







*Johann Thurneisen*

# Allgemeine Missions - Zeitschrift.

❧  
Monatshefte

für  
geschichtliche und theoretische Missionskunde.

❧  
Herausgegeben von

D. Jul. Richter,  
in Steglitz

und

D. Joh. Warneke,  
in Bethel-Bielefeld

Begründet

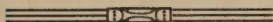
von

D. Gustav Warneke.

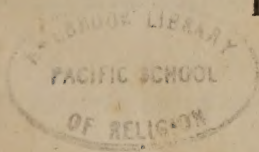
Es wird gepredigt werden das Evangelium vom Reich in der ganzen Welt zu einem Zeugnis über alle Völker, und dann wird das Ende kommen.

Matth. 24, 14.

Fünfundvierzigster Band.



Berlin 1918.  
Verlag von Martin Warneke.



87629

v. 45-46  
1918-19



# Inhalts-Verzeichnis.

## 1. Missionsgeschichtliches.

Seite

Unsere Hoffnung. Von J. Warned . . . . .	1
Die skandinavischen Missionen im Weltkriege. Von P. Berlin . 5. 25.	52
Die Veränderung unserer Stellung in der Missionslage. Von J. Richter 11. 35.	59
D. Günther Kurze. Von J. Richter . . . . .	48. 49
Die Weltlage der Judenmission. Von P. Schaeffer . . . . .	73. 137. 152
Der Weg der Boten Christi. Von R. Agerfeld . . . . .	97
Zahlenmäßige Übersicht über die Kriegswirkungen. Von A. B. Schreiber	118
Nomnensen, D. Ludwig. Von J. Warned . . . . .	152. 174
Merensky, D. Alexander. Von J. Richter . . . . .	177
Mission und Auslandsgemeinden. Von B. Gennrich . . . . .	185
Neuere Bewegungen im katholischen Missionslager. Von E. Kriele 199.	220
Die Loyalität der deutschen Missionare . . . . .	226. 248
Missionsverein in Göttingen. Von R. Knoke . . . . .	233
Deutsche Gesellschaft für Missionswissenschaft. Von E. Mirbt. . . . .	257
Berliner Tagung. Von J. Richter . . . . .	262. 304
In schwerer Zeit. Von J. Richter . . . . .	281
Lage in China. Von J. Richter . . . . .	289

## 2. Missionstheoretisches.

Gesetz und Evangelium in der Heidenpredigt. Von D. Schlatter . . .	129
Gesetz und Evangelium in der Praxis der Heidenmission. Von Lic. Schlunt	153

## 3. Religionsgeschichtliches.

Deu Samadsch. Von Hanna Riehm . . . . .	209
---	-----

## 4. Missionsrundschau.

Lage der Missionsgemeinden in Indien . . . . .	15
Baseler Mission . . . . .	16. 82. 228
Nun auch Dr. Zwemer . . . . .	41. 66. 151
Englische Missionare in deutscher Kriegsgefangenschaft . . . . .	45
Supranationalität der Mission . . . . .	70. 91. 97 125
D. Wangemanns 100. Geburtstag . . . . .	54
Tagung der Missions-Hilfe . . . . .	87
Dr. Solf . . . . .	89
Breisausschreiben . . . . .	96
Was ein Japane von der Mission sagt . . . . .	121
Die deutsche Orientmission . . . . .	205. 271

	Seite
Dr. Frank Lentwood über die deutschen Missionen . . . . .	248
Kriegsarbeit des Armenischen Liebeswerkes . . . . .	269
Die ärztliche Mission . . . . .	275
Calwer Missionsblatt . . . . .	300
Togo . . . . .	17. 151
Goldküste . . . . .	48. 92. 152
Kamerun . . . . .	71
Deutsch-Südwestafrika . . . . .	71. 150. 275
Deutsch-Ostafrika . . . . .	17. 48. 93. 148. 150. 230. 247
Abriqes Afrika . . . . .	18. 47. 149. 181. 182. 300
Türkei . . . . .	18. 183. 229. 247. 269. 271
Indien . . . . .	17. 85. 94. 205. 207. 228. 247. 249. 250. 299. 300
China . . . . .	18. 249. 289
Australien und Ozeanien . . . . .	147. 152. 206. 274. 275
Amerika . . . . .	17
Heimat . . . . .	18. 47. 48. 72. 150. 179. 207. 529. 274
Katholische Kirche . . . . .	19. 180. 199. 220

## 5. Missionsliterarisches.

Arens, die Mission im Festsaale . . . . .	280
Bauer, S., Islamische Ethik, Heft 2 . . . . .	231
Martin Deinger, Zum Gedächtnis . . . . .	278
Gedhoff, Prof. D., De Regerpredikant, J. E. Capitein . . . . .	24
Frid, Vic., Nationalität und Internationalität . . . . .	125
Küllkrug, Theolog. Lehrgang . . . . .	279
Görte, Offene Türen zu verschlossenen Harems . . . . .	254
Grabowsky, Die Zukunft der deutschen Kolonien . . . . .	231
Grandjean, La Mission Romande . . . . .	232
Sorten, Prof., Die religiöse Gedankenwelt der gebildeten Muslime . . . . .	123
M. Sorten, Die religiöse Gedankenwelt des Volkes im Islam . . . . .	280
Saud, Apologetik in der alten Kirche . . . . .	230
Sedin, Even, Jerusalem . . . . .	304
Irle, Deutsch-Herero-Wörterbuch . . . . .	123
Jahrbuch der Königl. Sächs. Missions-Konferenz . . . . .	127
Jahrbuch der Vereinigten deutschen Missions-Konferenzen . . . . .	127
Jeremias, Allgemeine Religionsgeschichte . . . . .	255. 272
Des Königs Fahne weht . . . . .	126
Kriele, Unter den Palmen von Kaiser-Wilhelmsland . . . . .	254
Lepsius, D. Dr., Leben Jesu . . . . .	124
Ost-Lurkestan, 15 Jahre in. Von J. Lundaßl . . . . .	127
Nibbach, Padmasambhawa . . . . .	277
Nöhl, K., Ostafrikas Heldenkampf . . . . .	254
Schepelern, Den unge missionaer . . . . .	278
Schmidlin, Prof. Dr., Einführung in die Missions-Wissenschaft . . . . .	302
Siegmund-Schulke, Richard Lau . . . . .	231
Stähelin, Mission der Brüdergemeine in Suriname . . . . .	230



# Namen- und Sachregister der Allgemeinen Missions-Zeitschrift.

„Abendverein, relig.“ in  
Göttingen, 237 f.  
Aberth, J., Miss., 17.  
Abouhatjan, Armenag,  
Dr., 272  
Aberst, Judenmiss., 75.  
Alexander I., 74.  
Anderson, Rev., Miss.-  
Sekretär, 95.  
Apia, ev. deutsche Gem.,  
187.  
Armenier, Hilfe an, 270 ff.  
v. Arnswaldt, Univerf.-  
kurator, 237.  
Ausland = Museum 198.  
— Gemeinden, deutsch-  
ev., 185 ff.  
— Kunde, Verein zur Ver-  
breitung v. Kenntnis  
über das Ausland, 199.  
— Studien, 78.  
Arenfeld, D., Miss.-Dir.,  
41 ff., 47, 66 ff., 72,  
93 f., 97 ff., 195, 264 f.,  
284, 288.  
Azariah, eingeb. Bisch.,  
95.  
Bäz, Miss., 17, 96, 151,  
Baron, Dav., 77.  
Baxter, Rev., 227.  
Bay, Dr., Arzt, 276.  
Beder, W., Judenmiss.,  
75, 139.  
de Benoit, Dr., 16, 208,  
228.  
Bergmann, Markus S.,  
77.  
Berichtigung, 300.  
Berlin, P., 5 ff., 25 ff.,  
52 ff.  
Besant, Frau, 250.  
Besetzung v. Bethlehäm  
und Jerusalem, 18.  
Bialloblozky, Dr. Fr.,  
233 f., 237 ff.  
Bieling, P. R., Juden-  
miss.-prediger, 138.

Böhm, Joh., Miss., 207.  
Botschabelo, Miss.-Stat.,  
177.  
Bridgwater, Mrs., Quä-  
kerin, 152.  
Brose, Dr., 234.  
Brundin, G. P., Miss.-  
leiter, 53.  
Brüker, Miss., 253.  
Buhl, Theol.-Prof., 141.  
Calvin, 227.  
Capadoze, Abraham, Pro-  
fess., 142.  
Chaktarai, W., Hindu-  
Christ, 252.  
Challage, Fel., Franzose,  
291.  
Choi, Waisenhaus, 273.  
Chartered-Company, 300.  
Charterers = Tower, ev.  
Gem., 187.  
China, 19, 249.  
—, Lage in, 289.  
—, Süds., 289.  
Choi, Waisenhaus, 273.  
Chinenberg, Laienmis-  
sionar, 138.  
Christol, Fr., Miss., 71.  
Clausen, Fr. A., Miss.-  
ärztin, 84.  
Cort, F. W. A., Juden-  
miss.-leiter, 42.  
da Costa, Profess., 142.  
Czernowitz, Judenmis-  
sionsstat., 142.  
Dahle, L., 25 ff.  
Deinzer, Martin, Miss.-  
Direktor, 47.  
Deligsch, [Fr.] Prof.  
140 f.  
Deutsch-Neuguinea, 275.  
— = Ostafrika, 18.  
— = Südwestafrika, 275.  
Dew-Samatich od. Got-  
tesgesellschaft, indische  
Sette, 209 ff.

Diatonissenhaus, Kai-  
serswerther, 185.  
Doktorpromotionen, 18.  
Dolsman, Rev., 80.  
Dudworth, Miss.-ehe-  
paar, 87.  
Dunder, Prof., 245.  
Edhardt, Aufseher, 272.  
Ehrenfeuchter, Prof., 258.  
Eich, Miss., 275 f., 296.  
Eingeborene, treue, in  
unf. Kolonien, 93 f.  
Ellis, W. L., Amerikaner,  
292.  
Elvers, Prof. Dr., 234 ff.,  
240.  
Fairlin, Major, 71.  
Faltin, Propst, 142.  
Fauerhold, P., 140, 143.  
Feige, Miss., 149, 182.  
Feng, Präsid., 289, 294.  
Findlay, Rev., 16, 205.  
Fischer, Miss., Vater, 202.  
Fleming, Dr., 252.  
Förb, Miss., 32.  
Fraatz, P., 245.  
Grande, A. S., 188.  
Frank, Rev., 79 f.  
Franziskus = Xaverius =  
Verein, 20 f., 200.  
Fraser, Sir C., Stati-  
halter, 252.  
Frauenhilfe = Miss. gebet-  
bund in Suintsing, 299.  
— fürs Ausland, 199.  
Fraser, P., Kathol. China-  
miss., 180.  
Freund, der, Israels, Ju-  
denmissionsblatt, 141.  
Frey, C. F., Judenmiss.,  
71 f.  
Fried, Heinrich, 98.  
Fries, Dr., (Schwede), 55,  
Funte, Miss., 17.  
Gaarde, Miss., 247.

- Gabrielsen, S., 55. 142  
 Galaz, Judenmiss.-stat.  
 Galtwin irisch. Priester,  
 180.  
 Genähr, D. J., Miss.-  
 Präses, 296.  
 Gennrich, D. Paul, 185 ff.  
 Gerlachshoop, Miss.-  
 stat., 177.  
 Gesellschaft, deutsche, für  
 Missionswissenschaft,  
 257 ff.  
 Gesellschaft, deutsche, f.  
 Miss.wissensch., 257 ff.  
 — zur Beförderung des  
 Christentums unter d.  
 Juden, 74.  
 Gesetzbuch, neues, kirchl.,  
 v. 29. 7. 17, kathol.,  
 222 f.  
 Gibeon, ev. Filialgem.,  
 187.  
 Giesebrecht, Laienmiss.,  
 jüd., 140.  
 Giesewetter, Miss., 293.  
 Gischen, Ad., Repetent,  
 234, 237, 239 f.  
 Gög, P., Superior, 108.  
 Goldsteen, Judenmiss.,  
 139.  
 Gräf, Miss., 296.  
 Graul, Prof., 258.  
 Grootfontein, ev. Gem.,  
 187.  
 Großdeutschlandvereini-  
 gung für ... Stärkung  
 des Deutschtums 199.  
 Gründler, Miss. = Insp.,  
 268.  
 Grundemann, D., 258.  
 Gulliford, Rev., 206.  
 Gustav Adolf = Verein,  
 199.  
 Haager Verhandl., 92.  
 Habersang, Miss., 296.  
 Haccius, D., 191.  
 Hadorn, Prof., 208.  
 Händek, Friedr., Juden-  
 miss.pred., 183.  
 „Halla-Vote“, ev. Ge-  
 meindeblatt, 296.  
 Hännum, Rev., 206.  
 Harder, Frl., 299.  
 v. Harling, P. D., Juden-  
 miss. = Dir., 140.  
 Hartas, Louis, P., 191.  
 de la Harpe, Dr. med.,  
 234, 242.  
 Hartmann, Judenmiss.,  
 75.  
 — v., Kardinal, Kölner  
 Erzbischof, 202.  
 Harunije, Waisenhaus,  
 273.  
 „Hatopan Christen Ba-  
 tat“, Vereinigg. christ-  
 licher Batat, 206 f.  
 Haud, Prof., 226.  
 Haugleiter, Prof. D., 261.  
 Hegel, D., 261.  
 Heidenpredigt, 129 ff.  
 Heider, P., 187.  
 Heman, Prof. D. Jr., 141.  
 Hemsen, Joh. Tschiffen,  
 234, 237, 229 ff.  
 Hemmig, Bisch. D., 261.  
 Herzka, W., Reisepred.,  
 138.  
 Hesse, Amtmann, 245.  
 Heumann, D., 253.  
 Hieber, Dr., 276.  
 Hilfsbund, deutscher, für  
 ev. Miss. in China, 196,  
 299.  
 Hilfskomitee, Schweizer,  
 für d. Schweizer Miss.,  
 207 ff.  
 Hell, Dr., Geh. Konf. = Rat  
 Prof., 170 ff.  
 Homeyer, Miss., 249.  
 Honolulu, ev. Gem., 187.  
 Honnen, Basler, Miss. =  
 Hospital, 276.  
 Hilfsbund, deutscher,  
 christl. Liebeswerk im  
 Orient, 269 ff.  
 Hurlbert, Dr., Miss.leiter,  
 182.  
 Husband, Rev., 206.  
 Ihlen, Prof., 142.  
 Indien, 203 f., 250, 299 ff.  
 Indische Staatskirche in  
 Nieder = Indien, 275.  
 Inglis, schott. Juden-  
 miss., 206.  
 Institut für ärztl. Miss.,  
 deutsches, 275 f.  
 Islam, 259 f.  
 Jellesma, Miss., 274.  
 Jeppe, Karin, Missiona-  
 rin, 272 f.  
 Jerimias, Propst, 282.  
 Johnson, Miss., 26.  
 Johnstern, Bischof, 173.  
 Jünglingsverein, kathol.,  
 29.  
 Kahle, Sup., 245.  
 Kalikut, Basler Spital,  
 276.  
 Kalthoff, P., Judenmiss.,  
 Kamerun, 187.  
 Kapkolonie, Berichte aus  
 der, 149 f.  
 Karagwe = Kifiba, Miss.-  
 stat., 230.  
 Karge, Prof. Dr., 21.  
 Karibib, ev. Gem., 187.  
 Kastler, P., 299.  
 Kastrop, Kandidat, 245.  
 Kausch, D., 265.  
 Kchalatolu, M.stat. 177.  
 Kehler, D., Generalsup.,  
 138.  
 Kemorian, Miss., 273.  
 Killus, Miss., 247.  
 Kientschu, Miss.stat. 247.  
 Kindheit = Jesu = Verein,  
 180.  
 Ripper, Dr., Jugendmiss. =  
 Direktor, 139.  
 Kirchengauschau, deutsch-  
 evang., 199.  
 Knote, D. A., 233 ff.  
 Koblinki, Judenmiss.,  
 140.  
 Kolmodin, Prof., 8, 54.  
 Kolonialinstitut in Am-  
 sterdam, 274.  
 Kolonialschule in Davos,  
 72.  
 Koto, Christ, 72.  
 Kraft, Pf., 138.  
 Kriele, E., Miss.inspekt.  
 184, 186, 199, 220 ff.  
 266.  
 Kruut, Familie, 374.  
 — J., Miss., 374.  
 Künzler, Diacon, 272 f.  
 Kühnmann, E., P., 299.  
 Kunze, Frau, Miss., 250.  
 —, Miss., 297.  
 Kurze, G. D., Kirchenrat,  
 48 ff.  
 Laub, P., Miss.leiter, 141.  
 Lazarus, D., 252.  
 Leakeh, Kanonikus, 230.



Loh, M.-St., 276.  
 Lehrgang, 1. katholische  
 wissenschaftl., 21 f.  
 Lenwood, Grant, Miss.-  
 Sect., 248.  
 Lepsius, D. Joh., 205.  
 Lebertoff, P., Juden-  
 miss., 140.  
 Levis, Judenmiss., 75.  
 —, Methodistenbisch., 18 f.  
 Lihue, ev. Gem., 187.  
 Lindeberg, Regiments-  
 pastor, Lic., 8, 10, 27 f,  
 34, 37.  
 Linden, Miss., 296.  
 Linder, Miss., 96, 151.  
 v. Lindequist, früherer  
 Kolonialstaatssekretär,  
 58 f.  
 Lindner, Miss., 17.  
 Lipschitz, C. F., Rev.,  
 77.  
 Lobenstein, C. C., Miss.,  
 18 f., 42.  
 —, Rev., 42.  
 Lods, Judenmiss.-Stati-  
 on, 140, 143.  
 Löhle, P., 188.  
 Loewen, Judenmiss., 138.  
 —, D. Lujungting, Vize-  
 könig, 289.  
 Lung Schikuang, Vize-  
 könig, 289.  
 Lucas, Bernhard, Miss.,  
 65.  
 Lücke, D. 246.  
 Luderigbucht, ev. Gem.,  
 186.  
 Lütthge, A., Chinamiss.,  
 299.  
 Lütthje, Miss. Freund, 263.  
 Lukas, Miss., 252.  
 Lunds Miss. Tidning 8,  
 10.  
 Macleau, J. S., Rev.,  
 Bisch., 248.  
 Mähl, O., P., 138.  
 Mandume, Häuptling, 71.  
 Mangamba, M.-St., 71.  
 Marasch, Wibelstrauen-  
 schule, 269 f., 276.  
 Maynouth, Kolleg, luth.,  
 180 f.  
 —, Prof., 181.  
 M. Gaul, Judenmiss., 74.  
 Meinhof, Prof., 259.

Merensky, D. Alexander,  
 177 ff.  
 Mesereb, Lehrerseminar,  
 269 f.  
 „Messiasbote, Der“,  
 Nachrichtenblatt, 138.  
 Meher, Rev., D. Louis,  
 143.  
 Mill-Hiller-Gesellschaft,  
 engl., 181.  
 Mirbt, Carl, Prof. D.,  
 257 ff., 264.  
 Mission 185 ff.  
 —, ärztliche, deutsche,  
 275.  
 —, Afrika-Inland, 46.  
 —, Allianz-Miss., stan-  
 dinav., 249.  
 —, Amboland, 71.  
 —, Amerik. Afrika-In-  
 land, 182 f.  
 —, Arcot, 253.  
 —, Barmer China-Al-  
 anz, 298.  
 —, Baseler, 16, 82 ff.,  
 106 ff., 188, 228 f., 296.  
 —, Berliner, 296.  
 —, Bremer, 17.  
 —, Brüdergem., 150.  
 —, China-Inland, 297.  
 —, christl., 257.  
 —, deutsche, durch den  
 Krieg geschaffene Lage,  
 283.  
 —, engl. kirchl., (C. M. S.),  
 151.  
 —, Ewe, 155.  
 —, finnische, 275.  
 —, Gohnersche, 15 f.  
 —, Heiden, 153 ff.  
 —, japan., 121 f.  
 —, Jerusalemverein, 18.  
 —, Juden, 34, 73 ff.,  
 187 ff.  
 —, —, Afrikan., 145.  
 —, —, Asien, 144 f.  
 —, —, baltisch-luth.  
 Kirche, 142 f.  
 —, —, Berliner Landes-  
 kirchliche, 137 ff.  
 —, —, in Rußland, 142.  
 —, —, Polens luth.  
 Kirche, 143.  
 —, —, standinav., 140 ff.  
 —, —, Vereinigte  
 Staaten Nordameri-  
 kas, 143 f.

Mission, lapländ. refor-  
 mierte Kirche, 181 f.  
 —, Kieler-China, 299.  
 —, Kols, 247 f.  
 —, Leipziger, 147.  
 —, Liebenzeller, 249, 297.  
 —, Madura, 253.  
 —, Mohammedaner, 81.  
 —, Orient, deutsche,  
 205 f., 270 ff.  
 —, Pilger, 188 ff.  
 —, Rhein, 147, 188, 296.  
 —, Santali, 8.  
 —, Schwedische Kirchen-,  
 53.  
 —, St. Christophona-Pil-  
 ger, 298.  
 —, Südsee, ev., 147.  
 (Eingabe an den Reichs-  
 kanzler).  
 —, Tamulen, Leipzig,  
 253.  
 —, Telugu, 253.  
 Missionare, Barmer, 150.  
 —, Bremer, 96.  
 —, Deutsche, 151.  
 —, —, Basler, 92.  
 —, engl. Kriegsgefan-  
 gene, 45.  
 —, internierte Berliner,  
 85, 148 f.  
 —, —, Brüdergem., 148.  
 Missionen, angelsächsl.  
 Indiens, 85.  
 —, deutsch-ev., 118 ff.  
 —, deutsche in China,  
 35 f., 294.  
 —, deutsch-kathol., 40 f.  
 —, standinav., 5 ff., 25 ff.,  
 52 ff.  
 Missionsbestrebungen,  
 deutsche, i. d. Türkei, 86.  
 —, bewegungen, neuere  
 luthol. 199 ff., 220 ff.  
 —, blätter, standinav.,  
 8 f., 25 ff.  
 —, bund, Schwed., 7.  
 Missionsgesellschaft, Ab-  
 ventisten, 20.  
 —, Allgem. ev.-protest.  
 Miss.-Verein, 13, 120 f.  
 187, 297.  
 —, Barmer, 120 f.  
 —, —, China Allianz  
 Mission, 120, 298.  
 —, Baptisten, 120.  
 —, Basler, 35, 120 f.

- Missionsgesellschaft, Berliner, 120 f.  
 —, Bielefeld., 120 f.  
 —, Breklumer, 120 f., 249.  
 —, Bremer, 102 f.  
 —, Brüdergem., 17, 35, 120 f.  
 —, Christona, 120.  
 —, Dänische, 1.  
 —, Deutsche Orient-Miss., 120.  
 —, Finnische, 6.  
 —, Gesellschaft zur Förderung des Christentums unter den Juden in Berlin, 137 ff.  
 —, Gofner, 120, 188 f., 249.  
 —, Gannon. Freikirche, 120.  
 —, Hermannsburg., 120, 190 f., 249.  
 —, Jerusalemverein, 120, 185.  
 —, Kieler China-Miss., 120, 298.  
 —, Leipziger, 120 f.  
 —, Liebenzeller, 120.  
 —, Rationale für Indien, 94 f.  
 —, Neuendettelsau, 120, 188.  
 —, Neufkirchen, 120.  
 —, Norweger, 6 f., 58.  
 —, Schwed., 6.  
 —, Schweizerische, neu zu begründende, 831.  
 —, Sudan-Pion.-Miss., 120.  
 —, welsch-schweiz. Hilfs-gesellschaft, 229.  
 —, Wesleyaner, 86, 253.  
 Missionsgesellschaften,  
 —, Deutsche, 262.  
 Missionsgesellschaften,  
 —, Juden., 137 ff.  
 —, —, Amerikan., 144.  
 Missionshilfe, Deutsche evangel., 871.  
 —, Hilfsverein im Göttingenschen, 245 f.  
 —, Hoffnung, 2 ff.  
 —, Komitee, international., Plan dazu, 286.  
 —, Konferenz, 1. Kölner Priester., 22.  
 Missionsleben, heimatl. der kathol. Kirche, 19 ff.  
 —, kathol., 199 ff.  
 —, seminar für China, kathol., 190.  
 —, stationen in den Vereinigten Staaten 144.  
 —, verein, akadem. in Göttingen, 246.  
 —, —, Göttingen, 233 ff.  
 —, —, Schweizerischer, neu zu begründender, 83.  
 —, Stade, 188.  
 Missionsvereinigung für Priester der Erzbischöfe Köln 22.  
 —, kathol. Frauen und Jungfrauen 24.  
 —, wissenschaftl., kathol. 23.  
 —, versammlung in Kapstadt 182.  
 —, zeitschrift, Nordische, 8.  
 —, —, Schwedische, 8.  
 —, zeitschriften, islandisch, 8 f.  
 Modjowarno, Missions-Station, 274.  
 Mott, Dr., 16, 31, 60, 63, 67 ff., 286 f.  
 Mühlhäusser, Ludwig, Pf., 179 f.  
 Mund, F., Propst, 8.  
 Murban, A., C., Miss.-Sekret., 182.  
 Mutsch, Hauptstadt, 269.  
 Namchiung, Miss.-Stat., 293.  
 —, Miss.-Stat., 249.  
 Nasch-ang, Miss.-Stat., 295.  
 Nathanael, Zeitschrift für die Arbeit der evang. Kirche an Israel, 146.  
 Raubaus, Miss., 148.  
 Rentwig, Geh.-Rat, 88.  
 Rielsen, B., Miss., 53.  
 Nikolaus I., 12.  
 Rianabanaram, D., Miss., 95.  
 Rösger, Judenmiss., 129.  
 Rommensen, D., Ludwig, Miss.-Leiter 152, 171 ff.  
 Ogilvie, Dr., J. R., 60, 63.  
 Oldham, Mr., Generalsekret., 208, 287.  
 Olpp, G., Prof., 277.  
 Omarum, ev. Gemeinde 187.  
 Pansar na pitu, Miss.-Seminar, 176.  
 Parteikämpfe, polit. in Südafrika, 47.  
 Paul, Prof., D., Miss.-Dir., 87 f., 267.  
 Pfahl, Rech.-Rat, 138.  
 Philipps, C. L., Rev., 248.  
 Pieper, Prof., Dr., 23.  
 Pland, Prof., 237.  
 Du Plessis, Prof., 188.  
 Popley, Rev., 252.  
 Pott, Prof., 237, 239, 243 f.  
 Preisausschreiben, 96.  
 Broed, Miss., 247.  
 Przemysl, Judenmiss.-Station, 141.  
 Rautanen, Miss., 71.  
 Rehfeldt, D. P., 138.  
 Rewah, ind. Fürstentum, 95.  
 Rhiem, Hanna, 209 ff.  
 Richter, Jul., Prof., 11, 35 ff., 48, 59 ff., 261.  
 Robinson, Miss., 87.  
 Roehl, Miss., 17.  
 Röhler, Dr., Konsul, 273.  
 Rohrbach, Dr., Paul, 205.  
 Rombold, Sir Horara, Gesandter, 208.  
 Rudnigki, Raphkali, Baptistenpred., 80, 152.  
 Rudolf, jüdenchristliches Asylum, 145.  
 —, Peter, Jüdenchrist, 145.  
 Rumpf, Oberlehrer, 199.  
 Rupertii, Dr., Sup., 238.  
 Rust, Miss., 150.  
 Sallinson, F. C., jüd. Proselyt, 76.  
 Sandegren, P., Miss., Sarepta, Miss.-Stat., 149.  
 Sarikat, Islam, mohammed. Bewegung in Niederl.-Indien, 206.  
 Sattjauand Aguihotri



- Schri, ind. Sekten-  
stifter, 201 ff.  
Schäffer, P., 73 ff., 197 ff.  
Schälin, P., Judenmiss.,  
142.  
Schanim, Miss.-Station,  
299.  
Scheperlen, Dän. P.,  
11, 56.  
Schlatter, Prof., D., 129 ff.  
Schlömann, Miss.-Sup.,  
18.  
Schlunt, Miss.-Inspektor  
153, 261.  
Schmidlin, Prof., Dr.,  
20 f., 201 f., 220 ff.,  
266.  
Schneller, Dir., 282.  
Schochbeled, Miss., 273.  
Schönberger, E. A., Rev.,  
77.  
Schreiber, D., A. B.,  
118 ff.  
„Schri Dew Gurn Bha-  
guan“ (Schri Sattja-  
nand Aguihotri), ind.  
Sektenstifter, 209 ff.  
Schuchardt, Dir., 262.  
Schülermissions-Berein,  
kathol., 22.  
Selborne, Lord, 102.  
Siegmund-Schulze, Lic.,  
11.  
Silindung, Miss.-stat.,  
175.  
Slobgard-Petersen, P.,  
58.  
Solf, Dr., Kolonial-  
staatssekret., 37, 87 ff.,  
201.  
Schangenberg, Bisch., 195  
Spilling, Miss., 247.  
Spreiter, Bisch., 108.  
Stange, Lic., 17, 253.  
v. Stettler, stud., 234,  
236, 242.  
Stiruch, Dr., Miss.-Arzt,  
183.  
Stofam, judenfreundl.  
Anstalt, 189.  
Stofels, Judenmiss.,  
199.  
Stofes, Dr., 276.  
Stofmann, A., Miss.-  
Insp., 150.  
Stolle, P. Fr., Juden-  
miss.-Direktor, 140.  
Stojch, Liz., Missions-  
präses, 172.  
Streit, Vater Rob., 23.  
Studenten-Miss.-Bund,  
kathol., 23.  
Süd-Rhodesien, 300.  
Sumatra, 75.  
Sunhatsen, Präj., 289.  
Swafopmund, ev. Gem.,  
186.  
Swellengrebel, Dr., 275.  
Chr. Waisenhaus, 18,  
Sempelgemeinden in Pa-  
lästina, 185.  
Tholud, Dr. Aug., Prof.,  
233, 237.  
Toba, Miss.-gebiet 175.  
Togo, 104, 187.  
Torn, Prof., 141.  
Transkaukasien, armen.  
Republik, 273.  
Tropengenesungsheim in  
Rübingen, 277.  
Truppel, Admiral, 89.  
Tschung fun, General,  
290.  
Tingtau, Miss.-Stat.,  
297.  
Tumel, ev. Filialgem.,  
187.  
Tuanschigni, Minister-  
präsident, 289.  
Tuanschihui, Militär-  
gouverneur, 289.  
Türkei, Reformen in, 183.  
Uebervollständigkeit. Miss.  
91 f.  
Urfa, 271 ff.  
Ursperger, Gosprediger,  
Vater, 188.  
—, Joh. Aug., Sohn, 188.  
Urmia, 273.  
Usafos, ev. Gem., 187.  
Berein der Freunde Is-  
raels, 141.  
— für das Deutschtum  
im Ausland, 198.  
—, internat. Ehoner, der  
Glaubensverbreitung,  
20 f.  
Vietor, J. A., Großkauf-  
mann, 89.  
Wischer, Dr., 273.  
Bisthum b. Esfledt.  
Graf, D. Otto, 140.  
Wagner, Judenmiss.-Di-  
rektor, 189 f.  
Wan, Hauptstat., 269.  
Wangemann, D. Th., 84.  
Warned, D. G., Prof.,  
49, 113 f., 226 f., 258.  
—, D. Joh., 1 ff., 174.  
Warschawski, Juden-  
miss., 77.  
Watson, D., 286.  
—, Dr. Berch, Miss.-  
Arzt, 249.  
Wah, Lewis, Advok., 74 f.  
Wegner, Miss.-Insp., 129,  
153 f.  
Weizmann, Dr., 229.  
Wellbrock, Miss., 17.  
Weltbund der Ausland-  
deutschen, 198.  
Weltkrieg, seine Wirkun-  
gen, 118 ff.  
Westcott, Bischof, 287.  
Weston, Bischof, 115.  
Wienecke, A., P., 299.  
Wiggers, Prof., 258.  
Wilhelm, D., 297.  
Wilkinson, John, Rev.,  
77.  
—, E. H., Rev., 77.  
Windhut, ev. Gem., 186.  
Winkler, Dr., Miss.-Arzt,  
276.  
Witte, Miss., 276.  
—, Miss.-Dir., 300.  
Wolff, Judenmiss., 75.  
Würz, Inspektor, 266.  
Wulffhorst, Miss., 71.  
Wynneken, P., 188.  
Young, Dr. Ch., Miss.-  
Arzt, 249.  
Zahn, D., 258.  
„Zeitfragen der Welt-  
mission“, kathol. Mis-  
sionshefte, 203 f.  
Zentraluniversität, jüd.,  
in Jerusalem, 247.  
Zernid, Insp., 265.  
Ziegler, P., 299.  
Zionisten, 229.  
Zwerner, Dr. Samuel,  
40 ff., 66 ff., 150 f.  
Zwingli, 227.





## Unsere Hoffnung.

Von D. Johannes Warnck.

Das Jubeljahr der Reformation hat der deutschen Mission den schweren Druck, der auf ihr liegt, nicht genommen, keine Klärung, keine Entspannung gebracht. Vielmehr ist die Not härter, die Aussicht in die Zukunft trüber geworden. In Ost-, West- und Südafrika, in China und Japan ist unsere Mission erneut geschlagen und bedroht; die Schwierigkeit der Verbindung mit den noch besetzten Gebieten steigert sich; Amerikas Eintritt in die Reihe unserer Feinde führt neue Gewitterwolken herauf; die Verwirrung der Gemüther in heidnischen Ländern und heidenchristlichen Gemeinden wirkt immer zerstörender auf die junge Saat. Wenn es auch an erfreulichen Erfahrungen nicht fehlt, so ist doch das Gesamtbild trüber als vor einem Jahr und erfüllt den Beschauer mit bitterem Herzwch. Der Vernichtungswille Englands kann von niemand mehr bezweifelt werden. Sein Plan umfaßt mit der Zermalmung des deutschen Einflusses in der Welt auch die deutsche Mission, und jedes Werkzeug, rohe Gewalt wie giftige Verleumdung, dünkt dem Gegner erlaubt. Unverblümt haben uns die Arbeitsgenossen von Edinburg preisgegeben.

Noch schwerer lastet auf uns die Erkenntnis, daß die Nothzeit unserem Vaterlande die erwartete Zuwendung zu dem göttlichen Richter und Retter nicht einträgt. Die religiöse Welle ist abgeebbt, christentumsfeindliche Mächte und üppig wuchernde Sünden vereiteln den Segen, den der strafende Gott für die Bußfertigen bereit hält. Auch die nationale Spannkraft hat, enttäuscht von den politischen Vorgängen, nachgelassen. Die starke Hoffnung, die wir für den religiösen Aufschwung als Begleiter der nationalen Selbstbesinnung hegten, hat im großen Ganzen sich nicht erfüllt. So wird auch die deutsche Mission nach all dem großen Erleben Sache einer kleinen Gemeinde bleiben, nicht getragen von den Armen eines dankbaren, sich Gott verpflichtet fühlenden Volkes.

Uns Missionsleuten und Missionsfreunden aber, droht uns nicht die Gefahr, stumpf und resigniert zu werden? Allmählich ge-

wöhnt an den Druck, nehmen wir ihn hin, wie der müde Kranke ein chronisches Leiden. Erst in fiebernder Ungebuld wartend auf die Lösung des Knotens, können wir nach dreieinhalbjähriger Spannung leicht niedergeschlagen werden, nachdem alle Hoffungssterne, die hier und da aufblitzten, wieder hinter den Wolken verschwunden sind. Über dem Warten auf Gott, der uns den Weg zeigen soll, ermatten wir und werden unsicher. Es ist hart, daß wir noch immer nicht ahnen, wohin Gottes Führungen mit uns zielen. Einen Propheten, der uns die Zeichen der Zeit mit der Exultation eines Gesandten Gottes deutet, gibt der Herr nicht. Wir beugen uns unter seine gewaltige Hand, vielleicht weniger in gläubiger Zuversicht als im erdrückenden Bewußtsein unserer armen Ohnmacht und Ratlosigkeit. Eine bange, lange Gethsemanestunde — wo bleibt der Engel, der uns stärkt und den Willen Gottes der matten Seele kundtut?

Es ist gewiß nicht Zufall, sondern unter Gottes Leiten so geschehen, daß das Jubeljahr der Reformation zusammenfällt mit der dunkelsten Stunde, die Deutschlands Mission noch erlebt hat. Vielen unter uns ist Kraft und Bedeutung der Reformation gerade in der harten Schule der Trübsal lebendig geworden, und wir haben uns bewußter auf das Erbe der Väter besonnen, als wenn mit Trommeln und Trompeten glanzvolle Feste gefeiert wären. Das Zurückgreifen auf die Reformation und ihre Güter aber ist es, was unsere Mission jetzt braucht. Einem bedrückten Geschlecht sagt Luthers Heldengestalt und Glaubenspredigt mehr als einem behaglich dahinlebenden. Geschmäht und verfolgt, stets in Gefahr, von einer Welt von Feinden erdrückt zu werden, kann er uns heute mehr denn je leuchtendes Vorbild sein, wie der Christ, seine Person drangehend, am Siege der Sache Gottes unverrückt festhält. Am eigenen Können irre geworden, besinnen wir uns in der Bedrängnis der Gegenwart auf den Schatz, den Luther uns aus dem Worte Gottes wieder ausgegraben hat, auf das Evangelium von der Gnade, vom Glauben, von der Freiheit. Wie reich sind wir darin! Von ihm lebt unsere Mission, und ihre Erfahrungen haben wiederum die Macht der Gnade, die Universalität des Glaubens und die Freiheit der Erlösten überzeugend bestätigt. Dies Evangelium von Gottes Gnade ist unsere Hoffnung für die Zukunft der deutschen Mission, weil es ihre lebenskräftige Wurzel ist. Diese Gabe hat sich immer besonders in Trübsalzeiten durchgesetzt, denn das Wort vom Kreuz wird nur unter dem



Kreuz begriffen. Je und je ist die Gnade Gottes in seinen Gerichten am hellsten aufgeleuchtet. Liegt die Hand des Allmächtigen schwer auf uns, dann lernen wir es, unsere Hoffnung ganz auf die Gnade zu setzen.

Gott hat Deutschland vor anderen Völkern hoch begnadet, indem er ihm die Schätze des reformatorischen Evangeliums anvertraute. Die solch kostbare Last tragen, gehen immer einen schweren Weg und müssen im Feuer der Trübsal geheiligt werden. Will Deutschlands Christenheit Träger dieses Schatzes bleiben, so muß sie sich auch weiter auf Kämpfe, Anfeindungen, Leiden gefaßt machen. Auch der deutschen Mission wäre es nicht heilsam, wenn ihr Weg so glatt und bequem verlief, wie es in den letzten Jahrzehnten sich anließ. Das ist nun einmal nicht der Weg Jesu. Wir wagen es, in der Leidenschule, in der wir stehen, die Stigmata unseres Herrn und Meisters wieder zu erkennen und seinen Ruf zu hören: Nimm dein Kreuz auf dich und folge mir nach!

Der Besitz der Gnadengüter verpflichtet die Christenheit Deutschlands, damit zu handeln, sie weiter zu geben an die Welt, wo überall Gott uns die Wege öffnet. Darum sind sie uns anvertraut. Wird nicht im Blick auf diese Verpflichtung die Reformation zum Ruf? Die deutsche evangelische Kirche hat wenig Verständnis gehabt für ihre Pflicht, das durch Luther ihr wiedergegebene Evangelium der gottlosen Welt weiter zu geben. Nur kleine Kreise erkannten die Aufgabe und setzten Kraft an ihre Erfüllung. Nicht einmal der Erwerb eigener Kolonien mit der damit aufgelegten Verantwortung hat das wesentlich geändert. Sind wir Missionsarbeiter uns immer bewußt gewesen, wo allein unsere wirkliche Kraft lag? Haben wir nicht im einseitigen Interesse einer allzu hoch im Kurs stehenden Kooperation die Eigenart der uns verliehenen Gnade beiseite gestellt, statt alle Kraft aufzuwenden, um mit dem vollen Inhalt des Evangeliums der drohenden Verflachung durch Schlagworte, Reklame und Schematismus entgegen zu wirken und der allzu hastigen Tatkraft der uns an Zahl überlegenen Mitarbeiter anderer Nationalitäten die hochnötige Verinnerlichung anzubieten? Mögen die Missionare unter uns sich die Gewissensfrage vorlegen, ob ihre Predigt, Unterricht und Seelsorge auf den Missionsgebieten immer einzig an der Gnade orientiert war, ob wir nicht, gereizt durch die uns umgebende Sündenmacht, voll, wie wir meinten: hei-

ligen Eifers, zu viel auf den Gewissen gehämmert und den Stab des Gesetzes geschwungen haben, statt freundlich mit den Verlorenen zu reden und sie zu locken mit der lieblichen Botschaft vom gnädigen Gott, der vergibt, heilt und rettet? Donnersöhne statt Friedensboten. Der gnädige Gott hat Paulus umgeändert, hat Luther den Frieden gebracht; er allein gewinnt die gottlose Welt. Halten wir fest an diesem Evangelium für die Mission!

Nach dem Kriege werden unserer Kirche schwere Kämpfe bevorstehen: Roms Macht wird erstarken, religionsfeindliche Strömungen werden an den Grundmauern rütteln, Streit im eigenen Lager wird sie schwächen. Da kann uns ebenso wie gegenüber dem erstarkten Heidentum auf den Missionsgebieten nur die Besinnung auf Wesen und Kraft des biblisch-reformatorischen Evangeliums helfen, denn die Gnade Gottes steht über aller menschlichen und satanischen Macht. Halten wir dies Evangelium, dann bleibt unsere Kirche, dann dürfen wir auch für unsere Mission den Auferstehungstag erhoffen. Wenn etwas uns Zuversicht auf Fortbestand und neue Blüte der evangelischen deutschen Mission geben kann, dann ist es die Überzeugung, daß Gott unserer Kirche mit dem Evangelium der Reformation eine noch nicht erfüllte Aufgabe an der Menschheit anvertraut hat. Voraussetzung ist freilich, daß wir dieses Kleinod rein bewahren und damit wuchern. Geschieht das nicht mehr, dann geben wir mit unserer Weltaufgabe auch unsere Weltstellung preis. Nicht am deutschen Wesen, sondern am Evangelium des gnädigen Gottes soll die Welt genesen, und Werkzeug dabei — nicht das einzige — kann Deutschland sein, dessen größtem Sohn Gott die Decke von den Augen nahm, daß er wiedererkennen und künden durfte, daß allein die Gnade Gottes der Menschen Heil ist. Von der Erfüllung dieser missionarischen Aufgabe wird unsere politische Stellung im Konzert der Völker abhängen. Indem unsere Mission gut evangelisch bleibt, bewährt sie sich als gut deutsch, festhaltend an der der deutschen Christenheit verliehenen Gabe Gottes. Nicht supranational, solange an sich herumhobelnd, und das Eigene abseilend bis ein abgeblaßtes, charakterloses Gerippe zurückbleibt, vielmehr mit Stolz und Bewußtsein uns beschränkend auf das, was wir seit Luther deutsch-evangelisch nennen: das geoffenbarte Evangelium von der Gnade, dem rechtfertigenden Glauben und der Freiheit des Christenmenschen. Über den Nationen erhaben ist das Reich



Gottes; die Mission kann nur leben und schaffen im Gewand der nationalen Eigenart, weil diese die gottgeschenkte Kraft und Grenze umschreibt.

Unsere Hoffnung suchen wir da, wo Gott der Herr dem deutschen Volke segnend die Hand aufs Haupt legte und es weihte zu dem dornenvollen Dienst eines Knechtes Jahves an der Menschheit. Wie Er das hinausführen wird, ahnen wir noch nicht; möglich, daß er unsere Mission gürten und dahin führen wird, wo wir nicht hin wollen, wie er das mit seinen Werkzeugen je und je getan. Aber das dürfen wir glauben, daß uns der Dienst erhalten bleibt, wenn wir an der Gabe festhalten, denn die Gabe motiviert den Dienst. Das Reformationsjubiläumsjahr hat uns die Gabe hell vor die Seele gestellt, trotz Kriegenot und Missionsbedrängnis. Die Trübsal hat viele gelehrt, auf das Wort zu merken, eindringlicher, als es wohl bei rauschenden Festen geschehen wäre. Und er gab seinen Knechten zehn Pfund und sprach zu ihnen: Handelst damit, bis daß ich wieder komme!



## Die skandinavischen Missionen im Weltkriege übersee und daheim.

Von Pastor Berlin-Swantow (Rügen).

### Daheim. I.

Als der Krieg ausbrach, waren in den skandinavischen Ländern die großen Jahresversammlungen, die Höhepunkte des heimischen Missionslebens, vorüber, aber die darauf folgende größere Stille wurde durch die Ereignisse unterbrochen. Die Aufmerksamkeit richtete sich überall auf den Krieg; sein Gang, seine zu befürchtende Ausbreitung, seine Einwirkung auf die nicht beteiligten Länder sowie auf die wirtschaftlichen Weltverhältnisse zogen die Gedanken auf sich und lenkten von anderen Bestrebungen ab. Darunter litt natürlich auch das Missionsleben. Geplante Missionskurse, Konferenzen u.s.w. wurden aufgegeben, beurlaubte Missionare und Missionskandidaten mußten sich nach anderweitiger Tätigkeit umsehen. Die Missionsgaben verminderten sich, sei es, daß die Beiträge in geringerem

Maße einfließen, sei es, daß (wie in Norwegen) die Banken die bei ihnen niedergelegten Gelder nur in kleinen Beträgen auszahlten. So gerieten die Kassenverwaltungen in Schwierigkeiten, die allerdings durch erschwerte oder unmöglich gemachte Geldsendungen auf die Missionsgebiete wieder ausgeglichen wurden. Doch im Laufe der Zeit trat eine gewisse Beruhigung ein. Die Beiträge fingen an wieder in der üblichen Weise einzugehen. Die Herbstverkäufe für die Mission brachten in Schweden zum Teil größere Summen ein als in den Vorjahren, die Heimarbeit setzte wieder ein, und trotz des wirtschaftlichen Druckes, der sich in den nordischen Ländern fühlbar machte, taten die Missionsfreunde das ihrige, um das Missionswerk in Gang zu erhalten. In Norwegen, wo L. Dahle die Lösung ausgegeben hatte, im Jubiläumsjahre der norwegischen Selbständigkeit die Einnahmen für die Norwegische Miss.-Ges. auf eine Million Kronen zu bringen, wurde das Ziel so weit erreicht, daß an der Million nur 9000 Kr. fehlten, und da auch der Chinamissionsbund eine Mehreinnahme von 20000 Kr. hatte, so wurde 1914 für die norwegischen Missionen das Jahr der höchsten Leistung mit 1 295 435 Kronen. In Schweden überstiegen die Missionseinnahmen 1914 die von 1913 um über 100 000 Kr. und betrugen 1 730 345 Kr. Die Dänische Miss.-Ges., die ja den größten Teil der dänischen Missionsaufbringungen darstellt, erzielte eine Einnahme von einer halben Million Kronen und blieb hinter dem Voranschlage nur um 16 000 Kr. zurück. Die Finnische Miss.-Ges. hatte 1914 etwa 23 000 finnische Mark mehr Einnahmen als 1913. Das Wachstum der Einnahmen hat sich in den nächsten Jahren im ganzen erhalten, trotz der überall durch den Krieg herbeigeführten zunehmenden Teuerung. Norwegen behielt 1915 den Stand von 1914 im ganzen bei, erreichte aber 1916 die zweite Million. Die dänischen Missionen konnten 1915 750 000, 1916 aber 755 000 Kr. verwenden, und die schwedischen hatten 1915 1 747 224, 1916 aber 1 937 323 Kr. zur Verfügung. Die Finnische Missionsgesellschaft war trotz einer Einnahme von 570 316 F Mk. genötigt, bei der Norwegischen ein Darlehen von 56 000 Kronen aufzunehmen, da die russische Gesetzgebung ihr unmöglich machte Geld außer Landes zu senden. Für 1817 liegen noch keine Zahlen vor. Die heimische Arbeit ist ihren sonstigen Gang gegangen. Für Schweden bezeugt ein Beobachter der Heimarbeit von der Wende 1914/15: „Ein sehr lebendiges



Missionsinteresse läßt sich überall unter den Missionsfreunden unsres Landes spüren, und es geschieht alles, um trotz der gedrückten Zeit die Arbeit aufrecht zu erhalten. Mißtrauen und Kleinglauben sind beschämt worden, und es zeigt sich auf besondere Weise, daß das Werk des Herrn ist und daß der Herr versorgt.“ (Sv. Miss. Tidskr. 1915 S. 40). In Dänemark erhob sich auf einer Pastorkonferenz eine Stimme mit Nachdruck für die Aufgabe der heimischen Missionsgemeinden, noch während des Krieges das ihrige zu tun, um für die Zukunft bereit zu sein, unter Hinweis auf die „Nervosität“, welche die Missionsvorstände bei Ausbruch des Krieges befiel und zu seltsamen Beschlüssen veranlaßte; es habe eine Zeit gedauert, bis man die Heimarbeit wieder aufnahm — je geringer die Einschränkung in ihr, desto besser für die Arbeit draußen. Dabei wurde nicht bloß auf die Heimarbeit in England, sondern auch in Deutschland verwiesen, wo Missionskonferenzen, Arbeitsausschüsse, Missionsfeste ihren sonstigen Gang genommen, und selbst der durch Einberufung vieler Mitglieder sehr geschwächte Studentenbund seine internationale Arbeiten festgehalten habe\*) (Nord. M. T. 1915 S. 111). Ein Zeugnis des Eifers für die Mission sind auch die Aufforderungen zu freiwilligen Kriegs-, Friedens- und Dankopfern, die in jener Anfangszeit uns in den skandinavischen Missionsblättern begegnen; über ihre Wirkung ist freilich nichts bekannt geworden. Auch haben die Missionsvorstände es nicht unterlassen, in den ihnen angeschlossenen Kreisen das Bewußtsein von der Verpflichtung zu erwecken, welche die Zeitlage den Missionsleuten um des Werkes und des Herrn willen auferlegt. Wiederholt wurde die Notwendigkeit des Gebetes und der Fürbitte betont, und dem Wort des Dänischen Miss.-Blattes, daß zwar viel Verkehr abgeschnitten sei, aber der drahtlose Weg der Fürbitte nicht abgeschnitten werden könne, begegnet man in den Missionsblättern jener Zeit wiederholt. Für die heimische Arbeit konnten außer den Kriegsverhältnissen auch eigene Erinnerungstage Förderung bieten. Die Norwegische Miss.-Ges. konnte 1917 an ihr 75 jähriges Bestehen, ihre 50 jährige Arbeit auf Madagaskar und ihre 25 jährige in China denken, der Schwedische Miss.-Bund 1915 an 25 jähriges Arbeiten in China und 1917 an die gleiche Arbeitszeit in Ost-Turkestan, aber diese Erinnerungen ver-

\*) Auch Sv. K. M. T. 1916 Nr. 23 stellt die deutsche Heimarbeit dar, als dienlich zum Nachdenken auch für die schwed. Missionsgemeinden.

anlaßten keine besonderen Feiern. Dagegen haben die Ausschüsse für die Santalimission in Norwegen und Dänemark das 50 jährige Bestehen dieser Mission durch größere Versammlungen (in Drontheim im Juli und in Kopenhagen im September 1917) und mit besonderen Jubiläumsstiftungen festlich begangen.

Wir fragen nun: wie stellten sich die skandinavischen Missionsblätter zu den Kriegsereignissen? Diejenigen, welche eine besondere Mission vertreten\*), wenden natürlich den Angelegenheiten ihrer Mission das Hauptaugenmerk zu, aber sie gehen auch an den Zeitereignissen und den dadurch geschaffenen Zuständen nicht vorüber, allerdings mit Unterschieden. In der Anfangszeit wird der Krieg so ziemlich in jeder Nummer berührt oder behandelt. Später, etwa von 1915 ab, geschieht dies sparsamer, und die eigenen Angelegenheiten treten wieder mehr in den Vordergrund, zumal da allmählich die durch den zuerst unsicheren und langsamen Postgang ausgebliebenen oder aufgehaltenen Berichte wieder regelmäßiger eingehen. Noch ein anderer Unterschied zeigt sich. Die nordischen Länder haben zu den Ereignissen auf den Missionsgebieten ungleiche Beziehungen: Norwegen hat nur auf dem madagassischen Missionsfelde einige Einwirkungen erfahren; Schweden ist durch die Ereignisse in Indien in eine erhöhte Tätigkeit hineingekommen; Dänemark steht in der Mitte zwischen beiden — das spiegelt sich auch in den Blättern der einzelnen Länder wider. Neben diesen Blättern kommen die allgemeinen Missionszeitschriften in Betracht, die mit weiterem Blick Geschichtliches und Theoretisches aus dem großen Missionsgebiet behandeln, die „Nordische Miss. Zeitschr.“ (Nord. M. T.), jetzt von Propst F. Mund geleitet, und die seit 1913 bestehende „Schwed. Miss.-Zeitschr.“ (Svensk M. T.), das Organ der allgemeinen schwedischen Missionskonferenz und seines Arbeitsausschusses, herausg. von Prof. Kolmodin in Upsala; auch Lunds Miss. Tidning (Organ der Lundschen Missionsgesellschaft, einer nach kurzer Selbständigkeit an die schwedische Kirchenmission angeschlossenen Hilfsgesellschaft) ist mehr ein allgemeines Missionsblatt und scheint unter der jetzigen Leitung, Regimentspastor Vic. Lindeberg, eine gewisse Bedeutung gewonnen zu haben.

---

\*) Wir beschränken uns hier in der Hauptsache auf die größere Missionen. Das Blatt der Finn. M.-G. ist dem Verf. seit Kriegsausbruch nicht mehr zugegangen.



Ein gemeinsamer Zug aller skandinavischen Missionsblätter ist der neutrale Standpunkt. Mit großer Vorsicht — man möchte manchmal sagen: mit übertriebener Angstlichkeit — suchen sie diesen Standpunkt zu wahren, indem sie vielfach die Tatsachen, bald kürzer, bald ausführlicher, mehr berichten als beurteilen; ausdrücklich heißt es wohl: als Neutrale müssen wir uns des Urteils enthalten. Hier und da aber bricht doch die Empfindung durch und dann liest man auch schärfere Worte. Auch darin bekunden sie ihren neutralen Standpunkt, daß sie die Missionen aller kriegsführenden Länder berücksichtigen, ihre Lage darstellen und Äußerungen ihrer führenden Männer und Organe mitteilen, um den Lesern einen allseitigen Überblick über die Lage und Einblick in die Gedankenwelt zu geben. \*) Gleichwohl können wir Deutsche über Mangel an Teilnahme an unsern so schwer mitgenommenen Missionen nicht klagen. Vereinzelt wird wohl ein Wort laut, das einem deutschen Leser nicht gefallen kann. So begegnet uns (in Norsk M. T. 1914 Nr. 17) eine Äußerung über „die raubgierige Teilung der Erde durch die europäischen Völker und ihre Verbrechen gegen die Farbigen“ als Ursache des Krieges: England, Frankreich, Rußland haben sich bei der großen Teilung der Erde den Löwenanteil angeeignet, während Deutschland, Österreich-Ungarn und Italien nur „einen kleinen Teil des großen Raubes erhalten zu haben meinen“. Darin kann Deutschland sich nicht finden, und so kommt es zum Kriege „um den großen Raub.“ (Schon von dem Hannoverschen Miss.-Bl. 1914 S. 84 mitgeteilt). Doch das ist, wie gesagt, nur eine vereinzelt Äußerung, und wir können uns sonst der Teilnahme freuen, die unserer deutschen Mission in den nordischen Ländern, besonders in Schweden, zuteil wird. Hat doch das Organ des schwedischen Missionsbundes (Missionsförbundet) während des Krieges eine längere Reihe von Übersichten über die größeren deutschen Missionen gebracht, bei deren Ankündigung es heißt (1914 S. 376): „Wir sympathisieren herzlich mit unsern

\*) Dem Bestreben, Anschauungen und Gedanken der kriegsführenden Völker möglichst objektiv darzustellen, um den heimischen Kreisen ein Urteil über sie zu ermöglichen, verdankt auch die Schrift „Kampen bakom fronterna“ (Ups. 1915) ihren Ursprung. Sie enthält die Äußerungen hervorragender Theologen aus Deutschland, England und Frankreich auf drei gestellte Fragen (darunter auch nach der Wiederherstellung der Gemeinschaft zwischen den durch den Krieg getrennten Völkern), sowie Auszüge aus deutschen und englischen Kriegsveröffentlichungen.

deutschen Brüdern und Schwestern in dieser Prüfungszeit. Wir haben daran gedacht, in den ersten Nummern unserer Zeitung für 1915 einige kurze Mitteilungen über die deutschen Missionsgesellschaften zu geben, damit unsere Leser von ihrer Arbeit etwas nähere Kenntnis nehmen können. Dadurch werden wir auch in die Lage gesetzt, sie mit mehr Teilnahme in der gegenwärtigen Prüfung unterstützen zu können.“ Aber auch aus Dänemark heißt es (Dansk M. B. 1915. S. 682): „Wir Dänen müssen mit unsern deutschen Brüdern auf dem Missionsfelde Mitgefühl haben. Sie haben nun in drei Geschlechtern eine große und solide Arbeit in Indien getan. Wir, die wir aus der Nähe etwas davon gesehen haben, haben nur Achtung vor ihrer Gründlichkeit und Solidität,“ und nach einigen Bedenken über die Art des deutschen Arbeitens zum Schluß: „Gleichwohl müssen wir doch sagen, daß sie eine sehr gute und große Missionsarbeit in Indien getan und manchen guten Stein zu der Zukunftskirche Indiens beigetragen haben.“ Wie hier, wird die deutsche Missionsarbeit auch sonst anerkannt. In der Lundschen M.-Z. behandelt Lindeberg (1915 S. 4 ff.) den Beitrag Deutschlands zur Weltmission, würdigt ihn geschichtlich, zahlenmäßig und wissenschaftlich, weist dabei mit Nachdruck auf die Arbeiten von G. Warnef hin und bezeichnet die systematische Durcharbeitung der Missionsprobleme als Deutschlands Vorzug. Er kommt zu dem Ergebnis, „daß die deutsche evangelische Christenheit in der Weltmission unserer Tage viel zu bedeuten hat, und daß es einen sehr fühlbaren Verlust in sich schließen würde, wenn die deutsche Missionsarbeit in der Zukunft eine Einschränkung erfahren sollte.“ Ausführlicher noch behandelt Anshelm in Sv. M. T. 1916 S. 1 diesen Gegenstand. Zwar nimmt er den Rahmen etwas weiter, indem er von dem „Beitrag der evangelisch-lutherischen Mission in der Arbeit der Weltmission“ spricht, aber er sagt ausdrücklich: „Der Hauptteil der deutschen Mission ist evangelisch-lutherischen Charakters. Und die deutsche evangelisch-lutherische Mission ist der unvergleichlich wichtigste Teil der ganzen evangelisch-lutherischen Mission zusammengenommen. Fällt die deutsche Mission, so ist die übrige, auf viele Nationen zersplitterte lutherische Mission um ihre Bedeutung gebracht.“ Auch er weist den Beitrag der lutherischen Mission zur Weltmission geschichtlich und statistisch nach und sieht den Schaden ihrer etwaigen Beseitigung für die missionierende Christenheit in dem Bruch der mühsam gewonnenen Einheit in der



Missionsarbeit, für die evangelisch-lutherische Christenheit in dem Abschieden einer Herzpulsader und für die heidenschristlichen Gemeinden in der Beraubung ihrer geistlichen Führer und in der Beeinträchtigung ihrer künftigen Kirchenbildung, für die er die Vorzüge der lutherischen Christentumsauffassung nachdrücklich betont. Auch in der Nord. M.-Z. 1916 spricht sich der dänische Pastor Schepelern hierzu aus und sagt (S. 237): „Die Schwächung des deutschen Elementes in der Weltmission wäre mehr als ein schmerzlicher Verlust, sie wäre ein Unglück. Denn die Deutschen haben für die Mission nicht bloß durch ihre Wissenschaftlichkeit etwas zu bedeuten, sondern auch durch ihren ausgezeichneten Anteil an der Missionsarbeit.“



## Die Veränderung unserer Stellung in der internationalen Missionslage.

Von Julius Richter.

Vor einige Jahre vor dem Kriege veranstaltete Lic. Siegmund Schulze in der „Eiche“\*) eine Mundfrage bei deutschen Missionsmännern daheim und übersee, wie voraussichtlich ein Krieg zwischen Deutschland und England, der damals bereits in der Luft lag, auf die deutsche Mission einwirken werde. Die Antworten lassen erkennen, daß die Befragten die verhängnisvollen Wirkungen eines solchen Krieges ahnten; die Wirklichkeit der letzten Jahre aber hat gezeigt, daß tatsächlich diese Wirkungen vielfach in anderer Richtung lagen, als jene vermuteten, jedenfalls aber über ihre Befürchtungen weit hinausgegangen sind. Der Weltkrieg hat geradezu zu einer Katastrophe der deutschen Mission geführt, und noch sind wir nicht am Ende der Entwicklungen; noch läßt sich weder übersehen, mit welchem Teile ihres früheren Bestandes die deutsche Mission den Krieg schließlich überstehen wird, noch wieviel von dem ihr jetzt entglittenen Besitze sie nach Friedensschluß wieder in Anspruch zu nehmen in der Lage sein wird, noch auf welchen Missionsfeldern sie etwa neue Arbeiten wird in Angriff nehmen können. Die Frage also, welche Stellung die deutsche Mission schließlich in der internationalen Missionslage einnehmen wird, ist noch schlechtthin dunkel, und es lohnt nicht, darüber Vermutungen anzustellen oder Hoffnungen auszusprechen. Aber wir schauen nun nach dreieinhalb ereignisreichen und verhängnisvollen Kriegsjahren doch schon auf so viele Entscheidungen und Veränderungen in dieser Stellung zurück, daß es von Wichtigkeit ist, wenn wir uns über die Tragweite der „Veränderung unserer Stellung in der internationalen Missionslage“ klar zu werden versuchen. Diese

\*) Erste Nummer der „Eiche“ 1913, 18—65.

Veränderung betrifft die Stellung I zu den Regierungen der Missionsfelder, II zu den Missionen der andern Völker, der Krieg führenden wie der neutralen.

I. **Unsere Stellung zu den Regierungen der Missionsländer.** Als die deutsche evangelische Mission vor 200 Jahren ihre Arbeit begann, schaute sie nach Arbeitsgelegenheiten aus; die Kolonien der protestantischen Völker Europas schienen solche an erster Stelle zu bieten, zunächst Dänemark und Holland, dann in wachsendem Maße auch England. Die unternehmungslustige, junge Brüderkirche suchte zwar auch darüber hinaus Anknüpfungspunkte in verschiedenen Ländern, mußte sich aber meist überzeugen, daß solche Missionsversuche ohne die Anlehnung an eine kolonisierende Macht sich nicht behaupten ließen. Im 19. Jahrhundert sehen wir drei Typen oder Richtungen von deutschen Missionen: diejenige im Herrschaftsbereiche europäischer Kolonialmächte, d. h. weitaus in erster Linie Englands, aber auch Hollands und der südafrikanischen Burenstaaten, daneben treten auch in kleinerem Umfange Portugal, Maragua, San Domingo; ein volles Drittel der deutschen Mission lag in dem britischen Weltreiche, ein reichliches Sechstel in den überseeischen Besitzungen Hollands. Der zweite Typ sind die Missionen in unabhängigen nichtchristlichen Ländern, in Japan, China und der Türkei; die Missionen dieser Gruppe umfassen aber insgesamt nur etwa  $\frac{1}{4}$  der deutschen Mission; sie sind bisher weder im heimatlichen noch im auswärtigen Missionsleben entscheidend in die Waagschale gefallen. Die dritte Gruppe sind die Missionen in den deutschen Kolonien; sie sind seit dem Beginn unserer kolonialen Ära 1884 von Jahrzehnt zu Jahrzehnt in wachsendem Maße in den Vordergrund gerückt und umfaßten bei Kriegsausbruch schon ein volles Drittel der deutschen Mission. Unsere Missionsleitungen sind bei der Auswahl der Missionsfelder mit Glaubenseinfalt der göttlichen Leitung, so wie sie dieselbe deutlich zu sehen glaubten, gefolgt: die Aufschließung eines Landes durch politische Verträge, die den Missionaren bereitwillig gewährten Gastfreundschaft und Arbeitsgelegenheit bestimmte Einladungen von höheren Kolonialbeamten oder einflußreichen Privatpersonen und mehr oder weniger zufällige Anknüpfungspunkte wiesen die Wege. Es war eine erste schwere Enttäuschung, als 1835 ein unvermuteter Uras des russischen Zaren Nikolaus I. mit einem Federstrich der mit großen Hoffnungen und weit-ausschauenden Perspektiven begonnenen Basler-Kaukasus-Mission ein Ende machte.\*) Da durchkreuzten nationalpolitische Erwägungen und eine eng-herzige, rücksichtslose griechisch-orthodoxe Kirchenpolitik die Missionsgedanken der deutschen lutherischen Pietisten. Daß eine schroff nationalistische Politik der evangelischen Mission unüberwindliche Hemmnisse bereiten könne, erlebte man dann auf einem von der französischen Kolonialpolitik besetzten Arbeitsfeld nach dem andern, aber an diesen Kämpfen zwischen der evangelischen Mission und der französischen Kolonisation waren

\*) W. Schlatter, Gesch. d. Bas. Mis. I, 114 ff.



in erster Linie englische, daneben etwa noch amerikanische und schwedische Missionen beteiligt; wir Deutsche verfolgten diese Verwicklungen aus der Ferne mit Befremden, aber doch immerhin mit der guten Zuversicht, daß man sich eine ähnliche Mißentwicklung von dem kolonisierenden Groß-Britannien nicht zu gewärtigen haben, einmal weil dies doch auch eine protestantische Großmacht sei, unsere Missionen also als die von Glaubensgenossen in Betracht kommen, zweitens weil die liberale Grundrichtung der britischen Kolonialpolitik überhaupt eine freie Entwicklung aller nicht geradezu staatsgefährlichen Bestrebungen zu gewährleisten schien, drittens weil man deutlich sah, wie die durch die deutschen Missionen geleistete solide Christianisierungs- und Kultivierungsarbeit der inneren und äußeren Entwicklung der Kolonien zu gute kam, was auch seitens der maßgebenden britischen Autoritäten oft bezeugt wurde. Hier hat nun also der Krieg eine tiefgreifende Umorientierung der britischen Kolonialpolitik und eine gründliche Ernüchterung der deutschen Zuversicht gebracht. Wir übersehen die Triebfedern dieser Entwicklung noch nicht ganz, können deshalb auch noch nicht mit Sicherheit abschätzen, wie weit sie über den Krieg hinaus wirksam sein werden; auch wird das vom Ausgang des Krieges und den Friedensbedingungen abhängen. Eine Reihe von Erwägungen sind indes bereits hinreichend deutlich geworden: Da ist zunächst von Wichtigkeit, daß wir zuversichtlich konstatieren können: zu diesem Wechsel in der englischen Missionspolitik hat nicht politische Unverlässlichkeit oder Unloyalität der deutschen Missionare den Anlaß gegeben. Obgleich gelegentlich von Engländern, auch von englischen Missionsleuten gegen deutsche Missionare derartige Vorwürfe erhoben sind, haben sie doch nie, wenn auch noch so sehr gedrängt, den Versuch gemacht, diese Anschuldigung zu beweisen, und die britische Regierung hätte wahrscheinlich ihr Beweismaterial nicht zurückgehalten, wenn sie solches gegen die deutschen Missionare in Händen hätte. Und daß auch deutsche Missionsarbeit sogar unmittelbar in Feindesland bei der bewährten Loyalität der deutschen Missionare durchaus unbedenklich ist, beweist die in Japan bis heute fast wie im Frieden fortgehende Arbeit des Mag. ev. pr. M.-Vereins. Seine deutschen Pfarrer sind zwar wie alle Deutschen und Oesterreicher im Lande der Postperre für den Briefverkehr mit dem feindlichen Ausland unterworfen, aber diese Schwierigkeit läßt sich durch die neutralen Mitarbeiter im Werke unschwer umgehen. Im übrigen sind sie nur geringen Beschränkungen ihrer Arbeit unterworfen. So hatten es ja die Japaner auch im russisch-japanischen Kriege sogar mit der orthodoxen Mission des russischen Erzbischofs Nicolai Kassattin gehalten. Das heidnische Japan beschämt also an Liberalität in der Behandlung der christlichen Missionen das „christliche“ England.

Dagegen zweitens: die britische Regierung benutzte wie seit Jahren in der Vorbereitung des Krieges so zumal seit dessen Ausbruch die Beherrschung und Leitung der öffentlichen Meinung als ein wichtiges Kriegsmittel. Da ist ihr unbequem, wenn Missionare der feindlichen Länder doch manche unkontrollierbaren Wege haben, teils draußen auf den Missionsfeldern den

wahren Sachverhalt trotz aller Reuterlügen in Erfahrung zu bringen, teils in der Heimat über die Stimmungen und Ereignisse der Missionsgebiete authentische Nachrichten zu verbreiten. 3. Bei dem rücksichtslosen Bemühen, das Deutschtum mit Stumpf und Stil auszurotten, machte man folgerichtig auch vor den deutschen Missionaren nicht Halt; sie sagten sich nicht öffentlich von der „barbarischen deutschen Kriegsführung“, von dem „preussischen Militarismus“, von der Versenkung der Lusitania, der Erschießung der Miss. Cabell usw. los. Sie waren also Vertreter desselben „verruhten Systems“, gegen das England im Namen der „Menschlichkeitskultur und des Reiches Gottes“ Krieg führte. Als Gesinnungsgenossen hatten sie das gleiche Los. 4. Die britische Regierung konnte sich vielleicht auch dahinter verstecken, daß sie von der öffentlichen Meinung zu diesem schroffen Vorgehen auch gegen die deutschen Missionare gedrängt werde; die friedfertigen braunen Hindu und die Neger der Goldküste wollten dank der planmäßigen Vergiftung durch eine böswillige und bösertige Lügenpresse, so argumentierte man, die deutschen Barbaren nicht mehr in ihrer Mitte dulden; man mußte sie um ihrer Sicherheit willen in Konzentrationslager sperren, ja außer Landes „retten“. 5. Wichtiger und folgenreicher ist die weitere Erwägung, daß — was sich schon seit der Jahrhundertwende angebahnt hat, — die neuere Kolonialpolitik Land und Leute nach allen Seiten hin fest in die Hand zu bekommen bestrebt ist. Die wirtschaftlichen Hilfsquellen der Kolonie, so fordert diese Gedankenreihe, sollen planmäßig aufgeschlossen werden, und die Eingeborenen sind die gewiesenen Hilfskräfte dazu. Man muß sie mit Güte und Ernst dahin bringen, daß sie diesen Dienst leisten. Das Schulwesen ist das wirksamste Mittel, die Bevölkerung gewiss zu formen und dem Mutterlande zu assimilieren; es soll straff in der Hand der kolonisierenden Macht sein, um in den Dienst dieser kolonialpolitischen Aufgabe gestellt zu werden. Außerdem hat Frankreich zuerst gezeigt, wieviel brauchbares Kanonenfutter man aus den Kolonien herauspressen kann. Das hat neue Perspektiven für die Kolonialentwicklung eröffnet: für das künftige Wettrennen der Völker um die Weltherrschaft wird die Erziehung der Volksmassen in den Kolonien für den Kriegsdienst eine der wichtigsten Aufgaben sein. Bei solcher Umorientierung der Gesichtspunkte in der Kolonialpolitik ist es am besten, wenn man auch in der Mission nur noch mit Vertretern des eigenen Volkes zu tun hat. Daneben darf man bluts- und aufschauungsverwandte Verbündete und Neutrale, wie die ja schließlich von ähnlichen Idealen beseelten Amerikaner und die harmlosen Skandinavier dulden. Aber in dies konzentrierte Kolonialprogramm passen Missionare einer feindlichen Nation, noch dazu der deutschen mit den am schroffsten entgegengesetzten Grundanschauungen von „Militarismus“, „Absolutismus“ und „Barbarei“ nicht mehr hinein. Sie würden einen fremden Geist und entgegengesetzte Ideale pflegen. Es leuchtet ein, daß diese Gedanken nicht nur der Kriegspöhsche entstammen und daher auch nicht dem Erwachen aus diesem Rausche verpflogten sein werden. Wir müssen mit ihnen auch über den Krieg hinaus rechnen. Wenn z. B. in

englischen kolonialen Schulbüchern eine gegen Deutschland gehässige und feindselige Geschichtsdarstellung vorgeschrieben wird, kann ein deutscher Missionar danach nicht unterrichten, sowenig im allgemeinen ein evangelischer Christ Reformationsgeschichte nach einem römisch-katholischen Geschichtsleitfaden lehren kann.

Wiegt die britische Kolonialpolitik in eine ähnliche Bahn eines beschränkten Nationalismus ein, die wir Rußland und Frankreich schon seit einigen Menschenaltern verfolgen sehen, so wird es sich kaum vermeiden lassen, daß sich dies Nationalitätenprinzip in der Kolonialpolitik aller Weltvölker durchsetzt. (Schluß folgt.)



## Chronik.

über die Lage der deutschen evangelischen Missionsgemeinden in Indien veröffentlicht der Geschäftsführende Ausschuß des National-Missionary-Council in dem Protokoll über seine Sitzung vom Juli dieses Jahres in Kalkutta ausführliche Berichte seiner Gewährsmänner, die für uns um so größeres Interesse besitzen, als die deutschen Missionsgesellschaften (mit Ausnahme der Leipziger) zurzeit nur äußerst dürftige Berichte über die Lage auf ihren indischen Arbeitsfeldern besitzen. Den Bericht über die Gohnerische Mission in Chota Nagpur erstattete der dortige anglikanische Bischof. Er berichtet zunächst über Veränderungen des Missionschulwesens. Die Aufforderung der Gohnerischen Missionare an ihre eingeborenen Pastoren bei Kriegsausbruch, allenthalben Schulen einzurichten, um sich dadurch eine Unterstützung aus dem Special Grant, den die Regierung zur Aufrechterhaltung des Schulwesens der Kolonialmission ausgeworfen hatte, zu sichern, habe zur Gründung einer Anzahl nicht lebensfähiger Schulen geführt. Ende 1915 gab es 71 Schulen mit durchschnittlich weniger als zehn Schülern. Der Bischof entschloß sich deshalb, eine Anzahl davon wieder zu schließen, sodaß Ende Juli 1917 die Zahl der Schulen um 28 geringer war als Anfang 1916. Doch habe diese Maßnahme nur einen Verlust von 53 Schülern zur Folge gehabt. Gegenwärtig bestehen 234 Elementarschulen mit 5800 und 7 secundar schools mit 1034 Schülern, während die High School in Ranchi 50 Schüler aufweist. Von den Gebäuden der letzteren stürzte eines im Juni zu zwei Drittel zusammen, glücklicherweise ohne Menschenleben zu gefährden. Zum Wiederaufbau übernt erit eine Anweisung der Regierung abgemartet werden zu müssen.

Mit unermüdlichem Eifer hat sich der Bischof um die Fortbildung der eingeborenen Arbeiter der Mission bemüht. Zweimal lud er die eingeborenen Pastoren zu dreitägigen Bibelfkursen ein, hielt mit sämtlichen Elementarlehrern einen zwei- und einhalbwöchigen Kursus über Bibelstudium und Pädagogik, bei dem ihn die Schulaufsichtsbehörden der Regierung unterstützten. Endlich vereinigte im Mai eine dreitägige Konferenz zur Vertiefung des geistlichen Lebens etwa 450 der fortgeschrittenen Missionärarbeiter der Gohnerischen und der anglikanischen Mission in Ranchi.



Die finanzielle Erhaltung des Werkes hat während des letzten, vom August 1916 bis Juli 1917 laufenden Rechnungsjahres mehrere kritische Zeiten durchgemacht. Das National Miss. Council hatte die Aufbringung der Mittel mit Hilfe Dr. Motts übernommen, sah aber im November 1916 und im April 1917 seine Kassen erschöpft. Die Erlaubnis zur Aufnahme eines Darlehens auf die Eigenschaften der Gohnerischen Mission wurde dem Bischof von der Regierung verweigert, sodaß der Bischof zeitweise auf andere ihm anvertraute Summen zurückgreifen mußte. Schließlich halfen wieder Dr. Mott und „seine Freunde“, an den sich auch jetzt wieder der Geschäftsführende Ausschuß um weitere Unterstützung wandte, die ihm bereits im voraus (Dezember 1916) zugesagt worden war. Die vier Kassen, die der Bischof für die Gohnerische Mission verwaltet, weisen für das Rechnungsjahr 1916/17 eine Gesamtausgabe von ca. 120 000 Mark auf. Davon wird die Schulkasse fast ganz durch die ordentlichen und außerordentlichen Zuschüsse der Regierung (11 798 bzw. 31 000 Rup.) gespeist, der „Gohner-Mission-Fund“ hauptsächlich durch die vom Nat. Miss. Council vermittelten Gaben aus Amerika, während der „Bishop's Emergency Fund“ einen Zuschuß der englischen Ausbreitungsgesellschaft von ca. 20 000 Rup. aufweist. Schließlich hat die Regierung dem Bischof auch noch die Verwendung von gewissen Zinsverträgen der Mission gestattet, deren Summe aber nicht ins Gewicht fällt.

In Bezug auf das Basler Missionswerk beschäftigte sich der Ausschuß mit den unseren Lesern bekannten (vergl. 1917, 123) Verhandlungen betreffs die Übertragung des Basler Missionswerkes in Indien an eine neu zu gründende Schweizerische Gesellschaft, zu deren Durchführung der Berner Dr. de Benoit in Indien angekommen war. Es lag ein Antrag Rev. Findlay's vor, in einer Denkschrift an die Regierung den Plan zu billigen, falls ihn die politischen Interessen des Reiches zuließen, da britische und amerikanische Gesellschaften die große neue Last der bisher von der Basler Mission unternommenen Missionswerke nicht noch auf sich nehmen könnten. Die Aussprache über diesen Antrag — der übrigens, was man nicht übersehen sollte, die Ausschaltung künftiger deutscher Missionsarbeit in Indien als eine Selbstverständlichkeit behandelt — scheint lebhaft gewesen zu sein. Schließlich kam man zur Feststellung folgender Denkschrift an die indische Regierung, die zunächst freilich noch der Zustimmung des Gesamt-Councils bedarf:

„Das Nat. Council of India hat erfahren, daß zurzeit der indischen Regierung Vorschläge vorliegen, alle Rechte der Basler Missionen im britischen Reiche auf eine neugebildete Schweizerische Gesellschaft zu übertragen. Das Council hat kein Recht und keine Absicht, sich zu den politischen Seiten solcher Vorschläge zu äußern. Missionen sind ganz allgemein in diesem Lande wiederholt von der Regierung anerkannt worden als eine Arbeit, die abgesehen von ihrer eigentlichen Propaganda ein work of national importance tut, indem sie zur erziehlischen, industriellen, sozialen

und moralischen Hebung besonders der niederen Volksschichten beiträgt. Im Interesse der Aufrechterhaltung eines solchen Wertes möchte das Council ernstlich darauf dringen, daß die indische Regierung keine endgültige Entscheidung in bezug auf den künftigen Bestand und die Leitung von Missionen feindlicher Nationalitäten trifft, ohne vorherige Beratung mit dem Nat. Miss. Council, als des Vertreters der Interessen der indischen Christengemeinden wie der auswärtigen Missionsgesellschaften."

Über die übrigen südindischen Missionen deutscher Gesellschaften lag nur ein kurzer Bericht des Miss. J. Aberly in Guntur vor, der ebenfalls einen Unterstützungsfonds und zwar im Auftrag des German Missions Continuation Committee verwaltet. Seine Mittel wurden aber von den südindischen Missionaren nicht in Anspruch genommen und flossen deshalb dem Miss. Council für die Unterhaltung der Gokhnerischen Mission zu.

Riz. Stange.

Die englische Regierung hat nun auch mehrere Missionare der Norddeutschen Mission aus Togo weggeschleppt. Die Missionare Wellbrock und Funke und Frau sind am 11. Oktober innerhalb zwei Stunden nach Ankunft eines Dampfers nach England in Gefangenschaft abgeführt worden. Die beiden Missionare Wellbrock und Funke sind in dem bekannten Alexandra-Palace bei London interniert; Frau Missionar Funke ist mit ihren Kindern inzwischen auch in Liverpool angekommen. Missionar Wäz sowie Lindner und Frau sollen folgen. Von der vor dem Kriege etwa 50 Personen umfassenden Arbeiterschlar der Bremer Mission in Togo weilen nun nur noch fünf verheiratete Missionare und zwei Missionschwester im Lande. Von der katholischen Mission wurden gleichzeitig zwanzig Mitglieder nach England abtransportiert. —

Von den deutschen Missionaren Ostafrikas ist als erster Missionar Roehl von der Betheler Mission aus der Gefangenschaft zurückgekehrt. Er war von den Belgiern in Ruanda gefangen genommen und in ein Gefangenenerlager nach Frankreich gebracht. Die übrigen Missionsgenossen sind unterdes auch in Deutschland bezw. der Schweiz eingetroffen.

Die Brüdergemeine war in Sorge um ihr Missionsgebiet in Nicaragua, nachdem auch dieses Land auf Nordamerikas Drängen sich den Feinden Deutschlands angeschlossen hatte. Ein Brief des Präses Großmann brachte nun die Nachricht, daß die „Arbeit trotz aller Schwierigkeiten und trotz der viel zu schwachen Besetzung ihren befriedigenden Fortgang“ nehme. Die Brüder waren imstande gewesen, „eine recht erfreuliche Anzahl wirklich guter und fest gegründeter christlicher Arbeiter aus den Eingeborenen zu gewinnen, die sehr wertvolle Arbeit unter ihren Landsleuten leisten.“

W.

**Doktorpromotionen von Missionsleuten.** Aus Anlaß des Reformationsjubiläums sind außer den 1917 S. 458 erwähnten Missionsführern zu Doktoren der Theologie h. c. promoviert der Oberpräsident der Provinz Sachsen Erz. Dr. von Hegel, Vorsitzender des Vorstandes der D. Ev. Missionshilfe, seitens der Universität Halle, der Varmer Missionspräses Genähr, seitens der Universität Münster, der Direktor des Allg. ev. pr. Missionsvereins Viz. Dr. Witte und der derzeitige Leiter der schwedisch-Leipziger Tamulenmission Dr. phil. Heumann, ersterer durch die Universität Jena, letzterer durch den König von Schweden.

Die ersten Dezembertage haben auf den Missionsfeldern zwei für die deutschen Missionen tief einschneidende Ereignisse gebracht: die **Befetzung von Bethlehern und Jerusalem** durch die feindlichen Heere unter der Führung des Engländers Allenby hat die Hauptarbeitsstätten des Jerusalembereichs und des Christlichen Waisenhauses in die englische Gewalt gebracht und dadurch ihren Fortbestand in Frage gestellt. Und in **Deutsch-Ostafrika** sind nach einer heldenmütigen Verteidigung der großen Kolonie durch 3½ Jahre die Reste der Schutztruppe unter der genialen Führung des Generalmajors von Lettow-Vorbeck mit Durchbrechung der portugiesischen Linien auf den Boden von Portugiesisch-Ostafrika übergetreten und haben damit unsere Kolonie vorläufig in den Händen der Feinde gelassen. Für die deutschen Missionen ändert das an dem bisherigen traurigen Sachverhalt nur insofern etwas, als die Berliner Stationen auf den Sena- und Gehehochlands, die so lange Kriegsschauplatz waren, nunmehr — was davon noch steht — Ruhe haben werden.

Aus **Südafrika** kann der Berliner Missionsuperintendent Schloemann noch immer beruhigende Nachrichten senden. „Es ist eine Freude, daß die Missionsarbeit in dieser Zeit ungehindert weitergetrieben werden darf. Die Aufsicht über das Eigentum der Nord- und Südtransvaal-Synode wird von der Regierung so rücksichtsvoll und schonend gehandhabt, daß wir allen Grund haben, ihr dankbar zu sein. Sollten gegenteilige Nachrichten Sie erreichen, so lassen Sie sich dadurch, bitte, in keiner Weise beunruhigen. Erst vor einiger Zeit hat die Regierung wieder erklären lassen, daß der legalen Missionsarbeit nichts in den Weg gelegt werden soll. Auch die Geldaufnahme für die Missionsgehälter des dritten Quartals 1917 ist von ihr wieder bereitwillig gestattet.“

Aus **China** sind, wie das Ev. M. M. in einem Nachtrag zum Dezemberheft mitteilt, beruhigende Nachrichten von dem Sekretär des chinesischen Missionsausschusses, Miss. E. C. Lobenstine und von den amerikanischen Methodistenbischof Lewis eingetroffen. Ersterer schreibt am 31. August auf Grund persönlicher Erkundigungen in Peking: „Die chinesische Regierung hat beschlossen, wenigstens für jetzt die deutschen Missionare und Geschäftsleute nicht zu internieren, sondern sie auf ihren Stationen und an ihrer Arbeit zu lassen. Sie werden natürlich überwacht, genießen aber



ein großes Maß von Freiheit. Sie werden voraussichtlich keine erheblichen Reisen unternehmen dürfen; aber für die Missionsarbeit bedeutet es schon viel, wenn sie von ihren Stationen aus das Werk fortführen können, wobei sie freilich die Außenstationen den chinesischen Mitarbeitern überlassen müssen. — Die Deutschen genießen jede Rücksicht, und allem Anschein nach würde ihnen die Regierung nichts in den Weg legen, wenn sie nach Java oder Amerika gehen wollten, vorausgesetzt, daß sie Reisegelegenheit fänden. Es ist mir bis jetzt nicht möglich gewesen, mit deutschen Missionsleitern hierüber zu sprechen; doch setze ich voraus, daß die meisten, wenn nicht alle Missionare von dem Entgegenkommen Chinas Gebrauch machen und auf ihren Stationen bleiben werden. — Über den Einfluß der Kriegserklärung auf die finanzielle Lage der deutschen Missionen hoffe ich Näheres zu erfahren, wenn ich wieder in Schanghai bin.“

Wir entnehmen diesem Briefe noch, daß der Kurs des in China gangbaren mexikanischen Dollars eine unerhörte Höhe erreicht hat (1 Dollar Gold = 1,27 Dollar mex.). Er galt früher 2—3 mexic. Dollar.

Der amerikanische Methodistenbischof Lewis schreibt einem Kollegen in der Schweiz am 6. September: „Seit der Kriegserklärung habe ich mich für das Wohlergehen unserer deutschen Freunde, beides der Missionare und der andern, nach Kräften bemüht. Ich habe mich nun überzeugt, daß man die Deutschen im Lande behalten wird unter den bestmöglichen Bedingungen. Von ausländischer Seite ist der Versuch gemacht worden, China zu ihrer Wegschaffung (deportation) zu veranlassen; aber ich hoffe, der Versuch sei gescheitert. Unser Gesandter hat getan, was er konnte, um die Lage der Deutschen günstiger zu gestalten, und der Erfolg ist so gut, als man erwarten konnte. Gegenwärtig dürfen alle Angehörigen der mit China im Krieg stehenden Länder an ihren Wohnorten bleiben; sie müssen sich jedoch von Zeit zu Zeit bei den Behörden melden. Alle in ihrem Besitz befindlichen Geschäftshäuser sind geschlossen, und ein großer Teil ihres Eigentums ist mit Beschlagnahme belegt worden; doch hatte man sie auf diese Maßregel vorbereitet, so daß sich in den Banken nicht mehr viel Geld vorfand. Zu meiner Freude habe ich feststellen können, daß die meisten Deutschen ziemlich gut mit Geld versehen sind. Die Reichen haben solchen, die aufs Verdienen angewiesen sind, reichlich geholfen, und Firmen haben dafür gesorgt, daß ihre Angestellten ihr bescheidenes Auskommen haben. Den Missionaren hat der chinesische Missionsausschuß von sich aus Hilfe angeboten; aber die meisten waren noch so günstig daran, daß sie nichts annahmen. So hatten wir nur in wenigen Fällen Gelegenheit zu finanzieller Hilfe. — Die amerikanischen Missionare haben sich ihrer deutschen Brüder besonders angenommen, und ich hoffe, dieser Geist behalte während der ganzen Kriegszeit die Oberhand.“

Unleugbar macht sich seit einigen Jahren eine starke Aufwärtsbewegung in dem heimatischen Missionsleben der katholischen Kirche in Deutschland bemerkbar. Es hat das bereits die gebührende Beachtung auch der protestantischen Missionskreise gefunden und verdient diese Beachtung um so

mehr, als man den Eindruck hat, daß das Werk der Heidenmission innerhalb des katholischen Deutschlands bisher weit weniger in einem lebendigen Gemeindebewußtsein wurzelte, als es doch schon seit Jahrzehnten innerhalb der evangelischen Kirche der Fall ist. Selbst innerhalb des katholischen Klerus scheint die Mission bisher verhältnismäßig nur wenige bewußte und tatkräftige Förderer gehabt zu haben. Die Mission wurde wesentlich getragen von den Orden und ordensähnlichen Kongregationen. Irrten wir nicht sehr, so wurde diese geringe Bodenständigkeit der Mission innerhalb des ganzen katholischen kirchlichen Lebens von ihren Freunden auch als ein schmerzlicher Mangel empfunden, nicht zum mindesten auch im Vergleich zu dem Missionsleben innerhalb der evangelischen Kirche. Wir begreifen deshalb die Genugtuung in den katholischen Missionskreisen, daß sich darin jetzt offenbar ein Wandel vollzieht. Die katholischen Missionskreise haben, um ihn zu erreichen, in den letzten Jahren eine rührige und unleugbar erfolgreiche Tätigkeit entfaltet, und auch der Krieg hat diese Tätigkeit nicht unterbrochen, sogar verstärkt. So können „Die Katholischen Missionen“ in ihrer ersten Nummer des 46. Jahrgangs (Oktober 1917) schreiben: „Gerade diese Kriegsnot hat bei dem katholischen deutschen Volk\*) ein kraftvolles Verständnis geweckt für die großen Anliegen des Reiches Gottes. So erleben wir gerade in diesen schwersten Tagen ein Schauspiel opferfreudiger Missionsbegeisterung, wie es noch vor kurzem auch hoffnungsfrohen Seelen als unerfüllbarer Traum erschienen.“

Das ganze Oktoberheft der R. M. ist dem sog. Franziskus-Kaverius-Verein gewidmet, der in diesem Jahr auf sein fünfzigjähriges Bestehen zurückblicken konnte (Sitz Aachen). Der Kaverius-Verein hat sich nach den R. M. besonders mit der im Jahre 1907 einsetzenden und jetzt zum Abschluß gekommenen „Neuordnung und Neubelebung“ zu einem großen „Aktionsverein“ umgestaltet und „sich an die Spitze der Aktions-Propaganda in der Heimat“ gestellt. „Von seiner Neubelebung ging der Hauptstrom wirkungsfreudiger Missionsbegeisterung in die weitesten Volkskreise bis hinein in die Schützengräben aus.“ (R. M. S. 15.) Noch während des Krieges, im Jahre 1916, wurde die neue Vereinszeitschrift „Die Weltmission der Katholischen Kirche“, gegründet, die jedem Mitglied, das wöchentlich 5  $\text{M}$  zahlt, kostenlos zugeht. Der Erfolg wird als „durchschlagend“ bezeichnet. Die Bezieherzahl sei in den sechs Monaten auf das fünffache gestiegen und in ständiger Zunahme begriffen.

Über diesen Kaverius-Verein und seine „Neuordnung“ hat sich innerhalb der katholischen Missionskreise ein, wie es scheint, nicht unerheblicher häuslicher Zwist erhoben. Wenigstens erhebt Professor Schmidlin (Münster) in der Zeitschrift für Missionswissenschaft starken Widerspruch. Er spricht von einer „sehr verwickelten Kaverius-Vereins-Frage“ (Z. M. 1917, 37.) Die Schwierigkeit liegt offenbar in seiner Stellung zu dem internationalen Rhoner „Verein der Glaubensverbreitung.“ Um für diesen in deutschen Landen Boden zu gewinnen, ist der Kaverius-Verein einst gegründet wor-

\*) Von uns gesperrt.

den. Aber bei der Zunahme des nationalen Bewußtseins, oder, wir können auch sagen, bei der Zuspitzung der nationalen Spannung scheint es allerhand Schwierigkeiten gegeben zu haben. So wünschte man schon lange auf katholischer Seite „eine Reform des Vereins in dem doppelten Sinn einer Modernisierung und einer Anpassung an die deutschen Verhältnisse, in Verbindung damit die Schaffung einer deutschen Zentrale und die Verbesserung der Vereinszeitschrift.“ Diese Vereinszeitschrift war die in Straßburg erscheinende deutsche Ausgabe der Annalen oder Jahrbücher. Schmidlin berichtet (Z. M. 37), daß er selbst kurz vor dem Krieg in Lyon war, „um Konzessionen, besonders hinsichtlich der Annalen, durchzusetzen.“ Nun hat der Aachener Verwaltungsrat des Kaverius-Vereins diese „Neuordnung“ in Angriff genommen und ins Leben gerufen, ohne sich mit anderen Stellen ins Benehmen zu setzen. Schmidlin spricht ihm dazu jedes Recht ab. Es sei durchaus irreführend, wenn sich der Aachener Kaverius-Verein dauernd mit dem deutschen Zweig der Glaubensverbreitung gleichstelle. Seine Zuständigkeit erstreckte sich in Wirklichkeit nicht einmal auf die Nachbardiözesen Münster, Paderborn und Trier, ja nicht einmal auf die ganze Erzbischofsdiözese Köln, da neben ihm noch eine von ihm unabhängige Vereinszentrale in Köln selbst bestehe (Z. M., S. 128). Die deutschen Bischöfe hätten beschlossen gehabt, die Verbreitung des Vereins zu fördern und aus jeder Diözese einen Vertreter in den Vorstand zu wählen. Aber diese Vertreter seien bei der Umgestaltung des Vereins gar nicht gehört worden usw. Vor allen Dingen erhebt Schmidlin seinen Widerspruch gegen die Herausgabe der neuen Vereinszeitschrift: „Die Weltmission der katholischen Kirche“, deren Redaktion „ausschließlich den Jesuiten von den R. M. übertragen worden sei.“ (Z. M., S. 37), und die nun als „das schönste Werk der neueren Missionsbewegung gepriesen“ werde, wenigstens in einem Inserat, und für die nun mit allen Mitteln geworben würde unter dem Vorgeben, „die Aachener Neuschöpfung trete an Stelle der Straßburger Jahrbücher, obwohl diese als offizielles Vereinsorgan immer noch erschienen und zwar mit dem gegenwärtigen Jahrgang in wesentlich verbesserter und erweiterter Form.“

Neben diesem modernisierten Kaverius-Verein schreiben die R. M. das Hauptverdienst an dem Wachstum des heimatischen Missionslebens innerhalb der katholischen Kirche dem ersten katholischen wissenschaftlichen Lehrgang zu, der vom 5.—7. September 1916 in Köln stattfand und dessen wir auch in unserer Zeitschrift gedacht haben (A. M. Z. 1917, 521 ff.). Seine Hauptbedeutung habe ohne Zweifel auf praktischem Gebiet gelegen, sofern auf ihm eine Reihe von Unternehmungen ihre erste Anregung erhalten hätten oder durch gegenseitige Aussprache mächtig gefördert worden seien. Die R. M. führen das weiter aus, und wir folgen meist ihren Ausführungen, wenn wir einzelnes hervorheben. Eins ist dabei besonders bemerkenswert und drängt sich dem evangelischen Leser sofort auf. Die Wege, die jetzt innerhalb der katholischen Kirche beschritten werden, um die Mission in das kirchliche und gemeindliche Leben mehr als bisher einzugliedern und einzuwurzeln, sind fast ganz die gleichen Wege, die von der evangelischen Mission bereits längst beschritten worden sind und zwar mit solchem Erfolg, daß im Vergleich dazu die katholischen Gegenstände sich doch



erst noch in einem Anfangsstadium befinden. Zumal von den großen Gemeindemissionsfesten finden wir innerhalb der katholischen Kirche noch recht wenig. Aber eine starke und erfolgreiche Tätigkeit wird entfaltet, um in einzelne, in sich geschlossene, Kreise und Berufsorganisationen den Missionsgedanken hineinzutragen.

An erster Stelle wird von den R. M. die Missionsvereinigung für Priester der Erzdiözese Köln genannt. Der Jahresbeitrag wurde auf zwei Mark festgesetzt, und die Gründung einer wissenschaftlichen Missionsbibliothek beschlossen, auch die Einrichtung eines nach wissenschaftlichen Grundsätzen geleiteten Missionsmuseums als Aufgabe der Vereinigung bezeichnet. Bereits am 10. Januar 1917 fand die erste Kölner Priester-Missionskonferenz statt, an der 500 Priester teilnahmen. Als erste Vereinsgabe wurde den Mitgliedern ein Heft dargeboten: „Priester und Mission.“ In den Anfängen steht noch die Missionsbewegung unter den katholischen Lehrern und Lehrerinnen der Volksschule. Doch ist ein katholischer Lehrerverband bereits gebildet. Sein Obmann, Lehrer Krug in Düren, hat in den „Blättern für Volksschulpraxis“ in einem längeren Aufsatz die Frage beantwortet: „Warum soll die Volksschule Missionskunde pflegen?“ Weitere Aufsätze sollen folgen über „die Anregung der Kinder zur Missionstätigkeit,“ „über Missionssonntage“ und dergl., gelegentlich auch Lehrproben gegeben werden. Auch die „Westdeutsche Lehrer-Zeitung,“ die Verbandszeitschrift für Rheinland, bringt von Zeit zu Zeit Anregungen zur Verwertung von Missionsstoffen im Unterricht. — Die Arbeit auf den höheren Mädchenschulen hat gleichfalls bereits festere Formen angenommen. Am 27. Dezember 1916 kamen die katholischen Religionslehrer Rheinlands und Westfalens zu Düsseldorf zusammen. In den unteren Klassen soll wie bisher der Kindheit-Jesu-Verein gepflegt werden. In den oberen Klassen werden unter Leitung des Religionslehrers freie Gruppen gegründet, denen eine Lehrerin als „Förderin“ vorsteht. Der Monatsbeitrag beträgt 10 Pf. Der „Missionsausschuß für Religionslehrer“ bestimmt jährlich einen besonderen Zweck, für den diese Beiträge verwandt werden. Die Schülerinnen erhalten für einen Teil ihrer Beiträge „Die Weltmission der katholischen Kirche.“ Um diese Zeitschrift für den Leserkreis noch geeigneter zu machen, soll einmal in jedem Dritteljahr der für die höheren Schulen in Betracht kommende Teil der Auflage noch einen für sie besonders zugeschnittenen Inhalt aufweisen. Für die höheren männlichen Lehranstalten scheint die Sache noch nicht ganz so geklärt zu sein. Die schon früher gegebene Anregung, für die Oberklassen (O III — O I) besondere Missionsvereine zu gründen, wurde infolge des Kriegsausbruchs nicht zur Tat. Doch haben infolge der auf dem Lehrgang in Köln gegebenen Anregung neuestens an einigen Anstalten besondere Schülermissionsfeste oder Missionsvorträge stattgefunden. Im November und Dezember 1916 haben dann erneut eine Anzahl Religionslehrer des westfälischen Industriegebiets in Wanne die Gründung von Schülermissionsvereinen beraten. Bereits sind an mehreren Schulen Westfalens Schülermissionsvereine und -Tränzchen entstanden, als deren Ziel nicht die Aufbringung materieller Mittel gedacht ist, sondern „die

Gewinnung ihrer Mitglieder für die innere freudige Anteilnahme an den Interessen Gottes und seines Reiches." An diesen männlichen höheren Schulen ist es besonders der Professor Dr. Pieper in Hamm, der Missionsgedanken zu wecken und Missionsorganisationen ins Leben zu rufen tätig ist. Unter der studierenden Jugend wird an die Gründung eines „Studenten-Missionsbundes“ gedacht. Die Frage, ob für diesen Studenten-Missionsbund eine besondere Zeitschrift erscheinen soll, ist noch nicht entschieden. Doch hat der „Leuchtturm für Studierende“ eine vierteljährliche vierseitige Missionsbeilage „für Gottes Reich“ eingeführt. Die bisherigen akademischen Missionsvereine leiden natürlich stark unter dem Krieg. Doch hat der von Münster am 19. Juli 1916 noch eine „glänzend belaufene Kriegsversammlung“ im größten Hörsaal der Universität abgehalten, der auch der Oberpräsident von Westfalen, Prinz von Ratibor, bewohnte. Zu Pfingsten sandte der Verband der akademischen Missionsvereine eine gut ausgestattete Nummer der akademischen Missionsblätter in mehreren tausend Stück an die Front. Hervorgehoben zu werden verdient, daß die katholische theologische Fakultät in Münster eine wissenschaftliche Preisaufgabe gestellt hat über die Missionsmethode des heiligen Bonifatius. Der Preisträger war der Vorsitzende des akademischen Missionsvereins, ein Philologe Flakamp. Die Arbeit sei, berichtet Schmidlin in der *B. M.*, „vortrefflich noch der historischen Seite,“ folge aber nach der missionswissenschaftlichen Seite „zu einseitig der Missionslehre von Warneke und lasse die genaue Kenntnis katholischer Quellen vermessen.“

Mit besonderem Eifer wird das Missionsleben in den katholischen Jünglingsvereinen gepflegt. Die Leitung dieser Missionspflege liegt einem besonderen Missionssekretariat ob, das weiter ausgebaut wurde. Es hat „ein Verzeichnis von Missionschriften zur Unterweisung und Unterhaltung“ herstellen lassen. Es versorgt die Verbandszeitschriften mit anregenden Missionsartikeln. An sämtliche Vereine werden Flugblätter versandt, die die Weckung und Förderung des Missionsverständnisses erstreben. Es werden Missionsabende veranstaltet und was dergl. mehr ist. Man hofft viel von dieser Missionswerbetätigkeit gerade in den Jünglingsvereinen. — Die Missionspflege in den einzelnen Standesvereinen, abgesehen von denen der Priester und Lehrer, „steht noch zu sehr in den Anfängen, als daß sich schon ein klarer Überblick gewinnen ließe.“ Nicht mit Unrecht machen aber „die *B. M.*“ mit einem gewissen Stolz darauf aufmerksam, daß die katholische Missionswissenschaft sich trotz aller Kriegsnot kräftig weiter entwickelt hat. Ein geplanter missionswissenschaftlicher Lehrgang in Breslau konnte infolge der Ernährungschwierigkeiten allerdings nicht stattfinden. Aber mit besonderer Genugtuung wird bemerkt, daß der erste Teil der „*Bibliotheca missionum*“ von Pater Rob. Streit erschienen ist, ein über 900 Seiten umfassender starker Band, die erste Veröffentlichung des „Instituts für missionswissenschaftliche Forschung.“ An mehreren katholischen Universitäten werden missionswissenschaftliche Vorlesungen gehalten, außer in Münster (Prof. Schmidlin), in Breslau, Würzburg und München. Ein jüngerer katholischer Theologe erwarb sich den Doktorhut mit einer Arbeit über die erste Mission

unter den Bantustämmen. Als ein für die Missionswissenschaft freudiges Ereignis wird die Errichtung eines Lehrstuhls für christliche Orientkunde in Münster begrüßt, auf den Prof. Dr. Karge von Breslau berufen wurde.

Sehr rege und erfolgreich war endlich auch die Sammelstätigkeit. Die katholischen Kinder des deutschen Reiches haben vom 1. März 1916 bis 1. März 1917 nicht weniger als 1 875 000 Mark aufgebracht. Die katholischen Kinder Deutschlands marschieren damit an der Spitze der katholischen Kinder aller übrigen Länder. Ja, sie haben nicht nur 700 000 Mark mehr aufgebracht als die katholischen Kinder des gesamten übrigen Europas, sondern sogar noch 300 000 Mark mehr als die Gesamteinnahme aus den Kindersammlungen in der ganzen übrigen Welt. Die Missionsvereinigung katholischer Frauen und Jungfrauen hat ihre Mitgliederzahl im Jahre 1915/16 von 238 000 M. auf 250 000 M., und ihre Einnahmen um rund 40 000 M. gesteigert.

Ed. Rieles.



## Bücherbesprechungen.

Prof. Dr. A. Eckhoff, *Der Negerpredikant Jakobus Elija Joanes Capitein 1717—47*. Haag, M. Nijhof. 1917. 105 S. 2,50 Guld.  
Sonderabdruck aus dem *Niederländ. Archiv für Kirchengeschichte*. Bd. 8, 138 ff., 209 ff.

Der Neger Kapitein geboren in Elmina auf der Goldküste 1717, durch Jakobus van Gocht nach Holland gebracht, getauft, im Haag unterwiesen, in Leiden 1737 als Student der Theologie immatrikuliert, promovierte am 10. März 1742 mit einer „dissertatio politico-theologica de servitute, libertati christianae non contraria“, also einer akademischen Schutzrede auf die Sklaverei. Er wurde sodann als Prediger nach seiner Heimat Elmina gesandt und entfaltete einige Jahre unter den holländischen Soldaten, den Mischlingen und den Eingeborenen eine christliche Tätigkeit, ließ sich dann aber in Handelsgeschäfte ein, die ihn bald in große Schulden stürzten, und starb am 1. Februar 1747, kaum 30 Jahre alt. Über diesen Negerpredikanten hat Prof. Eckhoff aus den Archiven der westindischen Handelskompanie ein Lebensbild zusammengestellt und eine Anzahl der einschlägigen Schriftstücke im Wortlaute mitgeteilt. Da in derselben Gegend der Goldküste von 1737—41 (und später wieder 1756 und 1764) der Mulatte Christian Protten in Verbindung mit der Brüdergemeinde als ordniierter Prediger und Missionar gewirkt hat, ist Capitein nicht der erste ordinierte Negermissionar in Westafrika gewesen; leider war er den tieferen Aufgaben seines Berufes so wenig gewachsen wie sein Vorgänger.



# Die skandinavischen Missionen im Weltkriege übersee und daheim.

Von Pastor Berlin-Swantow (Rügen).

Daheim. II.

(Fortsetzung.)

Nach dem allgemeinen Überblick über die Haltung der skandinavischen Missionsblätter fassen wir einige einzelne Punkte ins Auge.

Getreu ihrer neutralen Stellung betrachten die Missionsblätter den Ausbruch des Krieges nicht vom politischen Standpunkt aus, sondern von dem religiös-sittlichen und erklären ihn aus dem Abfall von der christlichen Weltanschauung, als eine antichristliche Versuchsmobilmachung (F. St. M. T. 1915. 11.), als ein Gericht über die ungöttlichen Anschauungen und Bestrebungen und als einen Bußruf für die in gleicher Schuld befindlichen skandinavischen Länder. Die eschatologischen Reden Christi von Krieg und Kriegsgeschrei und die Apokalypse mit ihren Reitern, Posaunen und Zornesschalen werden dabei viel verwendet. Die durch den Weltkrieg zu erwartenden Verluste an Gut und Blut, an Kulturwerten usw. werden dabei sehr beklagt. Selbstverständlich richten sie den Blick in erster Linie auf die zu erwartenden Folgen des Krieges für die Mission. Besonders ausführlich bespricht diese Folgen L. Dahle in einem längeren Aufsatz „Krieg und Mission“ (M. M. T. 1914 20/21.)\*) Er sieht sie für die missionierenden Länder in der Verdrängung des Missionsinteresses und der daraus sich ergebenden Verminderung der Missionsleistungen an Mitteln und Kräften, auch in den neutralen Ländern, und in der unvermeidlichen Bitterkeit zwischen den beteiligten Völkern, die trennend wirken muß, was schmerzlicher empfunden wird, besonders im Blick auf die Edinburgher Konferenz und die Arbeit des Fortsetzungsausschusses. „Es ist wohl unsicher, wann wir uns wieder versammeln können und ob es überhaupt jemals geschehen wird.“ Nachdem er dann auf die schlimmen Folgen des Krieges für den Verkehr zwischen Heimat und Missions-

---

\*) Ähnlich, nur kürzer Lindeberg in Lunder M.-Z. 1914 8/9 und Holmodin Schwed. M.-Z. 1914. S. 5.

gebieten und die daraus entstehenden Hindernissen im Missionsbetriebe hingewiesen, beklagt er die zu befürchtende Erschwerung der gemeinsamen Arbeit verschiedener Missionen auf *e i n e m* Missionsgebiete, z. B. im höheren Schulwesen, und kommt dann auf die Schwierigkeiten, die sich aus der Arbeit von Missionaren kriegsführender Mächte in einem feindlichen Kolonialgebiet ergeben müssen, namentlich für die deutschen Missionen in englischen Gebieten, hofft aber, daß „die englische Kolonialregierung sich rücksichtsvoll gegen die deutschen Missionen innerhalb ihrer Gebiete zeigen wird,“ sowie, daß die kundgewordene Sympathie englischer und amerikanischer Missionskreise mit der deutschen Mission und der Fortsetzungs-Ausschuß über diese Schwierigkeiten hinweghelfen werden. Die größte Erschwerung sieht er aber in dem „brennenden Argernis, welches dieser schreckliche Krieg unzweifelhaft den Heiden geben wird und das sie in hohem Grade mißtrauisch gegen alle christliche Mission machen muß. Und alles das gerade in einer Zeit, die sich so hoffnungsvoll für die christliche Mission anließ! Gerade dieser letzte Umstand wird wiederholt hervorgehoben, wo Befürchtungen für einen schweren Schaden der Mission ausgesprochen werden. Sehr stark bringt sie der norwegische Missionar Johnson († 1916) zum Ausdruck, wenn er in der Lund'schen M. Z. (1915 S. 98) den Weltkrieg als das größte Unglück für die Ausbreitung des Christentums seit der Verdrängung des christlichen Glaubens aus Asien und Afrika durch die Mohammedaner ansieht. Andererseits wird auch nicht verkannt, daß Kriegszeiten ihr Gutes für die Missionsentwicklung haben können unter Verweisung auf die Zeit Napoleons (D. M. B. 1914 Nr. 37); besonders betont wird diese Seite der Sache von Skovgaard-Petersen in Nord. M.-Z. 1916 S. 3.

Daß jene Befürchtungen zum Teil übertrieben gewesen sind und durch den Gang der Dinge in den Heidenländern keine Bestätigung gefunden haben, wird im weiteren Verlauf des *Krieges* überall anerkannt. Schon 1915 nennt Scheepelern (Nord. M.-Z. S. 104) es einen Lichtpunkt in der dunklen Lage, daß die ernste Befürchtung vor dem Argernis, das der Krieg zwischen Christen bei den Heiden erwecken könnte, sich als übertrieben erwiesen habe, und 1916 kann Dr. Fries („Die Einwirkungen des Krieges auf die Mission“, Sv. M. T. 1916 S. 3/4) darauf hinweisen, daß man in den östlichen Kulturländern nur ausnahmsweise einen Gedankengang antrifft,

der dazu veranlassen könnte, auf Grund des Krieges dem Christentum den Rücken zu wenden; die westlichen Länder haben allerdings viel von ihrem früheren Ansehen verloren. Auch Kolmodin („Die Weltlage und die Mission“, Vor lösen 1916 15/16) kommt zu dem Ergebnis, daß die heidenchristlichen Gemeinden ihre Aufgaben erkennen und auf dem Wege zur Selbständigkeit fortschreiten, wenn auch natürlich die Ergebnisse verschieden sind, je nach Dauer und Methode der Missionsarbeit und nach der Reife der Gemeinden, und diese zunehmende, in ihren Leistungen begründete Selbständigkeit der heidenchristlichen Gemeinden wird wiederholt anerkannt.

Wie jene Befürchtungen sich als grundlos erwiesen haben, so auch leider die Hoffnungen, mit denen L. Dahle u. a. sich bei Beginn des Krieges getröstet hatten. „Wir haben ja ein Recht, von unsern amerikanischen Brüdern viel zu erwarten; sicherlich werden sie alles tun, damit die Schäden so klein wie möglich werden,“ sagt Lindeberg (Sv. K. M. T. 1914 Nr. 22) und in Sv. M. T. 1914 S. 233: „Man kann wohl nicht anders als glauben, daß die Engländer die deutsche Missionsarbeit in Indien ungestört lassen werden. Die loyale Haltung, welche die deutschen Missionare zur Landesregierung stets eingenommen haben, berechtigt zu einer solchen Annahme.“ Aber bald genug mußte er seine Hoffnung aufgeben: schon im 1. Heft des nächsten Jahrgangs sagt er: „Es ist hier nicht der Ort, Urteile über die eine oder die andre der kriegführenden Mächte zu fällen, aber man kann doch den Gedanken nicht unterdrücken, daß es für England hätte möglich sein müssen, den Krieg nicht, wie geschehen, auf afrikanischen Boden oder auf die Südfseeinseln sich ausdehnen zu lassen. Nun ist es geschehen — und man kann nur hoffen, daß der Schaden nicht unheilbar ist.“ Und in seiner nächsten Rundschau (1915. H. 2) muß er von den „unerhörten Leiden und Strapazen“ berichten, welche die deutschen Missionare in Westafrika zu erdulden gehabt haben. Die Schilderungen von der „Brutalität der untergeordneten englischen Beamten und Offiziere“ würden ihm unglaublich sein, wenn die deutschen Missionare nicht Vertrauen verdienten, und er spricht die Vermutung aus, daß England in den deutschen Kolonien „alles Deutsche gründlich ausrotten“ zu wollen scheine. Am Ende des Jahres (H. 6. S. 280 f.), als er die Landungsverbote der Italiener und Engländer berührt, sagt er voll Unmut: „Es ist schwer zu verstehen, warum England



auf diese Weise die Untertanen eines neutralen Staates drangsaliert und die Friedensarbeit der Mission an ihrem ruhigen und stillen Fortgehen hindert," und 1917 (S. 182) beklagt er das Vorgehen Englands gegen die Basler Mission, und daß mit dem Eintritt Amerikas in den Krieg „noch eine Hoffnung zerbrochen ist" (Lunder M. T. S. 126). Ja, die in Amerika hervortretenden Anschauungen über den Krieg schloßen ihm den tiefsten Mißmut ein (S. 153). Gern wird anerkannt, was von englischer Seite, namentlich im Anfang des Krieges, geschehen ist, um den deutschen Missionen und Missionaren in ihrer Not zu helfen.\*) Bei der Missions-Dankschuld der skandinavischen Länder gegen England ist es sehr erklärlich, daß sie alles Gute hervorheben, was etwa von englischen Christen in dieser Beziehung geschehen ist, und wir Deutschen müssen uns manche Zurechtweisung gefallen lassen, daß wir die von den englischen Missionen 1914 angebotene Unterstützung abgelehnt haben. So nennt L. Dahle (N. M. T. 1914 S. 475) es erfreulich, daß die Missionsfreunde in England nicht bloß an ihre, sondern auch an die schlechter gestellten festländischen Missionen denken, aber alles anders als erfreulich, daß die deutschen Missionsfreunde die englische Unterstützung abgelehnt haben. „Sie scheinen überhaupt nichts mehr zu tun haben zu wollen, weder mit englischem Missionsgeld, noch mit englischer Missionstätigkeit. Sie stoßen die Bruderhand zurück, weil sie von einer Nation ihnen gereicht wird, die in politischer Hinsicht jetzt ihr Feind ist. Das ist gewiß verständlich auf Grund der jetzigen Stellung, aber gleichwohl betrübend." Ganz scheinen die Neutralen den Entschluß unserer Missionsmänner doch nicht würdigen zu können, wenn auch ein Blatt wie Missions förbundet (1914 S. 314, 1915 S. 32) dem deutschen Standpunkt in dieser Sache gerecht zu werden sich bemüht; es ist ja nicht bloß die politisch-feindliche Stellung, sondern die ganze Art des englischen Vorgehens und das Schweigen der englischen Missionsleute dazu, was in Deutschland so tief empört hat. Aber wir bekommen trotzdem von den Brüdern im Norden herbe Urteile zu hören, und namentlich Mund's Nordische Missions-Zeitschrift geht mit uns Deutschen scharf ins Gericht. Es berührt

---

\*) Nord. M. T. 1914. S. 197 ff. teilt das Anerbieten des ständigen Ausschusses der britischen Missionsgesellschaft vollständig mit. Auch das Eintreten des Madras repraesentative Council of Missions für die deutschen Missionen, auch den Behörden gegenüber, wird rühmend anerkannt.

schon eigentümlich, wenn er bei Erwähnung der Maßregeln gegen die deutschen Missionare in Indien sagt (1915 S. 41), „über deren Berechtigung und Notwendigkeit vorläufig noch unmöglich ist, ein gerechtes Urteil zu fällen“ — das klingt, als hätten die deutschen Missionare sich vielleicht doch etwas zu Schulden kommen lassen, was jene Maßregeln gegen sie rechtfertigte, während sonst ihr loyales Verhalten anerkannt wird. Mund hat hoffentlich inzwischen ein Urteil über das Vorgehen der englischen Behörden in dieser Sache gewonnen. Bei Besprechung von Äußerungen deutscher und englischer Missionsmänner hat er sich wiederholt über die deutsche Auffassung ausgesprochen. Die deutsche Erklärung vom August 1914 „an die evangelischen Christen“ im Auslande teilt er vollständig mit, ohne weiter auf sie einzugehen; er sagt nur, sie sei bestimmt, „Deutschland von jeder Schuld an dem gegenwärtigen Kriege und seinen Folgen für die Mission zu entlasten.“\*) Bei der Besprechung über die Berliner Protestversammlung vom 21. September 1914, die keine Gemeinschaft mit England mehr anerkannte, als bis die englischen Christen sich von der Sünde ihres Volkes losgesagt haben, heißt es in der Nord. M.-Z. (1914 S. 202 f.): „Es ist klar, daß die Schuld dafür, wenn die gemeinsame Arbeit aufhört, bei den deutschen Christen liegen wird. Es ist nicht fein, bei sich selbst durchaus keine Schuld sehen zu wollen; es ist nicht fein, daß die deutschen Christen schon im voraus sich bereiten, außer ihrer eignen Weltstellung auch die englische leitende Stellung in der Weltmission zu übernehmen. Wir anderen Christen, die wir in dem gegenwärtigen Streit nicht Partei sind, können sehen, daß Fehler auf beiden Seiten vorliegen, und wir verstehen nicht, wie die deutschen Christen vergessen können, daß die nationalen Angelegenheiten ein Ding sind, ein andres Ding aber die Gemeinschaft an dem Heil in Christo“. Die Ausführungen der größeren deutschen Missionsblätter über die durch den Krieg angeregten Fragen sind von den skandinavischen Missionsmännern aufmerksam verfolgt worden, aber auch da wirken die eben berührten

\*) Auch das Organ der dänischen Missionsgesellschaft (D. M. B. 1914 S. 635 f.) bemängelt den deutschen Aufruf. Es vermißt in ihm die Unterscheidung zwischen der wahren Gemeinde Gottes und den sogenannten christlichen Nationen, ein demütiges Bekenntnis der Sünde und die Aufforderung zum Gebet und gibt deswegen den englischen Veröffentlichungen den Vorzug.

Verschiedenheiten der Standpunkte auf das Urteil ein. Wenn unsere leitenden Männer sich klar zu werden suchen über die Aufgaben, welche ein siegreicher Verlauf des Krieges den deutschen Missionskreisen stellt, um im entscheidenden Augenblick bereit zu sein, so gilt das als Überhebung, trotzdem sie von der „ungeheuren Verantwortung, die damit von Gott auf die deutsche Christenheit gelegt wird,“ reden und von dem „Erbeben in dem Gedanken, daß jetzt das deutsche Volk sollte auferkoren sein zum Ebed Jahwe, zum Gottesknecht, um seine Heilsgedanken an der Menschheit zur Vollenbung zu bringen.“ Selbst eine Betrachtung wie die von Joh. Warned in der Allg. M.-Z. (1915 S. 2): „Wir aber dachten . . .“, die den tiefen Schmerz deutscher Herzen über die Vereitelung mancher großer und schöner Gedanken zum Ausdruck bringt, ist dem Vorwurf gegen die führenden deutschen Missionsmänner ausgesetzt, daß es ihnen an Selbstkritik, Buße und Einkehr fehle. „Die deutschen Christen — so wird uns vorgeworfen — brechen den Stab über alles englische Christentum und erklären es für unmöglich, mit den englischen Christen in der Mission zusammen zu arbeiten. So steht die Sache, und es ist wohl wert, sich das zu merken. — — Wenn die englischen Christen sich gestellt haben, wie sie es getan haben, so haben sie es getan nach einer gewissenhaften Prüfung der Sachlage vor Gottes Angesicht, und das hätte die deutschen Christen vor einem übereilten Urteil zurückhalten und sie zur „Selbstkritik und Einkehr“ treiben sollen. — — Es tut weh, diese Strömung im Kreise der deutschen Missionsfreunde wahrzunehmen. Und es wird damit nicht besser, wenn wir weiter zu wissen bekommen, daß nun die Missionsarbeit mehr als vorher auf deutscher Grundlage getrieben werden soll“ (unter Bezugnahme auf Ausführungen von Schlunk im Ev. M.-M. 1915 S. 1. N. M. T. 1915 S. 45 f.). Der „nationale Einschlag“ will hier also nicht Anerkennung finden. In dänisch-norwegischen Augen ist also Deutschland schuld an dem Bruch des in Edinburg begonnenen Zusammenarbeitens auf dem Missionsgebiete, und seine heftige Sprache gegen England läßt diesen Bruch als dauernd erscheinen. Vindeberg macht freilich darauf aufmerksam (Lunds M. T. 1915 Nr. 3, Sv. M. T. 1915 S. 2), daß auch englische Missionsblätter eine starke Sprache gegen Deutschland führen. Zwischen einem Teil unserer nordischen Brüder und uns besteht also eine erhebliche Kluft in der Auffassung der Dinge.



In der Nord. M.-Z. 1916 (S. 233 ff.) bespricht Schepelern den Einfluß des Krieges auf die Missionsarbeit, und zwar wendet er sich dabei von den Einzelheiten zu größeren Gesichtspunkten. Drei Züge charakterisieren die Missionslage vor dem Kriege: das riesige Wachstum der Arbeit bei unverhältnismäßiger Zunahme des angelsächsischen Elementes, die beginnende Überflügelung der katholischen Missionsarbeit durch evangelische und das brüderliche Zusammenarbeiten in der evangelischen Mission seit Edinburgh. In jedem dieser Züge sieht er eine Gefahr verborgen, und diese durch den Krieg wesentlich gesteigert: 1. Das deutsche Element wird mehr ausgeschlossen, seine dauernde Schwächung wäre ein schmerzlicher Verlust, ja, ein Unglück. 2. Die katholische Mission leidet unter dem Kriege mehr als die evangelische durch Menschen- und Geldeinbuße, durch die von ihm verursachte Dezentralisation ihrer Leitung und durch die Stellung des Papstes zur Politik. Sie ist aber mit ihrer „Kirchenbegeisterung der diametrale Gegensatz gegen den von Amerika gepflegten Individualismus und Independentismus und somit ein konservatives Gegengewicht gegen auflösende Tendenzen.“ 3. Der ernsteste Schade ist aber der Bruch mit dem großen Gedanken der gemeinsamen Arbeit, für den er die Schuld ebenso auf englischer wie auf deutscher Seite sieht. Für den hohen Wert dieser gemeinsamen Arbeit beruft er sich auf das katholische Urteil (Schwager), darum muß sie lebendig bleiben, was nur bei Selbstlosigkeit (die oft vergessen wird) möglich ist. Die gegenwärtige Lage ist dunkel, hellere Züge aber fehlen nicht; der als ein solcher gerühmte Drang zur Selbstständigkeit der heidenchristlichen Gemeinden ist aber nicht unbedenklich, da das „nationale Christentum“ z. B. in Ostasien zum Teil nur eine Mischung von liberalem Christentum mit Konfuzianismus und Buddhismus ist. Die amerikanische Führerschaft, verdienstlich als Missionsstrategie, ist doch keine Sicherstellung für die Reinheit des Christentums. „Die Weltmission bedarf der altmodischen Deutschen, des Geistes des alten Warned; der darf unter der Verwirrung des Weltkrieges nicht ersterben.“

Der weitere Fortgang des Krieges hat den Zwiespalt mit dem Edinburgher Ausschuß leider noch verschärft. Im August 1917 erschien die Erklärung deutscher Missionsmänner gegen Dr. Mott

\*) Das ist die wichtigste Bezugnahme auf die katholische Mission aus der Kriegszeit in den skandinavischen Blättern.

und Dr. Ogilvie, die auch in den skandinavischen Ländern großes Aufsehen erregte. Dansk Miss.-Bl. (1917, Nr. 35) nannte sie einen harten Schlag für den Edinburger Einheitsgedanken, wollte aber ohne Äußerung von englischer und amerikanischer Seite dazu nicht näher auf die Sache eingehen. Sv. Miss. Förb (1917, Nr. 23) erkannte an, daß Dr. Mott sich der amerikanischen Regierung als Werkzeug hingegeben hat, und fand es wehmütig und schmerzlich, daß auch leitende Missionsmänner in beiden Lagern das große Liebesgebot des Herrn völlig vergessen haben. Ausführlicher sind die Nordische und die Schwedische Miss.-Zeitschr. und die Lundsche Miss.-Z. auf die Sache eingegangen, wobei sich eine eigentümliche Beobachtung machen läßt. Die erstgenannte macht Vorbehalte über die Richtigkeit der in der deutschen Erklärung angeführten belastenden Aussprüche, nennt Dr. Ogilvie's Rede „unziemlich und unchristlich“, berührt aber Dr. Mott's Verhalten mit keinem Worte. Sie sieht in der Erklärung tatsächlich — wenn auch wohl von Seiten der Erklärer nicht beabsichtigt — die Sprengung des Ausschusses und die Loslösung der Deutschen von der gemeinsamen Arbeit, meint, die Deutschen hätten die Sache dem Ausschusse zur Entscheidung überlassen sollen, und hofft, daß dieser Mittel finden werde, um dem drohenden Bruche zu entgehen. Die Schwed. M.-Z. sieht keinen Grund, die Richtigkeit der Mitteilungen in der deutschen Erklärung zu bezweifeln, findet die an sich schon „trüben Aussichten“ durch Dr. Motts Verhalten noch mehr verdunkelt: „Die Stellung kann kaum betrübender werden, als sie jetzt ist“, hat aber doch Hoffnung für die Zukunft. Die Lundsche M.-Z. (1917 S. 8/9) redet im Blick auf die deutsche Erklärung auch von trüben Aussichten, will aber eine Äußerung von Dr. M. abwarten, doch schon im nächsten Heft findet sie die Beschwerde gegen ihn bestätigt und sagt, es werde für ihn in jedem Falle schwer sein, nach dem Kriege das Vertrauen wieder zu gewinnen, das ihm bisher von den Missionsorganisationen der ganzen Welt in so reichem Maße zu teil geworden sei, er werde kaum mit größerer Aussicht auf Erfolg seine weltumfassende Arbeit fortsetzen können. Die Norweg. M.-Z. hat sich bisher zur Sache noch nicht geäußert, sie wird es wohl erst in ihrem Neujaßrüberblick tun; aber sie hatte bereits zu Neujaßr 1917 (S. 17) von dem „Zerreißen der Brüderschaftsbandes“ gesprochen und bei der Spannung zwischen englischer und deutscher Mission

kaum eine Möglichkeit für die weitere gemeinsame Arbeit des Ausschusses mehr gesehen.

Der Eintritt der Türkei in den Krieg an der Seite der Mittelmächte bringt einen neuen Gegenstand in die Erörterungen hinein: Die Mohammedanermision — an der mehrere skandinavischen Missionen beteiligt sind. Die Missionsblätter geben Übersichten über die Lage des Islam in den verschiedenen Ländern, z. B. Palästina (Sv. M. T. 1917 S. 1), und besprechen namentlich den „heiligen Krieg“. Seine Gefahren werden in ihrer Größe gewürdigt (Lunder M. T. 1914, S. 163 f. 182), seine Aussichten aber nur gering eingeschätzt, wegen der fehlenden Einigkeit in der islamitischen Welt und wegen der eigentümlichen Gruppierung der Mächte, und daß der Erfolg des „heiligen Krieges“ (made in Germany, nennt ihn Skovgaard-Petersen) den Erwartungen seiner Urheber nicht entsprochen habe, das wird wiederholt um der künftigen Mission unter den Mohammedanern willen mit Freude betont. Denn die Hauptfrage, um welche die Erörterungen sich drehen, z. T. in Auseinandersetzung mit deutschen Stimmen in dieser Sache (Schneller, Lepsius, Enderlin) ist die, ob der Krieg einen neuen Abschnitt in der Mohammedanermision bedeuten wird. Aber diese Frage läßt sich vor seinem Ausgang nicht beantworten. Siegen die Zentralmächte (so führt Skovgaard-Petersen aus, Nord. M. T. 1916, S. 110 f.), so ist eine vorläufige Stärkung des Islam zu erwarten; ob diese durch neue Möglichkeiten für die Mohammedanermision in großem Stile durch den deutschen Bund mit der Türkei aufgewogen wird, muß die Zukunft ausweisen. Siegen die Alliierten, so ist es mehr als wahrscheinlich, daß die schon unterminierte mohammedanische Welt durch diesen Stoß so erschüttert wird, daß die Türen für die Evangeliumsverkündigung sich von innen auftun. Ähnlich spricht sich Miss. Nielsen von der Dän. Orientmission aus (Nord. M. T. 1916 S. 4): Von einem Sieg der Alliierten erhofft er bessere Bedingungen für die Mission, wenigstens in Syrien. Von einem Sieg, der die Türkei stärkt, befürchtet er Schädigung der Mission im türkischen Gebiet, wohl gar auch in Ägypten, und ein neues Aufflammen des mohammedanischen Gedankens einer Welteroerbung für den Islam. Gegenüber den deutschen Hoffnungen, daß deutscher Einfluß für die Missionsarbeit günstig sein würde, beruft sich Nielsen auf Schneller, der aus 50-jähriger Erfahrung feststellt, daß die türkische Regierung



sich immer gleich geblieben ist, auch unter jungtürkischer Leitung, sowie auf die seit Aufhebung der Kapitulationen erlassenen Bestimmungen über Missions- und Schulbetrieb in Syrien. Lindeberg weist in dieser Frage darauf hin, daß es für die Zukunft der Mohammedanermision auch auf die Stellung ankomme, welche die Christen gegen die Mohammedaner im Leben einnehmen, und fordert eine „Neuorientierung“ auch in dieser Beziehung durch eine Selbstprüfung der christlichen Völker, die sich das Mißtrauen des Islam durch die christliche Bemäntelung ihrer politischen Absichten zugezogen haben (Lunder M. T. 1916 S. 128 ff.). Die beiden großen Zeitschriften bringen auch längere Aufsätze über die Mohammedanermision, die Schwedische M.-Z. einen von Lindeberg (Christentum und Mohammedanismus), der sich durch die Jahrgänge 1915/17 hindurchzieht, und Nordische M.-Z. zwei von Berg (Lebenskräfte in Christentum und Islam, 1916 H. 1. 2. und R. G. Pfander, ein Missionar und Apologet unter den Mohammedanern, Heft 5) und einen von Mundt (Mohammedanermision im Mittelalter, 1916 H. 5). Auch Raimundus Lullus wird der Gegenwart nahe gebracht durch einen Aufsatz in Dansk M. B. 1915 Nr. 27 und durch das Buch von Ravn, Helten fra Majorca (S. 198). In die neuere Zeit des Islam führt die Missionsärztin Frä. A. Clausen durch zwei Bücher hinein: „Das Joch des Korans“ und „Ein Mekkapilger“. — Daß die traurigen Schicksale der Armenier bei jenen Erörterungen mit großer Teilnahme besprochen werden, sei noch kurz erwähnt.

Auch der Judenmissionsgedenken die Missionsblätter, die durch den Krieg so viel Schaden erlitten hat; die dänische Judenmission in Galizien ist vernichtet. Die Nord. M.-Z. hat in den Jahrgängen 1915 und 16 eine ausführliche „Geschichtliche Übersicht über die polnischen Juden“ von Balslev gebracht (auch als Buch erschienen), von 1100 an, mit Berücksichtigung der Mission unter ihnen, zum Nachweis, welche Schuld die Christenheit an den Juden sich aufgeladen hat, und welchen Wert sie für das Christentum haben werden, wenn Gottes Hand sie aus der Knechtschaft erhebt und die alten Verheißungen erfüllt. Auch der Jahrg. 1917 behandelt (Heft 5 und 6) die Stellung der Juden im Kriege. — (Schluß folgt.)



# Die Veränderung unserer Stellung in der internationalen Missionslage.

Von Julius Richter.

(Fortsetzung.)

Die Durchführung des Nationalitätenprinzips in der Kolonialpolitik der Völker droht die deutsche Mission wie ein verheerender Sprengstoff zu verwüsten. Die Brüdermission wird von den drei nationalen Zweigen der internationalen Brüderkirche in Deutschland, England und Nordamerika getragen, jedoch so, daß die Leitung und die Hauptmissionskraft in dem deutschen Zweige ruht. Deshalb dürfen wir sie mit Recht als eine deutsche Mission in Anspruch nehmen, und ihr Vorsitzender kann als Vorsitzender des deutschen Missionsausschusses zugleich der Führer und Vertreter des deutschen Missionslebens sein. Aber auch der amerikanische und der englische Zweig haben ihre besonderen Pflinglinge unter den zahlreichen Missionsfeldern dieser Kirche, stellen Missionare und einen nicht unbeträchtlichen Teil der Geldmittel. Diese Mission arbeitet in der deutschen Kolonie Deutsch-Ostafrika, in den britischen Kolonien oder Dominions Südafrika, Britisch-Indien, Australien, Labrador, Jamaica, auf den britischen kleinen Antillen und in dem britischen Guyana; in dem amerikanischen Staate Californien und in Alaska; in dem holländischen Suriname; in Nicaragua und auf San Domingo. Zum Glück wird die Brüdermission bisher wegen ihrer kirchlichen, bischöflichen Verfassung, ihres englischen und amerikanischen Zweiges und ihrer durch fast zwei Jahrhunderte bewährten unpolitischen Haltung als eine internationale Mission anerkannt. Hoffentlich bleibt es bei dieser Inkonzsequenz.\*) Die Basler Mission hat ihre Freundeskreise einmal in Süd- und Südwest-Deutschland, zum andern in der Schweiz und zum Teil auch in der größtenteils schroff anti-deutschen Welschschweiz, und sie möchte diese opferwilligen Freunde nicht wegen ihres Deutschen-Hasses verlieren. Zu ihrem Leidwesen wird diese Mission im Unterschied von der Brüdermission seitens der englischen Regierung nicht als international und neutral anerkannt, sondern als eine deutsche angesehen. Die britische Regierung drängt rücksichtslos auf ihre Zertrümmerung und auf die Abzweigung des schweizerischen Zweiges als einer selbstständigen Missionsgesellschaft ohne organischen Zusammenhang mit Deutschland. Aber die Basler Freundeskreise ebenso in Deutschland wie in der Schweiz setzen dem Versuch einer solchen Sprengung, die wahrscheinlich zu einer Auflösung führen würde, einen stillen aber zähen Widerstand entgegen. Die deutschen Missionen in China haben sich früher ebenso wie die übrigen dortigen Missionen für ihr Daseinsrecht und ihre Wirkungsmöglichkeiten auf die Verträge gestützt, durch welche dem chinesischen Kaiserthron widerwillig das Recht für Ausländer abgerungen war, auch im Innern Chinas zu wohnen und zu arbeiten. Sie haben in

\*) Vergl. S. 48.

zwei Menschenaltern vertrauenswürdiger Arbeit die Sympathie der Volksschichten, mit denen sie in nähere Berührung kamen, etwa in demselben Maße erworben wie irgend welche andern Missionen. Sie würden demnach selbst den Abbruch der diplomatischen Beziehungen seitens des offiziellen China, der ja bekanntlich auf starken Druck seitens der Ententemächte hin erfolgt ist, und die Aufhebung der Extraterritorialität und aller die Rechte der Deutschen in China garantierenden Verträge ohne zu große Sorge mit ansehen können, wenn nicht einige beunruhigende Faktoren in Betracht kämen. Einmal haben nämlich offenbar die Ententemächte das hilflose, von Parteien zerrissene, ständig vom Bürgerkrieg bedrohte China in den Weltkrieg eigens zu dem Zweck gezerrt, um auch in China das Deutschum mit Stumpf und Stil auszurotten; sie werden deshalb tun, was in ihren Kräften steht, um neben dem deutschen Handel auch der deutschen Mission ein Ende zu bereiten. Zudem sind die Volksmassen in China erfahrungsgemäß leicht aufzuregen; planmäßige Irreführung der öffentlichen Meinung durch Lügenberichte und Aufreizung der Leidenschaften stacheln den chinesischen Mob schnell zu sinnloser Wut auf. Andererseits sind die Beziehungen zwischen den Regierungsstellen im Norden und der ländlichen Bevölkerung so weit entfernter Provinzen wie Kwangtung Kiangsi oder Hunan im Süden so lose und das Funktionieren der Staatsmaschinerie ist so mangelhaft, daß Anregungen und Drängen von Peking her dort im Süden eher passiven Widerstand als willigen Gehorsam auslösen. Die deutschen Liebesarbeiten und Missionsbestrebungen innerhalb der Türkei haben allerdings einerseits den Vorteil und Vorzug, daß wir Deutsche die getreuen Bundesgenossen und Waffengefährten der Türkei im gegenwärtigen Weltkrieg sind. Andererseits wachen die gegenwärtigen Gewalthaber im osmanischen Reiche vorsichtig darüber, daß ihnen in ihre innere Politik nicht hineingerebet wird, und diese Politik zielt auf eine straffe Türkisierung des vielsprachigen und vielvölklichen Reiches ab, wobei der Islam als Staatsreligion Staatsgrundsatz werden soll. Gemäß diesem Programm werden die orientalischen Kirchen selbst in ihrem Dasein bedroht, das armenische Volk durch eine rücksichtslos durchgeführte Deportation ausgerottet, die Schulen dem missionarischen Einflusse entzogen, jeder Versuch einer Mohammedaner-Mission mit Argwohn beobachtet. Da obendrein die Kapitulationen aufgehoben sind und das alte Milleti der orientalischen Kirchen außer Kraft gesetzt ist, bedarf es mühsamer und schwieriger Verhandlungen, um auch nur den Weiterbestand der älteren deutschen evangelischen Liebesarbeiten im Orient einigermaßen sicher zu stellen.

Man sieht, das Verhältnis der deutschen Missionen zu den Regierungen und zwar ebenso zu der europäischen in freundlichen und feindlichen Ländern wie in den Missionsländern gestaltet sich nach allen Seiten schwierig. Die schönen Zeiten, wo die Missionen zufrieden waren, in aller Stille und Gottseligkeit ihr Werk an den Eingeborenen auszurichten und von den christlichen oder nichtchristlichen Landesregierungen so wenig als möglich zu sehen und zu hören, sind leider vorbei. Die Frage der Stellung der Missionen zu den Regierungen wird fortan dauernd eine der schwersten



Sorgen der Missionsleitungen sein, sie wird von der Tagesordnung der Missionsleiter-Konferenzen sobald nicht wieder verschwinden. Folgende Gesichtspunkte treten jetzt bereits deutlich hervor: 1. Angesichts der veränderten politischen Lage wird es für die deutsche Mission doppelt wichtig, daß sie in einem größeren deutschen Kolonialreiche, das auch für eine weiter ausgreifende Reichsgottesarbeit Spielraum gewährt, ein zuverlässiges Rückgrat behält. Es ist wichtig und erfreulich, daß der Leiter unserer Kolonialpolitik Dr. Solf wiederholt und ausdrücklich erklärt hat, wenigstens die deutsche Regierung werde in unsern Kolonien an dem Grundsatz der Uebernationalität des Reiches Gottes festhalten und deshalb Missionaren aller christlichen Völker unparteiisch Arbeitsmöglichkeiten gewähren.\*) 2. Wir deutschen Missionsleute halten unentwegt an dem Grundsatz der Uebernationalität der Mission fest, sowie er auch durch internationales Abkommen in der Kongoakte für das ganze äquatorische Afrika anerkannt war. Wir halten das Uebergreifen des einseitigen Nationalismus in die Missionsarbeit, den Versuch, auch die Geister der unterjochten Völker zu knechten, für eine unchristliche und kurzfristige Politik, welche die Kolonien des großen Reichthums vielseitiger Anregung und der Mitarbeit der übrigen Völker an ihrer kulturellen und sittlichen Hebung beraubt und dem Kommen des Reiches Gottes unverantwortliche Hemmnisse in den Weg legt. Wir rechnen darauf, daß die Neutralen in diesem Eintreten für die Uebernationalität der christlichen Mission in der breitesten Öffentlichkeit mit uns Schulter an Schulter stehen werden, da zumal für die ausschließlich in fremden Herrschaftsgebieten arbeitenden Scandinavier die Anerkennung dieses Grundsatzes von ebenso entscheidender Bedeutung ist wie für uns. Wir hoffen, daß auch in Groß-Britannien und Nordamerika in den christlichen und Missionskreisen sich eine starke öffentliche Meinung für diesen Grundsatz geltend machen wird, die ihn nicht nur in volltönenden Resolutionen vertritt, sondern den Mut hat, für ihn auch bei ihren Regierungen und in internationalen Verhandlungen einzutreten und seine Anwendung auf die deutschen Missionen durchzusetzen. 3. Bei der deutschen Missionsarbeit auf unter nichtdeutscher Flagge stehenden Arbeitsfeldern werden die deutschen Missionen gut tun, enger als es früher der Fall war, aneinanderzurücken und gemeinsame Fragen und Aufgaben auch gemeinsam zu beraten und zu erledigen. Die Arbeiten der Orient- und Islam-Kommission sind ein vielversprechender Anfang in dieser Richtung. Die Solidarität der deutschen Mission muß uns ein wichtiger Grundsatz werden. 4. Wir rechnen darauf und haben guten Grund darauf zu zählen, daß unsere Regierung in der Türkei wie in

\*) A.M.Z. 1917, 381.

Sina tun wird, was in ihren Kräften steht, um der deutschen Mission und christlichen Liebesarbeit trotz der starken Schwankungen in der innern Politik dieser Länder nicht bloß den Bestand, sondern auch weitere Arbeitsmöglichkeiten zu sichern. 5. Wenn die starke nationalistische Welle, welche jetzt durch die ganze Kulturwelt geht und zumal in Deutschland nach diesem furchtbaren, jahrelangen Ringen um Sein und Nichtsein berechtigt ist, auch uns mit unserer Missionsarbeit stärker als früher an die Seite der Regierung und der deutschen nationalen Bestrebungen rückt, so bleiben wir doch dessen eingedenk, daß wir ein Reich zu bauen haben, welches nicht von dieser Welt ist. Unsere Missionsarbeit darf von keinem andern Geiste beherrscht sein als dem Geiste Jesu Christi, darf keine andere Herrschaft aufzurichten streben als das Königreich Jesu, darf keine andern Arbeitsweisen gebrauchen, als die sich aus dem Evangelium ergeben. Nur werden wir die Augen offen halten für die vielen Fragen und Aufgaben, wo die verschiedenen deutschen, politischen, nationalen, wirtschaftlichen oder wissenschaftlichen Bestrebungen gleiche oder ähnliche Ziele im Auge haben wie die Missionen: Bekämpfung der endemischen und epidemischen Seuchen, Schulwesen der Eingeborenen, allgemeine wirtschaftliche und kulturelle Hebung, Bekämpfung der Sklaverei und der Vielweiberei, Abwehr der islamischen Propaganda usw. Hier wird sich zu gegenseitigem Nutzen und zur Förderung der gesunden Bedürfnisse der Eingeborenen wie der deutschen Einwanderer eine weitgehende, fruchtbare Arbeitsgemeinschaft ergeben. 6. Eine der tiefgreifenden Folgen des gegenwärtigen Ringens der ganzen Menschheit wird eine immer stärker werdende Völkerverwanderung und Durcheinanderwürfeligung der verschiedenen Völker werden. Angesichts der Ausweitung der deutschen Lebensbetätigung in Übersee wird es eine immer dringendere Aufgabe werden, die auswandernden Deutschen in Sprache, Sitte und Volkstum der Heimat zu erhalten, und erfahrungsgemäß ist das wichtigste und erfolgreichste Mittel dazu die Pflege deutsch-evangelischen kirchlichen Lebens. Die deutsche kirchliche Diasporapflege und die deutsche Mission müssen in Zukunft die Wege wirksamer zu einander finden als bisher, zumal wenn wie im islamischen Orient ihre Kreise beständig durch einander laufen werden. 7. Bei solchem stärkeren Hinausströmen des Deutschtums in Übersee, zumal in die Kolonien wird sich vielleicht der Herrenstandpunkt der weißen Rasse, zumal gegenüber den primitiven Völkern Afrikas geltend zu machen suchen. Ihnen gegenüber wird die Mission ihr dornenreiches Amt als Anwalt der Eingeborenen unerfroden und treu auszuüben haben, u. z. um so zuversichtlicher, als auch für unsere Kolonialverwaltung und für die bessere deutsche kolonialpolitische Einsicht die Eingeborenen der wichtigste Besitz unserer Kolonien sind, ihre

pflegsame Behandlung darum leitender Grundsatz der Kolonialpolitik ist.

— 8. Die Aufforderung, unter den enttäuschenden Erlebnissen dieses Krieges und wegen der deutschfeindlichen Neuorientierung der britischen Politik und Volksstimmung die deutschen Missionen aus den britischen Kolonien und Interessensphären herauszugiehen und uns in Zukunft nur auf die deutschen Kolonien und Interessensphären zu beschränken, müssen wir entschieden ablehnen: a) weil sie im Widerspruch mit der ganzen, zweihundertjährigen Geschichte der deutschen Mission steht; b) weil sie eine unverantwortliche Untreue gegen die von uns gesammelten und auf unsere Pflege angewiesenen Gemeinden und werdenden Volkskirchen bedeutet; c) weil das etwaige deutsche Kolonialreich auch in Zukunft manchen Schwankungen wird unterworfen sein; Kolonien erlangen eine gesicherte Grundlage nur in dem Maße, als sie mit einer starken, das öffentliche und wirtschaftliche Leben beherrschenden weißen Herrschaft besiedelt werden, wie Kanada, Südafrika und Australien. Die anderen Kolonien wandern als Wert- und Wirtschaftsobjekte nach den wechselnden Interessen der Weltpolitik von Hand zu Hand. Soweit man die Entwicklung in den überseeischen Kolonialländern voraussehen kann, werden die erfolgreichen Verschiebungen in den andern Erdteilen mit diesem Weltkriege nicht zu Ende sein; das Aufstreben der Vereinigten Staaten von Nordamerika und des ehrgeizigen und durch seine Bevölkerungs- und Wirtschaftsverhältnisse auf koloniale Ausdehnung angewiesenen Japan einerseits und der mit der Vervollkommenung der Unterseeboot- und Luftschifftechnik wahrscheinlich unaufhaltsame Verfall Großbritanniens und damit des britischen Weltreiches andererseits eröffnen Ausblicke auf mannigfaltige Besitzwechsel. Was Südafrika in Sonderheit angeht, so ringen dort buriische und englische Kultur um die Vorherrschaft, und es ist keineswegs gewiß, welche Partei — die buriische Heribogs oder die englische Louis Bothas — schließlich die Oberhand gewinnen wird. Die buriische aber hält und stützt wie im allgemeinen den deutschen Einfluß, die deutschen Kolonisten und Gemeinden, so auch die deutsche Mission. Wollten die deutschen Interessen, auch die deutsche Mission sich ohne zwingende Notwendigkeit aus dem Lande zurückziehen, so würde das fast einem Aufgeben der buriischen Zukunft Südafrikas gleichkommen, also nicht nur die deutschen, sondern auch die buriischen Interessen empfindlich schädigen. Natürlich werden sich die deutschen Missionen von diesen politischen Streitigkeiten wie bisher auf das gewissenhafteste fern halten. Haben auf vielen Missionsgebieten die deutschen Missionen ihre Arbeit begonnen, lange ehe die britische Kolonialpolitik die Länder in Beschlag nahm, so dürfen sie in Zukunft auch in Geduld warten, ob etwa die britische Herrschaft über ihren Missionsvölkern über kurz oder lang ein Ende nimmt. Die Missionsvölker und nicht die jeweiligen Kolonialherren sind der ruhende Pol in der Erscheinungen Flucht. Ihnen auch unter drückenden Verhält-



nissen die Treue zu halten ist Missionspflicht. Freilich ist es jetzt im Kriege und wird noch mehr nach dem Kriege eine heikle Aufgabe der deutschen Missionsleitungen sein, darüber zu wachen, ob die feindselige Kolonialherrschaft so drückende oder unwürdige Bestimmungen trifft, daß die Missionare um der deutschen Ehre oder des christlichen Gewissens willen zurückgezogen werden müssen.

Man wird entgegenen, das sei ein unberechtigter Optimismus, gleichzeitig nach dem Kriege eine umfassende Besehung des erwarteten deutschen Kolonialreiches, zumal in Mittelasrika und die Fortführung aller großen Missionsarbeiten von vor dem Kriege ins Auge zu fassen. Obendrein müsse mit einer starken Lichtung der Reihen unserer Missionsarbeiter durch die Todesfälle auf den Schlachtfeldern und vielleicht noch mehr durch die Schwächung der Gesundheit in Folge der Strapazen des Krieges oder durch allzulangen erzwungenen Aufenthalt im ungesunden Tropenklima rechnen. Obendrein werde das deutsche Volk durch die Kriegslasten so empfindlich verarmen, daß unter dem schwer zu ertragenden Steuerdruck die Einnahmen für die Heidenmission verfielen werden. Auch habe die gewaltige Erfahrung des Weltkrieges unserm Volk die gründliche und tiefgreifende religiöse Wiedergeburt nicht gebracht, auf die man in den ersten Monaten glühender Begeisterung glaubte hoffen zu dürfen. Die heimatliche Basis der Mission wird also nach dem Kriege nicht erheblich breiter und umfassender sein als vorher, und manche in den letzten Friedensjahren angeknüpften Beziehungen werden abgerissen sein.

Andererseits werden sich die Missionsaufgaben zumal im deutschen Afrika als dringend und eilig herausstellen. Nicht nur weiß die atemlose, nervöse Hast des modernen Lebens durch den Weltkrieg eher noch gesteigert ist und auch die eben erst in den Strudel des Weltlebens hineingezogenen Länder der nichtchristlichen Welt erreicht. Der Vormarsch des Islams in Afrika geht in der Stille unaufhaltsam weiter. Die Zukunftsfrage des dunklen Erdteils wird in den nächsten Jahrzehnten entschieden werden, ob Afrika überwiegend mohammedanisch oder christlich werden soll. Es wird für die missionierende Christenheit eine dringliche Gewissensfrage sein, ob sie diesen Vormarsch seines gefährlichsten und erfolgreichsten Konkurrenten aufzuhalten im stande ist. Und wenn unserm deutschen Vaterlande ein größerer Teil des in erster Linie bedrohten Mittelasrika zufällt, wird für die deutsche Christenheit dies Problem in den Vordergrund des Interesses rücken.

Budem hatten gerade in unseren äquatorischen Kolonien in Afrika die katholischen Missionen die evangelischen bereits vor dem Kriege überflügelt und haben überhaupt in den letzten Jahrzehnten seitens aller katholischen Missionsländer in Mittelasrika ein Missionsheer aufmarschieren lassen, das auch dem evangelischen Missionsfreund imponierte. Die deutschen katholischen Missionen haben den Vorteil, daß sie wesentlich im Zusammenhang mit der deutschen Kolonialbewegung aufgewachsen und erstarkt sind; sie stehen deshalb im Herzen vielleicht dem kolonialen Missionsgedanken näher als wir Evangelischen, auch im Rückblick auf die enge Allianz von kirchlicher Mission und staatlicher Kolonialpolitik im german-

nischen Mittelalter und im Zeitalter der großen Entdeckungen. Sie sind auch längst nicht in dem Umfang wie die evangelischen mit Missionsgebieten in nichtdeutschen Heidenländern belastet und können diese, weil sie meist noch ganz junge Missionen sind, leichter abbauen oder an verwandte Organisationen anderer katholischer Völker abtreten. Sie werden also ihre Hauptkraft auf das deutsche Kolonialreich konzentrieren und dadurch leicht in der Lage sein, die gelichteten Reihen der evangelischen Missionen in den Schatten zu stellen, noch zumal die besondere Stellung des Zentrums im Reichstage und im Reiche der katholischen Mission einen starken Rückhalt gewährt. Die katholischen Missionen haben obendrein in den letzten Jahrzehnten in den deutschen Kolonien eine bemerkenswerte Gewandtheit bewiesen, Missionsgebiete an verwandte Missionsorganisationen auszu-tauschen, am liebsten an deutsche Provinzen desselben Ordens; sie hatten es dadurch erreicht, daß von geringen Ausnahmen abgesehen alle ihre Missionsleitungen und auch weitaus der größere Teil ihres Personals in deutsche Hände übergegangen war, was ihre Arbeit erleichterte und wirksamer machte, ohne daß bei diesem Wechsel durch Reibungen überflüssig Kraft verloren gegangen wäre. Hier bewährte sich ein Vorzug der Internationalität der römischen Kirche. Wir evangelische Deutsche haben auch im Kriege von unseren Glaubensverwandten in andern Ländern (bei den schwedischen und amerikanischen Lutheranern) umfänglicher Gebrauch zu machen gelernt als früher. Werden wir ähnliche Verschiebungen auch weiterhin erfolgreich durchführen können? Der schlecht geglückte Versuch der Übernahme der von der englischen Baptistenmission gegründeten Gemeinden in Kamerun durch die Basler Mission ist kein günstiges Vorzeichen. Aber die Frage würde brennend werden, wenn aus dem restituierten Deutsch-Ostafrika sich etwa die C.M.S. oder die Universitäten-Mission, die sich beide unfreundlich antideutsch festgelegt haben, zurückziehen wollen oder bei der Übernahme neuer afrikanischer Gebiete unter deutsche Verwaltung die bisher dort arbeitenden englischen oder amerikanischen Missionen sich nicht mehr behaglich fühlen. Es kann ganz wohl sein, daß solche Übernahmen bisher nichtdeutscher Missionen in größerem Umfange erforderlich werden als Abtretungen deutscher Missionen. Alle diese Fragen werden nach dem Kriege sowohl sonderlich die einzelnen deutschen Missionen wie gemeinsam ihre Konferenzen beschäftigen. Sie lassen sich zur Zeit bei den noch ganz ungeklärten Verhältnissen nicht übersehen. Es ist deshalb auch noch nicht an der Zeit in ihre Erörterung einzutreten.

(Schluß folgt.)



## Nun auch Dr. Zwemer?

Von D. Karl Arenfeld.

Die Zeitschrift „Der Neue Orient“ (Band 2 S. 65 ff.) erhebt eine Anklage, die wenn sie sich in vollem Umfange bestätigen sollte, ein sehr schmerzliches Seitenstück zu Dr. Rott's beklagenswerter Rußlandreise feststellen würde.

Es gibt vielleicht unter den gegenwärtig lebenden Missionsarbeitern außer Dr. Mott und J. G. Oldham niemand, der in dem Grade eine internationale Rolle spielt, wie des Ersteren Landsmann Dr. Samuel Zwemer in Kairo. Unermüdlieh und mit wachsender Wirkung hat er der Christenheit das Gewissen gegenüber dem Islam und den islamischen Völkern geschärft. Er gewann solche Wirkung, weil offenbar sein Herz für die Muhammedaner brannte. Konnten auch seine Schriften deutschen Ansprüchen an Zuberlässigkeit der Forschung und Objektivität des Urteils nicht genügen, und hatten wir auch amerikanische Superlative und Zuversichtlichkeiten auch bei ihm abzugiehen, so wurde doch seine Zeitschrift „The Moslem World“ nach Reichtum und Gediegenheit je länger desto mehr eine unschätzbare Mitarbeiterin für die internationale Muhammedanermiſſion und eine auch von den profanen Orientalisten beachtete wertvolle Quelle. Als Vorsitzender der Laetnauer Konferenz hatte er in gewissem Sinn für die Muhammedanermiſſion denselben Auftrag, den Mott als Vorsitzender des Dauerausſchusses der Weltmissionskonferenz beſaß. Sein persönliches Auftreten endlich, seine anspruchslose, herzliche Art und nimmermüde Dienstwilligkeit gewannen ihm die Herzen. Er fragte nicht darnach, welcher Nationalität die Missionsgesellschaft oder der einzelne Missionar angehörten, welcher Kirchengemeinschaft er sich zurechne, oder welche Methode er befolge; ihm war jeder willkommen und er stand jedem zur Verfügung, der in die ungeheure, schwere, dringliche Arbeit an der Welt des Islam mit ihm glaubensmutig und in suchender Liebe eintreten wollte. Was immer auch jetzt geschehen sein mag, — wir werden ihm jene frühere Zeit und die Dienste, die er auch deutschen Missionaren selbstlos und gern geleistet hat, nicht vergessen. Freilich überhebt uns dies auch ihm gegenüber nicht der Pflicht, volle Klarheit zu schaffen.

Er hat im Sommer eine Reise nach Ostasien gemacht, die er seit vielen Jahren plante. Der Dauerausſchuß der chinesischen Missionen, der ihn eingeladen hatte, ist eine internationale Körperschaft, die auch deutsche Vertreter einschließt und sich auch während des Krieges, so viel uns bekannt wurde, in bemerkenswerter Weise vom politischen Streit ferngehalten hat. Ihr Schriftführer, Rev. Lobenstine, hat den deutschen Missionaren in China in ihrer Abgeschlossenheit manchen freundlichen Dienst geleistet. Wir dürfen es als ausgeschlossen ansehen, daß dieser Ausſchuß die Reise Zwemers, die übrigens längst vor dem Kriege schon in Frage stand, aus politischen Gründen betrieben habe. Über ihren Verlauf gibt der Chinese Recorder 1910, Nr. 10, ausführliche Auskunft. Das Programm entsprach dem, was wir von den Mott'schen Reisen kennen. Der Besuch der einzelnen Gebiete gipfelte in Konferenzen, die in Ku-ling, Tſchi-kung-tſhan, Pei-tai-ho und Tſchi-fu stattfanden. Das Ergebnis war den Berichten zufolge eine kräftige Anregung zur Fürbitte für die muhammedanische Bevölkerung Chinas, zu ernstlicher missionarischer Bemühung um sie, zur Einstellung einiger des Arabischen kundiger China-missionare, zur Verbreitung geeigneter Literatur usw. Der Recorder betrachtet die Reise lediglich unter religiös-missionarischem Gesichtspunkt



und beurteilt sie als einen großen Erfolg. Ist jene Betrachtung berechtigt, so können wir uns nur freuen, wenn die Hoffnungen sich erfüllen.

Nur an einer Stelle (S. 680) hören wir, daß Zwemer die Dringlichkeit seiner Forderungen mit den unvermeidlichen Veränderungen begründet habe, die durch den Krieg, besonders in Nordafrika und Westasien heraufgeführt werden müßten.

Die der Anklage des „Neuen Orient“ zu grunde liegenden Berichte der „China Press“ in Schanghai aber vom 9. und 12. September über zwei dort von Zwemer gehaltene Vorträge geben ein recht anderes Bild von seiner Reise und in noch höherem Maße ein durch ihn veröffentlichter und vermittelter offener Brief des Imams der Hauptmoschee in Peking Abu Belr im Namen „aller Führer“ der chinesischen Muhammedaner Chinas an Präsident Wilson. Dieser Brief hat folgenden Wortlaut:

„An Seine Exzellenz den Präsidenten der Vereinigten Staaten und Vertreter ihrer Zivilisation, den Verbreiter von Wissen und Erziehung, den Verehrer nicht nur von Charakter, sondern auch von Milde und Mitleid, den Schirmer von Sicherheit und Frieden, das Haupt der amerikanischen Republik — Gott mehre seine Macht und sein Ansehen! Nach diesen Äußerungen unserer Hochachtung unterbreiten wir Euer Exzellenz in Ehrerbietung diesen offenen Brief, um Sie von dem, was uns am Herzen liegt, zu unterrichten, nämlich:

Wir haben gesehen, daß der Krieg in Europa, der nun schon so lange andauert, zur Vernichtung von Millionen von Menschenleben und von zahllosem Gut geführt hat, so daß dort das unvernünftige Vieh keine Ruhe mehr auf seinen Weiden findet, Länder verheert sind und die Menschen weder bei Nacht mehr ruhig schlafen noch den Tag in Frieden verleben können. Ist es nicht wahr, daß die Herrscher dieser Welt wie der Schatten Gottes sind, und daß er nichts anderes will, als daß sie seine Geschöpfe beschützen und geistlichen und weltlichen Streit unterdrücken, auf daß alle unter seinem Schatten und Schirm leben können? Darum hat Gott ihnen Macht, Ansehen, Herrschaft, Majestät und Wohlstand gegeben, wie er es sonst niemand gegeben hat, und darum ist, was immer sie Gutes tun, von größerem Wert, als das Gute von Zehntausenden anderer Menschen auf den gewöhnlichen Wegen des Lebens.

Der deutsche Kaiser indessen überhob sich in seinem Stolz über seine Eroberungen und im Besitz einer großen Armee und Flotte. Und er sah auf andere Herrscher mit dem Auge des Neides und Hasses und trug kein Bedenken, dem Kriege neue Schrecken hinzuzufügen, obgleich der Gebrauch von Uferschiffen durch internationales Recht verboten war. Wenn er indessen von dieser Art des Kriegsführens lassen und mit anderen Völkern Frieden machen wollte, so konnte Gott noch ihm seine Regierung lassen, und die andern könnten dann wieder mit Wohlgefallen auf ihn sehen und Gott bitten, ihm gnädig zu sein.

In dem Gebet hierum mögen Muhammedaner, Juden und Christen sich vereinigen. Jetzt ist die Zeit da, in der er Buße tun sollte! Jetzt ist die für ihn gegebene Gelegenheit da, seiner Reue Ausdruck zu geben!

Aber was den Sultan der Türkei anlangt, so hat er, im umgekehrten Verhältnis zu seiner Weisheit, Kenntnis und Macht, nicht das geringste gesunde Urtheil in Bezug auf die Interessen seines Reiches bewiesen und die gegenwärtige weltumstürzende Krisis — obschon sie unter denen, die Betrug lieben und ihm zu schmeicheln fortfahren, hätte Schrecken hervorrufen sollen — hätte ihn nicht zu beunruhigen brauchen; denn jene waren nicht aufrichtig vor Gott. Wenn er diese schlechten Ratgeber fortjagen und die aufrichtigen willkommen heißen würde, die die Religion wahrhaft lieben und echte Patrioten sind, dann könnte vielleicht sein Reich wiederhergestellt werden und Frieden erlangen. Was die übrigen Völker anlangt, die mit ihnen gehen, so sind sie in Wahrheit nur Nachläufer, nicht Führer.

Aber was Ihr herrliches Land anbetrifft, die Vereinigten Staaten von Amerika, so hat es jetzt die Freundschaft und den Verkehr abgebrochen und offen Krieg erklärt, und wir erkennen wohl, daß dies zu nichts anderem führen wird, als zur Vernichtung des deutschen Hochmutes, wie Muhammed der Prophet — Friede sei mit ihm! — erklärt hat: „Tritt den Stolzen zu Boden, bis er seinen Stolz vergift!“ Darum ist es billig, daß wir den Krieg fortsetzen, bis sie Buße tun. Aber ach, manche meinen, der Krieg werde eine lange Zeit dauern und sich noch weiter ausdehnen — Gott möge es verhüten! Wenn der Krieg andauert, wird dies sicherlich nicht in Übereinstimmung mit Ihren edlen Grundsätzen von Menschlichkeit sein. Ach! Unsere chinesische Republik ist schon gezwungen worden, zu tun, was Ihre ehrenwerte Regierung getan hat; aber wir sind davon überzeugt, daß unser Land seiner Beschaffenheit nach zu schwach ist und im Innern durch Angelegenheiten verwirrt, die seine ganze Aufmerksamkeit in Anspruch nehmen, so daß Kriegsführung nach außen, zumal angesichts der Kleinheit unsers Heeres und seiner Ausrüstung, das chinesische Volk in Gefahren stürzen und uns in den Abgrund des Verderbens reißen würde. So könnten wir nur die Zahl derer vermehren, die unter den Schrecken des Krieges leiden. Die inneren Unruhen in Asien aber könnten dadurch nur vermehrt und der Friede würde ganz gestört werden, so daß der Krieg vom Westen nach dem Osten sich übertrüge und alle gewöhnlichen Beschäftigungen des Lebens unterbrochen würden.

Solche Verhältnisse entsprechen nicht dem Willen des Schöpfers. Zudem haben wir wohl gemerkt, daß unsere chinesische Republik es recht oft liebt, gerade das Beispiel Ihrer edlen Regierung zu befolgen, gleichwie die Glieder des Körpers ihrem Haupt folgen. Wenn Sie eine Losung geben, so folgen wir, und bleiben Sie ruhig, so fahren auch wir fort, ruhig zu bleiben. Wir verlangen nichts von

Ihnen als die Gnade, all Ihren Einfluß einzusetzen, um die Feuer des Krieges in der Welt zu löschen. Dadurch werden Sie sich ewigen Dank sichern, wie Gott im Koran sagt: „Ist der Lohn für das Gute etwas anderes als bleibendes Gutes?“ und er sagt weiter: „Wahrlich, die Gnade Gottes ist nahe denen, die gut sind.“

Was aber die gegenwärtige Lage Chinas anlangt, so gleicht es einem Menschen, der einmal über das andere unter furchtbaren Schmerzen leidet, und sich sehnt, der in ihm wütenden schweren Krankheit entfliehen zu können, der aber keinen Ausweg findet. Oder es gleicht einem Dorf, das von Straßentäubern geplagt wird und von Tag zu Tag den Behörden und den Soldaten seine Klagen vorträgt; aber die Soldaten selbst sind geflohen. Wahrlich, die Herzen der Herrscher Chinas sind geteilt, so daß da ein beständiger Wechsel stattfindet und es keine dauernde Verantwortung gibt. Ist es für ein solches Land möglich, einem anderen Lande Krieg zu erklären? Darum wenden wir uns an Sie und hoffen, daß Sie Mittel und Wege finden und uns für die Zukunft unserer Republik guten Rat geben werden, damit Wohlfahrt, Sicherheit und Frieden bald bei uns einziehen.

Und da die Entfernung zwischen uns und Ihnen so groß und die Reise so schwierig ist, daß wir nicht persönlich als Bittsteller zu Ihnen kommen können, nehmen wir die Gelegenheit wahr, diesen Brief durch gütige Vermittlung unseres Freundes Dr. Samuel Zwemer zu senden, der uns gerade besucht hat, und hoffen, daß er es möglich machen wird, Euer Erzählen ihn in unserem Namen, damit Sie einem Volk in seiner äußersten Not Beistand leisten.“

Es folgen noch Unterschrift und Datum (25. August 1917).

(Schluß folgt.)



## Chronik.

**Die englischen Missionare in deutscher Kriegsgefangenschaft.** Bekanntlich haben sich die englischen Missionare der Kirchen- und der Universitäten-Mission bitter über die ihnen in der Kriegsgefangenschaft in Deutsch-Ostafrika widerfahrne Behandlung beschwert. (Centr. Afr. 1917, 151 f.; C. M. Rev. 1917, 92 ff.; C. M. Gaz. 1917, 13 f.) Wir haben jetzt aus zuverlässigem deutschen Munde Nachrichten über die Gefangenschaft der englischen Missionare erhalten, Nachrichten, aus denen auf diese erregten Klagen, die in England und von dort aus in der ganzen Welt verbreitet wurden, ein eigentümliches Licht fällt. Die Missionare, um deren Schonung der Gouverneur sich bemühte, und denen der Berliner Missionar Nauhaus, soviel er nur konnte, beistand, haben zunächst bis Mai 1915 auf ihren Stationen bleiben dürfen. Sie sind dann aus Gründen militärischer Überwachung auf ihrer Station Riboriani zu-



sammengebracht worden. Erst als der Feind der Mitte der Zentralbahn sich näherte, wurden sie nach Tabora abgeführt. Sie haben sich besonders darüber beklagt, daß sie ohne genügende Fürsorge auf ihren Eisenbahnzug lange hätten warten und dann offene Wagen benutzen müssen, die sonst nur zum Transport von Eingeborenen oder Vieh verwendet wurden. Auf derselben Station aber hat am gleichen Tage die Frau des Gouverneurs, die in entgegengesetzter Richtung fahren wollte, ebenfalls warten müssen, an demselben Tisch gefrühstückt und hat auch nur solch offenen Wagen benutzen können, weil die verhältnismäßig geringe Zahl von Europäernwagen in jener Zeit ausnahmslos für militärische Zwecke beschlagnahmt war. In Tabora wurden sie in einzelnen Häusern untergebracht, durften sich eingeborene Dienerschaft halten und erhielten ein jeder täglich 7 Rupie, also ungefähr 10 Mark. Der Gouverneur hatte ausdrücklich bestimmt, daß die Männer nicht von ihren Frauen und Kindern getrennt werden sollten. Er hatte die Nachricht erhalten, es sei zwischen der deutschen und der britischen Regierung, was anfänglich auch der Fall war, ein Abkommen getroffen, daß die Männer über 45 und Knaben unter 16 Jahren und alle Frauen, dazu Geistliche und Missionare ohne Rücksicht auf das Lebensalter, beiderseits freigelassen werden sollten. Demgemäß ließ er die Zivilisten ebenfalls in Freiheit und legte ihnen nur gewisse Bewachungsvorschriften auf. Er verhandelte auch mit dem Feinde über ihre Auslieferung und ließ sich von dem britischen Roten Kreuz für sie Kleidung, Schuhwerk u. dgl. liefern. Mit Unwillen sahen manche Deutsche, daß es infolgedessen den englischen Gefangenen nicht mangelte, während deutsche Damen barfuß gehen mußten, weil Schuhwerk nicht aufzutreiben war. Sonst soll das Verhältnis im allgemeinen unter den Europäern friedlich gewesen sein; nur seien die Beziehungen zwischen den Missionaren der englischen Kirchenmission und denen der Universitätenmission recht gespannt gewesen. Als nach einiger Zeit größere Truppenverschiebungen, die Tabora berühren mußten, nötig wurden, verlangte die militärische Leitung die Internierung der feindlichen Bewohner der Stadt. Das Lager, in das sie gebracht wurden, soll mit aller Fürsorge eingerichtet gewesen sein, die unter den gegebenen Verhältnissen möglich war, die Betten sauber und mit Moskitoschutz versehen, die Verpflegung so gut, wie man sie bieten konnte. Auch sei den Gefangenen mitgeteilt worden, daß Verhandlungen wegen ihrer Auslieferung bestehen.

Mit dem allen soll nicht bestritten sein, daß den englischen Missionaren ihre Lage auch mancherlei Unbequemlichkeiten gebracht hat. Es mag auch sein, daß in ihrer Behandlung Mißgriffe vorgekommen sind. Daß zwei Kirchenmissionare unter eine Anklage des Hochverrats gerieten, ist gewiß bedauerlich und ihre Unschuld nicht zu bezweifeln. Aber derartige Vorkommnisse sind im Kriege nicht zu verhüten. Ist doch selbst die Frau unsers Gouverneurs auf dem Rücktransport durch den Kongostaat unter die gleiche Anklage gekommen, und nicht wenigen andern Deutschen ist dasselbe geschehen. Vergleichen wir das Los, das die Engländer ohne jeden erkennbaren Grund unsern Missionaren bereitet haben und bis zu

dieser Stunde in hartnädiger Grausamkeit noch bereiten: die zwecklose Verschleppung in weiteste Ferne, die durch keinerlei militärische Rücksicht zu rechtfertigende, noch immer festgehaltene Trennung der Männer von ihren Frauen und Kindern, die Unterbringung der ersteren in offenen Zeltlagern in ungesundem, fieberigem Küstenort und die unwürdige Behandlung angesichts der Farbigen, so ist es schwer, gegenüber den lauten Klagen der englischen Missionare nicht bitter zu werden. Die Klagen über die deutsche Behandlung der englischen Missionare sind offenbar vornehmlich aus dem Bedürfnis der englischen Presse nach Stoff zur Erregung von Entrüstung zu erklären.

Verl. Ber. 1918, 4 f.

Am Weihnachtstage 1917 ist nach langem, mit großer Geduld getragenen Leiden in Neuenbottelsau der Missionsdirektor Kirchennat Martin Deinger gestorben. Seit er im Januar 1897 von seinem Vater, Johannes Deinger, der 23 Jahre lang (1874—1897), das junge Werk geleitet und seine Arbeit übersee begonnen hatte, die Missionsleitung übernahm, hat er ihr zwei Jahrzehnte seine ganze Kraft gewidmet. Ruhig und besonnen, fest im lutherischen Bekenntnis gewurzelt, war er ein charakteristischer Vertreter des konfessionell-lutherischen Missionsstypus. Er konnte in seinem Missionsblatte jahraus jahrein von dem fröhlichen Aufblühen der unter besonders schwierigen Verhältnissen arbeitenden Mission unter den Papua und Melanesiern Kaiser Wilhelmslands berichten.

Über die politischen Parteikämpfe in Südafrika macht Missionsdirektor O. Arenfeld in der Deutschen Kolonialzeitung (Dez. 179 ff.) wertvolle Mitteilungen. Die bisher herrschende Partei Milner-Botha ging von der Überzeugung aus, daß sich in den entscheidenden Punkten die Interessen der südafrikanischen Union und des britischen Weltreiches decken. „Der treue Imperialist sei der beste Südafrikaner“. Auf diesem Programm steht die „südafrikanische Partei“, im Volksmund „Sappers“ genannt. Im Gegensatz dazu hat die Nationalpartei des Generals Herzog, die „Matters“, die Meinung, daß „zwischen den Interessen des britischen Imperiums und denen Südafrikas ein vielseitiger, tiefgreifender, unüberbrückbarer Gegensatz bestehe“, und erhebt die Forderung, „daß wo solcher Gegensatz sich zeigt, für den Südafrikaner unter allen Umständen das südafrikanische Interesse vorgehen müsse“. Dieser nationalistische Standpunkt ist den britischen Südafrikanern eindringlich geworden durch den ihnen wesentlich im Interesse des Weltreiches übertragenen, über alle Erwartung verlust- und opferreichen Krieg in Deutsch-Ostafrika. Aber auch die durch die Frachtraumnot verteuerte oder gar still gelegte Ausfuhr und Einfuhr von und nach Amerika zeigt den Buren deutlich, wie kostspielig für sie der Zusammenhang mit dem britischen Weltreich ist. Von den circa 700 000 holländisch sprechenden männlichen Bewohnern der Union sollen demnach schon jetzt 450 000 zur Nationalpartei gehören. Ihr Ziel ist eine von England und den britischen Weltinteressen unabhängige südafrikanische Republik. „Es

wäre unverständlich, — schreibt der einflußreiche „Volksstern“ — darüber zu erstaunen, daß auch unser Südafrika, in dessen Entwicklung die republikanische Idee ein wesentliches Element gebildet hat, (durch die Welle des demokratischen Republikanismus, die jetzt über die alte Welt rollt) bewegt wird. Man hat von uns behauptet, daß, weil 1909 (bei der Verleihung der freiheitlichen Verfassung seitens Englands) die Bevölkerung von Südafrika beinahe einstimmig beschloß, eine selbständige, unteilbare britische Kolonie zu werden, dieser Zustand nun auch auf unabsehbare Zeit fort dauern muß.“ Eine souveräne Republik müsse den Vorzug haben vor einem Kolonialstaate, der nur ein Anhängsel an eine europäische Macht ist. Diese politischen Strömungen haben begreiflicherweise auch auf die Stellung und Behandlung der deutschen Missionen im Lande einen tiefgreifenden Einfluß geübt. Es hängt damit zusammen, daß im ganzen unsere Missionare noch in aller Stille ihrer Arbeit nachgehen können und auch die internierten Missionare wieder in Freiheit gesetzt werden.

---

Am 21. Januar starb in Bornshain bei Göhrz (Sachsen-Altenburg) Kirchenrat D. Guathes kurze nach langem, schwerem Leiden an Herzmuskelentzündung. In ihm hat unsere Zeitschrift einen ihrer fleißigsten, treuesten und sachkundigsten Mitarbeiter verloren. Wir werden in der nächsten Nummer einen Gedächtnisartikel des treuen Mannes bringen.

---

Um den 8. Dezember sind die deutschen Missionsleute der Basler Mission auf der Goldküste gefangen gesetzt und am 11. Januar bereits 27 Frauen und 27 Kinder, die also auch hier von ihren Männern getrennt sind, in London angekommen. Damit hat sich ein lang gefürchtetes Verhängnis erfüllt.

---

Die britische Regierung hat der amerikanischen Afrika-Inland-Mission die Fortführung der Brüdermission in Unionwest angetragen und diese Mission hat sich bereit erklärt diesen Auftrag zu übernehmen. In dem Briefe der diese Nachricht bringt, heißt es weiter: „Ich höre, daß diese Mission auch die Stationen der Leipziger Mission im Nordosten übernehmen wird.“ Hoffentlich ist das eine Verwechselung mit der Leipziger Ukamba-Mission, welche diese Gesellschaft im Jahre 1914 übernommen hat.

D. Jul. Richter.





## Kirchenrat D. Günther Kurze.

Am 21. Januar ist in dem kleinen altenburgischen Dorfe Bornshain bei Gößnitz (Sachsen-Altenburg) im Alter von 67 Jahren D. Günther Kurze gestorben. Er war am 8. August 1850 geboren und war von 1889 bis zu seinem Tode Pfarrer in Bornshain. In ihm hat unsere Zeitschrift einen ihrer fleißigsten und treuesten Mitarbeiter, die deutsche Missionswissenschaft einen ihr mit ganzem Herzen zugetanen Vertreter verloren. Als junger Pfarrer versuchte sich Kurze mit der Herausgabe eigener missionswissenschaftlich-geographischer Zeitschriften. Die Monatschrift „Aus allen Zonen, Zeitschrift für Länder- und Völkerverständnis mit besonderer Berücksichtigung der Reisen und Forschungen christlicher Missionare“ wurde von dem sonst sehr kritischen D. Gustav Warneke (in der „Allgemeinen Missions-Zeitschrift“ 1879, 38) geradezu enthusiastisch begrüßt: „Kurze verfügt nicht nur über eine umfassende missionsgeschichtliche wie geographische und sprachliche Kenntnis, sondern versteht es auch, die gesamte einschlägige Literatur von allen Ecken der Erde zusammenzubringen. Wer einige Erfahrung darin besitzt, welche Mühen dieses Auffinden und Zusammenbringen verursacht, der staunt über das Material, über das P. Kurze verfügt . . . „Es sind nicht selbständige Artikel, die die neue Zeitschrift enthält, sie ist aber ein Collectaneum von so umfassendem, reichhaltigem und sonst schwer zu beschaffendem und zugänglichem Inhalt, daß sie allerdings ein Recht auf selbständige Existenz hat.“ Als diese erste Zeitschrift wieder eingehen mußte, tat sich Kurze mit der neuorganisierten „geographischen Gesellschaft“ in Jena zusammen und gab in ihrem Auftrag „die Mitteilungen der geographischen Gesellschaft in Jena“ seit 1882 in Quartalheften heraus; auch hier war in den ersten Jahrgängen weitaus der größte Teil den geographischen und ethnographischen Forschungen der christlichen Missionare gewidmet, und die Quartalschrift wollte ihnen geradezu als Zentralorgan dienen. Im Laufe der Zeit haben sich allerdings die fachgeographischen Studien in den Vordergrund geschoben, und der Anteil Kurzes an der mit seiner Hilfe gegründeten Zeitschrift ist bald gering geworden. Um so mehr wurde die „Allg. Miss.-Ztschr.“ das Rückgrat seiner wissenschaftlichen Lebensarbeit. Vom Jahre 1883 ab, wo die beiden ersten Artikel erschienen, bis zum Jahre 1917, also durch ein volles Dritteljahrhundert sind nur zwei oder drei Jahrgänge ohne Artikel aus seiner Feder, und die meisten Jahrgänge enthalten umfangreiche Artikelserien, vielfach die ausführlichsten und detailliertesten Monographien, welche in unserer Zeitschrift überhaupt erschienen sind. Nachdem er einige Male die ihm bei seiner umfassenden geographischen Kenntnis besonders liegenden geographischen Rundschauen geschrieben hatte (1884, 135. 184; 1886, 287), übertrug ihm Warneke die Mis-

fionsrundschau über Ozeanien, Australien und Amerika,\*) und gerade im Zusammenhang mit diesen sonst wenig bearbeiteten Missionsfeldern hat er mit nie ermüdendem Fleiße alles irgend zugängliche Material herbeigeschafft. Er scheute die Mühen und Kosten nicht, Jahre lang australische Zeitungen zu lesen, damit ihm die in ihnen von Zeit zu Zeit erscheinenden Missionsberichte nicht entgehen möchten. Diese Rundschauen sind Fundgruben sorgfältig gesichteten Einzelwissens, welche die Unterlage für die missionswissenschaftliche Erforschung der Südsee und der amerikanischen Indianer-Missionen bilden müssen. Schade, daß Kurze unseren dringenden Wunsch, eine zusammenfassende Geschichte der evangelischen Mission in diesen beiden Erdteilen zu schreiben; nicht mehr hat erfüllen können. Aber wenigstens eine ganze Reihe Einzelabhandlungen sind aus diesem eindringenden monographischen Studium herausgewachsen.\*\*)

Als selbständige Schrift gab er literarisch gut überarbeitet des Dänen Michelsen Schrift heraus: „Wie die Kannibalen von Tongoa Christen wurden. Ein Blatt aus der Missionsgeschichte der Neu-Hebriden, (Leipzig 1894), Der vierten Auflage von D. Bessers fesselnder Biographie des Südsee-Missionars John Williams gab er eine Rundfahrt durch die Londoner Südsee-Mission auf dem Missionsdampfer „John Williams“ bei (Berlin 1897), die auch als Sonderheft abgegeben wurde. Nach der deutschen Besitzergreifung von Samoa schrieb er die Monographie „Samoa, das Land, die Leute und die Mission“ (Berlin 1900). Aus der amerikanischen Mission bearbeitete er in Einzeldarstellungen Alaska und die Mission daselbst (A.M.Z. 1898, 108. 153). Sheldon Jackson, den Bahnbrecher der Alaskamission (1910, 590); die Indianermission der südamerikanischen Missionsgesellschaft im Gran Chaco (1906, 129. 187) und einige andere Einzelartikel. Ganz besonders eingehend beschäftigte er sich mit der Missionsgeschichte Madagaskars. Zumal in der furchtbar bewegten Zeit vor und nach der französischen Besitzergreifung dieser Insel wurde er nicht müde, den deutschen Missionsfreunden von den Leiden der dortigen evangelischen Missionen, von der gewalttätigen französischen Kolonialpolitik und von der skrupellosen jesuitischen Gegenmission zu erzählen, aber auch dazwischen Licht-

---

\*) 1884, 343. 390; 1886, 74. 1887, 275. 318. 470; 1889, 48. 80. 149. 198; 1891, 428. 486. 526; 1895, 460. 513. 543; 1897, 33. 86. 139. 235. 300; 1901, 241. 293. 528. 585; 1906, 286. 383. 436.

\*\*) Mikronesien und die Mission daselbst (1887, 64. 123; 1889, 337. 407. 506; 1890, 34. 64. 97); Spanisches von den Carolinen (1888, 153); Samoa (1899, 288. 343); Funafuti, Bilder aus dem Gemeindeleben auf einer christianisierten Südseeinsel (1900, 442. 480); Biographien der Südseemissionare James Chalmers (1902, 171. 236), J. Calvert (1904, Weibl. 32), A. B. Murray (ebend. S. 53) und Dr. G. Turner (ebend. S. 73), Saton (1907, 510); mehrere Abhandlungen über das englisch-französische Kondominium auf den Neu-Hebriden (1911, 326; 1914, 296. 413) und kritische Zeiten in der Witimission (1895, 145; 1912, 392. 455).

bilder aus der madagassischen Mission zu zeichnen.\*) Später dehnte Kurze, zumal nach einer Erholungs- und Studienreise nach Algier seine Spezialstudien auf Afrika und die afrikanischen Missionen überhaupt aus und schrieb eine ganze Anzahl sachkundiger Artikel, zumal über kleine, sonst wenig bekannte Missionen\*\*) Nahe Bande der Freundschaft verknüpften ihn mit der Pariser evangelischen Missionsgesellschaft und ihren Leitern und veranlaßte ihn, diese Mission und ihre Führer wiederholt den deutschen Missionsfreunden nahe zu bringen.\*\*\*) Es ist ein charakteristischer Zug seiner fleißigen literarischen Arbeit, daß er persönlich gern ganz zurücktrat, selbstlos die Arbeit anderer übernahm und mit Vorliebe gerade die undankbarsten und mühsamsten Teile derselben zu Ende führte. So über- setzte und veröffentlichte er 1892 seines gelehrten dänischen Freundes Propst Waahl „Stand der evangelischen Heidenmission in den Jahren 1845 und 1890“; er überarbeitete 1892 und 1903 zweimal in Verbindung mit einigen gleichgesinnten Arbeitsgenossen Dr. Herm. Gunderts grundlegendes geographisch-statistisches Nachschlagewerk „Die evangelische Mission, ihre Länder, Völker und Arbeiter“ und machte zumal in der letzten Auflage ein von Grund aus neues Werk daraus. Auch bei der von D. Joh. Warned beforgten, zehnten Auflage des mustergiltigen „Abrißes einer protestantischen Missionsgeschichte“ half D. Kurze mit und übernahm Ozeanien und Amerika. Kurzes letzte große Arbeit ist leider nicht veröffentlicht; er hatte für eine der Kommissionen des Edinburgher Fortsetzungsausschusses eine überaus mühsame geographisch-statistische Übersicht über den gegenwärtigen Stand der evangelischen Mission in Afrika ausgearbeitet; die Drucklegung ist leider durch den Ausbruch des Krieges verhindert worden. Die literarische Lebensarbeit D. Kurzes zeichnet sich durch große Gediegenheit, unbedingte Zuverlässigkeit und ehernen Fleiß aus. Wenn er die Bearbeitung irgend eines Themas übernommen hatte, war es für ihn erstes Erfordernis, die gesamte einschlägige Literatur herbeizuschaffen und durch- zuarbeiten, dann aber noch durch schriftliche und mündliche Verhandlungen

\*) Über Madagaskar und die madagassischen Missionen: 1885, 30. 136; 1888, Weibl. 57; 1895, 49; 1896, 97. 162. 271. 441. 575; 1897, 160. 249. 403. 471. 564; 1899, Weibl. 26. 33; 1900, 22. 76. 136; 1907, 201. 249. 384. 436; 1910, 289; 1915, 345. 394. 546; 1917, 245.

\*\*) Volkszählung und Religionsstatistik in der Kapkolonie 1892, 194; Marokko und die Mission daselbst 1908, 177. 242. 299; Tripolitanien und die evangelische Mission 1912, 19; die amerikanische Presbyter.-Mission in Aegypten und dem Sudan 1909, 116. 195; die Südafrikanische Allgemeine Mission 1909, 518; die Garengeze-Mission 1910, 454; der Sklavenhandel in Angola 1911, 30; die Kwa-Nhu-Mission in Süd-Nigerien 1911, 462; ferner 1915, 25; 1909, Weibl. 17.

\*\*\*) Hermann Krüger 1900, 484; die Pariser Befuto-Mission 1909, 242. 266; die Pariser Mission von 1880 bis 1900. 1901, 276. 329. 361. 424; Direktor D. Alf. Voegner 1912, 264.



die ihm dunkel gebliebenen Punkte aufzuklären und etwa noch entdeckte Lücken auszufüllen, bis er seines Stoffes ganz Herr war. Dann aber liebte er es auch, aus dieser Überfülle des Stoffes in behaglicher epischer Breite ein erschöpfendes Bild zu zeichnen. Und da er im missionarischen Urteil zuverlässig und nüchtern war, wirkten seine Darstellungen in ihrer abgeklärten Ruhe auch missionsmëthodisch fördernd und urtheilbildend.

Neben dieser ausgedehnten literarischen Tãtigkeit nahm D. Kurze auch an dem öffentlichen Missionsleben lebhaften Anteil. Wenn irgend möglich nahm er an den Generalversammlungen der Leipziger Missionsgesellschaft, an der Halle'schen Missionskonferenz und an den Bremer kontinentalen Missionskonferenzen teil und griff in die Verhandlungen ein; durch seine vielseitigen Beziehungen und seine ungemeine Sachkunde war er ein wertvoller Berater in den schwebenden Missionsfragen. In seiner engeren Heimat Thüringen gründete er 1886 eine eigene Missionskonferenz und war durch drei Jahrzehnte ihr Vorsitzender, Schrift- und Rechnungsführer. Wir gedenken gern ihrer geistig und geistlich bewegten Tagungen in dem lieblichen Roda, wo Vertreter grundverschiedener kirchlicher Richtungen, die sich sonst im öffentlichen Leben in literarischen und kirchlichen Fehden begegneten, unter seinem Einfluß in dem Missionsgedanken sich zusammenfanden. Die Vertretung des Missionsgedankens in der Tagespresse lag ihm lebhaft am Herzen; lange Jahre gehörte er der vom deutschen Missionsausschuß eingesetzten Pressekommission an und stellte seine fleißige Feder in ihren Dienst.

Bei dem allen blieb er der bescheidene selbstlose Landpfarrer in einem ziemlich abgelegenen altenburgischen Dorfe; seine Kirchenbehörde ernannte ihm zum Kirchenrate, die Universität zum Doktor der Theologie; mehrere geographische Gesellschaften wie Jena, Berlin und Lissabon zãhlten ihn zu ihren Mitgliedern. Aber er war nicht eitler Ehre geizig. Ihm war es genug, der heiligen Missionsache, der sein Herz gehörte, seine ganze Kraft in Dienst zu stellen. Mögen der deutschen Missionswissenschaft solche zuverlässigen, treuen, Hartholz bohrenden Mitarbeiter viele beschert werden.



## Die skandinavischen Missionen im Weltkriege übersee und daheim.

Von Pastor Berlin-Swantow (Rügen).

Daheim. II.

(Schluß.)

Nach dem Überblick über die in den skandinavischen Ländern hervorgetretenen Ansichten und Gedanken über die Lage der Mission in der Kriegszeit bleibt uns noch übrig zu fragen, wie man in ihnen gehandelt hat, um dem zu begegnen, was der Krieg an

Schäden und Schwierigkeiten für die Mission mit sich gebracht hat. Hier kommt zunächst die Hilfstätigkeit für die deutschen Missionen in Betracht, namentlich für die Leipziger. Von dem Unterstützungsplan, den die amerikanischen Lutheraner in Indien zu diesem Zweck aufgestellt haben, ist bereits im ersten Teile unserer Darstellung die Rede gewesen. Der Gedanke hat eine gute Aufnahme gefunden. Dänische Missionsblätter, auch die Nord. M.-Z., haben den Aufruf gebracht, und die Dänische Miss.-Ges. hat die Sammelstelle für Dänemark übernommen. Beiträge sind auch erfreulich eingegangen; 1916 sind 19 757 Kr. eingekommen, die den auf Dänemark umgelegten Anteil von 1500 Rup. (= etwa 2000 Kr.) monatlich auf etwa 10 Monate decken, bis 1. Dezember 1917 sind weitere 9675 Kr. gespendet worden. So haben die dänischen Missionsfreunde hilfreiche Hand geleistet, um das bedrohte Werk in Indien aufrecht zu erhalten. Aber es gab dazu noch mehr zu tun, als Geld zu sammeln, und dieses Mehr fiel auf Schweden. Die dortige Kirchenmission, die trotz ihrer eigenen beschränkten Kraft die Versorgung des Leipziger Gebietes übernommen hat, mußte darauf bedacht sein, ihre Kraft zu vermehren. Es gelang ihr, von der Dän. Miss.-Gesellschaft den Missionar B. Nielsen auf einige Jahre für ihr Missionsfeld zu gewinnen, der auch die Landungserlaubnis erhalten hat. Dagegen haben die Verhandlungen mit den in der Augustana-Synode organisierten schwedischen Gemeinden in Nordamerika, um von deren in Indien im Verband des Generalkonzils arbeitenden Telugu-Missionaren einige für die Tamulen-Mission zu gewinnen, nicht zum Ziele geführt — die englische Regierung hatte Bedenken. Ihre Hauptarbeit mußte die Kirchenmission daher in Schweden selbst tun. Auf der Stiftsmissionskonferenz in Örebro (7. Februar 1916) hielt der Leiter der Kirchenmission, Pastor G. Brundin, einen Vortrag über die Frage: Welche Anforderungen stellt die gegenwärtige Weltlage an die Missionsarbeit? (Abgedr. Sv. K. M. T. 1916 Nr. 6/7, auch als Broschüre erschienen). Nach einer Darstellung der gegenwärtigen Lage, des Leidenszustandes der Mission, sucht er dieses Leiden zu verstehen, wobei er sich an Joh. Warneds „Via dolorosa“ (Allg. M.-Z. 1916 S. 1) hält, um dann im dritten Teile auf die Anforderungen einzugehen, welche sich an die schwedische Kirche richten, in bezug auf die Geldmittel wie auch die persönlichen Kräfte. Erstere sind für den Augenblick vorhanden durch die amerikanisch-dänischen Sammlungen,

durch die Staatsunterstützung für die Schulen und schlimmstenfalls (was aber eine für die Zukunft der Mission ungünstige Maßregel wäre) durch Verkauf von Missionsbesitz und Beleihung der Kirchenkassen; letztere muß die Missionsgemeinde stellen im Glauben und Gehorsam gegen den Herrn. Wenn Leipzig nach dem Kriege die Arbeit wieder aufnehmen kann, wird es nur mit verminderten Kräften möglich sein; wenn nicht, so geht die ganze Verantwortung auf die schwedische Kirche über. In jedem Fall hat sie große Aufgaben, und es bedarf einer starken Vertiefung für die Kirche, um ihnen zu genügen. Zum Schluß wies der Vortragende darauf hin, daß es nötig sei, Möglichkeiten für die Wiederaufnahme der abgebrochenen gemeinsamen Arbeit in Vertrauen und Liebe zu schaffen, wozu die schwedische Kirche sich durch ihre Stellung zu Deutschland wie zu England und auch zu den Evangelischen in Frankreich wohl eigne, aber sie dürfe sich nicht durch Richten über die kämpfenden Parteien diese Stellung verderben. — Die so eingeleitete Werbearbeit nahm ihren Fortgang auf größeren Versammlungen, um durch Vermittelung der Geistlichkeit die Sache auch in die Gemeinden hineinzutragen. Der Vorstand der Kirchenmission richtete an diese einen warmen Aufruf und setzte durch seine Stiftsvertreter eine Sammlung in Gang, um durch regelmäßige monatliche Beiträge die für die Bedürfnisse des „nördlichen Feldes“ (der Leipziger Stationen) erforderlichen (auf monatlich 14 000 Mk. geschätzten) Mittel zunächst für das Jahr 1917 zu sichern. Diese Aufrufe haben bisher einen günstigen Erfolg gehabt der zu weiteren Hoffnungen berechtigt. In der schwedischen Kirche hat sich seit einer Reihe von Jahren eine erhöhte Lebensstätigkeit geregelt, die auch die von freikirchlichen Kreisen aufgenommenen Arbeitsweisen benutzt hat. Diese jungkirchliche Bewegung hat ihr Organ in der Zeitschrift Vor lösen (Unsre Lösung: Das schwedische Volk ein Gottesvolk). Auch dieses Blatt hat sich in den Dienst der Bewegung für Indien gestellt. Es hat (1916 Nr. 2) eine Zuschrift von Missionar P. Sandegren an den studentischen Missionsverein in Upsala veröffentlicht, die auch weitere Kreise für die große Aufgabe der schwedischen Kirche in Indien erwärmen will. In Nr. 15/16 hat Professor Kolmodin über „die Weltlage und die Mission“ Belehrungen und Anregungen gegeben, an deren Schluß er sich besonders an die schwedische Kirche wendet. Sie soll das Kriegssignal zum heiligen Kriege hören. Nicht wie



sonst durch allmähliches Wachsen, sondern durch eine plötzliche Wendung ist ihre Aufgabe gewaltig vergrößert — das macht besondere Schwierigkeiten. Aber man muß auch an die Zeit nach dem Kriege denken. Da muß das zerrissene Band zwischen Deutschland und England wieder geknüpft werden. Schweden ist durch seine Beziehungen zu beiden dazu geeignet, wird es bereit sein und auch auf das Friedenssignal hören? Auch Anshelm in seinem früher erwähnten Aufsatz über den evangelisch-lutherischen Beitrag in der Arbeit der Weltmission kommt im dritten Teil auf die neu übernommene Tätigkeit der schwedischen Kirche zu sprechen (Sv. M. T. 1916 S. 177). Vermehrte innere Kraft ist ihr dazu notwendig. „Jetzt wenn jemals sollte man wünschen, daß alle unsre Missionsleute ein einziges Heer wären, unter einheitlicher Leitung, bereit, seine ganze Kraft auf dem für den Augenblick wichtigsten strategischen Punkte einzusetzen.“ Weiter wünscht er dazu die Sammlung der zerstreuten Zweige der lutherischen Mission um die schwedische Kirche; ein Anfang ist wohl gemacht, aber das lutherische Verantwortungsgefühl muß umfassender und seine Mitarbeit zielbewußter werden, damit, wie einst in schwerer Zeit Gustav Adolf der Retter der lutherischen Kirche wurde, in der Arbeit der Weltmission der lutherische Anteil zu heilsamer Geltung kommt. Auch eine Schrift von S. Gabriëlsön (Die weltgeschichtliche Aufgabe der schwedischen Kirche) sucht mit feurigem Eifer die in ihr vorhandenen Kräfte zu wecken.

In den skandinavischen Ländern hat die Edinburgher Konferenz einen wohlthätigen Einfluß insofern ausgeübt, als in ihrer großen Missionszersplitterung ein Streben nach Gemeinsamkeit zur Geltung gekommen ist. Für Schweden ist als Ergebnis der ersten allgemeinen Missionskonferenz 1912 ein „Arbeitsausschuß“ hervorgetreten (unter Vorsitz des Dr. Fries, des schwedischen Vertreters im Edinburgher Ausschuß), der auf verschiedenen Gebieten des heimatischen Lebens ein gemeinsames Vorgehen ermöglicht hat. Er hat auch in der Kriegszeit seine Aufgaben wahrgenommen und gleich im Anfang des Krieges die schwedischen Missionsleute zu treuem Gebet für die Mission aufgerufen. Seine Aufgabe, eine neue allgemeine schwedische Missionskonferenz zu berufen, wurde durch den Krieg unmöglich gemacht. Dagegen berief er 1916 eine engere Konferenz, an der nur die leitenden Persönlichkeiten der einzelnen Missionen teilnehmen sollten, um über die durch den Krieg geschaffene Lage sich auszusprechen.

Sie fand am 15.—17. September unter Leitung von Dr. Fries statt. Die gegenwärtige Lage der schwedischen Missionen und die sich aus ihr ergebenden Aufgaben beschäftigten die Konferenz. Ein anderer Verhandlungsgegenstand betraf ein weiteres Gebiet. Durch einen Aufsatz in der Allg. M.-Z. (1916 S. 8) über das Schweigen der Neutralen bei den englischen Beschränkungen der Missionstätigkeit durch nationale und politische Rücksichten veranlaßt, erließ die Konferenz eine Erklärung zugunsten der Uebernationalität der Mission, welche, vom Erzbischof Söderblom und dem Vorsitzenden Dr. Fries unterzeichnet, den Mitgliedern des Edinburgher Ausschusses zugestellt wurde, um sie zu vermögen, beim Friedensschluß ihren Einfluß zu Gunsten der Mission geltend zu machen.\*) Es ist sehr erfreulich und hoffentlich nicht vergeblich, daß die Konferenz einmütig für die Freiheit der Mission von der ihr angesonnenen Beschränkung eingetreten ist. Daß schwedische Missionsmänner das in dem englischen Verfahren liegende Unrecht erkannt haben, bezeugt der schon angeführte Aufsatz von Anshelm in der Schwed. M.-Z. 1916. S. 1 Er sieht in der bedrohten deutschen Mission die gesamte lutherische Mission bedroht, deren schon bisher geringen Anteil an der Weltmission er nicht weiter vermindert sehen will und fragt: „Was ist geschehen, um der Katastrophe vorzubeugen, die da drohte?“ Man kann sich fragen, ob es nicht während der früheren Abschnitte des Weltkrieges, bevor noch Haß und Verblendung so mächtig um sich griffen, für die Missionsfreunde der neutralen Länder möglich gewesen wäre, durch gemeinsames Eintreten bei den Regierungen der kriegführenden Staaten die Missionen außerhalb des Streites gestellt zu sehen. Man kann beklagen, daß die englischen Missionsfreunde die Anforderungen der Lage nicht klarer sahen, als daß sie anstatt gemeinsam an die eigne Regierung um Schutz für die Mission zu appellieren, ein Appell, der nicht hätte übersehen werden können, ihre Hand den deutschen Missionen entgegenstreckten mit dem Anerbieten einer Geldunterstützung, die nicht notwendig war.“ Und nun eine dänische Stimme, die sich zu der deutschen Frage selbst äußert. Pastor Schepelern sagt, als er in seinen Betrachtungen über die Bedeutung des Krieges für die Missionsarbeit auf die deutsche Lage zu sprechen kommt (Nord. M.-Z. 1916 S. 6): „Ich muß sagen, daß diese Lage nicht ganz unberechtigt ist. Es ist natürlich nicht möglich,

\*) Bereits abgedruckt A. M.-Z. 1916. S. 545.

die örtlichen Verhältnisse ganz gerecht zu beurteilen. Die allzustark ausgesprochenen deutschen Hoffnungen auf einen allgemeinen Mohamedaneraufbruch in Indien als Folge von Deutschlands Bund mit der Türkei können bis zu einem gewissen Grade zur Entschuldigung für die sehr scharfen Verhaltensmaßregeln gegen die deutschen Missionare in Indien dienen. Und auf der anderen Seite: sowohl englische wie neutrale Missionsfreunde und Missionare haben viel getan, um die Lage für die bedrängten deutschen Missionare zu mildern. Aber ohne Zweifel hätte viel mehr getan werden können, um es den betreffenden Regierungen begreiflich zu machen, daß es ihre Pflicht als christliche Regierung war, die weitest gehende Rücksicht darauf zu nehmen, daß die Missionsarbeit während des Krieges nicht Schaden litt. Nicht das war die Frage, ob die Regierungen sich nach solchen Vorstellungen gerichtet hätten, die angemessenerweise von den nicht deutschen Mitgliedern des Edinburgher Fortsetzungsausschusses hätten ausgehen können. Es diene wohl zur Bewahrung der künftigen Möglichkeit für gemeinsame Arbeit, wenn die Vorstellungen gekommen waren und zwar in kräftiger und deutlicher Form. Das würde denen wohlgetan haben, die jetzt leiden.“ — Aber die von deutscher Seite ausgesprochene Frage hat in Skandinavien auch noch eine andere Aufnahme gefunden. Lindenberg hat sich zweimal zu ihr geäußert, in Sv. M. T. 1916 Seite 237 und in Lunds M. T. 1916. S. 182 ff.; er nennt sie ungerecht, unbegründet, verlezend, als ob man in Deutschland nicht genug für seine Missionare verlangen könne — und doch handelt es sich hier um etwas ganz anderes als um Erweisungen der Teilnahme für hart behandelte Missionsleute; es handelt sich hier um eine grundsätzliche Frage über die Stellung der Mission bei den politischen Bestrebungen der Völker, eine Frage, die nicht bloß Deutschland angeht, sondern jedes Missionare aussendende Land angehen kann. Dem Urteile Lindbergs schließt sich Mund in der Nord. M. T. 1917 S. 1 an. Der Forderung, der Supernationalität der Mission Geltung zu verschaffen, stimmt er dabei zu, aber er warnt, die Mission zu sehr mit der Politik zu verbinden, und mahnt zum Vertrauen auf den Herren, der seine Sache nicht aus den Händen läßt. Gegen die Einwendungen, die von der deutschen Seite gegen Lindbergs Auffassung erhoben sind, verteidigt sich dieser in Sv. M. T. 1917 S. 1. Er erhebt dabei den Vorwurf gegen die deutsche Mission, daß sie gegen die armenischen



Verfolgungen geschwiegen hätte, einen Vorwurf, den Dalman (ebendaf. S. 2) als tatsächlich unbegründet erweist.

Über die Aufnahme, welche die Erklärung bei den Mitgliedern des Edinburger Ausschusses gefunden hat, verlautet bisher nur, daß bis Ende Januar 1917 Antworten von 15 Mitgliedern des Ausschusses, darunter auch von Dr. Mott, eingelaufen sind, die dem Grundsatz der Übernationalität der Mission sämtlich zustimmen, aber größtenteils auch die Schwierigkeiten betonen, die mit seiner Anwendung unter den jetzigen Verhältnissen verknüpft sind, z. B. auf dem Gebiete der Schule (Ev. M. T. 1917. S. 77.) Doch hat der Grundsatz selbst von neuem einen Ausdruck gefunden auf der neutralen christlichen Friedenskonferenz, die der schwedische Erzbischof in Gemeinschaft mit einem dänischen und einem norwegischen Bischof im Dezember 1917 nach Upsala eingeladen hatte. Sie hat sich in genauem Anschluß an die Erklärung von 1916 ebenfalls an die Mitglieder des Edinburger Ausschusses mit der Bitte gewandt, ihren Einfluß zu Gunsten der Mission beim Friedensschluß geltend zu machen. Jene Erklärung hat damit eine noch breitere Grundlage erhalten.

Von andern skandinavischen Versammlungen, auf denen brennende Missionsfragen im Zusammenhang mit der Kriegslage erörtert und Anregungen ausgegangen wären, ist nichts zu berichten. Die Verhandlungsversammlung der Dänischen M. G. Odense (Mai 1916) brachte einen Vortrag von Pastor Stobgard-Petersen über die augenblickliche Stellung auf dem Weltmissionsgebiet, dessen Titel „Glaubensgedanken in böser Zeit“ andeutet, daß die Lichtpunkte aus den durch den Krieg geschaffenen Verhältnissen hervorgehoben werden, und dessen Schlußteil die Hoffnung ausspricht, daß der Krieg auch für das Wachsen der Missionsliebe in der Christenheit Bedeutung haben und besonders die Neutralen zu neuem Eifer in dem wirklich „heiligen“ Kriege der Mission als Dank für ihre Verschonung von dem Weltkriege anspornen werde. (Nord. M. T. 1916 S. 3). In Norwegen haben 1915 und 1917 die Kreisversammlungen und 1916 die Generalversammlung der Norm. Miss.-Ges. stattgefunden; aus den Berichten ergibt sich nicht, daß die Kriegsverhältnisse berücksichtigt worden sind. Die Generalversammlung war (wie das Hann. M. Bl. 1916 S. 84 sagt) „allein mit ihren häuslichen Angelegenheiten beschäftigt.“

Fassen wir das Ergebnis unsres Überblicks zusammen, so dürfen wir sagen, daß man in den skandinavischen Ländern den Gang des Krieges mit dem Blick auf die Geschichte der Mission verfolgt hat. Selbst unbeteiligt am Kriege, haben diese Länder doch ihre eigenen Missionen mehr oder weniger von ihm berührt gesehen, und dem entsprechend ist ihr Interesse im Laufe des Krieges stärker oder schwächer geworden. Aber sie haben nicht engen Herzens sich auf die eigenen Missionen beschränkt, sondern mit offenen Augen auf die Weltmission geblickt und sind dabei, aus menschlichem wie aus missionarischem Interesse, an den deutschen Missionen nicht vorübergegangen. Und mit den Schicksalen der einzelnen Missionen haben auch die großen Fragen sie beschäftigt, welche sich aus dem Gange des Krieges für die Mission ergeben haben, die Gefahren, die ihr drohen, die Aufgaben, die ihr gestellt sind, die Wege, die sie zu gehen hat. Das ist allerdings in verschiedenem Maße geschehen, nach dem Verhältnis, in welchem die eignen Missionen an dem Geschehen beteiligt sind: Schweden tritt hier am meisten hervor, Norwegen hält sich am meisten zurück. Diese Teilnahme bewährt sich auch im Handeln, unter den Mäkten der Gegenwart so gut wie für die Aufgaben der Zukunft, und gibt sich Rechenschaft über das eigene dabei gebotene Tun und die zur Verfügung stehenden Kräfte — nicht etwa in Überschätzung der eignen Bedeutung, sondern vielmehr in treuer Fürsorge für die heilige Sache und in ernstem Bewußtsein von der Mitverantwortung für den großen gemeinsamen Dienst am Reiche Gottes.



## Die Veränderung unserer Stellung in der internationalen Missionslage.

Von Julius Richter.

(Schluß.)

II. Wir haben uns zweitens von der Veränderung unserer Stellung zu den Missionen der andern Völker, der Krieg führenden wie der neutralen, zu handeln. Die Frage beschäftigt uns lebhaft. Unsere in den letzten Tagen des Juli 1917 veröffentlichte Erklärung, die auch in der Augustnummer der „A.M.=B.“ und in der Septembernummer des Missionsmagazins abgedruckt ist, ist bekannt; ebenso die

Tatsachen, welche zu ihr den Anlaß gaben.\*) Was zunächst die Stellung der deutschen Mitglieder des Fortsetzungsausschusses und seiner angeschlossenen Kommissionen betrifft, so scheint mir die Lage einfach zu sein, solange nicht die in unserer Erklärung angeführten Tatsachen widerlegt sind. Wir haben erklärt, „daß wir nicht länger Dr. J. N. Mott als Vorsitzenden und Dr. J. N. Ogilvie als Mitglied des Fortsetzungsausschusses anerkennen können. Die Äußerungen und Handlungen des Erstgenannten betrachten wir fortan nicht mehr als im Namen des Fortsetzungsausschusses gesehen; sie sind für uns nicht mitverbindlich.“ Damit haben wir unsere Stellung festgelegt. Wir warten ab, welche Stellung Dr. J. Mott und Mr. Ogilvie einerseits und die übrigen Mitglieder des Fortsetzungsausschusses andererseits bei der nächsten Zusammenkunft des Ausschusses nehmen werden. Bleibt Dr. Mott Vorsitzender des Ausschusses und tritt Mr. Ogilvie nicht aus demselben aus, so ist die Folge, daß wir deutschen Mitglieder einhellig ausscheiden. Ein Mitglied einer der angeschlossenen Kommissionen hat uns, als wir diese Erklärung anregten, mitgeteilt, für ihn kommen sie nicht mehr in Betracht, da er das Band der Gemeinschaft mit dem Fortsetzungsausschuß schon lange als gelöst ansehe. Einige andere Kommissionsmitglieder haben unsere Erklärung für zu zahn und schwach gehalten und haben gemeint, das einzig Würdige für uns Deutsche angesichts der maßlosen Verleumdung alles Deutschen in England und Amerika und der unzuverlässigen und unbefriedigenden Haltung der dortigen Missionskreise wäre der sofort zu vollziehende Austritt aus dem Fortsetzungsausschuß gewesen. Die vielgepriesene Verständigung mit den Angelsachsen habe sich als ein schöner Traum, die Ebinburger Weltmissionskonferenz als eine Illusion, die internationale Arbeitsgemeinschaft im Fortsetzungsausschuß und seinen Kommissionen als ein Irrweg erwiesen. Durch das alles sei nur die deutsche Mission in Abhängigkeit von der englischen und amerikanischen geraten und in Gefahr, ihr Charisma, ihre gottgeheiligte Sonderart zu verlieren. Nur frei von solchen lästigen und bedenklichen Trübungen könne sie den ihr verordneten Menschheitsdienst voll ausrichten. Dagegen sind folgende Gesichtspunkte geltend zu machen:

1. Unfers Heilands letztes Gebet und dringendes Anliegen war seiner Jünger Einigkeit. Das, „Seid fleißig zu halten die Einigkeit im Geist durch das Band des Friedens“ ist deswegen unsere Pflicht und Aufgabe. Wenn sich uns in dem buntzertrittenen Wirrwarr der protestantischen Konfessionen und Denominationen ein gangbarer Weg zu einer wirklichen Einigkeit im Geist aufzutun scheint, ist es unsere Christenpflicht, diesen Weg zunächst vorurteilslos, wenn auch in aller Nüchternheit zu beschreiten. Es ist durchaus begreiflich, daß kirchliche Richtungen, welche sich ihrer Eigenart starker bewußt sind, die Gefahren des Zusammenschlusses mit anders artigen kirchlichen Richtungen deutlicher sehen, als andere minder schroff ausgeprägte. Wir deutschen Lutheraner lächelten ebenso wie die reformierten Schotten und

---

\*) Eine vorläufige Antwort liegt wenigstens seitens der britischen Mitglieder des Fortsetzungsausschusses vor. A.M.B. 1917, 460.



Amerikaner über den enthusiastischen Traum der Anglikaner, in die Edinburgher Arbeits- und Liebesgemeinschaft auch die römisch-katholische Kirche mit hineinzuziehen. So haben die deutschen Konfessionellen von Anfang an dem Zusammenschluß von Lutheranern, Anglikanern, Presbyterianern und Darbyisten zweifelnd und mißtrauisch gegenüberstanden. Wir haben nun tatsächlich seit Edinburgh den Segen des organischen Zusammenschlusses und der gegenseitigen Hilfsbereitschaft mannigfaltig erfahren. Allerdings die eigentlich in den Edinburgher Bahnen gehenden Wirkungen beschränkten sich in der Hauptsache auf die köstlichen gemeinsamen Tagungen des Fortsetzungsausschusses, die alle Teilnehmer als gesegnete Erinnerungen heilig halten werden, auf die wertvollen Freundschaften mit führenden Missionsmännern in verschiedenen kirchlichen Lagern, von denen allerdings viele in der Erbitterung und Verwirrung der Kriegsspsychose wieder abgebrochen sind, und auf die wertvollen Anregungen der gut geleiteten International Review of Mission, die sich seit ihrem Erscheinen zu einem der führenden Organe der Missionsbewegung aufgeschwungen hat. Daß bald nach Kriegsausbruch die englischen Missionsfreunde den deutschen Missionen Geldunterstützungen anboten, hat uns zwar damals gekränkt, weil wir darin einen nach bekanntem Muster wiederholten englischen Versuch sahen, angerichtetes Unheil durch schnöden Mammon wieder gut zu machen; wir haben aber doch später gesehen, daß die beteiligten Engländer aus der uns beinahe unbegreiflichen, naiven Meinung heraus handelten, Deutschland werde in wenigen Wochen zertrümmert am Boden liegen und den deutschen Missionsgesellschaften werde sofort durch die Kriegsnot fast jede Einnahme abgeschnitten sein. Die internationalen Missionsverbände auf den Hauptmissionsfeldern, zumal in Indien und China, haben noch bis in die jüngste Vergangenheit manche wertvolle Hilfe geleistet und sind öffentlich für die deutschen Missionare eingetreten, wenn sie auch nicht viel damit erreicht haben. Die löblichen Bestrebungen des indischen Nationalkomitees sind dann auch leider an der auch in den englischen Missionskreisen überhand nehmenden Erbitterung gegen alles Deutsche erlahmt. Und ob das unter wohlwollender Leitung stehende chinesische Nationalkomitee außer einigen erheblichen Geldzuschüssen etwas Erkleckliches zur Sicherung der deutschen Missionsfamilien und Stationen wird tun wollen und können, ist zweifelhaft.\*) Als Dr. Mott zum ersten Male nach Kriegsausbruch in Berlin war, setzten wir ihm nachdrücklich auseinander, daß jetzt die Entscheidungstunde für den Fortsetzungs-Ausschuß gekommen sei. Jetzt könne er (angesichts der großen Schwierigkeiten der deutschen Missionen durch die Absperrung des Post- und Geldverkehrs; der feindseligen, auch auf die Missionare ausgedehnten antideutschen Politik der englischen Regierung; und der planmäßigen Vergiftung der öffentlichen Meinung wider Deutschland auch auf den Missionsfeldern) als eine internationale Schutzmacht seinen Schild über der bedrohten deutschen Mission halten. Das erwarte die deutsche Mission nicht als einen Barmherzigkeitsdienst sondern als

\*) Vergl. A.=M.=Z., Januar S. 18 f.

Einlösung der in Edinburgh übernommenen Verpflichtung einer Solidarität der evangelischen Missionen. Wir müssen heute zugestehen, daß der Fortsetzungsausschuß sich als unfähig erwiesen hat, diese Aufgabe zu lösen. Allerdings hatten wir wohl die Schwierigkeiten, die sich der Ausübung einer solchen hochherzigen Schutzpflicht entgegenstellen, nicht ausreichend in Anschlag gebracht. Die Vertreter des Fortsetzungsausschusses teilen, soviel wir wissen, ausnahmslos die Kriegsbeurteilung ihrer Volksgenossen. Die englischen und französischen sind von der Gerechtigkeit der Sache ihres Volkes und der Notwendigkeit seiner Kriegsbeteiligung überzeugt, wenn sie nicht wie ein Teil der Quäker den Krieg überhaupt speziell aus religiösen und humanen Gründen verwerfen. Sie bezichtigen demnach, auch wenn sie vielleicht öffentlich mit ihrer Meinung zurückhalten, die deutsche Kriegsführung rücksichtsloser Eroberungsfucht, der Weltherrschaftsgelüste, barbarischer Kriegsführung, strupelloser Vertragsbrüchigkeit usw. Sie begreifen nicht, oder erklären es mit krankhafter Verblendung, daß die deutschen Missionare die Dinge nicht ebenso ansehen wie sie. Sie suspendieren während der Dauer des Krieges das Urteil auch über harte Maßnahmen ihrer eigenen militärischen und politischen Behörden, wie die grausame Vertreibung der Missionare aus Kamerun, die Deportation der indischen Missionare, und die vorläufige Überweisung deutscher Missionsarbeiten an britische Gesellschaften. Das seien Kriegsmaßnahmen, die hart, aber unermesslich seien, über die sie jedenfalls mit den verantwortlichen Behörden zu streiten nicht zuständig seien. Die schwierige Frage der Mitarbeit deutscher Missionare in britischen Kolonien müsse auf eine eingehende Erwägung nach Wiederherstellung des Weltfriedens verschoben werden, da man zwar theoretisch an der Übernationalität der christlichen Missionsarbeit festhalte, aber praktisch einräumen müsse, daß die zivilen und militärischen Behörden wegen der gefährlichen Einflüsse, die auch da noch von dem Deutschtum etwa ausgehen, gewichtige Forderungen stellen können. Im Hintergrunde liegt eine mit einer gewissen Geringschätzung geparte Zurückhaltung gegen die deutsche Missionart. Die deutsche Missionsleistung ist in ihren Augen im Vergleich mit der angelsächsischen zahlenmäßig gering; sie übernimmt nur einen kleinen Teil der Weltmissionsaufgabe der Christenheit. Die großen, entscheidenden Probleme der Weltmission, der Nationalkirchen usw. werden von den angelsächsischen Missionen bearbeitet und gelöst. Wo die Deutschen eigene Methoden entwickelt haben, wie bei der Erforschung und Erlernung der afrikanischen Sprachen, im Aufbau und Ausbau der werdenden Volkskirchen usw., haben die Angelsachsen praktischere, zumal für die großen asiatischen Missionsgebiete geeignetere Methoden erprobt. Wenn die deutsche Mission seit einem halben Jahrhundert eine angesehene Missionsforschung entwickelt habe, so habe auch auf diesem Gebiete die angelsächsische Mission durch die Arbeiten der Edinburgher Missionskonferenz, das neunbändige Konferenzwerk und die Int. Rev. of Missions die Deutschen überflügelt und in Schatten gestellt. So seien die fleißigen, bescheidenen, armen deutschen Missionare wohl wertvolle Hilfsstruppen, die auf abge-

legenem Gebieten in der Stille nützliche Arbeit verrichten; aber für die große Entwicklung der Weltmission, für die entscheidenden Schlachten kommen sie kaum in Betracht; ihr Ausfall wäre deshalb auch kein unerheblicher Verlust. Eine Missionsstrategie, welche die Gesamtmissionsaufgabe der Christenheit im Auge habe, werde ja auch das deutsche Fähnlein ungern entbehren; aber bei seiner zweckmäßigen Verwendung kommen eben weitreichende und verschiedenartige Erwägungen in Betracht. So etwa wird sich in den Köpfen von maßgebenden angelsächsischen Gliedern des Fortsetzungsausschusses die deutsche Missionslage spiegeln.

Wir wollen nicht verfehlen hinzuzusetzen, daß Dr. Mott über den ersten, schüchternen Versuchen, den Schutz der deutschen Missionen in Angriff zu nehmen, fast seine Popularität in England eingebüßt hat. Das englische Drittel des Fortsetzungsausschusses war eben größtenteils selbst von der Kriegsspähchose ergriffen und vergiftet, die Amerikaner waren zu weit entfernt, um den Ernst der auf dem Spiele stehenden Interessen zu übersehen, und von den Neutralen hielten manche — erfreulicherweise nicht die Schweden! — es im Interesse ihrer eigenen Missionen für sicherer zu schweigen.

2. Das sind also enttäuschte Hoffnungen; die Erwartung, daß in der durch die Verhältnisse auf den Missionsfeldern auf Schritt und Tritt aufgedrängten Arbeitsgemeinschaft eine tiefgreifende Annäherung und Verständigung erwachsen werde, ist gescheitert. Aber nicht das ist es, was wir als Germanen gegenüber den britischen Missionsmännern auf dem Herzen haben; dies bezieht sich im Grunde auch nicht auf die Übernahme politischer Missionen seitens Dr. John Motts. Es ist uns eine offene Frage, ob man einem Manne wie ihm, der die Leitung mehrerer internationaler, die Welt umspannender Verbände in Händen hat, zumuten darf, daß er um dieser internationalen Verpflichtungen willen seinem eigenen Vaterlande in der Stunde der Not sich verlag, auch wenn er seines Landes Sache für die richtige hält. Dr. Mott selbst hat bei seiner letzten Anwesenheit in Berlin so geurteilt und einigen von uns auf das bestimmteste versprochen, daß er um seines internationalen Reichsgottesdienstes willen niemals einen politischen Auftrag seines Vaterlandes übernehmen werde. Das hat er mit seinem Gewissen abzumachen. Nach unserem Urteil hätte er seine internationalen Ämter niederlegen müssen, als er sich in den politischen Dienst seines Vaterlandes stellte. Aber was wir Dr. Mott verargen, ist, daß er das Ansehen und den internationalen Einfluß, welchen ihm seine Führerstellung im Fortsetzungsausschuß und in anderen internationalen Verbänden gewährt hat, dazu mißbraucht, hat, um mitzuhelfen, daß Rußland im Lager der Entente erhalten und seine Sonderfriedensneigung erstickt werde. Wenn ferner Dr. Ogilvie sich in öffentlicher Kircherversammlung zu schändlicher Verleumdung der deutschen Missionare hat hinreißen lassen, so sehen wir das als eine bedauerliche Entgleisung an, die ihn allein trifft und für die wahrscheinlich die meisten andern englischen Mitglieder des Fortsetzungsausschusses die Mitverantwortung bestimmt ablehnen werden. Unser Grabamen liegt, wie gesagt, in einer anderen Richtung: Die englischen Missionsführer wissen, daß es die bestimmte Ab-



sicht, wie Mr. Oldham es ausdrückt, a settled decision, ihrer Regierung ist, daß während der Dauer des Krieges keine deutschen Missionare in der britischen Weltherrschaftsphäre geduldet werden; es ist auch wahrscheinlich, aber unsers Wissens nicht mit der gleichen Bestimmtheit amtlich ausgesprochen, daß die Absicht der britischen Regierung erheblich über den Krieg hinausgreift und die deutschen Missionare für eine „Periode von vielen, vielen Jahren“ ausschließen will, wie es unter allgemeinem Beifall auf der staatschottischen Generalsynode im letzten Mai ausgeführt wurde. Wir wissen nicht, ob die britischen Missionsleiter ernstliche Schritte bei ihrer Regierung unternommen haben, um diese verhängnisvolle, antideutsche Missionspolitik abzumenden; das ist nicht unmöglich; unsere Information reicht bei dem durch die scharfe Briefzensur eingeschränkten Verkehr nicht soweit. Jedenfalls nehmen die britischen Missionsleiter jene Entscheidung ihrer Regierung als unvermeidliche Tatsache hin und machen sie zum Ausgangspunkt ihrer Erwägungen, u. z. unter dem Gesichtspunkte, daß es ihre religiöse, ihre Reichsgottespflicht sei, die infolge der politischen Notwendigkeiten der deutschen Missionare beraubten ausgedehnten deutschen Missionsfelder zu übernehmen. Schnell geht es damit gewiß nicht. Betreffs der Goldküste ist schon seit dem Ende des Jahres 1916 wiederholt sogar von dem gewiß in diesem Punkte genau unterrichteten Mr. Oldham öffentlich mitgeteilt und gedruckt worden, sämtliche deutsche Missionare der Basler Mission seien aus dem Lande geschafft;\*) sie sind aber erst im Dezember 1917 außer Landes deportiert worden. Im Volta-dreieck haben zwar die britischen Behörden die deutschen Missionare aus Keti vertreiben können, aber englische Ersatzmissionare sind, soviel wir wissen, weder in Keti noch in Peki bis heute eingetroffen. In den ausgedehnten deutschen Missionen in Indien sind auf einigen Stationen in friedlicher Vereinbarung vorübergehend englische Missionare zur Aushilfe und Vertretung eingetreten; übernommen ist auf Anregung der Regierung nur erst das eine Ausfälligen-Nchl in Purulia von einem C.M.S.-Missionar. Die englischen und amerikanischen Missionsgesellschaften haben eben wohl meist Überfluß an Geld, aber zumal die englischen leiden unter einem drückenden Mangel an Arbeitskräften. Sie können ihre eigenen Gebiete weitaus nicht genügend besetzen, geschweige denn, daß für sie die Hunderte von deutschen Missionaren Ersatz beschaffen könnten. Die Gefahr sieht sich also erheblich drohender an, als sie in Wirklichkeit ist; nur bei langer Hinauszögerung des Krieges und weiterer Steigerung der englischen und amerikanischen Kriegspshose wird sie dringlich werden. Nun aber wollen, wie es scheint, bedauerlicher Weise die englischen Missionsleiter zweierlei nicht tun, was wir von ihnen erwarten: Sie treten nicht durch ihren Missionsausschuß mit dem deutschen Missionsausschuß in Verbindung, um mit diesem die aufgedrungene zeitweilige Vertretung im einzelnen gütlich zu vereinbaren, etwa so wie die Pariser Mission vor ihrem Eintreten in der schwerbedrohten Kameruner Mission sich gütlich mit dem Basler Missions-

\*) Int. Rev. Miss. 1917, 44. Ch. Miss. Rev. 1917, 26.

komitee auseinandergesetzt hat. Und zweitens, sie hüten sich öffentlich und in verbindlicher Form die Zusicherung abzugeben, daß diese Vertretung eben nur ein Nothbehelf und eine vorläufige Ordnung für die Kriegszeit sei, wobei als selbstverständlich vorausgesetzt werde, daß die deutschen Missionare wieder in ihre Arbeit eintreten, sobald es die politischen Notwendigkeiten gestatten; sodasß sie also die Vertretung auch nur als über zeitweilig zu treuen Händen der rechtmäßigen geistlichen Väter verwaltetes Erbe ansehen. In Privatbriefen ziehen sie sich auf diesen Standpunkt als nicht nur ihren persönlichen, sondern auch als den Swanwick-Konferenz englischer Missionsleiter zurück; aber z. B. die Versuche, die Missionsleitung des E.M.B. zu einer derartigen Erklärung etwa in der Ch. M. Review zu veranlassen, sind vergeblich gewesen. Wir legen das so aus, daß auf englischer Seite die englischen Missionsleitungen der bestimmten Willensmeinung ihrer Regierung und der öffentlichen Meinung so weit, als es irgend in ihren Kräften steht, entgegenkommen, auf der andern Seite sich aber für die Zeit während des Krieges und noch mehr nach demselben die Hände frei halten wollen. Was ergibt sich daraus für unsere Stellungnahme?

Den britischen Missionsführern und Gesellschaften gegenüber müssen wir eine weitgehende und würdige Zurückhaltung üben. In diesem Zusammenhang und in dieser Beleuchtung fällt es doppelt ins Gewicht, daß wir uns während dieser Jahre auch eines geistlichen Unterschiedes von der englischen wie von der amerikanischen Missionsauffassung bis in ihre biblischen Wurzeln hinunter bewußt geworden sind. Von den Engländern scheidet uns die verschiedene Auffassung des Reiches Gottes, von den Amerikanern die Verquickung des Christentums mit der Demokratie als Staatsverfassung und politisches Ideal.\*) Die frohe Geistesgemeinschaft, welche z. B. die

---

\*) Vergl. Koverau's Vortrag über „Reich Gottes und Mission“, A. M. B. 1916, 290 ff. Es sind vor allem drei Gedankenreihen, die in England vorliegen: Das Empire ist der Vorhof und die praeparatio evangelica der Menschheit für das Reich Gottes. Wie in der vorchristlichen Heilswirtschaft das Volk Israel, so ist in der modernen Welt das englische Volk der Knecht Gottes zur Aufrichtung des Gottesreiches. Der geistlich lebendige Kreis des britischen Volkes ist der heilige Kern, aus dem sich auf dem Wege der Volksentwicklung der in ihm angelegten religiösen und sittlichen Energien mit der Notwendigkeit eines geistlichen Naturgesetzes das Reich Gottes entwickelt. „The spiritual expansion of the Empire“, lautet der Titel der Zweihundertjahr-Jubiläumsschrift des E.P.C. Besonders der nordindische (nationalistische) Missionar Bernard Lucas ist der Vorkämpfer dieses geistlichen britischen Imperialismus. — Die Amerikaner sind berauscht von dem Gedanken der Demokratie und sehen darin nicht nur politisch das Ideal des Staatslebens, sondern auch religiös die Vollaussprägung der individualistisch gedeuteten Ethik des Neuen Testaments, das „Programm

drei Jahreskonferenzen des Fortsetzungsausschusses adelte, ist endgiltig dahin. Wir wissen jetzt, sie haben einen anderen Geist als wir. Unsere Eigenart ist ebenso wie die ihrige in den Tiefen unseres Wesens verankert. Wir haben zuerst und vor allen Dingen die Aufgabe, die uns in der deutschen Reformation geschenkt und geprägte Eigenart zur klaren Entfaltung zu bringen. Um so dringender empfinden wir das Bedürfnis, die Gemeinschaft des Geistes da zu suchen, wo sie auch im Kriege sich behauptet hat wie in Schweden und den Niederlanden, oder wo sie wohl zeitweilig aus Klugheitsgründen zurückgestellt, aber doch nicht aufgegeben ist, wie in Norwegen und Dänemark. Es ist bedauerlich, daß die Bremer kontinentale Missionskonferenz im Jahre 1917 nicht tagen konnte. Vielleicht ist es aber gut, daß die garten Gemeinschaftsbande dieser Belastungsprobe gerade im gegenwärtigen Augenblick nicht aufgesetzt werden. In den Jahren nach Edinburg fühlten wir uns als Geschwister in einem großen, gemeinsamen Vaterhause; jetzt stehen wir vereinsamt, vielfach verleumdet, beraubt und nach Menschenurteil mit geringer Aussicht auf Rehabilitation; aber wir stehen und fallen unserm Herrn. Das Entscheidende ist schließlich nicht, wie wir zu Edinburg, zu den Engländern, zu den Amerikanern, zu den Skandinaviern stehen, sondern daß wir die Gnade und Kraft seiner Missionsverheißung erfahren: Siehe ich, dem gegeben ist alle Gewalt im Himmel und auf Erden, ich bin bei euch alle Tage bis an der Welt Ende.



## Nun auch Dr. Zwemer?

Von D. Karl Arenfeld.

(Schluß.)

Der auf S. 42—45 abgedruckte Brief ist in vieler Hinsicht bemerkenswert, ein erschütterndes Dokument für das Verbrechen, den Jammer dieses Krieges über heidnische Völker zu bringen, die in ihrem eigenen Elend alles eher wünschten, als an ihm beteiligt zu sein, da er ihre Interessen überhaupt nicht berührte. Wer aber sind die Völker und die Regierungen, die ein christliches Land nach dem andern zur Kriegsfolge drängten? Wir wissen, daß England,

---

Jesu". Die nordamerikanischen Missionare sind als Herolde der demokratischen Idee die gemeinsamen Interpreten des Evangeliums Jesu, und es ist ihr Recht und ihre Pflicht, überall hin unter den Völkern mit dem Christentum die demokratischen Lebensformen und Einrichtungen ihres Heimatlandes zu bringen. Kein Wunder, daß anders gewachsene und gerichtete Regierungen dieser Mission der demokratischen Idee ein tiefes Mißtrauen entgegenbringen. Vor allem aber droht hier der evangelischen Mission eine verhängnisvolle Trübung ihres religiösen Grundcharakters. Vergl. Arenfelds Darlegungen in dieser Zeitschrift 1917, 177 ff.; 370 ff.



was China anlangt, den Versuch dazu schon im Winter 1916 mit allen Mitteln gemacht hat, und daß es Japan, das heidnische Japan, war, das ihm damals hindernd in den Weg trat. Ist es nur eine zufällige zeitliche Folge, daß China trotz alles Sträubens in den Krieg mit eintreten mußte, nachdem der „Beschürmer von Sicherheit und Frieden“ Wilson die Vereinigten Staaten, deren Bevölkerung gleichfalls zu einem sehr großen Teil dem Kriege fern zu bleiben wünschte, in ihn gedrängt hatte? Die Bitte dieser armen Chinesen an Wilson, ihren Jammer nicht noch durch die Schreden dieses Krieges vermehrt zu sehen, und ihr beschämendes Vertrauen zu seiner friedfertigen Gesinnung heben sich grell von dem Hintergrunde der Worte und Taten ab, die die Welt seitdem von ihm erlebt hat.

Merkwürdig sind auch die Urteile über den Kaiser und den Sultan. Sonst besteht ja doch in den feindlichen Ländern der Wunsch, daß beide ihr Regiment und Land, auch das Wohlgefallen der Menschen, wieder erhalten möchten, nicht. Wilson's Gebete werden in dieser Hinsicht einen recht anderen Inhalt haben. Woher diese Milde des Urteils der chinesischen Muhammedaner? Stammt sie aus der deutsch-freundlichen Stimmung der überwiegenden Mehrheit des chinesischen Volkes, oder hängt sie mit islamischem Gemeingefühl zusammen? Oder mischt sich hier beides?

Wichtiger aber ist die andere Frage, und über sie müssen wir Gewißheit erlangen: Woher haben diese chinesischen Muhammedaner ihre Anschauung von der Entstehung des Krieges, von der Schuld unseres Kaisers, von der Berechtigung des U-Bootkrieges? Der „Neue Orient“ behauptet, daß Zwemer in Ostasien seine Beziehungen zu der muhammedanischen Welt benützt habe, um in ihr Kriegspropaganda zu treiben. Er sei nach Peking gegangen, um die Führer des chinesischen Islams im Sinne der Ententepolitik zu bearbeiten, und dieser ihr Brief sei eine von ihm bestellte Arbeit gewesen, die freilich in diesem Fall, weil sie aus einer widerspruchsvollen Doppelwurzel, nämlich der früheren Stimmung dieser Kreise und aus neuerlichen Einflüsterungen Zwemer's, erwachsen ist, in mancher Hinsicht anders ausfiel, als es den amerikanischen Wünschen und Zwecken entsprach.

Wir werden Zwemer's Antwort auf diese Beschuldigung abwarten müssen und halten einstweilen mit unserm Urteil zurück. Sollte es sich wirklich bestätigen, daß er die chinesischen Muhammedaner in solchem Sinne beeinflusst und in Kriegsstimmung zu versetzen versucht hat, so würde auch er für uns Deutsche als Führer und Vertreter in der Muhammedanermission ausscheiden.

Man hat uns zwar, als wir uns Mott gegenüber äußerten, von England aus entgegengehalten, es könne von niemand gefordert werden, daß er wegen seiner Stellung in der allgemeinen Missionsbewegung politisch parteilos bleibe und seinem Vaterlande in der Stunde des Kampfes und der Not den Dienst verweigere. Wir haben dies aber auch von nie-

mand verlangt, so wie wir selbst uns ja auch den Mund nicht verbieten und die Hand nicht festbinden lassen. Wer unter uns aber einen Vertrauensauftrag nicht nur eines Missionskreises seines eigenen Volkes, sondern aller christlichen Völker, angenommen hat, so daß er auch die seinem eigenen Volk jetzt feindlichen Völker in dieser Hinsicht mitzubertreten verpflichtet und berechtigt ist, dem sind die Grenzen enger gezogen. Er hat nur ein Entweder-oder, wie dies Dr. Mott uns bei seinem letzten Besuch auch als seine Überzeugung ausdrücklich mündlich bestätigt hat: Gält ein solcher es für seine Pflicht, an den Feindseligkeiten gegen Völker, deren Vertrauensmann er bisher war, teilzunehmen, so verzichtet er damit ipso facto auf jenen Auftrag und die aus ihm gegebene außerordentliche Stellung.

Es muß auch erschwerend und schmerzlich ins Gewicht fallen, wenn solche Männer nicht etwa nur gewöhnlichen Kriegsdienst mit der Waffe oder Kriegshilfe durch Krankenpflege oder Feldsorgsorge übernehmen, sondern andere Völker in ihrer Kriegsstimmung zu bestärken oder in Kriegsstimmung hineinzutreiben suchen. Müssen obendrein zu solcher Bemühung die durch internationale religiöse Aufträge gewonnenen Beziehungen und Einflüsse mitwirken, wie dies der „Christian Advocate“ in New-York von Mott behauptete, und handelt es sich gar um ein nichtchristliches Volk, das den Krieg verabscheut und doch für ihn bearbeitet wird, wie es der „Neue Orient“ von Zwemer behauptet, so ist ein Schade geschehen und ein Riß entstanden, der nicht wieder gutzumachen ist. Ob nicht Dr. Mott, wenn er den Auftrag jener amerikanischen Gesandtschaft, als deren Mitglied er nach Rußland ging, mit dem erreichten Ergebnis vergleicht, doch zu dem Schlusse kommt, daß er einen zu hohen Preis bezahlt hat, als er um des angestrebten Einflusses auf Rußland willen das reiche Vertrauen, das er unter den deutschen Christen genoß, und die Stellung, die wir, seine deutschen Freunde, ihm gern und dankbar einräumten, endgültig preisgab? Sollte auch Zwemer den gleichen Weg gegangen sein, so wird, wenn die Wahrheit über den Krieg erst nach Peking und auch zu den chinesischen Muhammedanern gedrungen sein wird, auch er erkennen, daß er nicht viel gewonnen, aber etwas verloren hat, was er von uns nie wieder erlangen kann.

Auch die Berichte der China Press über seine Vorträge in Shanghai sind beachtenswert. Mit heller Begeisterung hat er ihnen zufolge von der Eroberung des südlichen Mesopotamien gesprochen, weil nun für Arabien eine ebenso herrliche Zeit angebrochen sei, wie in Ägypten und im Sudan infolge der britischen Herrschaft. Er bekennt sich dabei zu den „allbritischen“ Zielen der Herstellung eines britischen Weges von Kapstadt nach Kairo und von Kairo nach Indien. Der Kampf um diese Weltwege, die Deutschland durch seinen afrikanischen Kolonialbesitz und durch die Bagdadbahn habe

durchkreuzen wollen, ist nach seiner Meinung der eigentliche Kriegsgrund. Solche wirtschaftlichen und politischen Interessen berühren sich für Zwemer mit seiner religiös-missionarischen Freude über die vermeintlich schon gesicherte britische Herrschaft über Arabien und Mesopotamien und nimmt ebenso wie den angelsächsischen Patrioten auch den Muhammedaner-Missionar in Anspruch. Er weiß auch bereits, wie der Krieg ausgehen wird:

„Nach dem Kriege wird der gesamte Islam tatsächlich unter der Herrschaft nichtislamischer Regierungen stehen, und jeder Moslem fühlt, daß der Krieg über das Kalifat und das türkische Reich entscheiden wird.“

Schon von jeher hat Zwemer es als erwünschten Fortschritt begrüßt, so oft wieder ein Stück islamischen Landes seine Unabhängigkeit verlor und unter „christliche Herrschaft“ geriet. Er sah in dem politischen Niedergang des Islam ein Gottesgericht und die providentielle Wegberei-tung für die christliche Mission.

Ich habe ihm darin schon früher nicht ganz folgen können. Weder das zaristische Rußland, noch das kirchenfeindliche Frankreich konnte ich als „christliche“ Mächte im engeren Sinn empfinden. Aber auch die Mittel, mit denen England ein islamisches Land nach dem andern unterworfen hat, sind alles eher als „christlich“ gewesen. Zu den beschämendsten Blättern der neueren Geschichte gehört dasjenige, das mit der Politik der abendländisch-christlichen Völker gegenüber der Welt des Islam seit etwa 100 Jahren beschrieben ist, wo unablässig Christenschuß und Verbreitung von Humanität als Feigenblätter dienen mußten für Eigennuß und politische Eifersucht. Wohl wurde durch die fortgesetzten Demütigungen, die die islamischen Völker erfuhren heilsam ihr Stolz, erschüttert und ihnen die Frage nach dem letzten Grunde solchen Niederganges aufge-drängt. Auch fielen, wenn islamische Völker unter nichtislamische Obri-gkeit kamen, mancherlei Hindernisse für die Ausbreitung des Christentums und für ihre kulturelle Beeinflussung fort. Aber es bildete sich durch solche Vorgänge auch eine Stimmung tiefer Erbitterung. Das politische Handeln der abendländischen Völker hat der Welt des Islam den Respekt vor ihnen und ihrer Religion nicht vermehrt, und es wird sich schwer abwägen lassen, ob die Vorteile für die Ausbreitung des Christentums größer waren oder die Nachteile, und ob bei äußerlicher Eröffnung islamischer Länder nicht vielfach die Herzen noch fester verschlossen wurden. Ist es wirklich um der Ausbreitung des Christentums willen unerläßlich, daß alles islamische Land, gleichviel auf welcher Gestaltungsstufe die Völker sich befinden und welchen Grades ihre Begabung ist, seine politische Selbständigkeit verlieren muß? Dies öffentlich, auch vor den Ohren von Muhammedanern, behaupten, heißt doch schon, der Aufnahme des Christentums in der Welt des Islams einen schlimmen Niegel vorschieben! Wer will sich denn wundern, wenn der Muhammedaner angesichts solcher Losung in dem christlichen Missionar nicht nur den Verkündiger eines anderen Glaubens, sondern den Feind seines Volkes und seiner Freiheit erblickt? Hat wirklich die



Unterjochung islamischer Völker nur Segen gebracht? Die Niederwerfung eines andersgläubigen Volkes mit Waffengewalt als Sieg der eigenen Religion bejubeln, ist mittelalterlich oder islamisch, aber nicht christlich. —

Wir leben in einer Zeit gewaltiger Ereignisse. Nun ist auch die dritte der Welt des Islam hochheilige Stadt, Jerusalem, islamischer Herrschaft zeitweilig entzogen. Wir könnten auch sagen: Die uns als Christen heiligste Stadt steht nachdem 730 Jahre über ihr das Zeichen des Propheten triumphierte im Augenblick wieder unter christlicher Herrschaft. Ist das aber wirklich wirklich ein Sieg des Christentums?

Der Papst soll es so angesehen und frohlockt haben. Dann hätte er nur einen neuen Beweis dafür geliefert, wie viel die römische Kirche mit dem Islam gemein hat, weil beide noch so tief im Mittelalter stehen. Wir wollen uns durch den Schein nicht blenden und die geistlichen Maßstäbe uns nicht verrücken lassen. Ob der Einzug der Engländer in Jerusalem für die religiöse Geschichte der Menschheit irgend welche Bedeutung gewinnt, dürfen wir in Ruhe abwarten. Es ist auch nicht geraten jetzt über die künftige Gestaltung der Welt des Islams den Propheten zu spielen. Wie sie aus dem Kriege hervorgehen wird? Ob die sie zerspaltenden Mächte dann stärker sein werden als die sie zusammenschließenden? Ob sie dem Christentum und der abendländischen Kultur zugänglicher oder verschlossener sein wird als vorher? Welchem Teil der Christenheit sie sich dann leichter erschließt, und auf welchen Missionskreis dann demgemäß eine besondere Verantwortung fällt?

Auf keine dieser Fragen ist heute mit irgend welcher Sicherheit zu antworten. „Bereit sein, ist alles.“ Innerlich uns rüsten, daß unsere Hände frei, unsere Herzen willig, unsere Gewissen lebendig seien, das ist die Aufgabe der Stunde (vergl. Würz, „Innerliche Bereitschaft“ Jahrb. der Vereinigten Miss.-Konf. 1917, S. 33ff). Alles andere steht in Gottes Hand. Er wird uns, vielleicht ganz anders, als wir alle es uns gedacht haben, aber sicherlich so führen, wie es dem Kommen Seines Reiches auf Erden und Seinen Heilsgedanken auch mit der Welt des Islams entspricht.



## Chronik.

**Supranationalität der Mission.** Im Anschluß an unsere „Erklärung“ (August 1917, 305 ff.) veröffentlichen die niederländischen Missionskreise (in den Nededeelingen 1917, 367 f.) ein kurzes Manifest, das nach Anführung der von uns gerügten Tatsachen schließt: „Auf Grund dieser Äußerungen fühlen wir uns, ohne ein Urteil über die genannten Tatsachen und Personen abzugeben, gedrungen, inmitten unserer christlichen Brüder ohne Unterschied der Nationalität, die unsere Mitarbeiter in der Mission

sind, auszusprechen: Brüder, laßt uns doch eingebend bleiben, daß das Missionswerk international ist, und daß Christi Kirche über der Gespaltenheit der Völker steht. Wir bitten Gott, daß er uns und Euch Glauben und Weisheit gebe, während wir das Vertrauen aussprechen, daß die Zusammenarbeit, durch welche auf dem Missionsfeld so viel Gutes gewirkt werde, nicht zerbrechen und das Grundgesetz der Supranationalität der Kirche Christi weiter geübt werden soll.“ — Die skandinavische Kirchenkonferenz in Upsala vom 14.—16. Dezember 1917 hat sich fast wörtlich die bekannte schwedische Erklärung vom September 1916 (A. M. Z. 1916, 545) angeeignet. Wir drucken deshalb dieselbe nicht nochmals ab.

Das einzige Gebiet, von dem die rheinischen Missionare vertrieben sind, ist das **Amboland**; sie mußten vor den Portugiesen nach Südwestafrika flüchten. Dort aber fanden sie reiche Arbeit unter den in der Kolonie arbeitenden Ovambo. Miss. Wulffhorst erlebte unter den Ovambo in Tsameb „herzerquickende Tage“. In Scharen kamen die Leute zu den Gottesdiensten, 30 konnten getauft werden, 140 meldeten sich zum Katechumenat. Einige Zeit später wurden wieder 173 getauft. Ein junger, erst kurz zuvor getaufter Christ hatte 39 Leute unterrichtet und ihnen das Lesen beigebracht. Wulffhorst fand „einen wahren Hunger und Durst nach Gottes Wort“. Aber auch im Ambolande geht es ohne die Missionare weiter. Älteste suchen dort die Christen zusammenzuhalten und ihnen das Wort zu sagen. Es scheint, als ob mit dem Tode des im Kampfe gefallenen Häuptlings Mandume ein Haupthindernis der Mission beseitigt sei. Ein Gehilfe schrieb Wulffhorst: „Alle Leute wollen jetzt Gottes Wort hören, wir gehen von Ort zu Ort, um es ihnen zu verkündigen; aber wir sind unser viel zu wenig“. Einige Christen haben gegen 60 Leute unterrichtet, und die finnischen Missionare hoffen sie taufen zu können. Der englische Befehlshaber, Major Fairlie, schrieb an den finnischen Miss. Rautanen, er müsse seine volle Anerkennung über die Missionsarbeit in Oufuanjama aussprechen; solche Nachbarn wie die Christen könnten ihm nur erwünscht sein. Wulffhorst benützt dazu: „Wie oft habe ich mit Wehmut in dieser Zeit unserer im Amboland verlassenen Arbeit gedacht. Schien es doch, als sei alles verloren! Aber wie hat Gott unsere Sorgen beschämt!“

Von einem Besuch der verwaisten Basler Missionsstation Mangamba in Kamerun schreibt der französische Miss. Fr. Christol: „Es genügt, die Berichte über den Einmarsch der Truppen der Alliierten in Mangamba anzuhören, um zu verstehen, was das hat für diese Station bedeuten müssen und zur Folge hatte. Die Station, etwa 50 Kilometer von Duala entfernt, war als Zufluchtsort für mehrere Missionarsfamilien gewählt worden. Die Schulen und Anstalten waren frisch im Betrieb, als eines schönen Sonntagnachmittag die Truppen erschienen. Die Aufregung unter der weißen und schwarzen Bevölkerung muß außerordentlich gewesen sein. Einige Tage später war das ganze weiße Personal in Gefangen-

schaft geführt, und diese glänzende Station mit ihren zahlreichen Christen, ihren Katechisten und Lehrern, ihren vielen Außenstationen war plötzlich ohne Vorsteher, ohne Leitung, aber doch nicht ohne eine Seele: Als die Missionare weg waren, übernahm der alte, bald 70 jährige Josef Koto seine einstige Arbeit als Prediger und Lehrer wieder, und auf seinem schwierigen Posten fanden wir ihn krank und schwach dem Leibe nach, aber frisch im Geiste und leuchtenden Auges. Von seinem Krankenbette aus gibt er Weisungen, empfängt die Katechisten seines Gebietes, ermuntert die einen, ermahnt die andern und spornt alle zu neuem Eifer an. Wo wäre dieses schon so geschwächte Werk ohne diesen Mann Gottes in diesen drei Jahren der Wirren hingekommen? Es wäre nicht zugrunde gegangen, da Gottes Werk nicht sterben kann, aber es wären doch nur einige traurige Reste übriggeblieben . . . Einige dieser kleinen (Außen-) Gemeinden haben während des Krieges eine Vermehrung ihrer Mitglieder erfahren, was eine recht bemerkenswerte und sehr ermutigende Tatsache ist."

W.

In Davos ist für die in der Schweiz internierten Kolonialgefangenen Deutschlands eine Kolonialschule eröffnet worden. Jeden Vormittag werden drei Vorlesungen gehalten. Ein reichhaltiger Lehrplan liegt dem Unterricht zugrunde. Deutsche Weltpolitik, Koloniales Verkehrswesen, Koloniale Landwirtschaft, Koloniale Verfassung und Verwaltung, Koloniale Rechtspflege, Forst- und Vermessungswesen, Koloniale Geographie und Geologie, Gesundheitswesen, Missions- und Unterrichtswesen sind im Lehrplan berücksichtigt und Sonderlehrgänge werden noch geplant. Die Heranziehung der Mission ist besonders erfreulich. Man hat den kriegsgefangenen Missionaren, die um eine Versetzung nach Basel ins Missionshaus nachgesucht hatten, gesagt, „es sei der Regierung ein Anliegen, daß alle an der Lehranstalt weilenden Kolonialdeutschen doch etwas von der Mission erfahren und sie so die Arbeit, Art und Erfolge kennen und würdigen lernen. Sie sei doch nun einmal die größte Privatunternehmung der Menschheit, und es sei gerade im Hinblick auf die Ziele der Kolonialschule ein unhaltbarer Zustand, daß die Mission noch in Zukunft unbekannt oder auf Grund von Unkenntnis und Mißverstehen wenig beliebt bleibe.“ Die Mission wird vertreten durch Vorträge des Pfarrers Hoffmann und des Bremer Missionars Sommer. Auch haben Vorträge von Missionsinspektor Dettli-Basel und Direktor D. Agenfeld-Berlin stattgefunden. D. Agenfeld berichtet äußerst interessant von seinen Eindrücken und Erfahrungen in Davos in den Berliner Berichten, 1918, Februar S. 19 f.





## Die Weltlage der Judenmission bei Ausbruch des Krieges.

Von Schaeffer, Berlin.

Ebenso wie die neueste Geschichte der Heidenmission hat auch die neueste Geschichte der Judenmission ihre Anregungen aus den Räten der napoleonischen Zeit entnommen. Die ersten Anfänge dieser letzten und gegenwärtig noch fortdauernden Epoche der Judenmission sind in einer eigenartigen Wechselwirkung deutscher und englischer Beziehungen zustande gekommen. Ein Bögling der Missionsanstalt des P. Jaenicke in Berlin, C. F. Freh, wurde mit zwei anderen 1801 auf Ersuchen der Londoner Heidenmissionsgesellschaft dieser zur Verfügung gestellt, um in Südafrika verwendet zu werden. Als sich seine Ausfendung verzögerte, benutzte Freh die unfreiwillige Muße in London dazu, unter den dortigen Juden von sich aus eine Missionsarbeit anzufangen. Die gemachten Erfahrungen regten in ihm den Wunsch an, diese Arbeit zunächst einmal auf ein Jahr fortsetzen zu können. Sein diesbezügliches Gesuch wurde von dem Missionsvorstande genehmigt. In den Jahren 1802—1805 besuchte Freh das Seminar in Gosport. Auch hier benutzte er seine freie Zeit für Judenmissionsarbeit. Der Vorstand erkannte daraus, daß Freh für die Arbeit der Judenmission eine besondere Begabung und Berufung habe. So wurde er nicht nach Südafrika geschickt, sondern ihm wurde die Aufgabe der Judenmission übertragen. Eine Anzahl Aufsehen erregender Taufen stärkte des jungen Missionars Freudigkeit und Eifer. Er drängte unablässig weiter vorwärts, aber diese Mühseligkeit wurde von dem Vorstande schließlich als lästig empfunden, der darin eine Beeinträchtigung seiner nächstliegenden Heidenmissionspflicht erkannte. Durch besondere Umstände begünstigt, bildete sich am 9. August 1808 eine Vereinigung von zehn Männern, die sich „London Society for promoting Christianity amongs the Jews“ nannte. Zunächst trennte sie sich nicht von der Heidenmission, sondern wollte als eine besondere Sektion in ihr das Werk der Judenmission treiben. Das war der Anfang der neuzeitlichen Judenmission, durch deutsche Tatkraft und englisches Geld gelegt. Aus ihm ist in der Wachstumskraft des Senfornes die ganze neuzeitliche Judenmissionsarbeit erwachsen. Die treibende Kraft in jener Arbeit war und blieb Christian Friedrich Freh.

Über seinen Entwicklungsgang sei hier einiges mitgeteilt. Er ist 1771 in Main-Stadheim bei Würzburg geboren als Sohn eines Rabbinatsassessors und hatte die Namen Joseph Samuel erhalten. Nachdem ein Bruder seiner Mutter in Straßburg Christ geworden war, haben die Eltern des Knaben nichts unversucht gelassen, ihre eigene Feindschaft gegen das

Christentum ihren zehn Kindern, darunter auch unserem Joseph Samuel einzuflößen. Der Knabe ging, nachdem er den gewöhnlichen Studiengang vollendet hatte, mit 18 Jahren auf die Wanderschaft, war mehrere Jahre Hauslehrer und schließlich Vorbeter in einer Judengemeinde Hessens. Nach einer kurzen kaufmännischen Tätigkeit in seiner Heimat wollte er seinen Lehrerberuf wieder aufnehmen und kam nach Medlenburg. Nachdem er unterwegs von einem christlichen Kaufmann die ersten Eindrücke vom Christentum bekommen hatte, genoß er in Wismar und Neubrandenburg christlichen Religionsunterricht und wurde 1798 getauft. Schließlich kam er nach Berlin und trat 1800 in das Missionsseminar des P. Jaenicke ein.

Nach einem glänzenden Aufschwung, den die Judenmissionsarbeit in London in den ersten Jahren nahm, trat ein Stillstand und bald ein merklicher Rückschritt ein. Da brachte ihr der Advokat Lewis Wah eine neue Organisation und stellte sie freigebig auf eine gesicherte wirtschaftliche Grundlage. Durch besondere Umstände war dieser Mann in den Besitz eines großen Vermögens ganz unerwartet gekommen, das er „zur Ehre Gottes“ benutzen sollte. Er gab seine Advokatur auf und wurde Theologe. Auf die Judenmission wurde er aber durch ganz eigenartige Umstände hingewiesen. Als er mit einem Freunde an einer Gruppe von Eichen bei Grynouth in Devonshire vorüberritt, erzählte ihm dieser, daß die verstorbene Besitzerin des Landgutes, dem diese Eichen zugehörten, in ihrem Testamente die Bestimmung getroffen habe: „Diese Eichen sollen bleiben, und keine menschliche Hand soll sich gegen dieselben erheben, bis Israel wieder in das Land der Verheißung zurückkehrt.“ Diese Mitteilung machte auf Lewis Wah einen tiefen Eindruck. Er ward dadurch auf die Judenfrage hingewiesen und widmete ihr fortan sein ganzes Leben.

Lewis Wah hat gegen 300 000 Mark für die Judenmission aufgewendet und dadurch die schwere finanzielle Sorge der Londoner Gesellschaft endgültig gehoben. Vor allem aber hat er es verstanden, der Gesellschaft seine Gedanken einer weltweiten judenmissionarischen Arbeit einzupflanzen. Man dürfe sich nicht auf die Juden des Inselreiches beschränken, sondern müsse sie in ihren Hauptsitzen aufsuchen. Er selbst machte große Reisen durch Holland, Deutschland, Polen, Rußland, Frankreich und die Länder des Mittelmeeres, um geeignete Missionsplätze zu ermitteln. Mit dem Zaren Alexander I. hatte er mehrere Unterredungen und gewann ihn für die Unterstützung der Judenmission in seinem Reiche. In Berlin hat er den Anstoß zur Begründung der Berliner „Gesellschaft zur Beförderung des Christentums unter den Juden“ gegeben. Auf dem Kongreß in Aachen 1818 hat Lewis Wah den versammelten Fürsten eine Denkschrift über die Judenmission überreichen können, die von hoher Begeisterung und Glaubenskraft, aber auch von einem bedauerlichen Mangel an Nüchternheit des Urteils Zeugnis gibt. So blieb denn diese Schrift ohne jeden Erfolg. 1821 errichtete er ein Missionsseminar in seinem Parke zu Stansted, das noch heute besteht und aus dem eine Reihe der bedeutendsten Judenmissionare der Neuzeit hervorgegangen sind: McCaul, der erste Bög-

ling des Seminars, Aherst, Lewis, Wolff, Becker, Reichhardt, Hartmann und andere.

Am 30. Januar 1840 starb dieser große und erfolgreich tätige Freund Israels im 67. Jahre seines Lebens. In der Kapelle von Palestine Place ist eine Gedenktafel für den treuen Mann gesetzt, „dessen rechtzeitig bestätigte Freigebigkeit dieses Bethaus der Kirche von England und den Juden erhalten hat, dessen rastloser Eifer daheim und auswärts den Grund zu dem Missionswerke unter Gottes altem Volke legte, dessen kraftvolle Ansprache die christlichen Souveräne nicht erfolglos aufrief, das Unrecht der Jahrhunderte wieder gut zu machen, dessen Auslegung des Wortes Gottes die Kirche Christi erweckte, mitfühlend Anteil an der Befehrung und Wiederherstellung der Juden zu nehmen.“

Das Werk dieser ersten englischen Judenmissionsgesellschaft, der London Societh, ist durch Lewis Bay klar und unzweideutig auf die engste Gemeinschaft mit der englischen Staatskirche begründet worden. Diese Gemeinschaft ist seitdem von beiden Seiten mit Beharrlichkeit und Absicht aufrecht erhalten worden. Die Gesellschaft verdankt ihre großen finanziellen Erfolge dem Umstande, daß sie von der englischen Staatskirche recht eigentlich als „ihre“ Mission angesehen worden ist. Die Gesamteinnahme der Gesellschaft betrug in ihrem Gründungsjahre 342 Lire und nach zehn Jahren bereits 11 285 Lire; am Ende des ersten Jahrhunderts ihres Bestehens verzeichnete die Gesellschaft für das Jahr 1907/08 die gewaltige Summe von 51 251 Lire Jahreseinnahme.

Es ist nicht die Aufgabe dieses Aufsatzes, die Geschichte der Londoner oder irgend einer andern Gesellschaft des weiteren zu verfolgen. Für die Zwecke dieses zusammenfassenden Überblickes genügt es, den gegenwärtigen Stand der Londoner Gesellschaft noch durch einige kurze Zusammenstellungen kenntlich zu machen.

Vor Ausbruch des Krieges unterhielt die Londoner Gesellschaft Missionsstationen in England, Irland, Deutschland, Frankreich, Italien, den Niederlanden, Österreich-Ungarn, Rußland, Rumänien, der Türkei, in Persien, Kleinasien, in Tunis, Algier, Marokko, Ägypten, Abessinien und Kanada. Missionsvereine aller Art sind über das ganze englische Reich hin der Gesellschaft angegliedert. Ihr Organ ist „The Jewish Missionary Intelligencer“ daneben ein Kindermissionsblatt „The Beehive“. Der Arztemission hat die London Societh den Weg in der Judenmission gebahnt und sie freigiebig und glücklich ausgebaut. Ganz besondere Pflege hat die Gesellschaft während der langen Zeit ihres Bestehens stets dem Schulwerk zugewendet und dadurch große Erfolge bis heute erzielt.

Ein Vorwurf, der dieser wie aller englischen Mission unter den Juden nicht erspart werden kann, ist der, daß sie zu wenig sich dem kirchlichen Leben der Länder anpassen, in denen sie ihr Werk treiben, sondern überall englisches Wesen zur Geltung bringen, wie sie denn auch ihre Proselyten in die englischen Denominationen aufzunehmen pflegen, die sie selbst vertreten. Dadurch kommt es oft, daß die Proselyten nicht Anschluß an die Christenheit gewinnen, in deren Mitte sie leben, sondern



ohne Stärkung und Pflege durch christliche Gemeinschaft haltlos werden. — Ebenso wenig hat es die Londoner Gesellschaft — das gleiche gilt auch von den übrigen englischen Gesellschaften — verstanden, sich selbst in den nichtbritischen Ländern überflüssig zu machen und, nachdem sie dort Missionsinteresse geweckt hat, ihnen selbst die Arbeit zu überlassen.\*)

England ist das klassische Land der Kirchenspaltungen und Sektenbildung. Die englische Staatskirche umfaßt nur einen Teil der englischen Christenheit. Die nicht zu ihr gehörigen Kreise der englischen Christenheit sind ebenso bedeutend wie lebendig und rührig. Deshalb war es eine innere Notwendigkeit, daß die staatskirchliche Missionsarbeit unter den Juden früher oder später eine Ergänzung von Seiten der nichtstaatskirchlichen Christen Englands, der Dissenters erhielt. Da aber diese Kreise selbst wieder überaus fruchtbar in solchen größeren oder kleineren Neubildungen sind, so war hier von vornherein die Gefahr der Spaltung in kleine und kleinste Unternehmungen vorhanden. Eine gewisse einseitige, fokettierende, und urteilslose Verhättschelung der Judenchristen liegt überdies dem Wesen der Engländer, wie es scheint, besonders nahe und hat es gerade in England jung getauften Christen aus Israel verhältnismäßig leicht gemacht, in der Missionsarbeit an eine führende Stelle zu kommen. Nun liegt aber auch in dem jüdischen Charakter ein stark ausgeprägter Hang, eigentwillig und eigensinnig stets eigene Weg zu gehen. Er kam der Neigung der Engländer zur Sektenbildung halben Weges entgegen. So ist denn die auffällige Tatsache zu erklären, daß in England einschließlich Irland und Schottland 35 Judenmissionsgesellschaften vorhanden sind, wiewohl in dem vereinigten Königtum nur ca. 100 000 Juden leben.

Die älteste und bedeutendste englische Judenmissionsgesellschaft nichtstaatskirchlichen Charakters ist die British Society for the propagation of the gospel among the Jews. Sie ist im Jahre 1842 gegründet worden. Auch sie hat sich außerordentlich ausgebreitet und treibt ihr Werk in England, Irland, Schottland, Österreich, Rußland, der Türkei und Italien. Ihr Orgau ist The Jewish Missionary Herald. Ihr Einkommen beläuft sich auf mehr als 40 000 Lire jährlich. Sie unterhält in Verbindung mit ihrer Arbeit eine Arztemission, Armenapotheken und ein Altersheim. Unter der Zahl ihrer bedeutendsten Arbeiter sei besonders der Proselyt J. E. Salkinson genannt, der eine Übersetzung des Neuen Testaments ins Hebräische ausgeführt hat, die, durch die Freigebigkeit eines englischen Missionsfreundes zum Druck befördert, in mehr als 100 000 Exemplaren unter den Juden aller Länder ziemlich wahllos verteilt worden ist. Diese Übersetzung unterscheidet sich von der durch Professor Franz Delitzsch in Leipzig angefertigten dadurch, daß sie bewußt das klassische Hebräisch des

---

\*) Über die Geschichte der London Societh siehe: Lic. J. J. A. de le Roi, Die evangelische Christenheit und die Juden unter dem Gesichtspunkte der Mission geschichtlich dargestellt. Bd. 3, und Rev. W. T. Gidney, The history of the London Society usw. from 1908 to 1908. London 1908. Selbstverlag der Gesellschaft.

Alten Testamentes verwendet, während Delisch das spätjüdische berücksichtigt hat. Die Gesellschaft beschäftigt 27 Missionsarbeiter auf 15 Missionsstationen.

Die übrigen englischen Missionen seien in Folgendem kurz genannt.

3. London City Mission. Diese, eine Londoner Stadtmision bedeutenden Umfangs und gesegneter Arbeit, hat seit 1874 einen besonderen Zweig der Judenmission gebildet. Sie beschäftigt in dieser Arbeit ausschließlich Judenchristen, unter denen Markus S. Bergmann durch seine Übersetzung des Neuen Testamentes in die jiddische Sprache bekannt geworden ist.

4. Presbyterian Church of England Jewish Mission Committee. Die Kirche der Presbyterianer in England hat offiziell als Kirche 1871 dieses Werk begonnen. Sie hat in London-East ihren Sitz und unterhält eine Missionsstation in Aleppo in Syrien.

5. Mildmay Mission to the Jews. Diese Gesellschaft ist 1876 durch Rev. John Wilkinson gegründet und ist in vier Jahrzehnten überraschend schnell gewachsen. Sie hatte vor Ausbruch des Krieges Missionsstationen in mehreren Städten Rußlands, Polens und in Marokko; Missionschulen, Arztemission, ein Heim für junge Männer, ein solches für Kinder, ein Erholungsheim sind mit ihr verbunden. Sie hat es sich besonders angelegen sein lassen, eine weite Reisetätigkeit in aller Welt auszuüben und das Neue Testament massenhaft unter Juden zu verbreiten. Letzteres ist auch durchaus geschehen, aber in einer Weise, die nicht gebilligt werden kann. Die den Juden wolens wolens in die Hand gedrückten Neuen Testamente sind vielfach löbweise auf den Straßen wieder eingesammelt. Wie John Wilkinson der Begründer der Gesellschaft war, hat er ihr auch bis zu seinem Tode den Charakter seines Wesens aufgeprägt. Sein Nachfolger in der Leitung der Arbeit und Erbe seines Geistes ist sein Sohn Rev. S. G. Wilkinson. Das Organ der Mildmay Mission ist das Monatsblatt *Trusting and Toiling*.

6. Hebrew Christian Testimony to Israel ist 1894 durch David Baron und Rev. C. A. Schoenberger begründet. Wie der Name besagt, legt die Gesellschaft besonders Wert darauf, daß durch sie ausschließlich Christen aus Israel das Evangelium ihren Brüdern verkündigen. Die Arbeiten der Gesellschaft bewegen sich auf mehreren Gebieten innerhalb der Stadt London selbst. Besonderen Wert aber legt die Gesellschaft darauf, durch eine möglichst ausgedehnte Reisetätigkeit die christliche Botschaft den Juden aller Welt zu bringen. Diese Reisetätigkeit wird von folgenden Stationen aus unternommen: London, Berlin, Budapest, Witebsk. Das Organ der Gesellschaft ist das Vierteljahrsblatt *The Scattered Nation*.

7. Barbican Mission to the Jews sei noch besonders erwähnt. Diese Missionsgesellschaft ist 1879 durch den Missionar Warschawski begründet. Sie ist neuorganisiert durch ihren derzeitigen Leiter Rev. C. L. Lipshitz, der mit Erfolg eine große und geschickte Rührigkeit entfaltete, die aus dem vorher unscheinbaren und kleinen Werke in etwas mehr als zwei Jahrzehnten eine bedeutende Arbeit geschaffen hat. Sie ist mir persönlich

näher bekannt geworden und ein geradezu klassisches Beispiel für alle Licht- und alle Schattenseiten englischer Judenmissionsarbeit, die stets rührig, geschäftig und vielseitig ist, die auch des Ernstes nicht entbehrt, aber auch so viele reklamehafte und geschäftsmäßige Tätigkeit entfaltet, daß sie dem deutschen Bewußtsein durchaus auf den Grundsatz gestellt zu sein scheint: der Zweck heiligt die Mittel. Das Organ ist das Vierteljahrsblatt *Immanuel's Witness*.

Andere englische Gesellschaften sind gewiß in ihrer Tätigkeit segensreich, aber doch zu unbedeutend, als daß sie hier in dieser Übersicht noch näher besprochen werden könnten. Es genüge daher ihre einfache Aufzählung:

8. Wild Olive Graft Mission, begründet 1874.
9. Parochial Missions to the Jews at Home and Abroad, begründet 1875.
10. East London Fund for the Jews, begründet 1877.
11. East End Mission to the Jews, begründet 1881.
12. Jerusalem and the East Mission, begründet 1888.
13. Birmingham Church Medical Mission for Jewish Women and Children begründet 1894.
14. Gospel Work for Foreign Jews, begründet 1895.
15. United Jewish Christian Church Work, begründet 1900.
16. Gospel Mission to Jews, begründet 1902.
17. Christian Chief-Corner-Stone Mission to the Jews, begründet 1902.
18. Bethesda Mission to the Jews [früher Industrial Mission to the Jews], begründet 1903.

Dazu kommen noch drei englische Missionsgesellschaften, die den Sitz ihrer Verwaltung in London haben, aber ihre Arbeit, neben ausgedehnter Mission unter anderen Völkern, unter Juden des Auslandes treiben. Es sind dies:

19. British Syrian Mission. Sie ist 1860 von einer Dame begründet mit dem Zweck, der Frauenwelt Syriens das Evangelium zu bringen und syrische Kinder auf Grund der Heiligen Schrift zu erziehen. Es lag in der Natur der Dinge, daß die Arbeit mit den Juden in Berührung führen mußte. So unterhält denn auch die Gesellschaft unter anderm eine Unterrichtsklasse jüdischer Kinder in Beirut. Aber auch ihre andern Schulen in Syrien werden von jüdischen Kindern viel besucht. Ihr Organ ist die Vierteljahrschrift *Daughters of Syria*.

20. Church of England Zenana Missionary Society, gegründet 1880, arbeitet unter anderem in Calcutta; und ihre Arbeiter versuchen die Juden daselbst mit dem Evangelium zu erreichen.

21. Zenana Bible and Medical Mission, begründet 1852, ist ebenso wie die letztgenannte Gesellschaft von Hause aus eine Heidenmission. Aber einzelne ihrer Missionarinnen haben ein fröhlich gedeihendes Schulwerk unter den schwarzen Juden in Bombay eingerichtet.

Die Kirche von Schottland hat, ein Ruhmestitel für sie, als solche offiziell das Werk der Judenmission in den Rahmen ihrer kirchlichen Arbeiten aufgenommen.



Die Schottische Staatskirche hat seit 1840 ein Committee for the Conversion of the Jews. Sie hatte bis Ausbruch des Krieges Missionsstationen in Alexandrien, Beirut, Konstantinopel, Smyrna und Saloniki, beschäftigte auf diesen fünf Stationen 22 Missionsarbeiter und mehr als 40 Lehrer, die in zehn Schulen gegen 2000 jüdische Kinder unterrichteten. Ein Frauenverein zur Erziehung jüdischer Mädchen steht dieser Mission zur Seite.

Die Vereinigte Freikirche von Schottland hat seit 1843 gleichfalls zu einem Missionswerk sich zusammengeschlossen als United Free Church of Scotland, Colonial, Continental, and Jewish Committee. Judenmissionsstationen sind Budapest, Konstantinopel, Tiberias, Safed und Hebron gewesen. Hier beschäftigte die Gesellschaft mehr als 40 Missionsarbeiter, dazu 28 Lehrkräfte, die in sieben Missionschulen etwa 7000 jüdische Kinder unterrichteten. Auch dieser Organisation steht ein Frauenverein zur Seite.

Eine Anzahl kleinerer und meist noch sehr junger Missionsunternehmungen seien hier aufgezählt.

Edinburgh Jewish Medical Mission, begründet 1900.

Glasgow Jewish Medical Mission, begründet 1903.

Church of Scotland Mission to Jews, begründet 1904.

Free Church of Scotland, Mc. Cheyne Mission to the Jews, begr. 1904.

Auch Irland hat die Judenmission gepflegt und zwar das Church of Ireland Auxiliary, 1818 begründet, mit dem Sitz in Dublin ist in der Hauptsache eine Hilfs-gesellschaft „to the London Society for Promoting Christianity amongst the Jews“ und steuert jährlich beträchtliche Mittel zu der ausgedehnten Arbeit dieser Gesellschaft bei. Daneben aber hat sie auch in Dublin, Belfast und Cork ein eigenes Missionswerk angefangen.

Die Jewish Mission of the Presbyterian Church in Ireland ist 1841 begründet worden und hat zwei Missionsstationen in Damaskus und Hamburg. In ersterer ist mit der Judenmissionsarbeit auch eine beachtenswerte Mohammedanermision verbunden. In Hamburg hat Rev. Frank ein weit ausgebreitetes Missionswerk geschaffen. Ein Heim für Taufbewerber, verbunden mit einer Druckerei und mit einem Handwerksbetrieb zur Herstellung billiger Koffer dient zur Aufnahme und Beschäftigung der Taufbewerber während der Dauer ihres Unterrichtes. Eine eigene kleine Kirche, neuerdings auch ein Diakonissenhaus sind von dem überaus rührigen Leiter ins Leben gerufen worden und werden von deutschen Gemeinschaftskreisen, die leider nicht den nötigen Einblick in die Zusammenhänge der Verhältnisse haben, freigebig mit Geldern unterstützt. Bei aller persönlichen Wertschätzung des ernst christlichen Leiters dieser Arbeit empfinden die deutschen Judenmissionsgesellschaften sein Werk und seine Anwesenheit in Deutschland als Störung. Das liegt einmal darin begründet, daß die auch von Rev. Frank angewandten Arbeitsmethoden eben englische und nicht deutsche sind. Da, wie früher gesagt, diese englischen Methoden nach dem jesuitischen Grundsatz zu arbeiten scheinen, daß der Zweck die Mittel heiligt, so nehmen urteilsfähige und gewissenhafte Christen und Juden in Deutschland an diesen Arbeitsmethoden Anstoß. Oder was soll

man dazu sagen, daß im Jahre 1911 Rev. Frank in Hamburger Zeitungen eine Anzeige veröffentlichte: „Stellungslose Juden finden Rat und Hilfe Eimsbüttelerstraße 31. Ein solcher, der diese Anzeige gelesen, hatte daraufhin die angegebene Adresse aufgesucht und fand sich plötzlich in einem Missionshause. Voll Empörung hat er die Angelegenheit dem „Israelitischen Familienblatt“ in Hamburg mitgeteilt, das dann natürlich mit den entsprechenden Ausfällen gegen alle Missionsarbeit überhaupt den Vorfall in die jüdische Öffentlichkeit brachte, die sie begierig aufgriff. Auch sonst sind die befolgten Grundsätze nicht einwandfrei für Deutschlands Empfinden. So veröffentlichte Rev. Frank in seinem Monatsblatte „Zions Freund“ eine große Anzahl von Bildern seiner Täuflinge, von denen nicht bloß die Mehrzahl noch lebte, sondern auch noch keineswegs in ihrem Christentum wie in ihrer Lebensführung sich zu bewähren Zeit und Gelegenheit hatte. Sehr bezeichnend ist es doch, daß einer der dort Abgebildeten wenige Tage nach Erscheinen des Heftes bei mir in Berlin als Missionsbettler auftauchte. Endlich billigen es die deutschen kirchlichen Kreise nicht, daß Rev. Frank unter der Bezeichnung „Pastor“, die seine Zugehörigkeit zum englischen Volk verschleiert, über ganz Deutschland hin Geldsammlungen für seine Hamburger Arbeit veranstaltet und dabei unter einer eigenartigen Verquickung von Judenmissions- und Gemeinschaftswesen die deutschen Gemeinschaftskreise brandschaft. Das von Frank herausgegebene Monatsblatt „Zions Freund“ hat ausschließlich in deutschen Gemeinschaftskreisen seine Verbreitung. Wiewohl Frank von dem Kriege in der Schweiz überrascht worden ist und bis jetzt nicht wieder die deutsche Grenze hat überschreiten dürfen, erscheint dieses Blatt nach wie vor unter seinem Namen und mit seiner Hamburger Adresse. \*)

Die in Vorstehendem gegebenen kurzen Zusammenstellungen über

---

\*) Dasselbe gilt von dem Rev. Dolsman in Wandsberg, nur in verstärktem Maße. Auch er nennt sich „Pastor“ und verschleiert dadurch den Tatbestand, daß er Angestellter der London Society und Diener der englischen Staatskirche ist. Auch er sammelt über ganz Deutschland hin in den Kreisen der deutschen Gemeinschaften Jahr für Jahr große Summen. Sein Monatsblatt „Israels Hoffnung“ wird wahllos nach dem Adreßbuch allen zugeschickt, ob sie es haben wollen oder nicht. Es wäre an der Zeit und sollte nach dem gegenwärtigen Kriege selbstverständlich sein, daß die deutschen Gemeinschaften sich endlich von diesen beiden englischen Missionen frei machten. Auch der Baptistenprediger Naphthali Rudnikfi gehört zu der Zahl der englischen Judenmissionare auf deutschem Boden. Seit 1913 steht er im Dienste der Hebrew Christian Testimony und verfährt gleichfalls nach den englischen Grundsätzen in seiner Arbeit. Sehr eigenartig mußte es berühren, daß dieser Mann trotz des Burgfriedens und trotz seiner Beziehungen zum feindlichen Ausland in Gefangenenlagern und auf Reisen Judenmissionsarbeiten treiben durfte, was während des Krieges den deutschen Judenmissionaren nicht gestattet war. Auch er muß daher starker Verschleierung des Sachverhaltes sich schuldig gemacht haben.

die englische Judenmissionsarbeit lassen immerhin erkennen, daß viel, opferwillig und in großem Maßstabe die Judenmissionsarbeit in England getrieben wird. Es ist und bleibt eine unbestreitbare Tatsache, daß dieses Land allein mehr als dreißig Missionsgesellschaften mit etwa 70 Missionsstationen besetzt hat, die größte Zahl der Missionsarbeiter hat und die weitaus größten Mittel für die Judenmissionen in aller Welt aufbringt. Das sind Verdienste, die ehrlicherweise niemand den Engländern wird bestreiten dürfen. Andererseits erheben sich aber auch gegen die englischen Judenmissionen schwere Bedenken, die zum Teil in den voranstehenden Ausführungen schon angedeutet worden sind. Hier ist hinzuzufügen, daß gewiß die Vielheit der Missionsunternehmungen ein Zeichen für rege und lebendige Betätigung des Judenmissionsinteresses ist, aber die Zerspaltung in sehr viele kleine und kleinste Gesellschaften ist geradezu verhängnisvoll und zeitigt böse Dinge. Ganz abgesehen davon, daß jeder querköpfige Missionar, der mit seinem Missionsvorstande sich nicht zu stellen weiß, oder jeder Sonderling, der irgend ein theologisches Fündlein gemacht zu haben glaubt, sofort und eiligst eine neue Judenmission gründet, das Schlimmste liegt doch auf anderm Gebiete. Alle diese Missionen und gerade die kleinsten am meisten, müssen eifersüchtig auf ihr Wachstum bedacht sein und machen einander in schmählischster Weise Konkurrenz. Was ich f. Bt. in London mit eigenen Augen auf diesem Gebiete der Missionskonkurrenz gesehen habe, spottet jeder Beschreibung und ist für deutsches Verständnis einfach unfasslich. Daß durch die Vielspaltigkeit des englischen Missionswerkes viele schöne Kraft in Verwaltungsdingen verzettelt wird, sei nur nebenbei erwähnt.

Ein anderer sehr schwer wiegender Mißstand des englischen Judenmissionswerkes sei hier noch erwähnt: Es steht in hohem Maße im Dienste der englischen Politik. Das ist ganz besonders da der Fall, wo man im nichtenglischen Auslande arbeitet. Vor wenigen Jahren hatte in Berlin ein junger jüdischer Arzt aus Rußland die Taufe erhalten. Er war ein hervorragend tüchtiger Mediziner und zugleich ein sehr angeregter Christ. Sein Wunsch war, mit seiner ärztlichen Kunst dem Herrn Christus als Missionsarzt zu dienen. In der Judenmission konnte das nur durch England geschehen. Nach Vorverhandlungen ging er nach London zu einer mündlichen Besprechung mit den Herren. Die Verhandlungen nahmen einen erfreulichen Verlauf, und alles schien sich aufs Beste für beide Teile anzulassen. Da erklärte einer der englischen Herren, daß er natürlich in dem Dienst einer englischen Mission auch die politischen Interessen Englands im Auslande an seiner Arbeitsstelle vertreten müsse. Das sei die Pflicht, die alle englischen Missionare stillschweigend übernahmen. Daraufhin trat der junge Judenchrist zurück. Der Sachverhalt in den von England besetzten Judenmissionsstationen im Auslande bestätigt dieses Eingeständnis durchaus. Die englischen Judenmissionare haben vor dem Kriege in hohem Maße die Geschäfte der englischen Politik besorgt. Es ist mit Bestimmtheit zu erwarten, daß daher ihre Arbeit in Oesterreich-Ungarn, mehreren Balkanstaaten, der Türkei, nach dem Kriege nicht weiter geführt werden dürfe. (Schluß folgt.)



## Chronik.

**Die Kriegsnot der Basler Mission.** Schon seit zwei Jahren haben wir mit innerster Teilnahme und wachsender Spannung die verhängnisvolle Entwicklung verfolgt, in welcher die Basler Mission durch die rücksichtslose antideutsche Politik der britischen Regierung bis in die letzten Wurzeln ihres Bestandes hinunter bedroht wurde. Es war nicht anständig, der größeren Missionsgemeinde von diesem tapferen Kampfe passiven Widerstandes der Basler um ihren Zusammenhalt als deutsch-schweizerische Mission regelmäßig Mitteilung zu machen. Nun hat aber das Basler Missions-Komitee in der März-Nummer des „Seidenboten“ (S. 30 ff) und in der April-Nummer des „Ev. Mis.-Mag.“ offiziell und offiziös das Wort ergriffen. Wir teilen unsern Lesern die Erklärung des Basler Komitees in der Hauptsache mit:

„Nach langer Ungewißheit hat uns die britische Regierung am 28. Januar und 2. Februar 1918 eröffnen lassen, daß sie beschlossen habe, die Basler Mission von der Goldküste und eventuell auch aus Indien zu entfernen. Die deutschen Missionsarbeiter in Indien, samt den Familien, sind schon vor drei Jahren interniert und schließlich nach Europa zurüdbefördert worden. Die auf der Goldküste hat man bis in den Dezember 1917 fortarbeiten lassen; dann kam auch über sie plötzlich die Gefangenschaft und die Wegführung. Aus der jüngsten Eröffnung der britischen Regierung müssen wir aber schließen, daß auch unsere nichtdeutschen Missionare, vor allem die Schweizer, ihre Ausweisung aus der Goldküste, vielleicht auch aus Indien zu gewärtigen haben. Damit werden unserer Mission ihre zwei ältesten Arbeitsfelder vorläufig entzogen sein.

„Man hat uns schon Mitte 1916 den Preis genannt, um den wir diesem Schlag hätten entgehen können. Es sollten aus der Missionsleitung alle Deutschen entfernt werden, und wir sollten versprechen, daß es auch nach dem Kriege dabei bleibe. Im Hintergrund stand wohl auch der Plan, auch die übrigen Missionsarbeiter daheim und draußen auf ihre politische Gesinnung zu prüfen und alle auszuschneiden, die nicht mit dem Herzen auf der britisch-französischen Seite stünden. Wir wissen nicht, wie weit der britischen Regierung bewußt war, was sie uns damit zumutete. Für sie handelte es sich um die gründliche Ausscheidung des deutschen Geistes aus der Basler Mission. Für uns wäre die Erfüllung dieses Verlangens nichts Geringeres gewesen als eine Verleugnung der deutschen Missionsgemeinde, die seit hundert Jahren in gesegnetem Bund mit der schweizerischen an unserem Werk gearbeitet und es mit ihrer Liebe, ihrem Gebet, ihren Opfern getragen hat; also eine Tat der Untreue und des Undankes in der Stunde der Bedrängnis. Wir hätten uns selbst das Urteil gesprochen, wenn wir auf diese Zumutung eingegangen wären.

„In aufrichtigem Bemühen haben wir nach einem Ausweg gesucht, auf dem dennoch unserm Werk das Schwerste erspart bleiben könnte. Mit Zustimmung unserer deutschen und Schweizer Freunde haben wir uns

im Dezember 1916 bereit erklärt, unsere Arbeitsfelder auf der Goldküste und in Indien, samt allem Eigentum daselbst, einem neu zu gründenden rein „Schweizerischen Missionsverein“ (Délégation Missionnaire Suisse) zu übergeben, wenn ihm die britische Regierung die Fortführung des Werkes erlaube. Es wurden jedoch von britischer Seite Bedingungen gestellt, die auch diesen Ausweg abschnitten. Der neue Verein sollte sich in der heimatlichen Leitung, wie auf dem Arbeitsfeld, aufs engste mit einer britischen Mission verbinden; außerdem sollte er Bürgschaften dafür bieten, daß beides, die heimatliche Leitung und der Kreis der Missionare, nur aus Leuten zusammengesetzt sei, die auf der Seite Englands und seiner Bundesgenossen stünden. Dies wäre eine handgreifliche Verletzung der schweizerischen Neutralität gewesen. Aber auch die Verbindung mit einer britischen Mission, wenn auf diese Weise zustande gekommen, hätte in das Werk einen mit seinem Reichs-Gottes-Charakter unverträglichen politischen Einschlag gebracht und hätte für die Schweizer Missionare eine Quelle von viel innerer Not werden müssen. Aus diesen Gründen waren die britischen Bedingungen für uns unannehmbar. Die Gründung des Vereins mußte unterbleiben, der Schlag mußte fallen.

„Wir nehmen diese schmerzliche Wendung der Dinge als eine Heimfuchung aus der Hand unseres Gottes an. Der Weltmacht aber gegenüber, die uns jetzt Gewalt antut, berufen wir uns mit gutem Gewissen auf die Lauterkeit, worin die Basler Missionare dreier Generationen den Völkern der Goldküste und Indiens mit dem Evangelium gedient und das Beste des fremden Landes gesucht haben, wie es auch von britischer Seite oft und dankbar anerkannt worden ist. Für die Zukunft behalten wir uns alle unsere Rechte auf die beiden Missionsfelder ausdrücklich vor: nicht nur die wohlverordneten Eigentumsrechte an Häusern und Grundbesitz, sondern auch das Recht, Mission zu treiben und Kirchen zu gründen und aufzubauen, wie es in der für alle Menschen geschehenen Heilstat Gottes und in dem an alle Christen ergehenden Auftrag unsres Herrn Jesu Christi begründet ist. Ob, wann und wie wir unser Missionsrecht auf diesen unsern alten Gebieten wieder ausüben können, überlassen wir der göttlichen Führung.

„Die Arbeitsfelder hat man uns, eins ums andere, entziffen; bald dürfte das chinesische das einzige sein, das uns übrig bleibt. An großen, heiligen Aufgaben fehlt es uns und unserer Missionsgemeinde trotzdem nicht. Es bleibt uns das Missionshaus, wo sich immer noch 40 junge Männer ausrüsten lassen zum künftigen Dienst; und die im neuen Jahr eingelassenen Meldungen beweisen, daß uns Gott noch weiteren Nachwuchs schenken will.“

Während die Stellungnahme des Basler Missionskomitees in Deutschland und der deutschen Schweiz aufrichtige Zustimmung gefunden hat, haben die Basler Missionsfreunde in der französischen Schweiz am 14. Februar in Lausanne die Begründung einer eigenen „Schweizerischen Missions-Gesellschaft“ beschlossen, deren konstituierende Generalversammlung nach Ostern stattfinden soll. Nur Welschschweizer gehören dem vor-

bereitenden Ausschuß an. Ob freilich diese neue Gesellschaft in der Lage sein würde, mit Zustimmung der britischen Regierung die Basler Missionsfelder in Indien und auf der Goldküste ganz oder teilweise zu übernehmen, ist zweifelhaft. Der britische Gesandte teilte am 2. Februar der Basler Missionsleitung kurz und schroff mit, „daß die Schließung der Basler Mission in Indien demnächst bevorstehe,“ und daß britische Missionare sich bemühen werden, das Werk zu übernehmen. Unter allen Umständen ist das von krankhafter Kriegsspychosc nicht freie Vorgehen der Welschschweizer schmerzlich.

---

**D. Th. Wangemanns 100. Geburtstag.\*)** Am 27. März waren es 100 Jahre seit D. Theodor Wangemann als Sohn eines Lehrers, späteren Königl. Musikdirektors in dem märkischen Städtchen Wisnau geboren wurde. Er war vom Herbst 1865 bis zu seinem Tode am 18. Juni 1894, also fast 29 Jahre der Direktor der Berliner Missionsgesellschaft und ist in ihrer fast hundertjährigen Geschichte wohl die hervorragendste und entscheidendste Persönlichkeit gewesen. Nicht mit Unrecht nannte deshalb der Volksmund diese Mission lange Zeit schlichtweg die Wangemannsche Mission. Aus seiner vorausgegangenen Tätigkeit in Bollen und Cammin brachte er für sein Amt als Missionsleiter eine hervorragende Tüchtigkeit im Lehramte mit, die ihm bei der Fortführung des von Joh. Chr. Wallmann solide geleiteten Missionsseminars zu statten kam; zudem hatte er in seiner lebhaften Teilnahme von den kirchenpolitischen Kämpfen um Union, Konfession und altlutherische Separation durch sein schlagfertiges schriftliches und mündliches Wort das Vertrauen gerade der die Berliner Mission hauptsächlich tragenden kirchlichen Kreise in hohem Maße gewonnen und erhielt es durch rege Beteiligung an kirchlichen Konferenzen und an der schriftstellerischen Arbeit auch in der Vielgeschäftigkeit seines Direktorats. Seit der Übernahme dieses neuen Amtes hat er seine schier unerschöpfliche Arbeitskraft, seine Reiselust, seine Organisationsgabe, sein eindrucksvolles Wort in Bericht und Predigt, kurz seine ganze vielseitige Persönlichkeit in diesen Dienst gestellt. Er hat in den Freundeskreisen der Berliner Mission zumal deren südafrikanisches Arbeitsfeld in seltenem Umfang populär gemacht. Er hat der Berliner Mission für die Arbeit daheim und draußen die grundlegenden Ordnungen geschaffen und hat in zahlreichen großen und kleinen Büchern ihre Geschichte geschrieben. Er hat ihr das neue Missionshaus am Königstore gebaut und schuldenfrei übergeben. Er ist in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts eine der eindrucksvollsten Persönlichkeiten des deutschen Missionslebens gewesen.

---

\*) Vergl. Allgemeine Missions-Zeitschrift 1894, 351 ff.; die Biographie D. Th. Wangemanns aus der Feder seines Sohnes, Berlin 1899; die volkstümliche Lebensgeschichte von D. Petrich; Berliner Berichte 1918, 26 ff.; Missionsfreund 1918, 17 ff.



Die sämtlichen, bisher in Tanga internierten Missionare der Berliner Mission, wahrscheinlich auch die Mehrzahl der übrigen bisher dort internierten deutschen Ostafrikamissionare sind nach dem Konzentrationslager Maadi bei Nairobi überführt worden. Für den Gesundheitszustand derselben ist das ein großer Vorteil; denn daß diese Männer, deren Gesundheit vielfach bereits durch einen zehnjährigen und längeren Aufenthalt in den Tropen erschüttert war, in Tanga während einer zweiten Regenzeit in offenen Zelten an der ungesunden Küste gefangen gehalten wurden, gehörte zu den Unerträglichsten in der britischen Behandlung deutscher Missionare, zumal diesen obendrein in unnötiger Härte seit fast einem Jahr jeder Briefverkehr mit ihren nach Südafrika verschleppten und in Tempe bei Blumfontain internierten Frauen und Kindern verboten war. Allerdings für die Wiederaufnahme der Missionsarbeit in Deutsch-Ostafrika bedeutet diese Verschleppung nach Ägypten einen neuen, schweren Schlag, weil dadurch die Wiederherstellung der Verbindung mit den Stationen und Gemeinden unabsehbar hinausgeschoben ist.

Über Kriegswirkungen auf die angelsächsischen Missionen Indiens lag dem letzten Nat. Missionary Council, das im November 1917 in Coonoor (Madras-Provinz) tagte und auf das wir noch zurückzukommen gedenken, ein Bericht seines Sekretärs Rev. Anderson vor, der diesmal eine viel unverbülltere Sprache redete als bisher. War doch das Konzil diesmal, nachdem auch Amerika in den Krieg eingetreten war, sozusagen unter sich und von keinen Rücksichten auf „Neutrale“ mehr beengt. Die amerikanischen Missionare hätten zwar noch Schwierigkeiten gehabt, in den Kampf mit einzugreifen, aber es sei „erhebend gewesen zu hören, wie sie sich von ganzem Herzen gefreut hätten, daß ihr Mutterland in den Krieg eingetreten sei.“ Wir geben den Bericht in den Hauptzügen hier wieder, indem wir seine Angaben anmerkungsweise durch sonst vorliegende Berichte ergänzen: „Es ist nicht möglich, annähernd den Umfang, in dem indische Missionare den Alliierten geholfen haben, zu berechnen. Es findet sich keine einzige Mission — und ich habe mit der Leitung von sechzig von ihnen in Verbindung gestanden —, die nicht berichten kann, auf irgend eine Weise\*) zur Gewinnung des Krieges geholfen zu haben. Einige Missionare hatten zwar Bedenken gegen den Versuch, Unterlagen für ein, wenn auch unzulängliches Urteil über die erreichten Leistungen zusammenzubringen, weil das ihnen keinen vernünftigen Zweck zu haben schien, oder nach Selbstberäucherung schmecke oder einen Geist der Untreue gegen Christi zeige. Ich halte es dagegen für eine Pflicht gegenüber der Sache Christi, der wir in Indien dienen, bekannt werden zu lassen, daß im allgemeinen die Missionare in Indien der Kriegslage Rechnung getragen haben und aufrichtig

\*) Selbst für die immer schwieriger werdende Ernährung der Europäer in Indien suchte man die Erfahrung der christlichen Missionsinstitute mit Wertung einheimischer Produkte nutzbar zu machen. (S. S. 1917, 284).

mitgeholfen haben, ihn zu gewinnen. Indische Christen aus vielen Stämmen und Sprachgebieten tragen zu hunderten heute die Beschwerden eines Feldzuges in Europa und Mesopotamien. Mindestens ein Duzend Missionare weilen unter ihnen als Aufseher oder Hilfs-Kommandanten und ein großer Teil der Rekrutierungsarbeit<sup>1)</sup> unter den indischen Christen ist durch die Missionarsarbeit getan worden. . . Die Einberufung von europäischen Missionaren war nicht beträchtlich.<sup>2)</sup> In vielen Fällen erschien es besser, daß die Missionare ihr Werk fortsetzen, zumal in ertragreichen Gebieten. Doch haben nicht weniger als 100 ihre Stationen verlassen und aktiven Dienst getan, einige mit der Waffe, andere als Feldprediger,<sup>3)</sup> Ärzte oder Sanitäter. Eine ziemliche Zahl von Ärzten und Heilgehilfen haben sich der Regierung für Dienste im Lande angeboten, um anderen zu ermöglichen, an die Front zu kommen. . . Über 50 Missionarinnen haben ihre Zeit dem Roten Kreuz gewidmet, über 100 haben Nähvereine für medizinische und militärische Zwecke eingerichtet. Missionare haben Vorlesungen und Ansprachen über Kriegsthemen in den meisten der Hauptsprachen Indiens gehalten.<sup>4)</sup> An finanzieller Hilfe hat eine Missionarin während des Krieges über 10 000 Rs. für ein Missions-Sanitätsautomobil gesammelt und die Heilsarmee 7000 Rs. für ein zweites, abgesehen von zwei Heimen für Matrosen und Soldaten, die sie in Indien unterhält. Die indische Sonntagschulunion brachte 25 000 Rs. für den Unterstützungsfonds für belgische Kinder auf. Eine verhältnismäßig kleine Stadtgemeinde hat 500 Rs. monatlich seit Januar 1916 zum „Lady Bueghelerus Fonds“ für britische Kriegsgefangene in Deutschland aufgebracht, und alle besonderen Sammlungen, wie die für das Hospitalschiff „Madras“, sind von Missionsquellen gespeist worden. . . Die indischen Missionen haben sich trenn betätigt, großzügig geholfen und mit Freuden ihren bescheidenen Teil

---

<sup>1)</sup> Wie schwierig sich die Rekrutierung gestaltete, erhellt übrigens daraus, daß sich bis Mitte Juni 1917 von den erwarteten 6000 Indern erst 1137 zum freiwilligen Eintritt in die Indian Defense Force gemeldet hatten. (Neuer Orient II, 125). Im Festzug der amerikanischen Gunturmission anlässlich ihres 75jährigen Bestehens marschierten 35 solcher Freiwilliger aus den verschiedenen Schulanstalten der Mission.

<sup>2)</sup> Die Wesleyaner in Madras stellten einen tamilischen Feldprediger für die tamilischen Christen im mesopotamischen Heere.

<sup>3)</sup> Härter scheinen die französischen Katholiken getroffen zu sein, von denen allein auf Ceylon 17 Priester der Oblaten und eine Anzahl Jesuiten eingezogen waren.

<sup>4)</sup> Wie nötig sie waren, illustriert folgende kleine „Bazargeschichte“, die die „N. M. S.“ in Anantapur berichtet: „Der Kaiser habe sich bereit erklärt, die Feindseligkeiten einzustellen, wenn man ihm Indien gebe. Man habe ihm aber nur Kalkutta überlassen wollen und, damit nicht zufrieden, habe er den Krieg fortgesetzt. König Georg hielt sich infolgedessen verborgen und sei nicht aufzufinden.“

an dem Widerstand zur Vernichtung des schrecklichen Angriffes auf die wahre Grundlage menschlicher Freiheit übernommen.“<sup>1)</sup>

Bringt dieser kriegsbegeisterte Bericht die Stimmung der Versammlung zum Ausdruck, dann ist auch nicht verwunderlich, daß sie sich in der Frage der Zukunft deutscher Missionsarbeit in Indien weniger zurückhaltend verhielt als bisher. Die Lage schien ihr so stark verändert (Amerika), daß auch viele von denen, welchen sehr daran lag, daß der Krieg nicht auf die Ausbreitung des Königreichs Christi in Indien trennend einwirke, „starke Bedenken hatten, ob man auf Jahre hinaus den Deutschen wieder erlauben solle, in Indien zu leben und zu arbeiten.“ Man beschloß deshalb einstimmig, mit den eingeborenen Pastoren der deutschen Missionsgebiete — Verhandlungen über die Zukunft ihrer Kirchen anzuknüpfen.

Bez. St.

Die Tagung der Deutschen Evangelischen Missionshilfe am 5. Februar stellte, wie wir das bereits gewohnt sind, die evangelische Mission für einige Stunden in den Mittelpunkt des öffentlichen Interesses; der Kolonialstaatssekretär Dr. Goltz als Vertreter des Reichskanzlers, Vertreter der höchsten staatlichen und kirchlichen Behörden, des Missionslebens und des Auslandsdeutschtums, des Hamburger Kolonialinstituts und des Stuttgarter Deutschen Auslandsmuseums waren erschienen und beteiligten sich an den Verhandlungen. Hauptverhandlungsgegenstand war „Mission und Auslandsdeutschtum“, Referent der Leipziger Missionsdirektor Prof. D. Paul.<sup>2)</sup> Er führte etwa Folgendes aus: Drei Jahre lang während des Weltkrieges hat das deutsche Volk soviel mit den heimischen Interessen zu tun gehabt, daß wir die Weltbeziehungen zurückstellen mußten. Jetzt fassen wir einen größeren und festeren Neubau unserer Weltbeziehungen als vordem ins Auge; denn das deutsche Volk wird als Weltvolk eine große Zukunft haben. Mission und Auslandsdeutschtum sind zwei selbständige, unter wesentlich verschiedenen Voraussetzungen und Triebkräften erwachsene Zweige an dem Stamme des deutschen Volkes. Geschlossene deutsche Siedelungsgebiete gibt es nur in Europa an den Grenzen des Deutschen Reiches. Je mehr man sich davon entfernt, um so mehr lösen sie sich in zerstreute, vielfach zerflatternde Pünktchen auf. Keines der europäischen Völker hat eine so starke Weltdiaspora als das deutsche. Wir können darin einige Typen unterscheiden: den Reichsdeutschen, den

<sup>1)</sup> Abgesehen von dem Tod des Professors Moulton auf der Rückkehr von Indien kamen bei der Versenkung der „City of Athens“ durch eine Mine an der afrikanischen Küste die Missionarin Robinson, Tochter eines methodistisch-episkopalen Bischofs in Indien und das Missionsehepaar Duckworth von der „Christ. and Miss. Alliance“ mit seinen sechs Kindern ums Leben.

<sup>2)</sup> Pauls Vortrag ist in der „Allg.-Ev.-Luth. Kirchenzeitung“ 1918, Nr. 6 und 7 erschienen.



Volksteutschen, (der seine Staatsangehörigkeit aufgegeben hat, aber sein Volkstum zu erhalten bemüht ist) und den Kolonialdeutschen. Die Missionsleute nehmen eine Sonderstellung ein, weil sie durch ihr geordnetes Familienleben, die regelmäßigen Urlaube und die planvolle Fürsorge für die Erziehung ihrer Kinder besonders gut in der Lage sind, ihre Häuser zu Pflegestätten eines ehrenfesten Deutschtums zu gestalten. Das Verhältnis der Missionskreise zu dem übrigen Auslanddeutschtum ist nicht selten getrübt worden, zumal wenn die ersteren sich verpflichtet wußten, die Interessen der Eingeborenen gegen weißes Herrenmenschtum zu vertreten. Die Missionare haben überall, wo sich ihnen die Gelegenheit bot, auch ihren Landsleuten mit Wort und Sakrament gedient; es ist aber in der Regel früher und später die Zeit gekommen, wo diese nebenamtliche Pastoration nicht mehr ausreichte, sondern durch eine geordnete geistliche Pflege der Auswanderergemeinden ersetzt werden mußte. Ihr haben sich erst, wie in andern Lebensgebieten, freie Vereine, dann aber auch kirchliche Behörden in wachsendem Umfang gewidmet. Der Weltkrieg hat mit seiner erbarmungslosen Verwüstung der deutschen Kulturwerte im Auslande Mission und Auslanddeutschtum gleich vernichtend getroffen; beide aber werden sich von diesem Schlage wieder erholen, so gewiß die deutsche Nation ihre Weltmacht und Weltstellung behaupten und wieder durchsetzen wird. Selbst mit einer großen Rückwanderung der in Übersee enttäuschten und entmutigten Deutschen brauchen wir nicht zu rechnen; denn ein Weltvolk läßt sich nicht wieder in seine engen Pfähle einsperren, und der Welt-handel und die Kulturentwicklung streben nicht auf Völkerzerklüftung, sondern auf ihren gegenseitigen Austausch und Bereicherung. Die deutsche Weltdiaspora wird also wachsen; sie soll aber auch in steigendem Maße eine Weltmission der deutschen Frömmigkeit werden. — In der ungewöhnlich reichhaltigen, anschließenden Besprechung betonte zuerst der Kolonialstaatssekretär Dr. Solz zugleich im Namen des Reichskanzlers Grafen Hertling ihr beiderseitiges Bekenntnis zur Übernationalität der Christlichen Mission (vergl. unten). Geheimrat Rentwig aus dem Kultusministerium unterstrich D. Pauls Ausführungen über die neuen Aufgaben eines großzügigen Auslandsstudiums; der Krieg habe uns gelehrt, wie wenig Verständnis im Grunde das Ausland für das Wesen der deutschen Kultur hat, und wie wenig auch wir bisher die geistige Gesamtlage des Auslands verstanden haben. Der frühere Kolonialstaatssekretär von Linderquist, der anläßlich dieser Tagung dem Vorstand der Missionshilfe zugewählt wurde, sprach über die Spannungen zwischen der Mission und den Kolonialdeutschen in Deutsch-Südwestafrika. Letztere seien bei dem Ausbruche der schweren Eingeborenen-Aufstände enttäuscht gewesen, daß auch die Mission von diesen Ereignissen völlig überrascht wurde und ihr Einfluß nicht einmal soweit reichte, um überall das bedrohte Leben der Farmer schützen zu können. Es habe aber eine Rehabilitation des Ansehens der Rheinischen Mission bedeutet, als sie am Ende des Krieges die gesprengten Eingeborenen in die Zufluchtslager habe sammeln können. Wegen der durch den Krieg herbeigeführten Verwilderung der Eingeborenen

borenen sei es dringend zu wünschen, daß bald nach Friedensschluß die Mission mit größeren Kräften wieder die Sittigung der Eingeborenen in Angriff nehme. Davon würden dann auch die Auslandsdeutschen direkt und indirekt den größten Gewinn haben. Der Bremer Großkaufmann J. A. Vietor stellte die Entwicklung des Auslandsdeutstums unter die Beleuchtung der nur zu wahren Rindergeſchichte von dem Jungen, der zwar ſtark genug iſt, um die Welt zu erobern, aber zu dumm, um nur einen Maulwurfs-  
hügel zu behaupten. Hier liege eine Schickſalsfrage an das deutſche Volk, ob ihr Auslandsdeutſtum nur Kulturbünger für die Menſchheitsentwicklung oder ein Jungbrunnen der eigenen Volkskraft werden ſolle. Der frühere Gouverneur von Kiautſhou Admiral Truppel wies darauf hin, daß die Miſſion wegen des heißen Wettbewerbs der europäischen Völker in Oſtaſien ſtärker als in anderen Erdteilen nationaliſiert ſei, und ſich dadurch auch die Aufgabe der deutſchen Miſſionen dort eigenartig geſtalte. Dabei ſei es eine merkwürdige Erfahrung, daß, während England und Frankreich gegen alles Deutſtum blind wüten, Japan und China die deutſchen Familien und Miſſionen im ganzen ruhig gewähren laſſen; die „Völker Oſtaſiens ſchützen unſere heiligſten Güter!“

**Zwei Vorträge des Kolonialſtaatsſekretärs Dr. Solſ.** Dr. Solſ hat am 21. Dezember 1917 und am 8. Januar 1918 vor der Deutſchen Kolonialgeſellſchaft und ihren zahlreichen Gäſten zwei wichtige Vorträge gehalten, den einen über die Zukunft Afrikas, den andern über die Bedeutung der Chriſtlichen Miſſionen. In dem erſten, weſentlich politiſchen Vortrag erklärte er, „eine Beruhigung der internationalen Beziehungen ſei nach dieſem Kriege nicht zu erwarten, falls bei der Regelung der kolonialen Fragen lediglih der status quo wieder hergeſtellt werde.“ Die frühere koloniale Aufteilung Afrikas ſei durch Zufälligkeiten bedingt, planlos und unzweckmäßig geweſen. Die Neuberteilung müſſe zum Leitzſatz die Kraft der einzelnen europäischen Völker zur Bewältigung der dort vorliegenden Kulturaufgaben nehmen; Deutſchlands Koloniſationskraft aber habe in der hingebenden Treue faſt aller ſeiner eingeborenen Völker an ihre dem Anſchein nach verlorene Sache glänzend die Probe beſtanden. Dem törichteren Weiſe auch auf Afrika übertragenen Grundsatz von dem „Selbſtbeſtimmungsrecht“ der Völker ſtellte er den Satz von dem „Selbſtzweck“ auch der niedrigſten Stämme Afrikas entgegen, die nicht als Bauern auf dem Schachbrett der großen Politik willenlos hin und her geſhoben und ausgenutzt werden dürfen. Ein Unheil ſei die zumal von Frankreich in dieſem Kriege durchgeführte Militariſierung Afrikas, welche Deutſchlands Heldenheere genötigt habe, gegen ſchwarze Kannibalenhorden ihr Blut zu verſprühen. Die Militariſierung Afrikas nach dieſem Kriege und damit die Entwürdigung ſeiner Völker zum Kanonenfutter künftiger Weltkriege zu verhindern, ſei eins der wichtigen Ziele Deutſchlands, das entweder durch internationale Verträge oder durch Schaffung eines ausreichenden deutſchen Gegengewichts in Afrika erreicht werden müſſe. — Noch wichtiger war für uns Dr. Solſs

zweiter Vortrag, der sich im großen zu einer Lob- und Schutzrede für die Kulturbedeutung der Missionen gestaltete. Dr. Solf selbst faßte seine Leitgedanken am Schlusse in folgende Sätze zusammen, die er auch bei der Tagung der Missionshilfe wiederholte und zugleich nachdrücklich auch als das Bekenntnis des Reichskanzlers hinstellte:

„Auf dem Felde der deutschen Missionen in unsern Schutzgebieten stehen wir vor Trümmern. Diese Trümmer bedeuten aber nun und nimmer das Ende der gottgefälligen, segensreichen Arbeit. Wenn die Flammen des Weltkrieges, die seit mehr als drei Jahren über der Leid- durchfurchten Erde lodern, gelöscht sein werden, wird sich aus der Asche wie der Vogel Phönix das große Liebeswerk der christlichen Missionen erheben, mit verjüngter Schwungkraft, bereit zu neuem Fluge nach den Heidenländern! Wir Deutsche können und werden uns von der Aufgabe, Gottes Wort allen Völkern zu verkünden, auch in den Ländern, über denen eine andere Flagge weht, nicht verdrängen lassen! Wir werden vor allem die Tore unserer eigenen Kolonien den Sendboten der christlichen Konfessionen aller Nationen gern und weit öffnen. Der Wiederaufbau der Verwaltung in den alten Schutzgebieten, in denen die Feinde das deutsche Wesen bis auf den Namen auszurotten bemüht sind, und die Errichtung einer deutschen Verwaltung in den Ländern, die der Friede uns, so Gott will, als Zuwachs zu unserem Kolonialreiche bringen wird, verlangt, wenn das Werk gelingen soll, die Anspannung aller verfügbaren Kräfte.

„Die Missionen sind dazu berufen, an der Erreichung der weitgesteckten Ziele der Kaiserlichen Regierung mitzuarbeiten und den staatlichen Organen durch die Neubelebung des von den Mächten der Entente erschütterten Vertrauens der Eingeborenen in die deutsche Verwaltung und in die Herrschaft der Weißen überhaupt die Wege zu bereiten. Ich weiß, daß unsere Missionare mit der ersten Gelegenheit hinübereilen werden, um ihre Tätigkeit an den Plätzen, von denen der Krieg sie vertrieb, wieder aufzunehmen und neue Stätten des Lichtes zu gründen. Die deutsche Mission wird wachsen mit den größeren Zwecken und die heimischen Gemeinden werden nicht versagen, wenn es gilt, die materiellen Grundlagen der überseeischen Arbeit im Dienste ihres Bekenntnisses zu stärken und zu verbreitern. Wer die Missionen in den Schutzgebieten unterstützt, der tut doppelt gut, er dient dem Gebot seines Glaubens und fördert die Stellung Deutschlands jenseits der Meere. Möchte ein baldiger Frieden die Bahn frei machen für ein neues und reicheres Erblühen unserer Missionsarbeit in einem vergrößerten Deutschland über See, zur Ehre Gottes und zum Ruhme unseres Vaterlandes!“

---

Über die Lage in Südmchina heißt es in einem Briefe vom 16. September 1917: Die Verhältnisse in Südmchina sind sehr verworren, und niemand weiß, wer eigentlich regiert, und ob zwei Republiken sind oder nur eine. Die Chinesen sind gegen ihren neuen „Feind“ nicht feindlich gesinnt; ich vermeinte, die meisten wissen nicht, daß sie im Kriege sind, und warum. Denn ein Ausländer ist ein Ausländer; sie machen zwischen einem



Franzosen oder Engländer oder Deutschen keinen Unterschied. Sollen sie gegen einen Ausländer feindselig sein, so werden sie es gegen alle sein. Bisher sind die Deutschen in Sūdchina nicht schlecht behandelt. Sie sind registriert und dürfen nicht über einen bestimmten Umkreis von ihrem Wohnort, etwa eine englische Meile, reisen. . . Übrigens dürfen Lehrer und Missionare ihren friedlichen Beschäftigungen nachgehen.

Für die **überevullstheit der Mission** liegt ein weiterer kraftvoller Aufruf aus der Feder wohl überwiegend deutsch-schweizerischer Missions- und Kirchenmänner vor, in dem es heißt:

Wir können es einerseits nie und nimmer gutheißen, wenn der evangelischen Mission der nationale Charakter so aufgeprägt wird, daß er zur Bedingung ihrer Wirksamkeit und Zulassung gemacht werden soll. Wer solches von ihr verlangt, mutet ihr die Verleugnung ihres christlichen Prinzips zu, und wenn sie selbst in ein solches Begehren einwilligt, entwertet sie sich und macht sich der Untreue schuldig, und aus beidem muß Böses hervorgehen.

Vermöge der Reinheit ihres christlichen Beweggrundes verdient sie das Zutrauen, daß sie es mit der Obrigkeit redlich meine, und als die berufene Dienerin Christi ist sie es wert, daß ihre Bewegungsfreiheit anerkannt werde. Denn Christus, der Herr der Mission, steht über den Nationen. Sie hat an seinen göttlichen Hoheitsrechten Anteil. Seine Sache ist es, ihre Arbeiter zu berufen und durch seine Gemeinde zu entsenden, sie zu verteilen und dahin zu stellen, wohin seine Führung nach ihren besonderen Gaben sie weist. Wir, die unterzeichneten schweizerischen Missionsfreunde deutscher und französischer Zunge, und Freunde in unserem Vaterlande, die sich hierin völlig eins mit uns wissen, bekennen uns, frei von jeder nationalen Voreingenommenheit, zum übernationalen Charakter der evangelischen Mission und zu ihrem göttlichen Recht auf Bewegungsfreiheit. . . In (dieser) Gewißheit . . . geben wir der Zuberstcht Ausdruck: es möchte nach Beendigung des Weltkrieges von allen, die auf die Neuordnung der Dinge bestimmend einzuwirken haben, die unpolitische und übernationale Bewegungs- und Handlungsfreiheit der Mission als einer rein christlichen Unternehmung tatsächlich und grundsätzlich anerkannt werden. Ein Friedensschluß, der nicht diesen Charakter trüge, würde seinen Zweck, den Völkierzusammenhang herzustellen, im zentralen Punkt der christlichen Arbeitsgemeinschaft verfehlen und dadurch mit einer schweren Schuld belastet werden, die neues Übel erzeugen müßte.

An den Christen aller Länder, denen die Mission Herzens- und Gewissenssache geworden ist, liegt es: 1. über ihrer innern, persönlichen Stellung zur Mission zu wachen, daß sie nicht durch den Einfluß nationaler Gesinnung weggerückt wird von ihrer echten Glaubensgrundlage.

2. Wo solcher Schaden schon eingesezt hat, ihm in Buße und Gebet zu wehren.

3. Für das göttliche Recht der Mission auf die Freiheit Christi unbedingt einzustehen.

Mehrere holländische Missions-Vereinigungen haben folgende **Erklärung über die übervollständigkeit der Mission** erlassen:

„Mitten in der großen Wirrnis der Welt beobachten wir mit tiefer Trauer die Vermüstung, welche infolge des Krieges auf dem Missionsfelde angerichtet wird. Was uns dabei wohl am allermeisten das Herz beschwert, ist die Frage, ob der Grundsatz der Supranationalität der Mission nicht ganz und gar verkannt wird, während doch von Anfang an und auch in Zukunft das Wort des Apostels Gültigkeit behält: „In Christus ist weder Jude noch Grieche, sondern eine neue Kreatur!“ Wir sprechen dieses aus, weil in der Tat heilige Liebe für diesen Grundsatz und kein einziges anderes Motiv uns zum Reden drängt. Anlaß zu diesem Zeugnis gibt das Schreiben der „Society of Friends“ in der Angelegenheit der Supranationalität der Mission, in dem kräftig gegen den schon von verschiedenen Seiten in englischen Missionskreisen laut gewordenen Vorschlag protestiert wird, daß nach dem Kriege alle Missionare aus Ländern, die mit Großbritannien im Kriege liegen, aus den britischen Besitzungen und Kolonien fernzuhalten seien. Anlässlich der Äußerungen der deutschen Mitglieder des Edinburgher Fortsetzungs-Ausschusses fühlen wir uns dazu gedrungen, ohne ein Urteil über die genannten Tatsachen und Personen auszusprechen, denen, die in Christo unsere Brüder und Mitarbeiter in der Mission sind, ganz gleich welcher Nationalität sie auch angehören mögen, zu sagen: „Liebe Brüder, laßt uns doch nie vergessen, daß das Missionswerk international ist, und daß Christi Kirche über der Spaltung der Völker steht.“

Wir bitten deshalb, daß Christus uns und euch Glauben und Weisheit schenke! Zugleich geben wir der Zuversicht Ausdruck, daß die Zusammenarbeit, wodurch so viel Gutes auf dem Missionsgebiete gewirkt wurde, nicht aufgehoben und an dem Grundsatz von der Supranationalität der Kirche Christi festgehalten werden wird.“

Die deutschen Basler Missionare von der Goldküste sind alle, Männer, Frauen und Kinder, zusammen 65 Personen, nach Europa deportiert, die Frauen und Kinder nach kurzem Aufenthalt in England bereits nach Deutschland entlassen. Bis Sierra-Leone waren die Familien anscheinend auf demselben Schiffe, dann wurden die Männer auf einen Hilfskreuzer, also auf ein Kriegsschiff befördert, das dem Schiffe mit den andern Gefangenen der U-Boot-Gefahr wegen im Rückzug vorausfuhr. Erst an der Küste von England fuhr das Kriegsschiff voraus und direkt zum Hafen; von wo die Männer in das Konzentrationslager auf der Insel of Man befördert wurden. Man erinnert sich, daß diese rücksichtslose Maßregel gegen die Basler Mission angewendet wird, weil sie sich der im Sommer 1916 von der britischen Botschaft in Bern erhobenen Forderung nicht gefügt hat, das Band der Gemeinschaft mit den deutschen Missionsfreunden vollständig und für immer zu zerschneiden und eine rein schweizerische Missionsgesellschaft zu konstituieren. Die Freunde der Basler Mission sind aber in der Schweiz wie in Süddeutschland nach wie vor entschlossen, das durch die gesegnete Überlieferung eines Jahrhunderts geheiligte Band der Gemeinschaft in der Basler Mission aufrecht zu erhalten.

Über die **Treue der Eingeborenen in unseren Kolonien** hat Missions-Direktor D. Ngenfeld von seiner Vortagsreise am Kolonialinstitut in Dabos erfreuliche Nachrichten mitgebracht. Er schreibt darüber in den Berliner Berichten 1918, S. 21f:

„Sehr erfreulich war, was ich in Dabos von Offizieren wie Mannschaften, von Westafrikanern wie Ostafrikanern, über die treue Haltung unserer Eingeborenen hörte. Sie hätten sich nicht nur der weit überwiegenden Mehrzahl nach bei Angriff und Verteidigung tapfer und zuverlässig und in Entbehrungen willig und ausdauernd gezeigt, sondern auch noch auf allerlei Weise ihre Anhänglichkeit, unverminderte Achtung und ihre Hilfsbereitschaft bewiesen, als ihre deutschen Herren der Übermacht erlagen und vor ihren Augen geflüchtig entehrt wurden, ja, jeder noch erzeugte Dienst Gefahr brachte und die Eingeborenen selbst schwer zu leiden hatten. So erzählte mir ein Offizier aus Kamerun, daß ihm seine Leute, während er gefangen lag, unter Lebensgefahr noch Erfrischungen zugesteckt hätten. Als die Franzosen in Kamerun ihre weißen Gefangenen zum Schauspiel für die Eingeborenen durchs Land führten, haben viele von ihnen erkennen lassen, daß sie sich über die Schmach ihrer Herren nicht freuten. Ein Reservist Sch. schrieb:

„Bei der Einnahme von Tabora am 19. Mai 1916 durch die Belgier hörte ich im Hospital ein Gespräch einiger Eingeborenen über die Kriegsführung. Sie sagten u. a.: sie würden den Deutschen treu bleiben, und wenn der Krieg noch so lange dauere. Die Deutschen würden doch einst wiederkommen, und die Engländer und Belgier müßten das Land doch wieder verlassen. Auch hörte ich, wie ein schwarzer Unteroffizier zu seinen Leuten sagte: „Die Engländer und Belgier können in Europa den Deutschen nichts vormachen, noch sie dort besiegen; deshalb sind sie nach Afrika gekommen, um es mit den wenigen Männern hier aufzunehmen und Deutsch-Ostafrika zu rauben.“ Als wir Mitte Oktober 1916 in das Gefangenenlager Tabora überführt wurden, durften uns unsere Boys von außerhalb zu einer festgesetzten Stunde einige Lebensmittel bringen. Die Leute brachten uns u. a. auch Früchte, Honig und andere Sachen, die die Belgier selbst von den Eingeborenen nicht hatten bekommen können. Darüber erzürnt, daß unsere Leute noch so treu zu uns hielten, schlugen sie sie demmaßen mit der Milpeitsche, daß es uns, die wir hinter dem Drahtverbau standen und es mit ansehen mußten, in der Seele leid tat. Trotz dieser Mißhandlungen aber ließen unsere Leute sich nicht abhalten, in den folgenden Tagen wiederzukommen. In Tabora mußten wir Weiße schwere körperliche Arbeiten verrichten. Eines Tages fuhr ich mit noch acht Kameraden zur Firma Holzmann, um dort Balken zu holen. Wir alle wurden vor den Wagen gespannt, belgische Askaris trieben uns an, und ein belgischer Europäer hoch zu Roß befahl uns, über den Markt von Tabora zu fahren, um uns so den Eingeborenen vorzuführen. Die Griechen spotteten über uns. Aber unsere Eingeborenen, als sie uns kommen sahen, wandten sich von uns ab, um uns nicht zu sehen, verkrochen sich in ihre Hütten, und kein Spott wurde bei ihnen laut. Aber viel nicht gerade Schmeichelhaftes



über die belgischen Europäer konnte man während unseres Transportes durch den Kongostaat von den belgischen Askaris hören. Wir konnten allerdings wahrnehmen, daß wir, obgleich wir Gefangene waren, bei den Eingeborenen in Achtung standen."

"Solche Äußerungen, die ich beliebig hätte vermehren können, beweisen doch, daß die Sorge grundlos ist, die deutsche Kolonialpolitik und die deutsche Mission stehe fortan vor einer unlösbaren Aufgabe, weil wir Deutsche durch die entwürdigende Behandlung, die unsern Vertretern seitens brutaler Weißer zu teil geworden ist, unser Ansehen vor den Farbigen verloren hätten. Von britischer Seite, leider auch beharrlich und mit dreister Stirn seitens der Universitätenmission, wird jetzt die Forderung, Deutsch-Ostafrika dürfe nie wieder in deutsche Hände kommen, mit der Behauptung begründet, die Deutschen hätten die Eingeborenen dieses Schutzgebietes zu schlecht behandelt. Mißgriffe sind selbstverständlicher Weise auch in der deutschen Kolonialpolitik bis in die letzten Jahre noch immer vorgekommen. Wo wir Missionare ihrer gewahr wurden, haben wir dagegen angeknüpft, und es gehört zu unsern vornehmsten Wünschen, daß nach dem Kriege angesichts der jetzt mit den Eingeborenen gemachten Erfahrungen solche Vorkommnisse immer seltener werden möchten, und die deutschen Schutzgebiete, was gute Eingeborenenbehandlung und gesunde Eingeborenenerziehung anlangt, allen fremden Kolonien vorangehen. Aber wenn irgend etwas der deutschen Eingeborenenbehandlung ein unabwiesbares gutes Zeugnis ausstellen konnte, so ist es die jetzige Haltung der Leute. Damit vergleiche man, was zurückgekehrte deutsche Missionare aus Togo über die eigentümliche Art berichten, wie die neuen englischen Gewalthaber dort das heuchlerisch gepriesene „Selbstbestimmungsrecht der Eingeborenen" handhaben. Mitte des Jahres 1916 wurden „die Negerstämme der deutschen Kolonie Togo von der englischen Regierung aufgefordert, entweder englisch zu werden oder eine Erklärung abzugeben, daß sie auch künftig deutsch bleiben wollen. Die, welche sich für das Deutschbleiben erklärten, wurden ausnahmslos mit Zwangsarbeit bestraft. Nach den Beobachtungen der Missionare haben übrigens die englischen Zwangsmassregeln nichts gefruchtet. Der größte Teil der Togoneger ist nach wie vor von dem Wunsche beseelt, daß möglichst bald wieder an Stelle der englischen Regierung die deutsche treten möge."

Die Nationale Missionsgesellschaft für Indien hat durch den im Vorjahr erschienenen Bericht über die ersten zehn Jahre ihrer Arbeit die Aufmerksamkeit weiterer Kreise auf sich gelenkt. Die Gesellschaft hat bekanntlich, auf interdenominationeller Grundlage aufgebaut, jeder der verschiedenen Kirchengruppen ein besonderes ihrer fünf räumlich getrennten Arbeitsfelder zugewiesen, zu dem neuerdings noch Rewah in den Zentralprovinzen als Arbeitsgebiet der Lutheraner Südindiens hinzugekommen ist. Sie zählt nach zehnjährigem Bestehen 30 Arbeiter und 1200 Kirchenglieder, treibt in sieben Schulen Erziehungsarbeit, unterhält zwei ärztliche Stationen unter medizinischer Leitung und veröffentlicht eine englische und mehrere landes-

sprachliche Zeitschriften. Der Umstand, daß sie sich absichtlich bisher noch unbefleckte Arbeitsgebiete ausgewählt hat, hat ihre Erfolge besonders ersichtlich. Verschiedentlich mußte man sich der ärztlichen Mission bedienen, um das Vertrauen der heidnischen Bevölkerung langsam zu gewinnen. So konnte es etwa in Daršana (in Ruttar, Vereinigte Provinzen) geschehen, daß eine missionarische Heilgehilfin mit Schimpf und Roheit überhäuft wurde, als sie als erste Christin ein Haus einer reichen Hindufräule zu ihrem Wohnsitz erwerben wollte, bis nach Wochen diese selbe Fräule gerade ihrer Behandlung zugeführt werden mußte und dann zur eifrigsten Freundin der Mission wurde, ja ihr sogar den Baugrund zur Verfügung stellte (Harb. J. 1917, 113). Ähnlich schauen die Lutheraner zurzeit nach einem einzelnen Missionshaus aus, um in dem für Christen schwer zugänglichen Fürstentum Rewah, in dem sich bisher kein Europäer niederlassen durfte, leichter Eingang zu gewinnen. Auch aus Montgomery (Südwesten von Lahore) wird von guten Erfahrungen berichtet, die man mit der Eröffnung ärztlicher Arbeit gemacht hat.

Die Gesellschaft erfreut sich des besonderen Interesses des eingeborenen Bischofs Azariah, hat jedoch einen Beirat von europäischen Missionaren und drei von ihnen in ihrem geschäftsführenden Ausschuß in Madras. Auch arbeitet sie in Fühlung mit den Missionsgesellschaften und erhält von ihnen finanzielle Unterstützung, wie auch die srische Kirche fast ein Viertel der jährlichen Einnahmen beisteuert und eines der Arbeitsfelder besonders bearbeitet (bergl. „A.M.B.“ 1916, 419).

Am genauesten sind wir über das jüngste Arbeitsfeld, dasjenige von Rewah unterrichtet, da an ihm auch die deutschen Lutheraner beteiligt sind und das „Evangelisch-lutherische Missionsblatt“ infolgedessen wiederholt darüber berichtet hat (1916, 308; 1917, 245, 292 ff.). Schon vor Beginn des Krieges wurde auf der 10. tamilischen Synode über den Anschluß an die Nat. Miss.-Gesellschaft verhandelt, den man unter Ablehnung eines eigenen unabhängigen Missionsunternehmens beschloß. Der Gedanke wurde dann einerseits durch den Krieg mit seiner Steigerung des nationalindischen Selbstbewußtseins gefördert, andererseits benutzte man das Reformationsjubiläum als Anlaß zu einer Geldsammlung für diesen Zweck, die im Verhältnis zu der Armut der Gemeinden erfreuliche Erträge lieferte. Nach dem Vorbilde der Heimat wurden Missionsstunden, Missionsabende und Missionsnähvereine in den Gemeinden eingeführt, um das Verständnis für die neue Aufgabe zu fördern. Im Jahre 1916 scheint dann Missionar S. Njanabanaram, der Sohn eines eingeborenen Pastors in Trankebar, als erster Sendbote in das von ca. 1 1/3 Millionen bewohnte heidnische Fürstentum eingedrungen zu sein. Ein Schreiben aus seiner Feder, das das genannte Blatt aus schwedischer Quelle mitteilt, gibt einen lebhaften Eindruck von den teils selbst verschuldeten, teils unvermeidlichen Schwierigkeiten, auf die sein Vordringen stieß und die ihn nach kurzer Zeit zu einer vorläufigen Unterbrechung seiner Arbeit nötigten. Außer ihm stand auch ein eingeborner Evangelist der Schwedischen Mission, die benachbart in den Zentralprovinzen arbeitet, für Rewah zur Verfügung. Lic. St.

Wahrscheinlich befindet sich heute kein deutscher Missionar mehr in Togo; die letzten Bremer Missionare wurden in der Weihnachtswoche in London erwartet. Linder und Baetz mußten binnen drei Stunden ihren Haushalt auflösen und sich für die Abreise fertig machen. „Ebenso rücksichtslos wie die Abführung scheint die Behandlung auf dem Schiff gewesen zu sein. Man überläßt die Mutter mit ihren Kindern sich selbst oder der mehr oder minder großen Rücksicht der Kapitäne und Mannschaften und pfercht die Friedensboten auf einem Kriegsschiff zusammen, um sie in die Gefangenennlager in London zu bringen. In England kennt man keine Rücksicht. Nur durch die Bemühungen des Schweizer Konsuls konnte Frau Junke kurze Zeit in einem Gasthof untergebracht werden. Die Reise in England und die Ueberfahrt müssen die Frauen selbst bezahlen, so daß sie fast aller Barschaft entblößt in Deutschland ankommen. Sogar ihre vier Koffer hält man zurück. . . . Unsere Gemeinden fühlen die Last ihrer Verantwortung und treiben, obwohl wahrscheinlich völlig verwaist, ihr Werk treu und ernst weiter.



## Preisaus schreiben.

Die Ostasienkommission des Deutschen Evangelischen Missionsausschusses schreibt einen Preis von 500 M (Fünfhundert Mark) aus für eine im chinesischen „leichten Bücherstil“ abgefaßte, etwa zehn Bogen umfassende Werbeschrift über „Doktor Martin Luther und die deutsche Reformation“. Die Schrift ist zwei Jahre nach dem Friedensschlusse an den Varmer Missionspräses D. J. Genähr z. Bt. Preuß. Oldendorf (Westfalen) einzureichen. Als Preisrichter dienen Missionspräses D. J. Genähr z. Bt. Preuß. Oldendorf (Westfalen). Vorstehender.

Missionspräses D. Ziegler-Dilong. Missionar Schulze, z. Bt. Schanghai.

Missionssuperintendent Leuschner-Schaudschufu.

Missionssuperintendent Boskamp-Tsingtau.

Oder als ihre Stellvertreter:

Missionar Gieß, z. Bt. Rahintchu. Missionar Nagel, z. Bt. Dilong.

Missionar Vogt-Lufhang. Missionsuperintendent Kellecker-Kanton.





# Der Weg der Boten Christi und die Mächte dieser Welt.\*)

Ein Erlebnis und eine Fragestellung des Weltkrieges.

Von D. R. Arnsfeld.

Seit Ausbruch des Krieges hat, erst in Deutschland, dann in den neutralen Ländern, schließlich auch in England und Amerika, eine bedeutende Auseinandersetzung über den nationalen oder internationalen Charakter der christlichen Mission oder, wie man, nicht gerade glücklich, sagte, über ihren „nationalen Einschlag“, oder, wie es neuerdings meist heißt, über ihre „Supranationalität“ eingeleitet. Auf akademische Erörterungen sind öffentliche Erklärungen maßgebender Missionskreise der verschiedenen Länder gefolgt. Kürzlich hat in sehr beachtenswerter Weise auch der Leiter der deutschen Kolonialverwaltung zu der aufgeworfenen Frage Stellung genommen und sich dann noch ausdrücklich auf die Zustimmung des deutschen Kanzlers berufen. Endlich liegt in der erschütternden Denkschrift von Würz „Die Basler Mission am Scheidewege“ (E. M. M. 1918, S. 113 ff.) jetzt jedermann das urkundliche Material über die Stellung der britischen Regierung vor. Es handelt sich längst nicht mehr nur um einen Austausch von Missionsarbeitern zur Verständigung über eine grundsätzliche Frage, sondern um die Vorbereitung praktischer Entscheidungen, deren Tragweite nicht abzusehen ist, um Entscheidungen, die mit dem Friedensschluß kommen müssen und die Arbeitsbedingungen der christlichen Mission für lange Zeit bestimmen werden. Umso verantwortlicher und dringlicher ist die Erörterung.

Wir haben uns in ihr bisher mitunter allgemeine Wahrheiten vorbehalten, über die im Grunde kaum erhebliche Meinungsverschiedenheit besteht, höchstens, daß die Betrachtung mehr von der einen oder andern Seite aus erfolgt und die Betonung und Bewertung verschieden ist. Dabei lebten alte Fragen wieder auf, wie die zwischen Michael Zahn und Alexander Merensky, in welchem Grade der Missionar seinen nationalen Charakter seinem Beruf zum Opfer zu bringen habe, Fragen, über die das Gewissen des Einzelnen, die Stimmung des heimatischen Missionskreises, die Beteiligung des eigenen Volkes an kolonialer Arbeit, die politische Zeitlage und die Gestaltung des Missionsfeldes stets zu mehr oder weniger abweichender Antwort führen werden. Bei der Erörterung solcher Fragen redet man leicht an einander vorbei. Dies scheint jetzt auch der Fall zu sein, wenn englische Missionsführer einerseits ihr Festhalten an dem Grundsatz der

---

\*) Erscheint als Sonderdruck im Verlag der Berliner Missionsbuchhandlung, Berlin NO. 43, Georgenkirchstraße 70, Preis 0,40 M.

Supranationalität erklären, andererseits aber das rechtfertigen und bestätigen, was seitens ihrer Regierung geschehen ist und den neutralen und deutschen Missionskreisen diesen Grundsatz als schwer gefährdet erscheinen läßt. So droht hier auf religiös-missionarischem Gebiet sich zu wiederholen, was auf politischem zu Tage liegt, wenn ein annektionsloser Friede proklamiert wird, der aber alle beabsichtigten Annektionen verwirklichen soll, oder wenn das Selbstbestimmungsrecht der Völker als maßgebend bezeichnet wird, jedoch mit dem stillen Vorbehalt, daß nur die eine gewünschte Bestimmung herauskommen darf. Soll es nicht auch für die Mission durch Mißverständnisse zu gegenseitigen Täuschungen und zu bitteren Enttäuschungen kommen, die später nicht wieder gutzumachen sind, so müssen wir jetzt bestrebt sein, volle Klarheit zu schaffen und uns gegenseitig in dem, worauf es jetzt ankommt, recht zu verstehen.

Dazu tun wir gut, auszuschalten, was nicht in Frage steht. Heinrich Frick, Nationalität und Internationalität der christlichen Mission, Gütersloh, 1917, hat mit Recht darauf hingewiesen, daß eine Quelle der Mißverständnisse darin liegt, daß das Wort „national“ in verschiedenem Sinn gebraucht wird, je nachdem es mehr die vollstliche oder die politische Seite im Auge hat. Er zeigt auch an der tiefen Verschiedenheit der politischen Verhältnisse, daß es nicht angeht, ohne weiteres biblische Ausfagungen in unserer jetzigen Erörterung zu verwerten, und fordert, daß bei der Frage der Nationalität oder Internationalität der Mission die Frage nach der Bedeutung der Nationalität der Missionsobjekte, d. h. der Missionare bezw. der missionierenden christlichen Völker, von der Frage nach der Bedeutung der Nationalität der Missionsobjekte, d. h. der nichtchristlichen Völker, an denen Mission getrieben wird, unterschieden werde. Diese beiden Fragen hängen allerdings sachlich zusammen und wohl stärker, als Frick gesehen hat. Aber es empfiehlt sich in der Tat, sie in der Erörterung auseinanderzuhalten, zumal in unserer gegenwärtigen Auseinandersetzung. Darüber, daß den nichtchristlichen Völkern ihre nationale Eigenart von den christlichen Völkern und ihren Missionaren nicht genommen werden soll, besteht keine Meinungsverschiedenheit. Was uns jetzt so hart aufliegt, ist vornehmlich das Verhältnis der christlichen Missionen zu den Mächten dieser Welt, unter deren politischer Gewalt die missionierenden Völker sich befinden.

Über das gegenseitige Verhältnis von Missionen und Regierungen ist von jeher die Erörterung hin und her gegangen. Aber man braucht nur den 7. Band des Berichtswerkes der Edinburgher Weltkonferenz „Missions and Governments“ aufzuschlagen und sieht mit Erstaunen, daß in all seinen lehrreichen Ausführungen die Sorge, die uns jetzt auf den Nägeln brennt, überhaupt nicht berührt wird. Man sah sie nicht, sie bestand damals nicht. Wir haben es also mit einer im Vergleich zu den damaligen Betrachtungen völlig neuen Fragestellung zu tun. Diese aber ist nicht von einem Theoretiker aufgeworfen, sondern durch ein neues Erlebnis uns allen gemeinsam gegeben. Wir tun daher besser, statt von allgemeinen Betrachtungen, von diesem Erlebnis auszugehen, damit es uns keine Frage in voller Klarheit stelle.

Das Erlebnis war in der That neu, einzigartig und überraschend. Niemand von uns hatte es vorausgesehen und hätte es für möglich gehalten. Worin besteht es? Darin, daß durch Mächte dieser Welt dem Gang und Dienst der Boten Christi Bedingungen entzogen sind oder entzogen werden sollen, die wir als selbstverständlich voraussetzen zu können uns gewöhnt hätten.

Ohne sich dessen wohl recht bewußt zu sein, genoß im gegenwärtigen Missionszeitalter die christliche Mission eine wertvolle Vorzugsstellung vor anderen Unternehmungen, die aus christlichen Ländern in die nichtchristliche Welt sich erstreckten. Es war freilich nicht mehr die Stellung, die die katholische Ordensmission im Zeitalter der spanisch-portugiesischen Kolonialpolitik eingenommen hatte; das weltliche Schwert war nicht mehr der Ausbreitung des Christentums unmittelbar und vorbehaltlos dienstbar, und die Mission gab sich nicht mehr dazu her, die Brutalität kolonialer Eroberung mit einem Heiligenschein zu umgeben. Regierungen und Missionen hatten über ihr gegenseitiges Verhältnis anders denken gelernt, ihr Recht auf Unabhängigkeit von einander erkannt. Losgelöst von der unlauteren, unheilvollen Verbindung mit der selbstüchtigen, blutbefleckten Schwertgewalt des Staates war die Stellung der Mission scheinbar schwächer, in Wirklichkeit nicht nur freier, sondern auch stärker, angesehener und wirksamer geworden. Weil die Mission als Dienst des Reiches, das nicht von dieser Welt ist, auftrat, erkannten auch die Mächte dieser Welt ihr göttliches Vorrecht. Weil ihre Boten selbstlos dienen wollten, gab man ihnen wie niemand sonst, den Weg frei. In den meisten nichtchristlichen Ländern war ihnen gestattet, nicht nur sich überall nach eigener Wahl niederzulassen und beträchtlichen Grundbesitz zu erwerben, sondern, was ungleich mehr ist, durch umfassende Reise- und Predigtstätigkeit, durch Liebesarbeit, Organisation von Gemeinden und durch Schulen aller Art den denkbar stärksten Einfluß auf die eingeborene Bevölkerung des Landes zu gewinnen, so daß Lektierer in der Regel niemand innerlich näher stand, niemand sie besser kannte und über sie mehr vermochte als die Mission.

Wir nahmen diese Berechtigung als selbstverständlich hin. „Freiheit für ihr Handeln“, sagt das Edinburgher Konferenzwerk Seite 91, „sind die Missionen berechtigt als ein moralisches Recht von jeder christlichen Regierung zu verlangen.“ Vielleicht empfanden wir nicht genügend, welch ungeheures Vertrauen wir genossen. Man denke sich nur, es hätte in derselben Zeit eine deutsche religiöse Genossenschaft den Anspruch erheben wollen, in Frankreich, nicht etwa dort wohnenden deutschen Familien mit Gottesdienst und Schule nachzugehen, sondern in weiter Ausdehnung und ohne irgendwem Rechenschaft zu geben, noch auch unter französischer Aufsicht zu stehen, die eingeseffene Bevölkerung mit allen Mitteln des heutigen Missionsbetriebes unter ihren Einfluß zu bringen und durch feste Organisation in ihm zu erhalten! Ebenso unmöglich wäre der gleichartige Ver-



such einer französischen Genossenschaft in Deutschland gewesen. Aber auf dem Missionsfelde sahen die christlichen Missionen ohne Unterschied der Nationalität dieses Recht als so selbstverständlich an, daß, wenn es, wie in Madagaskar, ihnen zeitweilig beschränkt wurde, sie sich beklagten, sie seien ungerecht behandelt. „Für alle Missionen ohne Unterschied der Nationen und für ihre eingeborenen Christen kann die Mission“, so urteilt das Konferenzwerk Seite 87, „nicht als Gunst, sondern als anerkanntes Recht die Freiheit ungehinderter Ausübung christlichen Gottesdienstes verlangen.“ Hiermit war aber nicht etwa nur die freie Religionsübung derer gemeint, die bereits den christlichen Glauben angenommen hatten, sondern auch die Freiheit, in weitestem Umfang und mit allen erdenklichen Mitteln der geistigen Beeinflussung den christlichen Glauben auszubreiten. Wenn einzelne Regierungen im Gegensatz hierzu der christlichen Mission Schranken zogen, etwa in ihren islamischen Kolonialgebieten Missionare nicht zulassen oder öffentliche Predigt nicht gestatten wollten, verlangten die Missionen den Nachweis, daß zwingende Gründe vorlägen, die die Behinderung rechtfertigten. „Fernhaltung von Missionaren“, sagt das Konferenzwerk (Seite 33), „ist nur zu rechtfertigen auf Grund der Wahrscheinlichkeit von Blutvergießen oder angesichts ernster politischer Verwickelungen.“ Gab die britische Regierung aus politischen Rücksichten der Selbstabschließung halbunabhängiger indischer Vasallenstaaten gegen die christliche Mission nach, so mußte sie sich vorhalten lassen, daß sie, obschon Obrigkeit eines christlichen Landes, in ihrem eigenen Machtbereich gestatte, was sie dem heidnischen China nicht habe erlauben wollen, nämlich den Ausschluß christlicher Mission aus Fremdenhaß. Die getadelte Regierung aber machte gegen solche Kritik grundsätzlich Widerspruch nicht geltend, berief sich nur auf die außerordentlichen Umstände, die sie hier nach ihrer Meinung hinderten, einen Zustand herbeizuführen, den auch sie sonst für den allein richtigen hielt. Sie konnte ja auch nicht anders, wo sie selbst gegenüber heidnischen und mohammedanischen Staaten, insbesondere gegenüber China und der Türkei, das Recht der christlichen Mission auf Zulassung und freie Betätigung ohne Unterschied der Nationalität von je her nachdrücklich unterstützt hatte. Ja, in dem Grade hatten die christlichen Mächte dieses Recht grundsätzlich anerkannt, daß sie in den Kongoakten sich gegenseitig für ein großes afrikanisches Gebiet zu seiner Anerkennung international verpflichtet hatten, so daß diejenigen europäischen Staaten, die innerhalb dieses Reiches Kolonialbesitz hatten, in ihm nicht die Möglichkeit besaßen, christliche Missionen an Niederlassung, Glaubensverbreitung und Schulbetrieb zu hindern, sondern hier den tiefgehendsten Einfluß auf die eingeborene Bevölkerung jedem freigegeben mußten, der mit dem Rechtstitel der Mission auftrat.

Welch ungeheures Zugeständnis den Missionen damit wie selbstverständlich gemacht war, und welch einzigartiges Vertrauen sie genossen, merken und schätzen sie, wie dies oft im Leben der Fall ist, erst jetzt, wo es ihnen abhanden kommen will, in seinem vollen Wert. Ja, man hatte sie nicht nur gewähren lassen, sondern die Regierungen pflegten auch auf zahlreichen Ge-

bieten der Eingeborenenfürsorge mit ihnen in Arbeitsgemeinschaft zu treten, ihren Rat einzuholen, ihnen wichtige Zweige der Volksfürsorge zu überlassen, sie bei Unternehmungen, die dem Gemeinwohl dienten, mit öffentlichen Mitteln zu unterstützen und durch Anerkennung und Empfehlung ihre Tätigkeit zu fördern. Das alles geschah nicht nur gegenüber Missionen der eigenen Nationalität, sondern in der Regel ganz ebenso mit fremden.\*) Wo Unterschiede gemacht wurden, wie seitens der französischen Regierung in Madagaskar gegenüber englischer Mission, empfand man dies als unbillig, und es pflegte in solchen Fällen die öffentliche Meinung derjenigen christlichen Länder, deren Missionen von der Benachteiligung nicht betroffen waren, sich mit den Benachteiligten solidarisch zu erklären und für die Missionen fremder Nationalität mit freimütigem Wort und hülfsreichem Dienst einzutreten, bis auch ihnen wieder Freiheit erkämpft war. Wenn innerhalb des russischen Reiches Missionsfreiheit ohne Unterschied der Nationen und Konfessionen nicht gewährt wurde, wenn Frankreich in seinen Kolonien die unterworfenen Völker in dem Grade auch geistig durchzuziehen strebte, daß eine innerliche, freie Beeinflussung durch die christliche Mission auf harte Hindernisse stieß, wenn in der Türkei der Übertritt des Moslem zum Christentum noch unter Todesstrafe stand und die christlichen Missionen nur auf Grund der Kapitulationen ihre Arbeit entwickeln konnten und dabei sich vielfach Einschränkungen unterworfen sahen, so sah die gegenwärtige Christenheit in solchen Zuständen Zeichen einer zurückgebliebenen Anschauung und Kulturstufe. Für die höchstentwickelten, führenden abendländischen Völker gab es keine Frage darüber, daß, wie die Menschheit einen Anspruch auf bedingungslose Religionsfreiheit habe, so die christliche Mission das Recht auf ungehemmte Betätigung.

Wenn sie solchen außerordentlichen Vertrauen und solchen Rechtsvorzug genoß, so schnitt sie nicht, ohne gefaßt zu haben. Sie hatte sich diese Stellung wohl erworben, ihr öffentliches Ansehen war nur der Reflex ihrer Leistung. Den Kolonialregierungen war sie geradezu unentbehrlich geworden. Denn, was man ihr an Einfluß einräumte und an bescheidenen Unterstützungen zukommen ließ, belohnte sich vielfältig durch Nebentwirkungen ihres Dienstes, die für die weltlichen Gewalten die Hauptsache waren. Es lag am Tage, daß sie mehr gab, als sie empfing. So hatte sich ihre Stellung von Jahrzehnt zu Jahrzehnt befestigt. Man braucht sich nur an

---

\*) Dieser Haltung der Regierungen entsprach das gegenseitige Verhältnis der Missionen: „Bisher bestand, von einigen denominationellen Reibereien abgesehen, nicht nur ein sehr brüderliches Verhältnis unter den evangelischen Missionsarbeitern der verschiedensten Nationen, sondern auch eine Solidarität der evangelischen Missionsarbeit selbst, und man hat nicht viel danach gefragt, ob die Arbeiter Deutsche oder Engländer, Amerikaner oder Franzosen, Holländer oder Norweger waren. Es war ihnen allen das erste und oberste Ziel, zu helfen, daß der König Jesus Christus seine milde Herrschaft über die Heiden ausübe.“ G. Werned, „A. M. B.“ 1886. 314.

das Verhältniß zu erinnern, in dem die britischen Missionen einst zur Ostindischen Kompagnie standen, und die gegenwärtige Arbeitsgemeinschaft zwischen ihnen und der indischen Regierung zu vergleichen, oder die Schwierigkeiten, die in den Anfängen deutscher Kolonialpolitik zu überwinden waren, mit dem vertrauensvollen Verkehr von Mission und Kolonialverwaltung, der in der letzten Zeit den Zwecken beider zugute kam, um zu erkennen, daß sich hier Kreise gefunden hatten, die durch eine natürliche Verwandtschaft der Aufgaben und Interessen zu einander gezogen werden.

Die Wertschätzung der Mission beruhte aber nicht nur auf ihren Kulturwirkungen, sondern mindestens ebenso sehr auf der befestigten Überzeugung, daß sie in ihrem Wesen nach einen solchen Anspruch erheben dürfe. Je klarer sie es aussprach und je deutlicher sie es bewies, daß sie nicht eine zweite weltliche Gewalt neben der des Staates aufrichten, sondern dem Reich dienen wollte, das nicht von dieser Welt ist, desto ruhiger konnte man sie so gewähren lassen. Wo hingegen Missionare ihren ursprünglichen gottgesetzten Zielen untreu waren, sich in weltliche Händel mischten oder gar unter dem Schein geistlicher Bestrebungen oder wenigstens in Verbindung mit ihnen den politischen Zwecken des Staates ihrer Herkunft sich dienstbar machten, entstanden alsbald Schwierigkeiten, und jene Vorzugsstellung wurde bestritten und beeinträchtigt. Der Zusammenhang war deutlich und notwendig: Nur gewissenhafte Beschränkung der Mission auf die Grenzen, die ihr überweltlicher Beruf ihrer Wirksamkeit zieht, macht es den Mächten dieser Welt erträglich, ihr einen Einfluß einzuräumen, der, sobald er im Dienst einer fremden Staatsgewalt steht, für die herrschende eine ernstliche Gefahr bedeuten muß. Es liegt im Wesen des römischen Katholizismus und des Papsttums begründet, daß es der katholischen Mission schwerer fällt als der protestantischen, vor der Sphäre des Staates Halt zu machen. Doch wird man im allgemeinen sagen dürfen, daß bei beiden Konfessionen die Erkenntnis und der gute Wille zur notwendigen Selbstbescheidung wuchs und sich befestigte.

Unter den Missionen aber, die sich redlich bemühten, ihrem Beruf treu zu bleiben und darum mit Recht das volle Vertrauen auch fremder Kolonialregierungen genossen, standen, das kann niemand bestreiten, die deutschen mit in der vordersten Reihe. Mehr als zweihundert Jahre haben protestantische deutsche Missionen in Indien, mehr als hundert in Südafrika unter fremder Oberhoheit gearbeitet und niemals Grund gegeben, ihre politische Loyalität zu bezweifeln oder sie für staatsgefährlich zu halten. Im Gegenteil war das Verhältniß je länger desto freundlicher und vertrauensvoller geworden. Aus der Liebe zu ihrem Vaterlande machten die deutschen Missionare kein Geheimnis. Aber es verdachte ihnen dies auch niemand; denn es beeinträchtigte nicht ihren Dienst. Man wußte, daß sie Deutsche waren; aber als Missionare waren sie Vorkämpfer des Christentums, nicht des Deutschtums. Anerkennung und Dankesbezeugungen bestätigten die untadelige Haltung, die Unbedenklichkeit und den Wert ihrer Arbeit auch vom Standpunkt der weltlichen Macht aus. Es sei nur daran erinnert, daß Lord Selborne in seiner



großen Rede in Kapstadt 1909, als er eine Missionsstation als Muster nützlicher Arbeit und heilsamer, erwünschter Eingeborenenerziehung hinstellen wollte, eine deutsche nannte. Wenn irgend ein Staat der Mission eines fremden Volkes für selbstlose, treueste Dienste Dank schuldet, so England der deutschen.

Umso schärfer und verletzender ist der Kontrast zwischen dieser Vergangenheit und den gegenwärtigen Erlebnissen.

Ich brauche die Vorgänge nicht im Einzelnen aufzuführen; sie haben sich unbergeßlich und tief verletzend in die Erinnerung der deutschen Christenheit eingegraben, sie sind auch mehr und mehr Anlaß zu Sorge und Ärger für die Christen der neutralen Länder geworden. In kurzer Zusammenfassung geben sie folgendes Bild:

1. Innerhalb ihres Imperiums hat die britische Regierung die deutschen Missionen, soweit sie dazu die Macht hatte, ausgewiesen und ihre Arbeiten unter eine andere, ihr genehmere Leitung gestellt, ist dabei auch in der Behandlung der deutschen Missionare je länger desto rücksichtloser und brutaler geworden. Nur, wo die gebotene Rücksicht auf eine anders gefonnene Bevölkerung des Landes entgegenstand, blieben die deutschen Missionen noch geschont. Aber es ist der ausgesprochene Voratz der britischen Regierung in ihrem ganzen Einflußbereich die Ausscheidung der deutschen Missionen zu vollziehen und, auch über den Frieden hinaus, „für viele Jahre“ festzuhalten.
2. Sie hat nach den vorliegenden Nachrichten dasselbe auch außerhalb des eigenen Bereiches versucht, indem sie im Winter 1916 China mit allen Mitteln zur Gefangensehung bzw. Austreibung der Deutschen einschließlich der Missionare zu bewegen sich bemühte.
3. In den besetzten deutschen Kolonien hat sie die deutschen Missionare, auch wenn sie an dem Krieg gänzlich unbeteiligt waren, gefangen gesetzt, deportiert, von Land zu Land verschleppt, brutal von ihren Familien getrennt, ihre Stationen der Ausplünderung, ihre Gemeinden der Verwüstung anheimfallen lassen, die Verbindung der Missionare oder der heimatischen Leitungen mit den Missionsfeldern unnötig gemacht, kurz alles getan, um die deutsche Mission so gründlich wie nur möglich zu zerstören. Auch hier ist das Verfahren anfänglich milder gewesen, aber je länger desto schärfer und skrupelloser geworden. Verschont blieben deutsche Missionen in deutschen Kolonien bisher nur, wo die erobernden Truppen unter britischem oder australischem Kommando standen.

Würde es sich bei alledem nur um überscharfe Kriegsmaßnahmen handeln, so müßten wir uns, so bedauerlich die Wirkungen sein möchten, darüber hinwegsetzen. Daß in einer Kolonie, die zum Kriegsschauplatz wird, Angehörige feindlicher Nationen u. A. nicht in Freiheit und in der Möglichkeit belassen werden, auf die eingeborene Bevölkerung einen Einfluß auszuüben, ist verständlich. Für die Entscheidung, wann solche Notwendigkeit eintritt, gibt es keinen sicheren Maßstab, und die Art der Internierung oder des Abtransportes hängt von den Verhältnissen ab. Auch

für Länder, die zwar nicht Kriegsgebiet sind, in denen aber Aufstandsgefahr nahe liegt, wird man die Berechtigung solcher Schutzmaßnahmen bei ruhiger Überlegung nicht bestreiten. Wenn nichts weiter vorläge, als eine übergroße Nervosität der Regierenden und Kommandierenden, nichts weiter als eine Schädigung der Mission durch allgemeine Kriegsverhältnisse, so hätten wir dies als unsern Anteil an der ungeheuren Trübsal unserer Tage hinzunehmen. Wenn irgendwer, so müssen die Boten Christi gewillt und imstande sein, Unrecht zu leiden. Auch unnötige Gewalttaten von Behörden und die leider in solchen Fällen auf keiner Seite auch bei gutem Willen der oberen Stellen ganz zu vermeidenden rohen Mißgriffe und Ausschreitungen unterer Organe, ja auch die wüsten Ausbrüche der Volkswut unter Duldung der Obrigkeit gäben uns nicht Anlaß zur Klage vor aller Welt. Wir würden es schließlich auch überwinden müssen, daß man unsere ostafrikanischen Missionare über Jahr und Tag im fieberreichen äquatorialen Küstenklima gefangen hielt, sie dadurch gesundheitlich zu Grunde richtete und ihnen obendrein noch den Briefverkehr mit ihren nach Südafrika verschleppten Familien viele Monate hindurch unmöglich machte. Lügen nur solche Dinge vor, so hätten wir es zwar mit sehr schmerzlichen Kriegserlebnissen zu tun, aber nicht mit einer neuen Fragestellung. Wir hätten höchstens darauf zu sinnen, wie es sich etwa in Zukunft verhüten ließe, daß die Schädigungen und Drangsale solchen Umfang und solche Tiefe gewinnen.

Aber es handelt sich leider nicht nur um solche Kriegserlebnisse. Auch wo keine politische Gefahr vorlag und militärische Interessen nicht mitsprachen, ist man gegen die deutschen Missionen eingeschritten. Togo war seit Jahren in feindlicher Gewalt, die Arbeit einiger deutscher Missionare bereitete nicht die geringsten politischen Schwierigkeiten, die Bevölkerung war ruhig, das Verhalten der Missionare einwandfrei. Gleichwohl hat man sie abgeführt und zwar mit Frist von nur drei Stunden, d. h. so, daß jede geordnete Übergabe ihrer Arbeit in andere Hände ihnen unmöglich gemacht war. Auch in anderen Kolonien haben die deutschen Missionare, nachdem sie anfänglich die Dinge noch arglos aufnahmen, schließlich den sicheren Eindruck gewonnen, daß das gegen sie angewandte Verfahren in seinem Ziel weit über das hinausgehe, was die Gegenwart nahelegen und rechtfertigen konnte, vielmehr auf einem weitsehenden, konsequent durchgeführten Plan mit Dauertwirkung beruhe. Nicht einmal aus dem Wunsch, durch scharfe Maßnahmen gegen alles Deutsche der erregten Stimmung des englischen Volkes genug zu tun, läßt sich das Vorgehen der britischen Regierung ausreichend erklären, auch nicht aus dem Bestreben, durch öffentliche Demütigung der Deutschen ihr Ansehen bei den Eingeborenen zu untergraben und das eigene zu erhöhen, ja nicht einmal aus dem Voratz, eine beabsichtigte Abstimmung der Eingeborenen über ihre künftige Herrschaft im antideutschen Sinn zu lenken und darum jeden deutschen Einfluß, ja jeden deutschen Zeugen zu entfernen. Die gegenwärtige britische Missionspolitik ist auch nicht auf eine Stufe zu stellen mit der *pénétration pacifique* der französischen Kolonialverwaltung oder dem

Auffizierungsprogramm des Jarentums oder der planvollen Japanisierung Koreas. Die britische Regierung denkt nicht daran, die zu ihrem Imperium gehörenden vielen Völker in diesem Sinn und Maß anglisieren zu wollen. Ein Blick auf Indien und die britisch-islamischen Gebiete lehrt, daß es Wahnsinn wäre, wenn man nach zaristischem Muster diesen Völkern Sprache und Eigenart nehmen wollte. Die britische Regierungskunst besteht ja gerade darin, daß man bei weitgehendem Anschluß an britisches Reich und Wesen, den man den Völkern erst aufzwingt und dann sogar begehrenswert zu machen weiß, doch einen bemerkenswerten Spielraum für eigenartige und selbständige Entwicklung gewährt. Es besteht sicherlich nicht der Voratz, mit dieser bewährten Politik in Zukunft brechen zu wollen. Nicht aus fremden Analogien, sondern aus ihren eigenen Kriegserlebnissen will auch die britische Missionspolitik als neue und eigenartige Größe verstanden und bewertet sein.

Die anfängliche Freude über die zuverlässige Loyalität und opferwillige Kriegsbegeisterung der Bevölkerung Indiens, von der man ganz andere Dinge befürchtet hatte, hat längst der ernstesten Sorge angesichts der immer lauter und einmütiger und anspruchsvoller erhobenen Selbstständigkeitsforderungen Platz gemacht, und in anderen Gebieten steht es kaum anders. Der enttäuschende Verlauf des Krieges hat das Ansehen der britischen Macht in den Augen der von ihr beherrschten fremden Völker je länger desto schlimmer erschüttert. Ein klassisches Zeugnis für diese Sorge der britischen Kolonialregierung liegt soeben in dem Brief eines höheren englischen Offiziers vor, den die Zeitschrift „Central Afrila“, das Blatt der Univerfitätenmission, abdruckt, und der sich über die Rückgabe deutscher Kolonien ausdrückt. Es heißt da, daß an den Kämpfen dieses Krieges Eingeborene aus so vielen Ländern Afrikas teilgenommen hätten, daß die Rückkehr der Deutschen in ihre Besitzungen in dem ganzen Erdteil beachtet werden und dem britischen Weltprestige einen „Stoß ins Herz“ versetzen würde.

In der Sorge um seine bedrohte Weltstellung greift England zu den verzweifeltsten gewaltsamen Mitteln; in ihr liegt auch die eine Wurzel der britischen Missionspolitik.

In dem militärischen Mißerfolg liegt die andere. Denn er hat zu dem ungeheuerlichen Gedanken des auch durch die Friedenszeit hindurch fortzusehenden kulturellen Weltboikotts gegen Deutschland geführt. Dieser Boikott, der im Frieden schließlich doch noch erreichen soll, was mit den Waffen nicht zu erringen war, nämlich die Vernichtung des gefährlichen wirtschaftlichen Konkurrenten, ließe eine Lücke, wenn er nicht auch die deutsche Mission einschloße. Soll nirgendwo deutscher Einfluß in der Welt geduldet werden, sollen die Völker das Zerrbild deutschen Wesens, das ihnen mit soviel Eifer und Geschick vorgezeichnet worden ist, weiterhin glauben, wie kann man dann die deutschen Missionare wieder zulassen, deren Lebensführung und Wirksamkeit schweigend den stärksten Gegenbeweis liefert und unwillkürlich vertrauensvolle Beziehungen wieder anbahnt?

Daß Englands neuere Missionspolitik ein Stück seiner Boikottpolitik



ist, wird besonders daran deutlich, daß auch sie sich nicht auf Deutschland und die Deutschen beschränkt, sondern alsbald und mit gleicher Rücksichtslosigkeit auf die Neutralen übergreift. Ein wirtschaftlicher Boykott ist unwirksam, wenn neutrale Vermittlung den Verkehr in Gang hält. So führte die Hungerblockade gegen Deutschland folgerichtig zur wirtschaftlichen Vergewaltigung seiner neutralen Nachbarn. Ebenso hat der Vorsatz, jeden deutschen Missionseinfluß und jede nicht englische Kriegsauffassung aus den Kolonien fernzuhalten, zu den einschneidenden Maßnahmen gegen neutrale Missionen geführt, die aus der Leidensgeschichte der Basler Mission jetzt jedemmann vor Augen liegen.

Daß es schwarze Listen nicht nur für neutrale Handelshäuser, sondern auch für neutrale Missionen gäbe, daß man auch ihren Briefverkehr durch Spionage und Zensur zu übermachen suchte, daß man neutralen Missionaren, die im Verdacht deutsch-freundlicher Gesinnung standen, den Weg in ihr Arbeitsfeld zu versperren suchte, war freilich längst kein Geheimnis mehr. Die indische Regierung hatte schon 1916 angeordnet, daß nichtbritische Missionare, auch amerikanische, das Land nicht betreten können ohne ausdrückliche Erlaubnis, und daß für letztere in jedem einzelnen Fall der Nachweis nicht etwa nur einer im allgemeinen vertrauenswürdigen Gesinnung und loyalen Haltung, sondern der ausdrücklichen Zustimmung zu der Kriegsauffassung der Entente erforderlich ist (M. M. Z., 1916, Seite 548/9). Die Zulassung kann ohne Angabe von Gründen jederzeit verweigert oder zurückgezogen werden. Auch hierbei handelt es sich nicht nur um vorübergehende Kriegsmassnahmen, sondern um ein neues System der Behandlung fremder Missionen. Der Basler Mission, die als Rechtspersonlichkeit schweizerisch, nach der Herkunft ihrer Missionare und Geldmittel zur größeren Hälfte süddeutsch ist, aber wegen dieser doppelten Heimat von jeher besonders sorgsam darauf geachtet hat, ihre Arbeit von den Interessen weltlicher Mächte unbelastet zu halten, ist als Bedingung der Weiterarbeit im britischen Besizungen zunächst aufgelegt worden, daß sie in ihrer heimatlichen Leitung und auf den Missionsfeldern alle deutschen oder erst durch Neutralisierung schweizerisch gewordenen Mitglieder ausschleibe.\*) Die verbleibenden nichtdeutschen Mitglieder müssen

---

\*) Schreiben des britischen Gesandten in Bern an Missionsinspektor Ottli vom 22. 6. 1916: „In dem Gespräch, das ich am 21. ds. Ms. mit Ihnen zu führen das Vergnügen hatte, habe ich die Richtlinien darzulegen versucht, nach denen mich Seiner Majestät Regierung mit dem Komitee der Basler Mission zu verhandeln beauftragt hat. Die Regierung wünscht aus dem leitenden Komitee und aus dem Inspektorat (secretariat) alle Personen entfernt zu sehen, die nicht durch Abstammung Schweizer-Bürger (native born Swiss citizens) sind. Dies soll auch nach Beendigung des gegenwärtigen Krieges so bleiben. Ich habe Ihnen auch angedeutet, daß es für die Basler Mission wie für Seiner Majestät Regierung ein Vorteil wäre, wenn jene bereit wäre, die Mitarbeit irgend einer britischen Mission auf der Goldküste anzunehmen.“ Würz, a. a. O. S. 115/6.

pro-Ally sein, d. h. versichern, auf dem Standpunkt der Ententepolitik zu stehen. Soweit sie dies nicht tun oder sich, weil sie die Berechtigung der Forderung solcher Erklärung bestreiten, weigern, sie abzugeben, sind auch sie auszuschalten. Aber auch dies hat noch nicht genügt, sondern es ist das Verlangen gestellt, daß sowohl in die heimatliche Zeitung, wie in den Kreis der Missionare auf dem Missionsfelde britische Mitglieder aufgenommen werden, durch die die britische Regierung sich der politischen Gesinnung jedes einzelnen Mitgliedes und der Gesamthaltung der Mission dauernd vergewissern kann.\*\*)

Obwohl die Basler Mission bis an die äußerste Grenze dessen, was mit ihrer Ehre und ihrer religiösen Verantwortungsbewußtsein vereinbar war, in schier unermüdlicher Geduld entgegenkam, hat die Weigerung, sich dieser letzten, unerhörten Forderung zu fügen, zur Ausweisung auch der schweizerischen Missionare geführt.

\*\*) Amtlicher Bescheid der britischen Regierung vom 14. 5. 1917 auf die Vorschläge des Basler Missionskomitees vom 20. 12. 1916: „Die Regierung nimmt Kenntnis davon, daß der neue Schweizerische Missionsverein die Fortführung der Missionsarbeit mit der Ausscheidung der früheren Basler Mission und des deutsch-freundlichen Einflusses verbinden will. Die Aufgabe ist so groß, daß die Förderer des Planes in der Schweiz sie nicht glauben bewältigen zu können ohne die Hilfe einiger Personen, die mit dem bisherigen Betrieb vertraut sind. Ferner ist erklärt worden, daß der Arbeiterstab des neuen Vereins in der Hauptsache aus solchen Schweizern zusammengesetzt werde, die ausgesprochenermaßen auf der Seite der Alliierten stehen (who are pronouncedly pro-Ally), und daß der Verein bereit sei, solche Personen auszuscheiden, deren Sympathien erwiesenermaßen auf der deutschen Seite sind (who are shown to be pro-German). [Anm. von Würz: „Wir brauchen kaum auszusprechen, daß diese Zusicherungen nicht von Basel kommen. Wenn sie wirklich gemacht worden sind, so muß es durch unverantwortliche Förderer des Planes geschehen.“] Ehe sie den neuen Verein anerkennt, muß die Regierung gewisse Bürgschaften verlangen, wodurch die Wahrung der britischen Interessen in Kriegszeit sichergestellt wird. Folgendes sind die verlangten Bürgschaften: a) In die leitende Behörde des Missionsvereins treten ein oder zwei in der Schweiz ansässige schottische Kurpfarrer ein, als Delegierte der vereinigten Freikirche von Schottland. Die vereinigte Freikirche und der schweizerische Verein teilen sich in das Werk auf der Goldküste; die Leitung des ganzen Werkes an Ort und Stelle geschieht durch einen gemeinsamen Ausschuß von schweizerischen und schottischen Missionaren. Was die heimatliche Zeitung betrifft, so stehen die schweizerischen Missionare unter dem durch einen oder zwei Schotten verstärkten Komitee des Schweizerischen Missionsvereins, die Schotten unter dem Missionsausschuß in Edinburg. Die leitenden Behörden halten jedes Jahr eine gemeinsame Sitzung zur Entscheidung der wichtigsten Fragen. . . . c) Die Verbindung mit einer britischen Mission im Sinne der obigen Sätze ist der britischen Regierung so wichtig, daß sie auch in den Satzungen des Schweizerischen Missionsvereins klar und bestimmt vorgesehen sein muß.

Es liegt also die Tatsache vor, daß gerade diejenige Macht, die bisher energischer und ausgesprochenener als irgend eine andere für die Freiheit des Weges der Boten Christi über die ganze Erde eingetreten ist, dieselbe Macht, die z. Bt. den größten Teil nichtchristlichen Landes beherrscht und bisher einen Welteinfluß ohne gleichen hatte, England, fortan diesen Weg für alle versperren will, welche nicht sich ihren politischen Interessen und Ansprüchen ausdrücklich und tatsächlich dienstbar machen wollen.\*\*\*) Soweit ihr dies Vorhaben gelingt, ist es um die Freiheit und um die Lauterkeit der christlichen Mission geschehen.

d) Es besteht die Absicht, für Indien und die Kolonien eine Bestimmung zu erlassen, wonach nichtbritische Missionare nur noch mit vorheriger besonderer Genehmigung der britischen Regierung das Land betreten und ihre Arbeit darin aufnehmen dürfen. Auch die Missionare, die sich bereits im Lande befinden, werden sich um eine ähnliche Ermächtigung (license) zu bewerben haben. . . . 4. Die britische Regierung hat mit Besorgnis vernommen, daß der Schweizerische Missionsverein seine Missionare im Basler Missionshaus ausbilden lassen wolle. Dies ist nicht erwünscht, und die Anerkennung des Vereins wird von der Wiedereröffnung der Schule in Genf abhängig gemacht werden." a. a. O. S. 12/13.

\*\*\*) Schreiben der britischen Gesandtschaft in Bern vom 28. 1. 1918, das der Basler Mission die Auflösung der Basler Missions-Handlungs-Gesellschaft die Liquidation amtlich ankündigt: „... es ist angenommener Grundsatz der Regierung Seiner Majestät, Organisationen dieser Art (d. h. solche, die sie ihrer Gesinnung nach auf deutsche Seite stellt) für die Dauer des Krieges und auf unbestimmte Zeit nach dem Krieg zu beseitigen, gleichviel ob sich die einzelnen antibritischer Handlungen oder Bestrebungen schuldig gemacht hat oder nicht.“ (a. a. O. S. 128).

Wie rücksichtslos diese Missionspolitik in den besetzten deutschen Kolonien ihren Weg geht, zeigt, was Schmidlin in der „Zeitschrift für Missionswissenschaft“, 1918, S. 45/46, aus dem Vikariat Daressalam mitteilt: „Die Engländer scheinen durch ihre Gesandtschaft beim Vatikan die dauernde Abtretung an englische Priester unter verdemütigenden Bedingungen durchgesetzt zu haben. Die Übernahme sei leicht, weil beide Parteien katholisch seien und die Nationalität daher in den Hintergrund trete. Als Abfindungsprinzip gelte, daß die deutschen Missionen die Hälfte des Wertes ihrer großen Liegenschaften empfangen; aber da von dieser Hälfte eine Summe für Weganlage und andere unter deutscher Herrschaft eingegangene Verpflichtungen abgezogen wird, kommt nur ein Viertel zur Auszahlung, und zwar in Terminen während einer Reihe von Jahren. Um die durch Ausweisung der Benediktinermissionare geschaffenen Lücken auszufüllen, beauftragte die Propaganda den Superior P. Göß von Sansibar, sich vom Bischoff Spreiter die Fakultäten zu erbitten und auch im Fall der Unmöglichkeit einer Verabredung die priesterlichen Funktionen auszuüben.“

So wird, während noch der Krieg im Gange und das Geschick der deutschen Kolonien unentschieden ist, ohne jede Verständigung mit den Missionszentren der deutschen Heimat schon über die von ihnen betriebenen Missionen endgültig verfügt!



Man verstehe uns nicht falsch. Wir deutsche Missionsarbeiter sind weit davon entfernt, uns vor dieser britischen Missionspolitik zu fürchten.

Unter Verfolgungen ist die christliche Mission groß geworden. Die Bedingungen ihrer Arbeit haben in den verschiedenen Zeitaltern außerordentlich verschieden ausgesehen, ihre Wirkung aber ist niemals von der Gunst der Mächte dieser Welt abhängig gewesen. Es mag schmerzliche Störungen zur Folge haben, wenn die Mission ihre bisherige Stellung der Wertschätzung und Förderung wieder mit einer Rolle der Beargwöhnung und Behinderung hie und da vertauschen muß. Aber es kann gerade in solcher Führung ein innerlicher Segen liegen, der ihre Kraft nur reiner und voller sich entwickeln läßt. Die Zukunft der christlichen Mission hängt nicht an dem Willen der britischen Regierung. Zunächst kommt es nicht darauf an, was letztere will, sondern, wozu ihre Kraft ausreicht. Es ist während dieses Krieges von britischen Machthabern schon manches drohende Wort gesprochen worden, das längst dem Fluch der Lächerlichkeit verfallen ist. Nach empfindlicher Niederlage kann mit dem Weltbohfott auch diese Missionspolitik wie ein Kartenhaus zusammenstürzen. Je gewalttätiger die Herrensprüche sind, mit denen die britische Regierung auch die christliche Mission in ihren Willen zwingen will, desto mehr ist es uns, als hörten wir schon vor der Tür die Füße derer, die diese Machthaber hinaustragen werden. Und wir erinnern uns des 2. Psalms: „Der im Himmel wohnet, lachet ihrer!“

Aber nicht zum Lachen ist es, daß dieser Versuch überhaupt gemacht ist. Selbst wenn, wie wir gottlob erwarten dürfen, die siegreiche deutsche Regierung bei den Friedensverhandlungen sich für die Wiederherstellung der Wegfreiheit und inneren Unabhängigkeit der christlichen Mission machtvoll einsetzt, so kann, ja muß der jetzt gemachte britische Versuch der politischen Brutalisierung der Mission verhängnisvolle Folgen haben. Auch wenn der Friedensschluß den rechtlichen Ausschluß fremder Missionare unmöglich macht, so ist doch, wenn jenseits des Kanals die Gesinnung am Ruder bleibt, die die jetzige Missionspolitik diktiert hat, die Fortführung fremder Missionen in britischen Gebieten außerordentlich erschwert. Man kann ja auch durch Schikanen erreichen, was man durch öffentliche Anordnungen nicht bestimmen darf. Geht es aber so, so ist trotz der gegenwärtigen dankenswerten grundsätzlichen Haltung der deutschen Regierung zu befürchten, daß sie schließlich mit Repressalien antwortet. Wo aber die deutsche Regierung hierauf verzichten und abwarten wollte, würde die Stimmung der weißen Bevölkerung in den deutschen Kolonien sich schwerlich zügeln lassen, wenn ihr auf gegnerischem Gebiet zuviel zugemutet wird. Mit äußerlicher Überwindung der britischen Missionspolitik ist die hier drohende Gefahr nicht abgewandt.

Wenn aber das britische und das künftige deutsche Kolonialreich sich missionarisch gegen einander abschließen, wer will es der Türkei, wer Japan für sich und für den Bereich, in dem es die Vorherrschaft tatsächlich erlangen hat und für die Zukunft mit allen Mitteln behaupten will, d. h.

für ganz Ostasien, berargen, wenn sie nun auch die Zulassung von Missionaren davon abhängig machen, daß dieselben mit ihren politischen Interessen übereinstimmen und ihnen willfährig sind? Die Geister, die England jetzt rief, wird es so leicht nicht los werden! Es kann sich an den angelsächsischen Missionen der Versuch, den sich jetzt England an den deutschen und neutralen erlaubt, in Zukunft noch einmal furchtbar rächen.

Ob die angelsächsischen Christen dies nicht sehen? Die Möglichkeit eines kriegerischen Zusammenstoßes zwischen Japan und Amerika wegen der Vorherrschaft am Stillen Ozean ist doch so oft unter ihnen besprochen worden!

Ist es wirklich so schwer, zu erkennen, daß, wenn es zu solchem Konflikt, den Gott verhüten wolle, kommen sollte, Japan, was die Behandlung der Missionen anlangt, ein schlimmes Vorbild erhalten hat?

Aber wenn solche Sorge jetzt nicht gelten soll, zumal nicht in den Kreisen, die an den ewigen Weltfrieden glauben, so sollte doch die Erinnerung an den biblischen Auftrag der Mission und an ihre bisherigen gemeinsamen Ideale und an die innerlichen Bedingungen ihrer Wirksamkeit die britischen Missionskreise vermocht haben, ihre Regierung vor einem Wege zu warnen, der weit über die Berücksichtigung von zeitweiligen Kriegsnotwendigkeiten hinausführt. In der Tat sind ja auch einzelne Kreise britischer Christen, insbesondere die „Freunde“ (Quäker), (A. M. B., 1917, S. 254) mit freimütigem Bekenntnis zu der Supranationalität der christlichen Mission und mit dem Einspruch gegen den Ausschluß fremder Nationen hervorgetreten, und in der China-Inland-Mission hat man sich offenbar ernstlich bemüht, einen dauernden Riß verhüten zu helfen. Es mögen solcher Kreise mehr sein, als wir wissen; ihre Stimme findet vielleicht auch darum nicht Gehör, weil sie selbst unter Gewaltmaßregeln stehen. Immerhin bilden solche Kreise die Minderheit. Die maßgebenden Missionskreise, gerade die, auf deren Gefinnung, Einsicht und Einfluß nach der Edinburgher Arbeitsgemeinschaft zu rechnen war, haben völlig versagt. Sie halten zwar dem Worte nach gleichfalls an der Supranationalität der Mission fest, aber dieses Wort schließt für sie die Zustimmung zu den „Kriegsmaßregeln“, die ihre Regierung für nötig hält, nicht aus und, was alles zu den von ihnen gebilligten „Kriegsmaßregeln“ gehört, ist daran ersichtlich, daß sie sich gemeinsam darauf rüsten, hierin von amerikanischen Missionskreisen bestärkt, das Erbe der deutschen Missionen in britischen und deutschen Gebieten auch über die Kriegszeit hinaus anzutreten, und es dabei bisher nicht einmal für Pflicht brüderlicher Rücksicht hielten, mit den deutschen Missionsleitungen, wie es wegen Kamerun die Pariser Mission Basel gegenüber getan hat, eine Verständigung zu suchen oder auch nur den Konfessionsstand der heidenchristlichen Kirchen zu beachten.

Daß die britische Staatsgewalt in der Erregung und Verblendung des Augenblicks und in der Verzweiflung eines immer aussichtsloser werdenden Kampfes um ihre Weltstellung sich in ihren Mitteln vergreift und dabei

auch vor der christlichen Mission nicht Halt macht, ist psychologisch begreiflich. Aber daß die Führer des angelsächsischen Missionslebens weder durch die klaren Richtlinien der Heiligen Schrift, noch durch die gesicherten Erfahrungen der Arbeit eines Jahrhunderts, noch durch die frischen Erinnerungen an die Ideale und Verpflichtungen von Edinburg sich dazu innerlich gezwungen sehen, den staatlichen Ansprüchen gegenüber die unüberäußerlichen Grundsätze ihres überweltlichen Auftrags geltend zu machen, ist überaus schmerzlich. Man hätte erwarten dürfen, daß, wenn irgendwo, dann in England eine starke, christliche öffentliche Meinung bei aller patriotischen Rücksichtnahme auf die schwierige Lage des Reiches sich bemüht hätte, das göttliche Recht der Mission zu schützen. Statt dessen gewinnen wir den Eindruck, als sähen auch sie infolge von Kriegsleidenschaft oder Gebundenheit an die Staatsraison über die innerlichen Lebensbedingungen der Mission jetzt so gut wie ganz hinweg. Mit Betrübnis vermissen wir die Nachwirkung all der früheren Erlebnisse, die sie und uns für unsere gegenwärtige Aufgabe zu rüsten geeignet waren. Einer von ihnen, einer der Maßgebendsten, einer, der die Gesamtlage der christlichen Mission in aller Welt, auch die Eigenart und den Wert der deutschen Mission besonders gut kennt, der auch an der mit Edinburg zusammenhängenden Arbeit hervorragend beteiligt ist, bestätigt es nicht nur, daß die britische Regierung endgültig entschlossen sei, „deutsche Missionen von britischen Besitzungen für eine bestimmte Periode nach dem Kriege auszuschließen“, sondern er rechtfertigt es auch und macht dafür zwei Gründe geltend: 1) Die deutschen Missionare würden es unmöglich finden, diejenigen Anschauungen über den Krieg in den Schulen britischer Kolonien und bei ihrer Beeinflussung des Volkes zur Darstellung zu bringen, deren Vertretung die britische Regierung fordern müsse. 2) Der von Deutschland grundlos provozierte und so unmenschlich geführte Krieg habe eine öffentliche Meinung geschaffen, die es den britischen Behörden, der Zivilbevölkerung, ja auch den britischen Missionaren unmöglich mache, sofort nach Friedensschluß Deutsche wieder im britischen Bereich eine so einflußreiche Stellung einnehmen zu lassen, wie sie die Missionare innehätten. Aus dem Grundsatz der Supranationalität der christlichen Mission könne die Forderung der Rückkehr der deutschen Missionare in ihre britischen Arbeitsfelder nicht abgeleitet werden!

Es berührt uns sehr schmerzlich, wenn von Männern, die vor andern zur Vertretung der religiös-missionarischen Interessen berufen waren, in solcher Auseinandersetzung nur die Gesichtspunkte der weltlichen Macht berücksichtigt werden. Wenn die Verbitterung der kämpfenden Parteien innerhalb der Christenheit über diesen Krieg, für dessen Ausbruch und Greuel sie sich gegenseitig die Schuld beimessen, so riesengroß angewachsen ist, daß sie jetzt wie eine schier unübersteigliche Bergwand zwischen ihnen liegt, sollten da nicht gerade die Vertreter der christlichen Missionen, statt im Voraus vor dieser Verbitterung zu kapitulieren und die Trennung noch weit über den äußerlichen Friedensschluß hinaus gutzuheißen und festlegen zu helfen, darauf bedacht sein, daß die Möglichkeiten künftiger innerlicher Berührung nicht zerstört werden? Ist es mehr als eine Phrase,



wenn man den Finger darauf legt, daß der Ausschluß ja nicht für allezeit erfolgen solle, sondern nur für eine bestimmte oder unbestimmte Periode von Jahren?\*) Hält man es in den britischen Missionskreisen wirklich für denkbar, daß deutsche Missionen, wenn sie noch nach dem Friedensschluß „für viele, viele Jahre“ ihren Arbeitsfeldern gewaltsam ferngehalten worden sind, darnach in sie wieder zurückzukehren in der Lage sein werden? Sieht man drüben wirklich nicht, daß hier das Wort „zeitweilig“ nur ein Schönheitspflästerchen ist, das den in Wirklichkeit dauernden und endgültigen Ausschluß nicht verdecken mag?

Man scheint dies und vieles andere nicht zu sehen, weil das Augenmerk unverwandt auf den vermeintlich vollberechtigten Anspruch der Staatsgewalt gerichtet ist, dem gegenüber alles andere zurückzutreten hat. Hier muß unsere ernste Nachprüfung einsetzen; denn an dieser Stelle scheint das Gewissen dieser britischen Christen gebunden zu sein. Kann eine weltliche Macht wirklich verlangen, daß in ihrem Reich niemand als Missionar wirke, der nicht pro-Ally ist, d. h. niemand, der nicht ihr gegenwärtiges politisches Programm teilt und in seiner missionarischen Wirksamkeit zu vertreten sich verpflichtet? Können die Kolonialmächte verlangen, daß die Missionare nach dem Kriege die Anschauung über den Krieg unter den Eingeborenen verbreiten helfen, die die Regierung des Landes verbreitet sehen möchte? Zum Wesen des Staates gehört Unabhängigkeit. Rein theoretisch betrachtet kann der autonome Staat alles fordern. Doch ist seine Willkür begrenzt durch die notwendige Rücksicht auf andere Staaten und durch die unausbleibliche Gegenseitigkeit der Maßregeln. Die britische Regierung wird nach dem Kriege nicht alles können, was sie heute will. Es ist schon dafür gesorgt, daß die Bäume nicht in den Himmel wachsen, und die großen Forderungen können noch recht klein werden. Aber unsere Frage ist nicht, was eine siegreiche Macht, die allen anderen den Fuß auf den Nacken zu setzen imstande und jeder Rücksicht auf religiöse Interessen und menschheitliche Ideale bar ist, etwa mit brutaler Gewalt durchsetzen könnte, sondern: Was kann billiger Weise die Staatsgewalt, zumal die eines christlichen Volkes, von der Mission fordern und ihr auflegen, und was sollte sie aus Vernunft und Gewissenhaftigkeit der christlichen Mission einräumen und ersparen? Wir können die Frage auch so gestalten: Welches Maß von Anpassung und Dienst kann die christliche Mission der weltlichen Macht beweisen, ohne sich selbst untreu zu werden? Wir wollen in der Antwort auf letztere Frage darüber Klar-

---

\*) Die Presseberichte über die schottischen Kirchenversammlungen sprachen von einer „langen Periode von Jahren“ oder von „vielen, vielen Jahren.“

heit suchen, ob die britischen Christen mit Recht die neue Missionspolitik ihrer Regierung unterstützen.

1. Die Mission muß sich gewissenhaft innerhalb der Grenzen ihres religiösen Auftrages halten. Gilt diese fundamentale Regel schon allgemein, so tritt ihre Bedeutung noch besonders scharf hervor, wo die Missionen unter fremder Staatsgewalt tätig sein wollen. Sie sollten sich nicht darüber täuschen, daß es seine Folge haben muß, wenn sie ihre Grenzen überschreiten.\*) Wenn eine deutsche Mission ihre Tätigkeit als „deutsche Arbeit für die Welt“ charakterisieren zu sollen glaubt, oder wenn amerikanische Missionen ein „demokratisches Evangelium“ verkündigen zu müssen meinen, oder wenn britische Missionen von starken imperialistischen Tendenzen sich treiben lassen, oder wenn katholisch-französische ohne Scheu zugleich die Geschäfte der französischen Politik besorgen, so dürfen sie sich nicht wundern, wenn die fremde Staatsgewalt prüft, ob solche Bestrebungen mit ihren eigenen Lebensinteressen und Zielen vereinbar sind. Die selbstverständliche Voraussetzung für den Anspruch, auf fremdem Boden eine so einflußreiche Tätigkeit wie die des Missionars ausüben zu dürfen, ist gewissenhafte Selbstbeschränkung in bezug auf politische Betätigung. Schon die Verlegung des Missionszweckes ins rein Diesseitige bedeutet für den Anspruch der Mission auf freie Zulassung eine Gefahr. Denn wo die Umgestaltung der irdischen Lebensverhältnisse als das letzte und einzige Ziel der Mission angesehen wird, entartet sie, ehe sie sich dessen versieht, in Kulturverbreitung, Pazifismus, revolutionäre Agitation u. dgl. und belastet sich, weil ihr mit dem jenseitigen Ziel auch dessen Maßstäbe aus der Hand gleiten, mit Bestrebungen, die aus dem politischen Kampf nicht reinlich zu lösen sind, während es einer Mission, die im Sinne Jesu suchen und retten will, was verloren ist, nicht zu schwer fällt, auch im Sinne des Paulus, ohne Vorbehalt und Abstrich, überall der Obrigkeit untertan zu sein, die Gewalt über sie hat, gleichviel ob es eine heidnische oder christliche, eine gute oder schlechte ist, also auch gleichviel, ob sie sich mit ihren Anschauungen über einen eben geführten Krieg oder über ihr Verhältnis zu andern Völkern, und sei es auch das eigene, einverstanden weiß. Der Weg der Boten Christi kann freilich unter solchen Umständen durch viel Selbstverleugnung führen. Aber diese Probe kann nicht härter werden, als sie für die Apostel unter dem Hohenrat ihres Volkes und unter dem Regiment eines Nero war.

2. Die Mission muß im vollen Sinn des Wortes nur dienen wollen, sie muß völlig selbstlos bleiben.

Die Erfahrung hat gezeigt, daß von ihr, gerade wenn sie recht, d. h.

---

\*) „Nur wenn die Mission sich frei hält von jeder kolonialpolitischen Einmischung, kann sie neben ihrem religiösen ihren internationalen Charakter wahren und intoleranten Kolonialregierungen die rechtlichen Vorwände abschneiden, unter denen sie die Missionare anderer Nationalitäten aus ihren Schutzgebieten zu vertreiben suchen.“ G. Warned, *Ev. Missionslehre*, 9. Abt. I, S. 54).

geistlich getrieben wird, ein reicher Segen auch auf das eigene Volk zurückströmt. Auch aus diesem Grunde hat Missionsdienst in eigenem Kolonialbesitz seinen besonderen Reiz. Es scheint mir zu weit getrieben und schließlich zu Selbsttäufchung zu führen, wenn man verlangt, die Mission dürfe solchen rückströmenden Segen niemals wollen, sondern sich ihn höchstens gefallen lassen, wenn er ohne ihre Absicht eintrete (vergl. Würz, Das Nationale und das Internationale in der Mission, Jahrb. d. vereinigt. D. Miss. Konf. 1918, Seite 29). Wenn ich im Voraus weiß, daß mein Dienst, wenn ich ihn recht tue, auch mir, d. h. in diesem Fall meinem Volk und meiner Heimatkirche, Segen einträgt, so ist es unnatürlich, wenn ich zu gleich behaupte, daß ich diese Wirkung auch als Nebenzweck nicht wolle. Es wäre auch unrecht, wenn ich ihn nicht wollte; denn auch gegenüber dem eigenen Volk gilt das Wort: „Wer da weiß Gutes zu tun, und tut es nicht, dem ist es Sünde!“ Der Missionar darf sich herzlich daran freuen, wenn ihm Gott auch für sein Vaterland, dem er sich nicht leichten Herzens einst entzogen hat, um einem fremden Lande zu dienen, Segenswirkungen schenkt. Aber das Erste und das bleibend Entscheidende muß für ihn seine religiöse Sendung an das fremde Volk sein, und nur soweit darüber dem eigenen dienen wollen, als es sich mit seiner Aufgabe an dem fremden ohne die geringste innerliche und äußerliche Einbuße verträgt.\*) Das Gewissen des Einzelnen hat sich hier um den Weg der Lauterkeit ernstlich zu bemühen.

3. Diese Aufgabe will umso ernster angesehen werden, wo in fremder Kolonie drei Interessenten in Frage kommen: Das zu missionierende fremde eingeborene Volk, die fremde Kolonialmacht und das eigene Vaterland. Allem voran geht die Selbsthingabe an das fremde Volk, dem der Missionar seinen Heiland zu bringen hat. Doch schließt auch der gewissenhafteste und selbstloseste Missionsdienst nicht aus, daß daneben auch noch dem eigenen Volk wertvolle Dienste geleistet werden, und zwar solche, die auch die mißtrauischste fremde Kolonialmacht nicht verübeln kann. Oder hat es etwa je einer britischen Kolonialregierung, geschweige denn den Eingeborenen, Schaden gebracht, wenn deutsche Missionare neben ihrem Hauptberuf auch deutschen Landsleuten, die in ihrer Nähe wohnten, mit Gottesdienst und Kindererziehung halfen, oder jungen Deutschen in der Fremde durch Anschluß an ihr Familienleben sittlichen Halt boten? Aber allerdings kann die Kolonialregierung verlangen, daß solche Dienste für das eigene Vaterland sich in klaren Grenzen halten. Der Missionar muß gegenüber der fremden Macht unbedingt loyal sein und auch den bösen

\*) So urteilte schon G. Warned (Ev. Missionslehre, 3. Abt. I, S. 52): „Der Missionar soll sein Vaterland lieben und ihm dienen, so weit es in seinen Kräften steht; aber er darf seinen Patriotismus nicht mißbrauchen lassen, um etwas zu tun, was gegen seinen Beruf ist und die Interessen des Himmelreichs bedroht, dessen Bau unter den Heiden ihm aufgetragen ist.“



Schein meiden. Er muß in Wort und Werk gewissenhaft alles sich versagen, was irgend die Ruhe und Wohlfahrt des Landes gefährden könnte. Eine Agitation gegen die Staatsgewalt, wie sie jetzt die Universitätenmission gegen Deutschland treibt, beraubt selbstverständlich, wie ihr Bischof Weston von Zanzibar in seinem unerhörten Offenen Brief an General Smuts es am Schluß selbst ausspricht, ihre Träger der Möglichkeit, von der fremden Kolonialmacht ferner geduldet zu werden. In fremder Kolonie sollte der Missionar überhaupt auf Beteiligung an politischen Kämpfen, auch wenn sie das Verhältnis zu seinem eigenen Vaterlande nicht berühren, verzichten. Wenn etwa bei Eingeborenenfragen eine öffentliche Stellungnahme nicht zu umgehen ist, sollte er die Führung und Vertretung nach Möglichkeit den Missionen überlassen, die gleicher Nationalität wie die Staatsgewalt sind. Wie er sich selbst unter die Gesetze unterordnet, so muß es auch sein Bemühen sein, die gleiche Haltung in den Gemeinden, an denen er arbeitet, zu erreichen. Sie dürfen nicht etwa deshalb, weil er ein Landesfremder ist, einen Fremdkörper innerhalb der Eingeborenenbevölkerung bilden. Eine Mission in fremder Kolonie darf nicht, wie dies die Universitätenmission in Deutsch-Ostafrika erstaunlicher Weise so lange hat tun dürfen, die künftigen eingeborenen Lehrer aus dem Lande hinausführen, um sie in einer Kolonie ihres eigenen Vaterlandes und in dessen Sprache und Geist auszubilden. In ihren Schulen muß die Pflege von Vaterlandsliebe und Ehrerbietung gegen die Obrigkeit ihre Stätte ebenso haben, wie bei den Missionen der eigenen Nationalität. Es muß von der deutschen Mission auf britischem Gebiet oder von der britischen auf deutschem Gebiet ohne Abminderung die apostolische Losung ausgegeben werden: „Lut Ehre jedermann, habt die Brüder lieb, fürchtet Gott, ehret den König!“

4. Auch die fremde Mission muß bereit sein, wie jede andere, an den Arbeiten der öffentlichen Volkswohlfahrt und Eingeborenenfürsorge, zu denen die Obrigkeit ihrer bedarf und sie heranruft, dienstfrendig und opferwillig teilzunehmen, und darf sich nicht darum zurückhalten wollen, weil die Früchte solcher Arbeit einer fremden Kolonialmacht in den Schoß fallen. Wer das hierzu erforderliche Maß von Selbstverleugnung nicht aufbringt, kann nicht beanspruchen, in fremder Kolonie zugelassen zu werden. Wer Mission in fremder Kolonie treiben will, darf an der Gesinnung nichts fehlen lassen, die zu einem fruchtbaren und heilsamen Dienst unter solchen Verhältnissen unerläßlich ist.

5. Aber, wenn die fremde Obrigkeit dies alles mit Recht voraussetzen kann, darf sie darüber hinaus als Bedingung missionarischer Tätigkeit die Zustimmung zu ihrer Politik, zu ihren Anschauungen und Handlungen in ihrem Gegensatz zu andern Völkern verlangen? Kann sie so weit gehen, zu fordern, daß diese Anschauung von den Missionaren mit Hilfe ihrer geistlichen Autorität in ihren Gemeinden propagiert werde? Verlangt denn das die britische Regierung von ihren eigenen Missionaren? Hätte sie es je erreichen können? Wie viele britische Missionare hätte man wohl nach dem Burenkrieg, und wie viele neutrale, in Südafrika noch dulden dürfen,

wenn als Bedingung der Wirksamkeit die Rechtfertigung dieses Krieges als eines gerechten und human geführten verlangt worden wäre? Wieviele britische und amerikanische Missionare dürften dann künftig in der Türkei wieder Einlaß finden, wenn die Pforte von ihnen verlangen dürfte, daß sie die osmanische Kriegspolitik einschließlich der Behandlung der Armenier gutheißen und in ihrem missionarischen Dienst vertreten sollten? Kann unter gleicher Voraussetzung irgend ein amerikanischer Missionar noch weiter in Korea arbeiten? Es liegt doch auf der Hand und sollte trotz aller Kriegshypnose auch von den britischen Missionsmännern erkannt werden, daß hier etwas verlangt wird, was ehrlicher Weise nicht geleistet werden kann. Diese Forderung führt zur inneren Vergewaltigung, zur Unwahrhaftigkeit. Da wird der Botendienst Christi politisiert und menschlich verflacht. Wenn wirklich England imstande wäre, auf dieser Forderung zu bestehen, so zerfielen fortan die Missionswelt in zwei nicht nur äußerlich, sondern noch mehr innerlich getrennte Gruppen, und auf der einen Seite stünden nicht nur die deutschen Missionen, sondern, wie schon jetzt die öffentlichen Erklärungen zur Supranationalität der Mission zeigen, in überwiegender Mehrzahl auch die neutralen. Die Zahl der neutralen Missionare, die von Herzen proallh, d. h. mit jeder britischen Gewalttat bis zur Beschlagnahme der holländischen Handelsflotte, einverstanden sind, ist im Laufe des Krieges recht klein geworden. Wie aber, wenn mit der jeweiligen Regierung auch die Politik wechselt? Es gibt auch im britischen Reiche Christen und Missionare, die beim besten Willen nicht in der Lage sind, die Anschauung der gegenwärtigen britischen Regierung über den Krieg zu vertreten. Sollen die auch ausgeschlossen sein? Und wenn gar eine Regierung aus Ruder kommen sollte, die selbst diese Anschauungen nicht mehr teilt, sollen dann alle diejenigen Missionare, die noch auf dem Standpunkt der früheren stehen, entweder schleunigst auch ihre Anschauung wechseln oder von ihren Missionsfeldern ausgeschlossen werden? Ist es nicht mit Händen zu greifen, daß jene Forderung ein unbesonnener, unhaltbarer Versuch eines modernen Zäsaropapismus ist? Seine politische Propaganda mag der Staat selbst treiben. Die Boten Jesu Christi aber sollen frei bleiben wie ihr Herr selbst und, unbekümmert um die Zwietracht der Mächte dieser Welt, seine unsichtbare Herrschaft in den Herzen der Menschen aufrichten.

Die Fragestellung, die uns die Kriegszeit neu gegeben hat, ist vor einem Menschenalter schon einmal, wenn auch verhältnismäßig harmlos aufgetaucht. Zu Beginn der deutschen Kolonialära wurde, nicht von der deutschen Kolonialverwaltung, wohl aber von etlichen Heißspornen der jungen kolonialen Begeisterung, verlangt, daß die deutschen Missionen schleunigst ihre Arbeitsfelder in fremden Kolonien aufgäben, um die fremden Missionen in deutschen Kolonien zu ersetzen, weil diese nicht in genügendem Maße imstande seien, deutsche Gesinnung in deutscher Kolonie zu pflegen; die Mission sei auch nur eine der Kräfte, die das deutsche Volk zur Germanisierung seiner Kolonien ausspiele. Damals haben die Vertreter des deutschen Missionslebens unter der charaktervollen Führung von Gustav

Warned den schärfsten Widerspruch erhoben, obschon dadurch die Mission in gewissen Kreisen an Popularität erheblich einbüßte. „Der „Patriotismus“, schrieb Warned damals, „macht leicht blind gegen Prinzipverletzungen.“ Wir deutsche Christen wollen uns nicht blenden lassen.

Weil wir aber unserer eigenen Politik solchen Übergriff nicht verstattet haben und auch noch heute, wenn es sein müßte, für die Freiheit fremder Missionen, die auf deutschen Boden ehrlich geistlichen Dienst tun wollen, nachdrücklich eintreten, darum haben wir auch ein gutes Gewissen, wenn wir die Christen der anderen Länder beharrlich auf die Gefahr hinweisen, die der Freiheit und Lauterkeit der christlichen Mission jetzt von der britischen Missionspolitik droht. Die Träger der Missionsarbeit haben in dieser Stunde ohne Unterschied der Staatsangehörigkeit eine doppelte Aufgabe:

- a) darauf zu achten, daß ihr Dienst innerlich frei, unpolitisch, religiös, überweltlich bleibe und das missionarische Gewissen sich unter der Verschärfung der nationalen Gegensätze nicht abstumpfe, zugleich aber
- b) dafür mit allen Mitteln einzutreten, daß die Mächte dieser Welt, gleichviel zu welcher Kriegspartei sie gehören, dem überweltlichen Wesen der christlichen Mission wiedergerecht werden, ihr keine territorialen Grenzen ziehen, ihr die alte Bewegungsfreiheit lassen, ihr, soweit sie sich dessen würdig gezeigt hat und den guten Willen an den Tag legt, das alte Vertrauen wieder schenken, auch keinen Unterschied zwischen den Missionaren verschiedener Nationalitäten machen und von jedem Versuch absehen, sie politisch abzustempeln und als Werkzeuge der Kriegspropaganda zu gebrauchen.

Es sind ja auch solche Versuche, selbst vom Standpunkt des Interesses der weltlichen Macht aus gesehen, sehr kurzfristig. Der Wert der Wirksamkeit des Missionars sinkt unaufhaltsam, und sein Einfluß auf die Bevölkerung muß sich mindern, wenn er sich zum politischen Agenten machen läßt. Weil die Missionare innerlich unabhängige Männer waren, in keines weltlichen Herrn Sold und Auftrag, besaßen sie das Vertrauen der Eingeborenen und konnten auch der weltlichen Macht unschätzbare Dienste leisten. Man bricht der Mission das Herzstück aus, wenn man ihr ihre geistliche Freiheit nimmt.

Soll der Missionar die politischen Anschauungen der Regierung vertreten, warum nur die, die sich auf den Gegensatz der europäischen Mächte beziehen? Hat der Missionar sich hierzu hergegeben, so wird er sich auch nicht weigern können, in den Gegensätzen zwischen Kolonialmacht und aufstrebender eingeborener Bevölkerung



das Rundstück der Regierung zu sein. Sollen also in Indien fortan Missionare nicht Raum finden, die über den Segen der britischen Herrschaft für das Land die Anschauungen von Bryan teilen?

Infolge des Krieges gehen alle Kolonialmächte sehr schwierigen Auseinandersetzungen mit den zu unerhörten Selbstständigkeitsforderungen jetzt geführten eingeborenen Völkern entgegen. Die weltlichen Mächte, und vor allem das britische Weltreich, können nach einmal sehr dankbar dafür werden, wenn sie in ihren Kolonien Missionen haben, die so innerlich frei, so jenseits vom politischen Streit geblieben sind, daß sie das Vertrauen ihrer Völker auch durch Zeiten schwerer Verwirrungen und Verwickelungen hindurch zu behalten vermochten.

Es ist nicht in erster Linie die Sorge um unsere eigenen Missionsfelder, die uns deutsche Christen gegen die neue britische Missionspolitik Einspruch erheben läßt. Wir haben wahrhaftig keinen Grund, zaghaft in die Zukunft zu schauen und von dem Friedensschluß zu befürchten, daß er Gewaltpläne der Feinde unseres Vaterlandes zur Verwirklichung bringen werde. Wir haben vielmehr allen Grund, uns darauf innerlich zu rüsten, daß nach dem Kriege die Weltstellung unsers Volkes und der Aufgabekreis der deutschen Mission größer sein wird als je zuvor. Es geht uns aber jetzt um die äußere Freiheit und innere Lauterkeit der christlichen Mission überhaupt und um das künftige Maß ihrer innerlichen Einheit. Darum begrüßen wir mit herzlichster Freude jedes klare Bekenntnis zur Supranationalität der christlichen Mission, das aus Skandinavien, der Schweiz und Holland laut wird, aber auch die freimütigen Rundgebungen solcher britischer Christen, die hierin mit uns noch eines Sinnes geblieben sind, und warten darauf, bis auch den anderen endlich die Binde von den Augen fällt und sie erkennen, was jetzt die „Verantwortung der Stunde“ auch von ihnen verlangt.



## **Zahlenmäßige Uebersicht über die Wirkungen des Weltkrieges auf die deutschen evangelischen Missionen bis zum Herbst 1917.**

Von D. A. W. Schreiber, Berlin.

Je länger der Weltkrieg währt, durch den das Deutsche Reich nach dem Willen seiner Feinde in seinem europäischen Bestande zerstört und aller seiner überseeischen Beziehungen beraubt werden sollte, um so lebhafter regt sich die Frage nach den Wirkungen des Weltkrieges auf die deutschen evangelischen Missionen sowohl im Blick auf die einzelnen Gesellschaften wie auf das ganze Missionswerk. Eine auch nur einigermaßen vollständige Beantwortung selbst über die Folgen für ihren äußeren Bestand ist nicht möglich. Wir stehen noch mitten im Fluß der Ereignisse, deren Entwicklung immer neue,

vielfach sehr schmerzliche Verluste bringt und deren Ausgang noch nicht abzusehen ist.

Die Nachrichten von den Missionsfeldern sind zudem sehr unvollständig, ungleichmäßig, unsicher und veraltet. Gleichwohl ist selbst eine wenn auch lückenhafte zahlenmäßige Übersicht wertvoll, sowohl durch ihre Angaben wie durch ihr Fehlanzeigen. Die vielen Fragezeichen lassen die große Unsicherheit der gegenwärtigen Lage erkennen, die starken Verluste, die schweren Aufgaben der Zukunft. Daneben reden andere Zahlen von gnädiger Bewahrung, ja von einem Wachstum des Werkes mitten in den Kriegsnöten, ein neuer Beweis für die Unrichtigkeit der vielfach verbreiteten Meinung, als sei die ganze deutsche evangelische Mission zerstört, ein Unterpfand für Gottes fernere Treue und Durchhilfe.

Den festen Ausgangspunkt bildet der Stand der deutschen evangelischen Missionsarbeit vor dem Weltkriege auf Grund der für Ende 1913 aufgenommenen zahlenmäßigen Übersicht. Am 1. Januar 1914 hatten die 26 deutschen evangelischen Missionsgesellschaften 744 Haupt- und 3990 Nebenstationen, auf denen 1657 europäische, ferner 266 ordinierte und 8338 andere bezoldete eingeborene Missionsarbeiter tätig waren. Die Zahl der Heidenchristen betrug 698 661, die 4541 Schulen waren von 242 956 Zöglingen besucht. Die Einnahmen in der Heimat betrugen 9 619 052 M., abgesehen von dem evangelischen Anteil an der nationalen Missionspende im Betrage von 3 531 992 M. Diese Zahlen weichen, wenn auch unerheblich, von der im Jahrbuch der vereinigten deutschen Missionskonferenzen 1915 veröffentlichten Übersicht ab, dürfen aber auf größere Genauigkeit Anspruch erheben, da sie von allen Gesellschaften selbst angegeben und nachgeprüft worden sind.

Ein Gesamtüberblick über die Kriegswirkungen zeigt zunächst, daß alle 26 Gesellschaften ihre Arbeit aufrecht erhalten haben. Wie groß freilich 1917 die Gesamtzahl der in Betrieb befindlichen Haupt- und Nebenstationen mit ihren Schulen, der eingeborenen Missionsarbeiter, der Heidenchristen und Schüler ist, läßt sich nicht angeben. Mit Sicherheit gezählt waren 587 Haupt- und 2353 Nebenstationen, zu denen aber noch viele besetzte Arbeitsplätze kommen, über die keine bestimmte Meldungen vorliegen. Soweit Nachrichten kamen, ist die Zahl der Heidenchristen sehr erheblich gewachsen. Die Zahl der Zöglinge auf den Seminaren ist von 546 auf 127 gefallen, die der europäischen Missionsarbeiter von 1657 auf 1430; unter letzteren waren 1018 ordinierte Missionare, 16 Missionsärzte, 177 andere männliche Missionsarbeiter und 219 Missionschwwestern. Auf ihrem Missionsposten waren von den 1211 männlichen Arbeitern noch 614 = 51 %, von den 219 weiblichen noch 155 = 71 %; die Missionsfrauen sind in diesen Zahlen nicht einbegriffen. Im Seeresdienst standen von den Missionaren und Zöglingen 283 mit der Waffe, 86 bei der Sanität, 20 in Soldatenheimen, zusammen 389; die Zahl der noch in der Gefangenschaft befindlichen betrug 190, die der Gefallenen 131. Die Gesamteinnahmen in der Heimat betrugen 7 381 291 M. oder 77 % der Einnahme des letzten

Friedensjahres, ein sehr erfreuliches Zeichen für die Treue der alten Missionsfreunde. Die Ausgaben festzustellen, war unmöglich.

Die Kriegswirkungen bei den einzelnen Missionsgesellschaften sind überaus verschieden. Während einige aufs härteste getroffen sind, konnten andere nicht nur fast ihren ganzen Betrieb aufrecht erhalten, sondern auch ein Wachstum der Arbeit und der Einnahmen verzeichnen. Einen Maßstab gibt der Vergleich zwischen der Gesamtzahl der 1913 vorhandenen und 1917 noch auf ihren Posten stehenden Missionare. Am besten stehen die Barmer China Allianz Mission mit noch 92% ihrer Arbeiter (22 v. 24) auf den Stationen, die Mission der Hann. Freikirche mit 91% (10 v. 11) und die Blindenmission für China mit 90% (6 v. 7). Günstige Verhältnisse mit je 75% haben ferner Herrmannsburg (48 v. 64) und der Berliner Frauen-Missions-Verein für China (3 v. 4), dann Barmen mit 73% (161 v. 220). Es folgen Brüdergemeine mit 61% (120 v. 195), Neuendettelsau mit 58% (23 v. 40) und Liebenzell mit 50% (29 v. 59). Die Adventisten-Mission hat nur noch 43% draußen, (13 v. 30), Berlin 41% (75 v. 184), Neukirchen 35% (15 v. 43), Deutsche Orient-Mission 33% (2 v. 5) und der Allg. Ev. Protest. Miss.-Verein 29% (4 v. 14.) Je 25% weisen auf Chrißona (2 v. 8) und Kieler China-Mission (1 v. 4), 20% der Jerusalemsverein (1 v. 5,) je 15% Leipzig (12 v. 80) und Basel (61 v. 117). Bremen hatte nur noch 14% (5 v. 37), Bielefeld 12% (6 v. 50). Bis auf 5% war die Zahl gesunken bei den Baptisten (1 v. 23) und Gogner (3 v. 64). Alle Arbeiter waren vertrieben oder von ihrer Wirkungsstätte zurückgehalten bei der Sudan-Pionier-Mission (12) und Breslau (33).

Eine einseitige Berücksichtigung dieser Zahlen aber würde ein falsches Bild geben. Ein Vergleich der Hauptstationen im Jahre 1913 und 1917 zeigt, daß deren Zahl bei einigen Gesellschaften, wie Liebenzell von 17 auf 20 und dem Jerusalemsverein von 2 auf 3 gestiegen, bei andern dieselbe geblieben ist, z. B. bei den kleinen Missionen in China, oder sich kaum vermindert hat, so z. B. bei Barmen, von dessen 117 Hauptstationen 114 im Betrieb sind. Geringe Abnahme zeigt sich erfreulicher Weise auch bei verschiedenen Missionen, deren europäischer Arbeiterstab stark gelichtet wurde; Leipzig z. B. unterhält von 50 Stationen noch 47. Hier sind neutrale Missionare oder die eingeborenen Prediger in die Lücken getreten. Die stärkste Abnahme haben die in Ostafrika tätigen Missionen zu beklagen, wo Berlin einen Rückgang von 22, Herrnhut von 15, Bielefeld von 11, Neukirchen von 9 Stationen verzeichnet. Basel hatte bereits vor Aufgabe der Goldküste einen Ausfall von 18 Haupt- und 328 Nebenstationen.

Ein sehr mannigfaches Bild zeigen 1916 die Einnahmen in der Heimat; über die Einnahmen auf den Missionsfeldern liegen kaum Meldungen vor. Überraschend ist, daß drei Gesellschaften eine Zunahme zu verzeichnen haben: die Adventisten mit 266 000 M. sogar eine solche von 74%, der Jerusalemsverein mit 184 284 M. von 32%, die Liebenzeller Mission mit 224 861 M. von 14%. Fast genau dieselben Einnahmen, nur 0,70% weniger, hatte Gogner mit 614 749 M. Bei allen



andern Gesellschaften zeigt sich eine Mindereinnahme, die zwischen 9 % und 56 % schwankt. Eine Abnahme von 10—20 % hatten 5 Gesellschaften zu verzeichnen, 6 eine solche von 21—30 %, ferner 5 von 31—40 %, dann 3 von 41—50 % und 2 von über 50 %. Bei der Brüdergemeinde fiel die Einnahme auf 933 616 *M* (19 %), Basel 1 265 190 *M* (39 %), Berlin 802 982 *M* (27 %), Barmen 862 697 *M* (18 %), Bremen 149 488 *M* (48 %), Leipzig, 614 709 *M* (14 %), Hermannsburg 451 192 *M* (21 %), Breklum 213 055 *M* (30 %) Allg. Ev. Protest. Missionsverein 126 461 (26 %), Bielefeld 162 097 *M* (39 %).

Sicherlich reden diese Zahlen eine überaus ernste Sprache von schweren Verlusten und großen Aufgaben, deren Umfang sich noch gar nicht übersehen läßt. Aber sie können helfen, der Verzagttheit zu wehren und den Glauben an die Verheißung zu mehren: „Ich bin bei ihm in der Not, ich will ihn herausreißen und zu Ehren bringen.“



## Was ein Javane von der Mission sagt. \*)

Was für und gegen die christliche Mission in Niederl. Indin publiziert wird, das haben wir Javanen mit Interesse verfolgt. Nach unserer Überzeugung tut sie direkt und indirekt dem Volke viel Gutes. Wir sind voll Bewunderung für die Hingabe der Mitglieder der protestantischen und katholischen Mission und der Heilsarmee, um unsere irdischen und himmlischen Bedürfnisse zu fördern. Aus Liebe und Mitleid mit uns streben sie danach, uns ein nach ihrer Meinung glückliches Leben zu verschaffen und uns vor der Hölle zu bewahren. Sie errichten Hospitäler und Schulen, um dem Mangel an ärztlicher Behandlung und an Schulen abzuhelpfen. Arme Ausfähige und andere Kranke werden von ihnen liebevoll gepflegt, nicht nur umsonst, sondern sie bekommen dabei auch Nahrung, Kleidung und Wohnung. Daß die Missionare dabei die Absicht haben, uns zu christianisieren, ändert nichts an ihrer freundlichen Gesinnung gegen die Jnländer. Nach ihrer Überzeugung ist das Christentum unentbehrlich zum menschlichen Glück, sowohl hier als im Jenseits. Es ist daher erklärlich und zu loben, daß sie mit allen ihnen zugebote stehenden Mitteln danach trachten, uns an ihrem Glauben teilzugeben. Die Jnländer, die ihre Hilfe genießen, werden wohl angehalten, sich zu bekehren, aber nicht dazu gezwungen. Nach der Meinung vieler ist genaue Beobachtung religiöser Pflichten auch für das irdische Glück nötig. Durch die Arbeit der christlichen Mission sollen die mohammedanischen Jnländer eine ernstere Auffassung von der Religion bekommen und dem guten Vorbild folgen, um so mehr Fleiß zu tun in der Beförderung irdischer Interessen. In dieser Richtung hat man schon Anstrengungen gemacht, aber mit wenig Erfolg, weil unsere Organisationskraft noch nicht genügend entwickelt ist. So wird indirekt die christliche Arbeit auch den Jnländern, die Mohammedaner bleiben, zu gut kommen; sie ist für diese ein Antrieb, auf religiösem und wirtschaftlichem Gebiet mehr Ernst, Energie und Gewissenhaftigkeit zu

\*) Aus Orkaan der Nederl. Zendingsver. Dezember 1917.

erstreben. Wir teilen nicht die Meinung, daß die Wirksamkeit der christlichen Mission zu Unruhen Anlaß geben wird; die Friedlichkeit der Javanen ist dagegen eine Bürgschaft. Außerdem kann zur Zeit nur Streit entstehen aus politischen und wirtschaftlichen Gründen, wie es jetzt in Europa der Fall ist. Der schreckliche Krieg, der dort ausgebrochen ist, hat nichts mit Religion zu tun. Da sind verwandte Völker derselben Religion bestrebt, einander mit allen denkbaren Mitteln zu vernichten oder weh zu tun. Auch in Java haben früher wütende Kriege stattgehabt zwischen Volksgenossen eines Glaubens. Im allgemeinen ist es nun so, daß weder Religion noch Unwissenheit oder Mangel an dem Wunsche, die Interessen der verschiedenen Klassen der Bevölkerung zusammengehen zu lassen, Anlaß zu Konflikten geben kann. Die nichts vom christlichen Glauben wissen wollen, brauchen sich keine Sorge zu machen, daß viele Javanen Christen werden. Dazu ist die mohammedanische Religion bei ihnen zu tief eingewurzelt, auch wenn sie ihre äußerlichen religiösen Pflichten nicht genau beobachten. Außerdem wiegen die gebräuchlichen Beweise für oder gegen eine der beiden Religionen sich auf. Wenn das Christentum eher nach Java gekommen wäre, würde es auch für den Islam unmöglich sein, diese Religion zu verdrängen. Für das Christentum ist ein Hindernis, um eine größere Anhängerschaft zu gewinnen, die Tatsache, daß die europäischen Missionare mit dem Volk nicht innerlich eins werden können. Wenn sie sich auch so liebenswürdig wie möglich gegen die Inländer betragen, so fühlen diese doch, daß die Religion nicht imstande ist, die Kluft zwischen ihnen auszufüllen.

Das ist gerade so schön von den christlichen Missionaren, daß sie, obgleich sie wissen, mit wie großen Beschwerden die Verkündigung des Evangeliums in einem mohammedanischen Lande verbunden ist, ihr Liebeswerk doch fortsetzen. Das christliche Werk wird unter den Javanen wahrscheinlich nicht viel Erfolg haben, aber es wird viel dazu beitragen, die Anwendung der islamischen Lehre mehr in Übereinstimmung zu bringen mit den Bedingungen des gesellschaftlichen Fortschritts nach seinen heutigen Forderungen. Auch das Streben der Theosophisten, mitzuarbeiten an der geistigen und materiellen Hebung der Bevölkerung, hat religiösen Hintergrund. Es gibt wenige, die ohne religiöse oder egoistische Motive, nur aus Liebe für unser Volk sich für uns so anstrengen wollen. Wir bekommen wenig von unseren europäischen und chinesischen Kapitalisten in Niederl. Indien und Europa, die hier Schätze verdient haben. . . . Aus purer Menschenliebe werden sie nicht zu unseren Gunsten von ihren Gewinnen absteigen wollen. . . . Darum müssen wir die Hilfe, die wir von der Mission bekommen in Form von ärztlichem Beistand, Schulen usw., hoch werten. Wohl tragen wir zu diesen Einrichtungen bei in Gestalt von staatlichen Subsidien, aber einen bedeutenden Teil der Kosten bringen sie selbst auf, während die mit diesem Dienst beauftragten Personen ihre Arbeit mit Hingebung so gut wie ohne Lohn verrichten. Von welchem Standpunkt auch man die Sache betrachtet, das christliche Werk wird direkt oder indirekt von heilsamem Einfluß sein auf die geistliche und materielle Hebung des Inländers.

## Bücherbesprechungen.

**M. Horten, Die religiöse Gedankenwelt der gebildeten Muslime im heutigen Islam.** Halle a. S. Max Niemeyer. 1916. 184 S. 6 M.

Der gelehrte Verfasser hat die theologische und philosophische Gedankenwelt des Islams zu seinem Lebensstudium gemacht und hat bereits in mehreren gelehrten Werken eine äußerst wertvolle, sonst schwer zugängliche Einführung in diese fremdartige, scholastisch-mittelalterliche Welt gegeben. Nun will er in zwei Büchern a) die Gedankenwelt der gebildeten Muslime der Mittelschicht (nicht den Gelehrten und Fachtheologen), b) diejenige der breiten Massen des Volkes darstellen. Das erstere Buch liegt uns zur Besprechung vor. Horten lehnt sich an die zahlreichen Werke des ägyptischen Professors Wardschuni an, des 1860 verstorbenen, langjährigen Direktors der El Azhar Moschee in Kairo und führt die wichtigeren, von ihm vertretene Gedankenreihen vor; also ein Kompendium der islamischen Dogmatik für gebildete Muslime, aber nicht eine Registrierung der wichtigeren Lehrausschauungen des islamischen Bekenntnisses, wie sie z. B. Sell, Faith of Islam 165—250 gibt, sondern eine wirklich in die theologische und philosophische Gedankenwelt einführende, zusammenhängende Darstellung. Das Buch wird fortan zu der unentbehrlichen Vorbereitung des Mohammedaner-Missionars gehören. Allerdings stellt es nur die eine der drei großen, stark entwickelten Seiten der Geisteswelt des Islams dar, nur den Kalam (Dogmatik), das Fiqh (die Lebensordnung), und Tassawuf (Mystik) bleiben unberücksichtigt. Man muß mindestens als Ergänzung und Einführung in die Mystik Macdonald, The Religious Attitude and Life in Islam dazu lesen, um eine ausgeglichene Gesamtanschauung zu gewinnen.

---

**Deutsch-Herero-Wörterbuch** von J. Frlé sen., Missionar der Rheinischen Missionsgesellschaft. Band 32 der Abhandlungen des Hamburgischen Kolonialinstituts. Hamburg, L. Friederichsen u. Co. 1917. II und 455 S. 15 M.

Der vorliegende, vornehm ausgestattete Band ist dem unermüdblichen Förderer und Führer auf dem Gebiet der Bantuforschung, Professor D. Meinhof, gewidmet, der die Herausgabe auch dieses verdienstlichen Werkes gefördert und vermittelt hat. Es ist damit wieder eine sehr dankenswerte, wesentliche Bereicherung des einschlägigen Materials für Wissenschaft wie Praxis gewonnen, eine Frucht von mehr als vierzigjährigen Mühen, deren Ergebnis unter anderem auch die Vermehrung des bisher zu Gebote stehenden Sprachschates um ungefähr 2000 Wörter und Wortformen ist. Dem Herero-Deutschen Wörterbuche von Brindler tritt hier als willkommene Ergänzung das Deutsch-Herero Wörterbuch zur Seite. Übrigens muß man auch beim Studium des Buches, besonders angesichts der öfteren Hinweisungen zur Vergleichung von Herero-Wörtern,



das Brindersche Werk nebst Grammatik zur Hand haben. — Zur Erklärung des Gebrauchs der Wörter werden von Izle reichlich eingefügte Beispiele in Konstruktionen und Sätzen dargeboten.

Was zu bedauern ist, das ist die von Anfang der Missionsarbeit an in mangelnder phonetischer Schulung geübte irrtümliche Schreibung r für l. Ich schreibe „Selelo“. Denn der betreffende Laut ist, wie ich mich aus Eingeborenenmund überzeugt habe, kein r, sondern ein sogenanntes zerebrales l (ŀ). Selelo wie Sulu (hier alveolar) und ostafrikanische Sprachen haben kein r, dessen Vertreter t (th) ist. Fehlerhafte Schreibung führt zur Sprachverderbnis. Und wenn Europäer das vermeintliche r gar belar aussprechen, so gibt es erst rechte Verwirrung.

Ferner ist Mufulu für „Gott“ zu bedauern. Damit hat man Gott zum Stammesahnherrn gemacht, wie es, soweit meine Kenntnis reicht, im Bantu mit den Bezeichnungen für „Gott“ leider durchgängig der Fall ist. Im Sotho ist z. B. durch Molimo (hier falsch Modimo geschrieben) Gott zum Geist eines abgeschiedenen Ahnen erniedrigt. Die Bantu mit ihrer Ahnenvergötterung (der Urform des Heidentums) haben keinen Namen für den wirklichen Gott; ein solcher muß erst gebildet werden. „Allherr“ würde wohl passend sein.

Schließlich sei bemerkt, daß die Herausgabe des Werkes, dem gefegneten Erfolg zu wünschen ist, unter anderem ein Zeugnis der Zuersicht ist, daß „Südwest“ wieder deutsch werden wird.

R. Endemann.

Johannes Lepsius, Das Leben Jesu. Potsdam, Tempelverlag. Bd. 1, 381 S., 6,40 Mark.

Daß einmal wieder der Versuch gemacht wird, ein Leben Jesu zu zeichnen, und daß dieser Versuch auf der Grundlage umfassender Studien unternommen wird, ist dankenswert. Und was Lepsius schreibt, ist geistvoll und anregend. Der vorliegende Band ist jedoch ein Bruchstück; es ist noch nicht recht abzusehen, wie der Aufbau der zweiten tragischen Hälfte des Lebens Jesu durchgeführt wird, — den der zweite Band bringen soll, — und vor allem nicht, welche textkritischen Ergebnisse und Rekonstruktionen der Quellen die Unterlage für das vorgelegte Bild bieten, — darüber soll uns der dritte Band unterrichten. Hier wird erst einmal ohne alles wissenschaftliche Beiwerk erzählt, und zwar mit einem farbenreichen Hintergrunde des Landschaftsbildes und mit einer oft bewunderungswürdigen Kraft der Darstellungskunst. Manche Kapitel, wie 1, 4: Horeb (82 ff.) sind geradezu passend und grandios. Aber zu einem reinen Genuß kommt man nirgends. In jedem Kapitel strauchelt man über überraschenden Kombinationen, seltsamen Phantasien, willkürlichen Veränderungen des Textes und andere Unberechenbarkeiten. Jesus ist das Kind zweiter Ehe des Davididen Joseph aus Bethlehem mit Hanna Arons Tochter Maria, Tochter der Priesterfamilie Joachim und Hanna in Bethlehem bei Jerusalem; Joseph ist erheblich älter als seine jugendliche Braut und hat aus erster Ehe zahlreiche Kinder. Nach seiner Taufe wandert Jesus nach dem Berge Sinai-

Soreb und hat dort gewaltige Visionen, die ihn seiner göttlichen Sendung gewiß machen. Auf der Hochzeit zu Kana läßt Jesus, weil schon reichlich genug gezechet ist, die Reinigungskrüge in mitternächtlicher Stunde mit frischem Quellwasser füllen, und „alle Hochzeitsgäste waren mit Jesus einverstanden, daß man ein gutes Gespräch auch bei einem Trunk frischen Wassers zu Ende führen könne“ (127). Bei dem wunderbaren Fischzug wird der Bericht Joh. 21 an die Stelle dessen von Luk. 5 gesetzt, und als Jesus unerkannt den Fischern vom Ufer zuruft: Werft das Netz rechts vom Schiffe aus, so werdet ihr einen Fang tun, sah „Simon gegen das Ufer zu silberne Tupfen auf der schwarzen Fläche leuchten, einen Zug Fische, den der Fremdling vom Ufer her bemerkt hatte.“ Daneben werden andere Wunder mit großer Kraft und passender Anschaulichkeit dargestellt.  
R.

H. Fried, Viz. theol., *Nationalität und Internationalität der christlichen Mission.* C. Bertelsmann, Gütersloh. 1917. 4 M.

Eine zeitgemäße, wissenschaftlich gründliche Untersuchung der uns alle stark bewegenden Frage. Der Begriff „national“ hat einmal einen natürlich-kulturellen, sodann einen politischen Inhalt; die christliche Ethik fordert die Ueberordnung des natürlich-kulturellen Momentes über das politische. Die Missionsaufgabe ist übernational, denn sie weist auf den Bau der unsichtbaren Kirche; da aber die Kirche nur in Kirchen wirksam wird (Rähler), so ist das Missionsziel national, denn es erstrebt eine Volkskirche. Diese aber erfordert einen Bund zwischen Christentum und volklich bedingter Kultur. Grundregel für die praktische Missionsarbeit muß nun sein, daß die nationale Eigenart des Missionsobjektes bestimmend ist für den Charakter der werdenden Volkskirche, nicht die Eigenart der sendenden Gemeinde. Die nationale Art des Missionssubjektes hat nur soweit grundsätzliches Recht bei der Gestaltung des Missionszieles, „als die eingeborne nationale Eigenart des Missionsobjektes außerstande ist, von sich aus den zur Errichtung der Volkskirche notwendigen Beitrag nationaler Eigenart zu liefern.“ Bei alten Kulturvölkern wird dieser Beitrag europäisch-amerikanischer Kultur fast gleich Null sein, bei primitiven Völkern sehr groß. Das Maß der Nationalität der Missionskirche wird also entsprechen der ursprünglichen Eigenart des Missionssubjektes. Das Maß des von der missionierenden Gemeinde zu bringenden Beitrages ist abhängig von dem Maß der sich behauptenden gesunden Volksart. Verf. bringt das sogar auf eine mathematische Formel: Der Einfluß des Missionssubjektes ist eine Funktion von dem Einfluß des Missionsobjektes. F. unterscheidet drei Typen: Völker mit hochentwickelter Eigenart (China, Japan), Naturvölker mit geringer eigener Kultur und solche, die bei ausgeprägter Eigenart doch der Veranlagung zur Selbständigkeit entbehren (Indien). Die gewonnene Formel gilt nun auch für die eingeborenen Mitarbeiter, die Sprachenfrage und die Berührung mit der Politik. Immer ist die Eigenart und die Tragfähigkeit des Missionsobjektes entscheidend. Auch für das Missionsmotiv findet F. die Lösung in seiner

Formel: soweit ein nationaler Einschlag seitens des Missionsobjektes nötig ist, soweit ist nationales Interesse im Missionsmotiv wirksam und berechtigt, besonders also, wo Kolonialmission getrieben wird. Es gibt also nicht für alle Missionsgebiete eine einheitliche Lösung. In einem dritten Teil wird die Frage für die katholische Kirche untersucht. Bei ihrem Kirchenbegriff handelt es sich um Propaganda, Verbreitung eines fertigen Kirchentums. Das fremde Volkstum wird vergewaltigt zu gunsten der Einförmigkeit der einen Papstkirche. Das ist Internationalität auf Kosten der Eigenart der Missionskirchen. Dabei findet gleichzeitig oft eine schlimme Verquickung der Mission und national-egoistischer Politik statt. — Das sind gediegene Gedankengänge, die einen guten Beitrag zur Klärung der viel umstrittenen Frage bieten. Besonders beachtenswert ist die Unterscheidung zwischen dem nationalen Interesse des Missionsobjektes und dem des Subjektes. Das Missionssubjekt ist nach seiner Veranlagung und nach seinen Bedürfnissen immer bestimmend. Nur soweit das betreffende Volkstum nicht ausreicht, darf die Art der missionierenden Kirche Einfluß gewinnen. Diese Lösung ist freilich nur eine formale, denn nun muß auf jedem Missionsgebiet das Maß der einwirkenden Einflüsse näher bestimmt werden, und da werden die Meinungen sehr weit auseinandergehen. Jedenfalls zeigt die gründliche Problemaufrollung des Verf., daß mit Schlagworten wie „Los von der Politik“ für die Sache nichts gewonnen ist. Keiner modernen Mission fehlt der nationale Einschlag, keiner aber auch der internationale Zug. Die 152 Seiten umfassende Schrift sei dem Studium aller, auf deren Gewissen diese Frage liegt, empfohlen. W.

**Des Königs Fahne weht.** Eine Missionsliebesgabe, der deutschen Studentenschaft dargereicht vom Studentenbund für Mission, Berlin, Furcht-Verlag, 1917. 79 S. 1,20 M.

In der Weise der inhaltreichen und anregenden früheren Liebesgaben, nur in knapperem Rahmen bietet der S. f. M. den Akademikern an der Front und in den Etappen eine Missionschrift zur großzügigen Werbung für den Missionsgedanken. Der frühvollendete Vorsitzende des S. f. M., cand. theol. Richard Lau hatte auf seinem vielmonatlichen Krankenlager den Plan nach allen Seiten erwogen, und die Schrift ist somit ein Gedächtnisblatt für ihn geworden; sie enthält auch aus seiner Feder eine gedankenreiche Skizze, die er wenige Tage vor seinem schmerzreichen Ende geschrieben hat. Unsere führenden Missionsmänner, wie Prof. D. Meinhof, Bischof D. Hennig, Missionsdirektor D. Arenfeld, D. Joh. Warned, Missionsinspektor Baudert haben Beiträge geliefert. Ein schönes Gedicht von Fr. Rüdert und sorgfältig ausgewählte Schriftworte umrahmen diese Abhandlungen. Eine schlichte und doch zugleich vornehme Ausstattung zieren das Büchlein, das vielen Studenten in stillen Stunden zu Herz und Kopf sprechen wird. In diesem Frühjahr hätte die 6. allgemeine deutsche Studentenkonferenz in Halle tagen sollen; diese Schrift ist ein kriegsmäßiger Ersatz dafür.



**Jahrbuch der Vereinigten Deutschen Missionskonferenzen 1918.** Kommissionsverlag der brandenburgischen Missionskonferenz. 91 S.

**Jahrbuch der (Kgl.) Sächsischen Missionskonferenz 1918.** Kommissionsverlag Ballmann Leipzig.

Diese beiden Jahrbücher erscheinen wegen der erhöhten Druckschwierigkeiten und des überhandnehmenden Papiermangels mit einiger Verspätung und in beschränktem Umfange. Beide bemühen sich wieder, vielseitige Anregung zur Orientierung über die Missionslage und die am meisten verhandelten Missionsfragen zu geben. Im Sächsischen Jahrbuch hat uns besonders der Bericht über das Kriegserleben der evangelischen Missionen in Deutsch-Ostafrika und der inhaltreiche Aufsatz von Köberlin über die Frau in der Welt des Islams gefallen. Nach dem Vorwort hat der verdiente, achtzigjährige Kirchenrat Dr. Kleinpaul nach dreißig Jahren fleißiger Arbeit den Vorsitz der Sächsischen Missionskonferenz und die Schriftleitung des Jahrbuches niedergelegt. Zumal durch diesen zweiten Dienst hat er sich weit über das Königreich Sachsen hinaus den Dank der Missionsfreunde gesichert. — Das Jahrbuch der Vereinigten Missionskonferenzen erscheint zwar wegen der großen Druckschwierigkeiten mit einiger Verspätung und in verkürzter Form, aber doch in seiner gewöhnlichen großen Auflage von 13 000 Exemplaren. Den Eingang bildet eine kurze Denkschrift über den Bestand der deutschen evangelischen Mission beim Kriegsausbruch, die vom Missionsausschusse dem Auswärtigen Amte eingereicht ist. Dann folgen Aufsätze und Abhandlungen von Generalsuperintendent D. Blau über „das Problem des Leidens im 2. Timotheus Briefe“, von Fr. Würz über „das Nationale und das Übernationale in der Mission“, von Missionsinspektor Behr über „den Dienst der Mission an der Seele unseres Volkes“, von Kriele-Barmen über „die Erweckungsbewegungen in der Rheinischen Mission“, von Dipper-Basel über „das Kriegserleben der Basler Mission“. Dann die übliche Chronik, Bücherschau, Tabellen und Adressen.

---

**Pa obanade stigar. 25 Jahre in Ost-Turkestan.** Die Mission des Schwedischen Missionsbundes in illustrierten Schilderungen von Missionaren. Redigiert von J. E. Lundahl, Stockholm 1917. 555 S.

Der Schwedische Missionsbund zeigt sich auch auf dem literarischen Gebiete recht eifrig. Wie er seine 25jährige Arbeit am Kongo in „Tage sanbruch am Kongo“ (1911) und die ebenso lange in China in „25 Jahre in China“ (1916) dargestellt hat, ist 1917 auch die nun gleichfalls 25jährige Arbeit in Ost-Turkestan den schwedischen Missionsfreunden zur Kenntnis gebracht worden. Die Anlage ist in den drei sehr gut ausgestatteten Werken dieselbe. Es wird nicht eine zusammenhängende Geschichte der Missionen geboten, sondern so zu sagen Mosaikbilder von ihnen durch eine Reihe von Schilderungen, die von den verschiedenen Missionaren aus ihren Erlebnissen entworfen werden. Kommt der Missionshistoriker hierbei nicht zu seinem Rechte, so um so mehr der Missionsfreund, der über die einzelnen Mis-

sionsstätigkeiten von berufenen Sachverständigen bunte, wechselvolle und fesselnde Bilder erhält. Auch insofern ist die Anlage die gleiche, als zuerst die Verhältnisse auf dem betr. Missionsfelde dem Leser vorgeführt werden. Geographie, Volkstum, Sitten, Rechtsverhältnisse, Religion usw., als die Grundlage, auf der die Missionsarbeit sich zu gestalten und zu entfalten hat. In dem vorliegenden Buche „Auf ungebahnten Steigen“ ist dieser erste Abschnitt besonders ausführlich gehalten, was bei der Unbekanntheit dieses entlegenen und schwer zugänglichen Gebietes besonders willkommen ist, und auch dem willkommen sein wird, der fremder Volkskunde nachgeht. Dieser Abschnitt läßt auch die großen Schwierigkeiten erkennen, die sich der Mission in Turkestan darbieten. Die ganze Feindschaft eines von der großen Welt unberührt gebliebenen hochmütigen Islam, die Unzuverlässigkeit der im Lande herrschenden chinesischen Oberschicht, die traurige soziale Lage des größtenteils verarmten Volkes, die Herabwürdigung des weiblichen Geschlechtes, der Tiefstand des ganzen sittlichen Lebens, der es als verdienstlich erscheinen läßt, wenn ein Mann bei  $\frac{1}{10}$  Unwahrheit doch  $\frac{9}{10}$  Wahrheit redet, und einer Neugestaltung aller sittlichen Begriffe bedarf, dazu geheimes Entgegenwirken europäischer Elemente und die durch die Entfernung und Lage des Landes verursachte Erschwerung des Verkehrs mit der Heimat — das alles läßt verstehen, daß es sich um eine mühevollen und vielfach undankbare Arbeit handelt. In Deutschland ist diese Missionsarbeit wenig bekannt; das Basler Missions-Magazin hat 1915 (Heft 6 u. 8) einen Überblick über ihren Gang gegeben. Aber die schwedischen Missionare unter Leitung ihres vielseitigen Seniors Högberg haben trotz aller Mühen und Enttäuschungen doch eine starke Hoffnung auf den Sieg, den christliche Wahrheit und christliche Liebe auch über die widerstrebenden Mächte des Islam endlich davon tragen werden. Dieser Wahrheit suchen sie durch Wortverkündigung, durch Schularbeit, durch literarische Tätigkeit Eingang zu verschaffen, und diese Liebe lassen sie in ausgedehnter ärztlicher Fürsorge, in Bemühungen um die wirtschaftliche Hebung des Volkes und durch erziehlische Einwirkung auf die empfänglichere Jugend ihre still werbende Kraft erweisen. Jeder Lichtpunkt, der in dem Dunkel von Turkestan aufleuchtet, belebt ihre Hoffnung. Zu eigentlicher Gemeindebildung ist es auf den vier Stationen noch nicht gekommen, aber eine grundlegende Vorarbeit dazu ist getan.

G. Berlin.



# Das Gesetz und das Evangelium in der Heidenpredigt und in der Christengemeinde.

Von Professor D. Schaller.\*)

Verehrte Herren und Brüder! Ich bitte Sie, den Gedanken fernzuhalten, daß ich als Kritiker Ihrer Arbeit zu Ihnen rede. Im Basler Missionsmagazin 1917 hat Missionsinspektor Wegner erwogen, ob nicht der Christenstand der Missionsgemeinden oft gesetzmäßig bliebe, woran sich ein munteres Gespräch angeschlossen hat, an dem mehrere in Württemberg geschätzte Namen beteiligt waren. Mein Anteil an unserer heutigen Verhandlung kann nicht darin bestehen, daß ich diesen Dialog fortsetze. Diejenigen unter Ihnen, die mit meiner theologischen Arbeit in Berührung gekommen sind, wissen, daß ich zum Denken die Wahrnehmung brauche und das sogenannte produktive Denken habe als die Mutter des Wahns und der Mythologie. Es liegt mir folgerichtig ganz fern, in Tübingen Missionstheorien zu entwerfen. Dennoch geben mir starke Motive das Wort, das ich Ihnen sagen möchte.

Erstlich und vor allem: Die Doppelheit des göttlichen Werks und Worts, Evangelium und Gesetz, ist das Wahrzeichen der vollendeten Herrlichkeit der göttlichen Gnade. Darum bestimmt sie den Gang der Heilsgeschichte, Abraham und Mose, Israel und die Christenheit, Mose und Jesus, Altes und Neues Testament. Im Evangelium zeigt uns Gott, was er aus uns macht, er, der das A und das O ist, anfängt und vollendet, aus dem und für den alles ist, was wir empfangen, und im Gesetz richtet er uns auf zur willensstarken Ichheit, schenkt uns die uns unbedingt bindende Pflicht und den unerschöpflichen Beruf. Hier zeigt uns nicht das Eine gesondert vom andern, sondern beides vereint Gottes Herrlichkeit, weshalb die Kraft unseres Christenstandes davon abhängt, wie wir Gottes Gesetz und Evangelium in uns einigen. Daß wir uns aber Gottes Werk verdeutlichen, das ist ein Ziel, das uns in die unermüdliche Spannung versetzen muß. Wir speisen die darbenenden Völker nicht als die Satten, sondern als die nach der Gerechtigkeit Gottes Hungernenden und lehren sie nicht als die Wissenden, sondern als die vom Vater Lernenden. Wollten wir hier nicht mit tiefem Entzücken und beständiger Aufmerksamkeit aufhören, so hätten wir unser Recht zur Missionsarbeit verscherzt.

Sodann: die Völker, denen wir das Wort Jesu bringen, sind alle Nomisten; sie suchen sich alle die Berührung mit Gott durch den Vollzug eines heiligen Gesetzes zu verschaffen. In allen außerchristlichen Religionen ist das Gesetz der Hauptbegriff, der Mittelbegriff, der den Mittler

\*) Vortrag gehalten auf der Galeschen Missionskonferenz.



zwischen Gott und den Menschen sichtbar macht, der ihnen den Anteil an Gott erreichbar machen soll. Darum finden wir in allen Religionen die heilige Formel, die heilige Sprache, das heilige Buch, den heiligen Ritus, den heiligen Mann und Ort, der allein zum wirksamen Vollzug des Ritus fähig ist. Darin, daß auch die anderen Völker ein heiliges Gesetz kennen, mag es noch so sehr mit menschlichem Unverstand beladen sein, liegt ihr Berührungspunkt mit uns; das gibt ihnen ihre Befehrbareit. Es sind also gesetzliche Vorstellungen und Gewöhnungen, die unsere Hörer unserer Verkündigung entgegenbringen, die ihnen als auffassendes Organ dienen, weshalb unsere Arbeit unvermeidlich und beständig von der Gefahr begleitet ist, daß das Christentum an den gegebenen religiösen Besitz angegliedert wird. Dann wird Gesetzhaltigkeit mit Gesetzhaltigkeit vertauscht, es tritt an die Stelle des mohammedanischen Korans der christliche Koran, an die Stelle der Kastenregel das christliche Gemeindestatut, an die Stelle des heidnischen Mysteriums das kirchliche Sakrament, an die Stelle des vorchristlichen Priesters der europäische Missionar. Wir können die Arbeit deshalb nicht unterlassen, weil diese Vorgänge beständig eintreten; wir haben sie aber unablässig als unseren Widerjacher im Auge zu behalten, den wir mit den Waffen des Geistes bestreiten. Neben diesen Vorgängen tritt dann, wenn der Kontrast zwischen dem Evangelium und dem früheren religiösen Besitz kräftig empfunden wird, stets noch ein zweiter, der ihm als seine Parallele zur Seite steht; neben die Gesetzhaltigkeit stellt sich die gesetzliche Deutung des Evangeliums, neben den Nomismus die Anomie. Dann erscheint das Christentum als die bequeme Religion mit dem Erfolg, daß Sünde mit Sünde vertauscht wird, früher unerbittliche, von uns selbst abzubühende Sünde mit angeblich vergebener Sünde.

Die gesetzliche Ansehung entsteht aber für unsere neuen Kirchen nicht nur von außen aus ihrem früheren religiösen Besitz, sondern auch von innen, somit gerade da, wo unsere Missionsarbeit gelingt, und deshalb wendet schon die Aufschrift unserer Verhandlung ihre Aufmerksamkeit nach beiden Seiten hin, sowohl zur Taufpredigt wie zur Leitung der Gemeinden. Wir geben ihnen durch die Ueberlegenheit des Europäers ein starkes Amt. Ein starkes Amt bedeutet aber ein starkes Gesetz. Wir bringen sie miteinander in eine feste Gemeinschaft, die den Kampf mit der Ulgewalt des nationalen Verbands und des alten religiösen Gesetzes zu bestehen vermag, und starke Gemeinschaft bedeutet wieder ein starkes Gesetz. Indem die Gemeinden statt ihren alten Beherrschern nun ihrem neuen Herrn folgen und gegen die alte Sitte und das alte Recht ihr neues Gesetz verteidigen, naht sich ihnen die Gefahr der Gesetzhaltigkeit.

Für diese Vorgänge wurde schon oft mit Recht an die Geschichte der Kirche im zweiten Jahrhundert erinnert, durch die sich die Umwandlung der apostolischen Gemeinden in die vom „neuen Gesetz“ regierte Kirche so rasch wie durch einen unabwendbaren Naturprozeß vollzogen hat. Aber auch die Vorgänge, die aus der Reformation unsere deutsche evangelische Kirche schufen, haben warnende Kraft. Es ist noch nicht so lange

her, daß der Pfarrer von Berthelsdorf deshalb denunziert wurde, weil er einmal auf der Kanzel „Unser Vater“ gesagt hat, und daß er darüber vom Konsistorium in Dresden strafrichterlich verhört worden ist.

Diese Vorgänge in unserer eigenen Christenheit zeigen uns drittens, daß wir durch die heimische Tradition für die Aufgaben, die uns die Doppelheit des göttlichen Wortes stellt, nicht ausreichend gerüstet sind. Nicht so verhält es sich, daß wir uns hier vor einem ungelösten Problem befänden und eines neuen Propheten bedürften, der das durch angebliche Antinomien zerrissene Neue Testament kurierte. Sie werden mir das Vertrauen entgegenbringen, daß ich nicht als der Pseudoprophet zu Ihnen rede, der Ihnen ein neues Evangelium und ein neues Gesetz zu sagen hätte. Das Wort hat Geltung, daß „im Christus alle Schätze der Weisheit verborgen seien“; sie sind dazu in ihm verborgen, daß sie in ihm uns offenbar seien. In ihm ist uns auch diejenige Weisheit gezeigt, die wir zur Verkündigung des Evangeliums und zur Verwaltung des Gesetzes bedürfen, damit unser Evangelium nicht geseklos, sondern die Erfüllung des Gesetzes sei, und das Gesetz uns nicht von Gott scheide, sondern uns in den Besitz der göttlichen Gnade bringe. Der Sohn, der uns durch die Wahrheit frei macht, macht unsere Handhabung des Gesetzes frei und unsere Freiheit vom Gesetz gesekstreu. Darum trat auch in der Reformation die Einigung des Gesetzes mit dem Evangelium kraftvoll hervor. Der Durchbruch in die Freiheit war kein Fall in die Anomie, und der Scheiterhaufen, auf dem Luther das heilige Recht verbrannt hat, hat nicht auch Gottes Gesetz verzehrt. Es hat sich aber im Gang der evangelischen Kirchen rasch gezeigt, daß hier noch viel Arbeit von uns zu leisten ist und wir uns weder in der Praxis noch in der Theorie auf das Erbe des sechzehnten Jahrhunderts beschränken dürfen. Die Schwierigkeiten zeigten sich sowohl in der Ordnung der Kirche als in der Gestaltung der Lehre. Unser christliches Gesetz und kirchliches Recht blieb dem alten vorchristlichen, römischen Recht nach verwandt, das das Gesetz nur so kennt, wie es der Mensch ohne das Evangelium vor Augen hat, so daß es nur den Anspruch an unseren eigenen Willen zum Ausdruck bringt und ihm keine Begründung im göttlichen Wollen und Wirken zu geben vermag. Darum blieb auch das Amt in der Kirche, sowohl ihre Regierung als ihr Lehramt, mit dem vorchristlichen Herrschaftsideal belastet. Wir finden deshalb den Begleiter der Geseklichkeit, die revolutionäre Anarchie, in unserer heimischen Kirche reichlich. In der Theorie zeigen sich diese Unklarheiten sowohl in den Angaben über den Inhalt des Gesetzes als in den Bestimmungen über sein Ziel. Bei der Frage nach dem Inhalt des Gesetzes drängte sich die Erwägung vor, daß Gottes Art ihr Merkmal in ihrem Gegensatz gegen die Zeitlichkeit habe; das stellte den ewigen, unwandelbaren Willen Gottes in unveränderlicher Identität über alle Bewegungen der Geschichte hinaus. So entsteht das „ewige Gesetz“, die zeitlose göttliche Norm, das unwandelbare Recht. Als das Mittel, wodurch wir es erfassen, bietet sich uns nun die Abstraktion an, die den uns er-

teilten Veruf nur durch allgemeine, nichts sagende Begriffe zu beschreiben vermag. Oder wenn sich die Einsicht nicht unterdrücken läßt, daß mit diesen zeitlosen Regeln unser Verhalten nicht geregelt werden kann, wechselt mit den verdünnten Begriffen die Kasuistik ab, die den Einzelnen und die Gemeinde völlig in die Knechtschaft des sie leitenden Seelenführers bringt. Die Folge war unvermeidlich ein Riß durch das Neue Testament. Das Gebot Jesu wird auf den Dekalog und dieser auf das Naturrecht reduziert. Neben den Aussagen Jesu über seine Sendung stehen nun diejenigen Worte, die „die gesetzliche Predigt“ in zeitloser Unwandelbarkeit aussprechen sollen, und der Schluß des Römerbriefs wird zu einem Anhang, der der Rechtfertigungslehre im Grunde widerspricht. Dieses ewige Gesetz bleibt uns notwendig fremd; es nimmt nur unser Hören in Anspruch, nicht unser eigenes Erkennen, und fordert von uns nur die Unterwerfung, nicht unsere Liebe, die uns zur eigenen freien Tat bewegt.

Das Ziel des Gesetzes wird darin erkannt, daß es der Sünde widerstehen soll. Damit ist mit treuem Ernst erwogen, was das vom Evangelium getrennte Gesetz uns bringt aber noch nicht sein ganzer Wert und Zweck verstanden. So wird es nur dazu benutzt, die Erkenntnis der Sünde und das Bewußtsein der Verschuldung hervorzubringen, sei es vor dem Glauben, um uns den Antrieb zum Glauben zu vermitteln, sei es im Glaubenden, falls ihn das Evangelium vor dem Bösen nicht bewahrt. Daraus entstand viel Pflege des Sündenbewußtseins zusammen mit geringer Tatkraft, viel Beschränkung des Bösen neben kümmerlicher Ethik und schwächlicher Abwehr der Sünde.

Die Einheit zwischen dem Evangelium und dem Gesetz erfassen wir nicht zunächst durch psychologische Erörterungen, die den Nachweis versuchen, wie aus dem uns bewegenden Antrieb die eigene Entschließung mit der uns selbst eingepflanzten Norm entstehe. Vielleicht sind auf einzelnen Missionsgebieten, z. B. im Verkehr mit dem Islam und mit dem Buddhismus, auch solche religiös-psychologische Formeln von einigem Nutzen; sie können uns aber im besten Fall nur die Möglichkeit zeigen, wie aus dem Empfangen unsere Selbsttätigkeit, aus dem Determiniertwerden unser eigenes Sollen und Wollen hervorgehen könne. Die Frage nach der Möglichkeit beschäftigt aber bloß den Intellektualisten und muß auch für ihn an die zweite Stelle verwiesen werden. Daß die Eintracht zwischen dem Evangelium und dem Gesetz die Wirklichkeit des göttlichen Willens ist, die unser ganzes Verhältnis zu Gott trägt, das ist die hier vor allem zu gewinnende Erkenntnis, und sie wird uns nicht durch psychologische Analysen vermittelt, sondern der göttliche Wille ist uns in dem sichtbar gemacht, was er für uns getan hat. In Jesus sehen wir ihn.

Der Sohn ist frei, abzubrechen; er leert die Kathedra Moses, entsetzt die vom Gesetz bestellten Weingärtner und vollbringt das Unglaubliche, indem er seine Herde aus ihrer alten Hürde ausführt. Und der Sohn ist frei, zu vergeben, die Vergangenheit zu beschließen, ihre zerstörenden



Erträge in Siegen und Leben zu verwandeln und den Schwächer mit sich in Gottes Paradies einzuführen. Denn er ist frei, zu geben, zu berufen, wem er will, den Vater zu offenbaren, wem er will, und uns seine Gemeinschaft zu gewähren bis hinaus zum Anteil an seinem Leib und Blut. Aber diese Freiheit der Neues schaffenden Gnade besteht nicht in Gesetzlosigkeit, die dem Eigenwillen die freie Bewegung verlasse, sondern jeder, der ihn kennt, weiß mit einer Gewißheit, an der kein Zweifel nagen kann, daß das Merkmal des Sohns der Gehorsam ist, der Gehorsam bis zum Kreuz, mit dem er den Willen des Vaters zu seinem eigenen macht, und dies ergibt neben seiner Freiheit nicht einen Wechsel, bei dem der eine Vorgang den anderen einschränkte oder verdrängte, sondern seine Freiheit und sein Gehorsam sind vollständig eins. Darum schafft er auch in uns nicht die Anarchie, sondern stellt uns unter seine Herrschaft, wobei wiederum sein königlicher Wille völlig eins mit seinem Gehorsam ist. Wir preisen ihn deshalb als unseren Herrn, weil er uns inwendig an sich bindet durch das Evangelium, das uns zeigt, was er ist und was er für uns erworben hat, in der Kraft des Geistes. So wird uns von Jesus Gott gezeigt, nicht der Mensch, nicht nur das, was der Mensch soll und kann, sondern Gott, aber nicht der einsame, sondern der gnädige Gott, der uns Menschen zu sich beruft und seinem Willen unterwirft. Wenn wir aber der Gemeinde den Anblick Jesu zu verschaffen vermögen, dann haben wir sie auch in das Verständnis des Paulus eingeführt, des freien Paulus, der wirklich das Alte abgebrochen und nicht nur Gesetz mit Gesetz, mosaisches mit paulinischem Gesetz vertauscht hat, sondern in seinen Gemeinden nichts zur Geltung brachte als die Gerechtigkeit des Glaubens allein, dies aber wiederum so, daß ihnen kein eigensüchtiges, gesetzloses Wollen möglich blieb, sondern die entstanden, die „das Gesetz des Christus“, „das Gesetz des Geistes“, „das Gesetz des Glaubens“ regierte als die, die weder ohne Gesetz noch unter dem Gesetz, sondern „im Gesetz Christi“ lebten, weshalb Paulus zum Schöpfer der christlichen Ethik geworden ist in einer Größe, die uns, wenn wir die Leistungen der späteren Kirche oder auch unsere eigenen Leistungen erwägen, mit heißer Scham erfüllt und uns mit tiefster Dankbarkeit an ihn setzt.

Geschieden vom Evangelium tritt bei Jesus und bei Paulus das Gesetz nur da auf, wo das Evangelium verworfen wird, und es ist notwendig, daß wir uns beständig an die Möglichkeit dieser Scheidung erinnern und die tötende Macht des Gesetzes nicht vergessen, die es dann betätigt, wenn wir den Streit mit Gott beginnen. Diese Gefahr begleitet nicht nur den vorchristlichen Zustand, wie wir dies an Israel sehen, das von den griechischen Einwirkungen verlockt das Gesetz vom Evangelium getrennt und darum das Gesetz als tötende Macht erfahren hat, sondern entsteht noch einmal innerhalb der Christenheit, die das Evangelium besitzt. Wenn wir ihm verwehren, uns in unserem Willen zu erfassen, wenn wir es also nur dazu benützen, um uns Erkenntnis zu verschaffen, nicht aber Glauben, oder noch mit einer tieferen, unheilvolleren Spaltung.

um in uns den Glauben zu erwecken, nicht aber die Liebe, dann scheidet sich auch das Gesetz vom Evangelium, und es entsteht die Zurechnung der Schuld ohne die Anbieten der Vergebung, die nötigende Verpflichtung ohne die Gewährung der Kraft, das zwingende Joch des Rechts ohne die Liebe, die aus dem Geiste stammt. So kann aber das Gesetz weder in der Taufpredigt, noch innerhalb der Gemeinde bei der Verwaltung der Zucht auftreten, in jener nicht, weil wir ja mit ihr den Hörern das Evangelium anbieten, in dieser nicht, weil wir durch sie die Erhaltung des Fehlenden in der Gemeinschaft anstreben. Erst dann, wenn die Taufpredigt abgelehnt und die Zucht verschmäht wird, waltet das Gesetz nur als Gesetz. Bei der Taufpredigt kann uns zwar der Gedanke locken, den Blick der Hörer zunächst nur auf das Gesetz zu lenken, weil es uns den Berührungspunkt mit dem schon in ihnen vorhandenen Gesetz verschafft; allein die Berührung wird nur dann fruchtbar, wenn sie sich auch in dem herstellt, was uns gegeben ist und von uns dem Hörer vermittelt werden soll, und das ist nicht ein vom Evangelium abgelöstes Gesetz, sondern das Evangelium und das aus ihm entstehende Gesetz. Ebenso kann sich uns bei der Verwaltung der Zucht die Trennung des Evangeliums vom Gesetz deshalb nahelegen, weil sie ja nur dann nötig wird, wenn Widerstand gegen das Evangelium stattgefunden hat. Wir verwalten aber als Jesu Gemeinde das Gesetz dazu, damit das Böse überwunden werde, nicht im Dienst eines Tod wirkenden Rechts.

Somit entsteht Gesetzhlichkeit im Christenstand nicht schon dadurch, daß wir die, unsere Pflicht definierenden Normen uns mit größtem Fleiß verdeutlichen, sie mit glühendem Eifer erfassen und gegen uns selbst und die anderen mit unerbittlicher Tapferkeit verteidigen, sondern nur dadurch, daß der auf unseren eigenen Beruf gerichtete Blick den Jesus und sein Werk erfassenden Blick verdrängt. Darum ist auch die Arbeit, die auf die Ausbildung und Einübung eines richtigen und starken Gesetzes gerichtet wird, niemals ein „Umweg“. Ich halte dieses oft gehörte Gleichnis nicht für glücklich und auch durch den paulinischen Satz „das Gesetz kam dazwischen“ nicht für begründet. Dieses Wort bezeichnet das Gesetz als eine Station auf dem Wege der Menschheit, nicht als Umweg, nicht als das Erste und nicht als das Letzte, so daß es uns Gottes Willen allein und vollständig zu zeigen vermöchte, sondern als zwischen den schöpferischen Anfang und die in Christus sich offenbarende Vollendung, zwischen die menschliche Verflüchtigung und die göttliche Erlösung hineingesetzt. Wenn wir aber das Gesetz vom Evangelium trennen, dann machen wir nicht nur einen Umweg, sondern befinden uns auf e'nem Abweg. Normal ist unser Blick auf die göttliche Gnade nur dann, wenn wir erfassen, was sie uns gibt, nämlich den Willen, der Gott gehorcht, so daß wir keine Verflüchtigung begehren, die nicht die Einigung unseres Willens mit Gott wäre, und ebenso wenig nach einer Pflicht greifen, die wir nicht dankbar als das Geschenk der göttlichen Gnade empfangen.

Die Befreiung von der Gesetzhlichkeit wird uns somit dadurch zuteil,

daß wir erkennen, wie das Evangelium den Inhalt des uns gesetzten Gesetzes bestimmt, und wie es unser Verhältnis zum Gesetz regelt. Die Not der Gesetzhaltigkeit macht sich immer in beiden Richtungen sichtbar, in der Verkürzung des gesetzlichen Inhalts und der Entzweiung zwischen unserem Willen und der für uns gültigen Norm. Daß wir Jesu Gebot erfassen, das muß unser Bemühen sein, damit wir seinen Willen tun. Es handelt sich für uns nicht nur um die Erfüllung einer natürlichen Pflicht, die aus der von der Natur bereiteten Lage ihre Notwendigkeit erhält. Von Anfang an haben wir denen, die wir zu Jesus berufen, das Gesetz in seiner christlichen Gestalt zu zeigen, nicht als ein ihnen schon bekanntes, sondern als ihnen noch unbekannt, nicht als etwas Uraltbes, sondern als das Neue, das aus der ihnen neu bereiteten Gegenwart entsteht, eben daraus, daß ihnen Jesus jetzt begegnet, nicht als etwas Fremdes, sondern als ihr eigenes Gesetz, mit dem Gott ihnen das selbige Recht erteilt, ihm dienen zu dürfen, nicht als sogenanntes „Naturrecht“, sondern als Christi Gebot, das seine Liebe unserer Liebe gibt. Und damit wird auch das neue Verhältnis zur Norm sichtbar, das uns das Evangelium beschert, daß nun der Streit endet, der aus dem Gesetz unseren Widersacher und aus uns die Feinde des Gesetzes macht. Daß das Fleisch und der Geist wider einander find und unser Gelüsten sich gegen das göttliche Gebot auflehnt, ist eine von uns allen beständig erfahrene Wahrheit; aber ebenso gewiß ist es, daß wir gehorchen dürfen, gehorchen können, weil uns Gottes Gnade die Verleugnung unsres eigenen Begehrens und die Einigung mit seinem Willen gewährt.

Einheit schafft Totalität, während die Gesetzhaltigkeit immer im Partikularismus stecken bleibt, immer nur zur stückweisen Berührung des Menschen mit dem Gesetze führt, zur Disziplinierung der Hand mit freigelassener Begehrung, zum lückenhaften, zeitweiligen Anlauf, das Gesetz zu tun, zur halben Verurteilung des Bösen, die es zugleich durch Entschuldigungen schützt, zum Intellektualismus, der sich mit der Kenntnis des Gesetzes zu trösten sucht.

Netzt hat auch die Vergebung ihren wichtigen Ort nicht neben dem Gesetz, sondern innerhalb des Gesetzes, nicht als die Sistierung desselben, nicht als Antinomie, die uns nur durch einen Sprung erreichbar würde, die immer vom Bewußtsein der Unwahrheit belastet bleibt, sondern so, daß sich die Vergebung dem Ziel des Gesetzes einordnet, weil ja das Gesetz in uns hineingelangen und uns für Gottes guten Willen gewinnen will. Es will der Sünde ein Ende machen, und eben deshalb wird uns der neue Anfang gewährt, der das Geschehene vergehen macht. Vergebung ist Versöhnung, und Versöhnung ist Einigung unseres Willens mit Gottes Willen.

So handhaben wir das Gesetz geistlich; denn mit der Botschaft vom Geiste sagen wir, daß Gottes Wirken unseren inwendigen Lebensstand erfasst und seinen Willen in unsere Herzen schreibt. Das ist auch das göttliche Verständnis des Gesetzes, bei dem unser Blick auf Gott seine



Wahrheit bekommt. Die Gesetzhaltigkeit entstellt unvermeidlich das Gottesbild; sie verkürzt die uns Menschen schlechthin überragende Hoheit Gottes, da sie immer irgendwie den menschlichen Willen selbständig neben den göttlichen setzt und den Wirkungsbereich des göttlichen Willens durch die menschliche Leistung beschränkt. Indem uns Jesu Wort Gott von Herzen untertan macht, bereitet er Gott die Ehre und schenkt uns den wahrhaftigen Gott. Und nun haben wir auch die vollkommene Gnade.

Nach dieser Betrachtung des göttlichen Werks wage ich es, für die Missionsarbeit vier Wünsche auszusprechen. Die innere Größe der Missionskirchen lockt mit dringender Kraft dazu; sie besitzen ja die Lieblichkeit des neuen Anfangs und zugleich noch seine Unfertigkeit. Durch eine starke Anspannung des individuellen Gewissens reißen wir die von uns Gewonnenen aus ihrem Volkstum und ihrer Religion heraus. Die Frage: „Was soll ich tun?“ wird in ihr eigenes Gewissen gelegt; das Gesetz Gottes ergreift sie und bewegt sie durch das Evangelium. Das findet hernach seine Fortsetzung in ihrem persönlichen, aktiven Anteil am Leben der Gemeinde. Damit ist die Frage nach dem Inhalt des für uns gültigen Gebots nicht nur gestellt, sondern auch schon beantwortet. Unsere in der Gemeinschaft mit Christus begründete Gemeinschaft miteinander, das ist das uns gestellte Gesetz; das ist der christliche Beruf. Und doch sind es ja erst werdende Kirchen, denen die Versuchung zum Perfektionismus noch fern liegt, der im Erworbenen gesättigt zu ruhen begehrt. Missionsgemeinden sind strebende Kirchen, denen das Verständnis von Römer 12, 2 nicht verschlossen bleiben kann, die nach der Erneuerung ihres Verstandes begehren, damit sie den Willen Gottes erfassen, den gültigen, wohlgefälligen und vollkommenen. Bringen wir darum in der Missionsarbeit

1. die Einheitlichkeit der Norm zur Geltung in der Taufpredigt und in der Leitung der Gemeinden im Verkehr mit denen, die draußen und erst noch zu berufen sind, und im Verkehr mit denen, die der Berufung Folge leisteten. Den Sündern und den Gerechten stellte Jesus seinen Willen entgegen und gab ihnen den Kampf, der sie überwand. So stehen auch wir in seiner Nachfolge in unablässigem Kampf mit Heidem, mit unserer Sünde und mit unserer Gerechtigkeit, mit den Sündern und mit den Gerechten außerhalb und innerhalb der Gemeinde, mit der Sünde, damit wir von ihr lassen, mit der Gerechtigkeit, damit wir von ihr frei werden und Gottes Gerechtigkeit suchen. Den christlichen und den heidnischen Sündern, den christlichen und den heidnischen Gerechten schulden wir einheitlich Gottes Gesetz ohne Ansehen der Person. Das bedeutet die nie endende Fortsetzung der Besehrung in allen, im intimsten Leben und in der Gemeinschaft, nicht nur freudige Taufpredigt, sondern auch freudige Kirchengründung, nicht nur an den geistlich Schwachen, sondern auch an den geistlich Starken, somit gründliche Trennung des von der Gemeinde zu führenden Kampfes gegen die Sünde vom europäischen Strafrecht, das die heimischen Kirchen verwundet.

Verlangen wir 2. nach der konkreten Erkenntnis des

nöthlichen Willens. Das bedeutet Verschlossenheit gegen die in Begriffen zerfließende Moral und die in Abstraktionen sterbende Jurisprudenz, Reinigung unseres Innern von allen verschwommenen Idealen, Erweckung des Blicks für das, was jetzt und hier die Lage von uns fordert. Ersparen wir den Missionskirchen die Not, die uns in der Heimat die Gleichmacherei bereitet. Es ist eine Lebensfrage für die Missionsgemeinden, daß sie zu dem wider instande seien, was die paulinischen Gemeinden konnten, dazu nämlich, daß sie Schwache und Starke umfaßten, ohne daß sie die Schwachen nötigten, stark zu scheinen, und die Starken nötigten, schwach zu sein.

Das ergibt 3. das bewegliche Recht, nicht jenes erstarrte Gesetz, das an allen Orten und zu allen Zeiten unveränderlich herrschen will und uns zwingt, ererbte Lasten fortzuschleppen, unter denen wir uns krümmen. Der Gehorsam gegen Gottes Recht gibt uns die Folgsamkeit, die sich leiten läßt, gibt uns den Lauf, der nicht rückwärts sieht, sondern nach dem Ziele strebt.

Verlangen wir endlich 4. nach dem Gehorsam gegen Jesu Wort, nach Befreiung von den europäischen Kompromissen, die uns in unserer Ethik, unserer Sitte und unserem Recht überall hemmen, also nach wirklich christlicher Schätzung der Natur, des Leibes, des Glückes, des Geldes, der Größe, der Macht, nach wirklicher Gemeinschaft als dem herrlichen Ziel des göttlichen Rechts.

Es ist mehrfach ausgesprochen worden, daß unsere Theologie durch die Missionsarbeit sich bereichern werde. Nach der Seite der Lehre und des Dogmas ist dies, soweit ich sehe, bis jetzt nicht eingetreten, und es wird vermutlich auch in der Zukunft beim Wort Jesu bleiben: „Ich danke dir, daß du es den Unmündigen geoffenbart hast“ und die Unmündigen sind nicht die zum Lehramt Berufenen. Wir werden dieses vermutlich auch weiterhin in Deutschland zu besorgen haben. Es gibt aber ein Gebiet, auf dem die neuen Kirchen sich über die alte Christenheit erheben und neue Frucht bringen können; das ist die Ethik, das gelebte Neue Testament.



## Die Weltlage der Judenmission bei Ausbruch des Krieges.

Von Schaeffer, Berlin.

II.

(Schluß.)

Wir wenden uns jetzt zu den deutschen Judenmissionen zu. Die älteste ist

1. Die Gesellschaft zur Beförderung des Christentums unter den Juden in Berlin (Berliner landeskirchliche Judenmission).

Sie ist 1822 auf die Anregungen hin, die Lewis Wah und der da-

malige englische Gesandte Sir George Rose gaben, begründet und durch König Friedrich Wilhelm III. bestätigt worden. Es verbietet sich hier, aus ihrer jetzt 96 jährigen inhaltsreichen Geschichte Einzelheiten mitzuteilen. Dafür sei auf das von der Gesellschaft herausgegebene Buch „Die Juden vornehmlich“ hingewiesen.\*) Ihr erster Missionsprediger, der überaus erfolgreich tätig war, ist Friedrich Händel, dessen Lebensgeschichte viel wertvolles Material für Missionsstunden bietet und deshalb hier zum Gebrauch empfohlen sei.\*\*) 21 Jahre hindurch war die Seele der Berliner Judenmissionsarbeit der Missionsprediger P. A. Wieling, der in reich gesegneter Tätigkeit etwa 300 Kinder Israels zum Glauben an Christum führen und durch die Taufe in die Kirche aufnehmen durfte. Er hat auch das Nachrichtenblatt der Gesellschaft „Der Messiasbote“ geschaffen, das nun bereits im 12. Jahrgang als Vierteljahrsblatt von der Arbeit der Berliner Gesellschaft ihren Freunden und Förderern im Bereiche der unierten Landeskirche Kenntnis gibt. An der Spitze der Berliner Gesellschaft steht ein Komitee, dessen derzeitiger Präsident der Generalsuperintendent D. Reßler ist. Das Zentrum der Arbeit ist das der Mission gehörige Haus Berlin N. 37, Raftananiën-Allee 22, wo der derzeitige erste Missionsprediger P. Schaeffer und der Geschäftsführer der Gesellschaft, z. Bt. Rechnungsrat Pfahl, ihren Wohnsitz haben. Auf dem Grundstücke sind ferner die Büroräume der Gesellschaft und ihre Kapelle. — Missionsstationen der Berliner Gesellschaft sind Königsberg in Ostpreußen und Wien. Letztere ist seit Jahren durch den leider jetzt schwer leidenden Missionar Loewen besetzt. Erstere ist im Jahre 1912 von uns übernommen worden, nachdem die britische Gesellschaft ihre bis dahin dort gehabte Station aufgegeben hatte. Der erste Missionsprediger daselbst, P. Otto Mähl, ist nach dreijähriger Tätigkeit aus dem Missionsdienst ausgeschieden und in das Pfarramt übergegangen. Der jetzige Missionsprediger in Königsberg, P. Otto Rehsfeldt, z. Bt. Garnisonpfarrer in Königsberg, hat in überraschend kurzer Zeit die dortige Arbeit emporbringen können. Nebenamtlich ist Pfr. Herzka in Posen Reiseprediger der Berliner landeskirchlichen Judenmission für Posen und Westpreußen. Schlesien erhält eben jetzt in dem Pfarrer Kraft in Hindenburg in Oberschlesien einen Provinzialvertreter. Auch mit anderen Provinzen soll demnächst der gleiche Versuch gemacht werden. — Die Gesellschaft treibt ihr Werk durch Religionsvorträge in Missionsversammlungen, die vielfach von Juden vor dem Kriege außerordentlich zahlreich besucht wurden. Der gleichfalls in Berlin stationierte Laienmissionar Chinenberg macht und empfängt zahlreiche Hausbesuche altgläubiger Juden in dem Ghetto Berlins, das von der Lothringerstraße, Prenzlauerstraße, Münzstraße und Schönhäuser-Allee etwa begrenzt wird. Missionsreisen nach

\*) Wieling, „Die Juden vornehmlich“. Ein geschichtlicher Überblick über die Arbeit der Gesellschaft zur Beförderung des Christentums unter den Juden zu Berlin. 1822—1912. 2. Auflage.

\*\*) Wieling, Friedrich Händel. 1797—1838. Ein Zeuge des Herrn unter Israel. Berlin 1894.



geeigneten Orten, auf denen Religionsvorträge, Einzelbesprechungen und Schriftenverbreitung gepflegt wird, führen die Missionare der Berliner Gesellschaft aus ihren Stammorten mehrfach alljährlich in die Ferne. — Ein wichtiger Teil der Arbeit ist der Katechumenenunterricht,\*) der regelmäßig als Einzelunterricht mit seelsorgerlichem Charakter erteilt wird und jährlich 20—30 Juden zur Taufe führt. Die Pflege des Missionsinteresses in den evangelischen Gemeinden geschieht auf mancherlei Weise durch persönliche Berührung mit den Berufsarbeitern und durch Veröffentlichung zweckmäßiger Missionschriften. Die Jahresrechnung beläuft sich auf jährlich rund 40 000 Mark in Einnahme und Ausgabe.

2. Der Westdeutsche Verein für Israel. Schon 1818 hatte sich eine Anzahl christlicher Persönlichkeiten in Elberfeld zu einer Gebetsgemeinschaft für Israel vereinigt. Zu ihrem Kreise gehörten drei junge Männer, die sich für das Werk der Judenmission zur Verfügung stellten und auf das Missionsseminar des P. Jaenike in Berlin zur Ausbildung geschickt wurden. Später traten sie in den Dienst der Londoner Gesellschaft. Es waren die Missionare F. W. Weder, J. C. Reichardt und Nösgen. Als sich eine größere Zahl von Juden zum Taufunterricht meldeten, begründeten die rheinisch-westfälischen Freunde 1822 in Stodam eine Anstalt zu ihrer Aufnahme, die aber bereits 1825 wieder geschlossen werden mußte. Das Bonner Missionsblatt hielt das Interesse der rheinischen Christen an Israel auch in den folgenden Jahren lebendig. Endlich begründete der Missionar Stodfeld und der Missionsdirektor Dr. Ripper in Cöln den Rheinisch-Westfälischen-Verein für Israel im Jahre 1842. Im folgenden Jahre erhielt der Verein die königliche Bestätigung. Der erste Missionar der Gesellschaft war P. Kalthoff zu Odenrath im Rülischen Lande, der dreizehn Jahre lang mit hingebender Treue und vorbildlichem Eifer das Evangelium unter den Juden des Rheinlandes verkündigte. Es ist nicht möglich, die Geschichte der Gesellschaft hier weiter zu verfolgen. Der Verein hat später seinen Namen umgewandelt und heißt jetzt Westdeutscher Verein für Israel. Eine Reihe von Hilfsvereinen im Rheinland und Westfalen nützen seine Arbeit. Auf der Wupperthaler Festwoche ist auch regelmäßig die Missionsarbeit des Westdeutschen Vereines durch Festpredigt und Ansprachen vertreten. Das Organ der Gesellschaft ist das monatlich erscheinende „Missionsblatt des Westdeutschen Vereins für Israel“ neben dem der „Cölner Zionsbote“ als Kollektenblatt erscheint. B. Zt. ist der Verein in Verlegenheit. Der Herr hat ihm in den letzten zwei Jahren schwere Einbuße seiner Arbeitskräfte auferlegt. Der ausgezeichnete Missionar der Gesellschaft Israel Goldstern ist nach mehr als 30jähriger Tätigkeit heimgegangen. Der langjährig bewährte Missionsprediger P. Aloise ist 1915 in ein Pfarramt übergetreten. Der Missionsdirektor Wagner, der

\*) Ein Lehrgang für den Katechumenenunterricht von P. Schaeffer ist jetzt im Druck erschienen und will den Herren Amtsbrüdern im Gemeinde-Pfarramt vorkommendenfalls für Unterweisung von Katechumenen nützlich sein. Verlag von Bertelsmann-Gütersloh. Preis 4,50 Mk.

16 Jahre hindurch als Nachfolger des Direktors P. Fr. Stolle segensreich wirkte, ist am Karfreitag 1916 entschlafen. Und Weihnachten 1916 ist der Missionar Koblinski von langem Leiden erlöst worden. So steht die Gesellschaft jetzt fast ohne Berufsarbeiter da. Nur der junge Laienmissionar Giesebrecht steht gegenwärtig im Dienste der Gesellschaft. Daß bis jetzt alle Bemühungen des Kölner Vorstandes und der befreundeten deutschen Missionsgesellschaften um Ersatz vergeblich gewesen sind, ist ein tief betrübender Beweis dafür, daß noch immer nicht das Verständnis für die Notwendigkeit der Judenmissionsarbeit und die Liebe zu dem Werke unter den Pastoren Deutschlands in wünschenswerter Weise verbreitet sind. Gott gebe, daß bald sich die geeigneten Männer finden, in die Lücken zu treten, damit die gesegnete Arbeit der rheinischen Mission nicht auf längere Zeit unterbrochen werde.

3. Der evangelisch-lutherische Zentralverein für die Mission unter Israel. Die lutherische Kirche Deutschlands hat die ersten Anregungen zur Judenmissionsarbeit aus dem Königreich Sachsen bekommen. Der Missionsverein in Dresden versuchte schon 1819 Heidenmission und Judenmission zu verbinden. 1822 bildete sich in Dresden ein eigener Verein zur Verbreitung wahrer biblischer Erkenntnis unter dem Volke Israel. Missionare sollten zu den Juden gesandt und Bibeln unter ihnen verbreitet werden. Seit 1839 widmete der junge Predigamtscandidat Franz Delitzsch der Bekehrung Israels seine innere Teilnahme und seine reichen wissenschaftlichen Gaben. Auch in Bayern bestand ein Lutherischer Verein für Israel seit 1849, der Judenmissionare unterstützte und mancherlei literarische Arbeiten zur Sache veröffentlichte. Auch sonst gab es hier und da kleinere lutherische Vereine zu dem gleichen Zweck. Fr. Delitzsch, inzwischen als Professor der Theologie nach Leipzig zurückgekehrt, verstand es, 1869 alle lutherischen Vereine für Judenmission zu dem Evangelisch-lutherischen Zentralverein für Israel zusammen zu schließen. Er hat auch seit 1863 die Zeitschrift erscheinen lassen „Saat auf Hoffnung“, die in der stattlichen Reihe ihrer Jahrgänge ein überaus wertvolles Material für die Kenntnis des Judentums und der Judenmission enthält. Auch hier müssen wir es uns versagen, auf Einzelheiten der Geschichte der Gesellschaft einzugehen. Das Zentrum des Vereins ist in Leipzig, Markt 2, wo leider gänzlich unzureichende Räume der Arbeit zu Gebote stehen. Der Plan der Leipziger Mission, ein neues Heim zu schaffen, war vor dem Kriege, seit dem Jahre 1913 mit seiner Feier aus Anlaß des 100jährigen Gedächtnistages von Fr. Delitzsch, betrieben worden; seine Verwirklichung ist aber durch den Krieg leider wieder in weite Ferne gerückt. Der langjährige Vorsitzende des Vorstandes, D. Otto Graf Bixthum v. Cästedt, ist Ende 1917 heimgegangen, der leit. Missionsdir. ist P. Otto v. Harling. Die Gesellschaft beschäftigt in Leipzig den Mission. B. Levertoff, einen Christen aus Israel von hervorragenden Eigenschaften und Gaben. Vor allem seine einzigartige Kenntnis der hebräischen Sprachformen und seine umfassende rabbinische und kabbalistische Wissenschaft lassen von ihm noch Großes erhoffen. Eine Missionsstation in Lodz ist mit dem P. Fauerhold besetzt, der dort im Segen

arbeitet. Die Veröffentlichungen der Gesellschaft geschehen durch „Saat auf Hoffnung, Zeitschrift für die Mission der Kirche an Israel“. Der besondere Ruhmestitel der Gesellschaft wird es immer bleiben, daß ihr Organisator Fr. Delitzsch das hervorragendste und großartigste Missionswerkzeug in seiner hebräischen Übersetzung des Neuen Testaments geschaffen hat.

Die Schweiz hat eine Judenmissionsgesellschaft mit dem Sitz in Basel, die sich „Verein der Freunde Israels“ nennt. Sie ist 1830 begründet und hat Missionsstationen in Strassburg, Prag, Lodz und Wina. Ihr langjähriger Leiter war Professor D. Fr. Geman von jüdenchristlicher Abstammung. Mit Rücksicht auf sein hohes Alter hat er jedoch die Leitung der Gesellschaft dem Missionsprediger P. Laub seit einer Reihe von Jahren übergeben. Geman ist bekannt geworden durch die von ihm vertretenen jüdenchristlichen Ideen, die an den Judentum in gewissen Kreisen der ersten Christenheit erinnern und die man als modernen Ebionitismus bezeichnen könnte. Sehr wertvoll ist seine „Geschichte des jüdischen Volkes seit der Zerstörung Jerusalems“, die in Calw und Stuttgart 1908 als 3. Band der „Geschichte Israels“ erschienen ist.\*)

Das Organ der Gesellschaft erscheint in deutscher Sprache als Vierteljahrsblatt „Der Freund Israels“, in französischer Sprache als „L'ami d'Israel“. Mit Rücksicht darauf, daß die Missionsstation der Gesellschaft in Strassburg überaus wichtig ist und sie ihre zahlreichsten Freunde und Gönner in Süddeutschland hat, kann sie den deutschen Judenmissionen zugerechnet werden und hat sich der 1915 begründeten deutschen Judenmissionskonferenz angeschlossen.

Die Judenmission in den skandinavischen Ländern ist durch je eine Gesellschaft in Dänemark, in Schweden und in Norwegen vertreten. Die Judenheit dieser Länder selbst ist nur gering an Zahl, wie an Bedeutung im öffentlichen Leben. Daher haben die Judenmissionsgesellschaften dieser Länder den Schwerpunkt ihrer Arbeit in ihren Auslandsstationen.

Die Danske Israelsmission ist im Jahre 1885 begründet worden, nachdem schon vorher der Theologieprofessor Wuhl mit Studenten jüdische Schriften gelesen hatte. Der Verein ist dem Leipziger Zentralverein angeschlossen, wie er auch das Institutum Judaicum in Leipzig mit Geldmitteln unterstützt und mit Missionszöglingen besetzt. Der Sitz der Gesellschaft ist Kopenhagen. Eine Station ist Pragmisch. Leiter der Gesellschaft ist derzeit Professor Torm in Kopenhagen. Das Organ der Gesellschaft ist die zweimonatsschrift „Israelsmissionen“.

Norske Central Komité for Israelsmissionen ist 1865 begründet worden. Auch dieser Verein steht mit dem Lutherischen

---

\*) 1. Teil: Geschichte Israels bis auf Alexander den Großen. Von Dr. S. Oettli, 1905. 2. Teil: Geschichte Israels von Alexander dem Großen bis Hadrian. Von Professor Dr. A. Schlatter. 2. Auflage. 1906. 3. Teil: Geschichte des jüdischen Volkes seit der Zerstörung Jerusalems, Professor Geman, 1908. Alle drei Bände, Verlag der Vereinsbuchhandlung.



Zentralverein in Leipzig in Verbindung. Sein Sitz ist Christiania. Eine Missionsstation wurde in Galatz unterhalten, daneben auch die Judenmissionsarbeit in Stanislaw und Budapest unterstützt. Das Organ des Vereines ist das „Missionsblad for Israel“. Der jetzige Leiter der Gesellschaft ist Professor Ihlen in Christiania.

Föreningen för Israelsmissionen in Schweden ist aus der evangelischen Missionsgesellschaft hervorgegangen, die seit 1856 auch die Missionsarbeit unter den Juden förderte und eine eigene Missionszeitschrift zu diesem Zwecke erscheinen ließ. Erst 1872 wurde ein Verein begründet, der nur Judenmissionsarbeit sich zum Zwecke setzte. Doch hatte man vorher schon von Schweden aus die Arbeit von Gurland, Falkin, Heman und Gobat unterstützt. Gegenwärtig hat die Gesellschaft ihren Sitz in Stockholm und Stationen in Jassy und Odessa. Sie gibt die Missionszeitschrift „Missionsbidning för Israel“ heraus.

Die Niederlande haben zwei eigene Missionsgesellschaften, die unter der zahlreichen und geschichtlich bedeutsamen Judenheit des Landes ihre Arbeit treiben. Im Jahre 1844 wurde „De nederlandse Vereeniging tot de Werking van de Uitbreiding van het Christendom onder de Joden“ gegründet und zwei Jahre später bildete sich im Haag die „Vereeniging van de Vrieeden Israels.“ Beide schlossen sich im Jahre 1861 zusammen und bildeten seitdem die „Nederlandsche Vereeniging for Israel.“ Sie läßt die Missionszeitschrift „De Hope Israels“ erscheinen. Die Gesellschaft hat viele Juden dem Christentum zugeführt. Unter ihren Proselyten sind am bekanntesten geworden Abraham Capadoze und Isaak Da Costa. Einige Hilfsorganisationen sind der Gesellschaft angeschlossen. Ihr derzeitiger Leiter J. W. A. Corf hat seinen Sitz in Amsterdam.

Auch die freie reformierte Kirche der Niederlande hat eine Mission unter den Juden, die als Christelijke Gereformeerde Zending onder Israe im Jahre 1875 begründet ist. Sie hat ihren Sitz in Rijswijk und arbeitet im Haag.

Dagegen ist „De Nederlandsche Vereeniging tot Medewerking van de Uitbreiding van het Christendom onder Joden, in Amsterdam 1844 begründet, nur eine Hilfs-gesellschaft der London Society.

In Frankreich besteht La Société Française pour l'Évangélisation d'Israël. Sie ist als evangelische Judenmission in Frankreich 1888 begründet worden und hat ihr Arbeitsfeld in Paris und Algier, unterhält eine Missionschule und gibt das Monatsblatt „Le Réveil d'Israel“ heraus.

In Rußland hat nur die finnische Kirche, die baltische Kirche und die polnische Kirche eine Missionsarbeit unter den Juden hervorgebracht.

Finska Missionsfällskapet ist 1863 begründet worden, hat ihren Sitz in Helsingfors und unterhält eine Missionsstation in Czernowiz. Der dort stationierte Missionar P. Schalin hat freilich bei Ausbruch des Krieges seine Arbeit abbrechen müssen. Das Organ der Gesellschaft führt den Titel „Missionsbidning för Finnland“.

Die Judenmission der baltischen lutherischen Kirche ist 1908 durch den greisen Propst Falkin in Riga begründet worden. Sie hatte bis zum

Kriege noch keine Zeit zum Wachsen und war wohl an die Person ihres Gründers geknüpft. Ob diese junge Mission noch Bestand hat, läßt sich z. Bt. nicht feststellen.

Die Mission der lutherischen Kirche Polens ist mit dem Leipziger Zentralverein eng verbunden. Beide Gesellschaften gemeinsam haben in Lodz eine Missionsstation und einen Missionsarbeiter in der Person des P. Fauerhold.

### III.

Wenden wir uns jetzt den außereuropäischen Judenmissionsgesellschaften zu, so liegt es in der Natur der Dinge, daß **Amerika** vor allem in Betracht kommt. Auch hier zeigt sich wieder eine überaus vielgestaltige Mannigfaltigkeit in der Ausgestaltung des Judenmissionswesens; mit allen Vorzügen, aber auch mit allen Schwächen dieser Art. Kleine und kleinste Veranstaltungen nennen sich kühn Missionsgesellschaften, und eine macht der andern vielfach Konkurrenz. Es ist hier nicht unsere Aufgabe, sie im einzelnen darzustellen oder auch nur zu nennen.

In **Kanada** weist das von dem verstorbenen Rev. D. Louis Meyer im Jahre 1913 aufgestellte Verzeichnis aller Judenmissionsgesellschaften der Welt sechs Gesellschaften auf, von denen jetzt die älteste, 1847 begründet, nicht eigentlich eine selbständige Gesellschaft, sondern ein Hilfsverein für die London Society ist. Auch in Kanada hat die Presbyteriansche Kirche als solche seit 1908 eine offizielle Judenmission mit dem Sitz in Toronto ins Leben gerufen. Ebenso betätigt die englische Staatskirche in Kanada sich offiziell in der Arbeit unter den Juden Kanadas.

Die **Vereinigten Staaten Nordamerikas** zeigen dasselbe Bild der Mannigfaltigkeit der Judenmissionsarbeit wie England, nur in gesteigertem Maße. Das vorerwähnte Verzeichnis des verewigten Rev. Meyer, der selbst Jahrzehnte lang in Nordamerika an erster Stelle in der Judenmissionsarbeit stand und der bedeutendste Kenner der dortigen Judenmissionsverhältnisse war, führt insgesamt 39 verschiedene Judenmissionsunternehmen in den Vereinigten Staaten Nordamerikas auf. Eine Reihe von ihnen kann zwar nicht Anspruch auf die Bezeichnung „Missionsgesellschaft“ machen. Sie sind junge, von einzelnen Persönlichkeiten getragene Unternehmungen, von denen sicherlich eine Anzahl bald genug der Vergangenheit angehören werden. Es ist bezeichnend, daß von den 39 dort aufgeführten Missionsunternehmen nur 15 vor dem Jahre 1900 schon bestanden, keine einzige aber schon auf eine Geschichte eines halben Jahrhunderts zurückblicken kann. Nichtsdestoweniger ist anzuerkennen, daß ein hervorragendes Maß von lebendiger Arbeit z. Bt. unter den Juden der Vereinigten Staaten geleistet wird. Es hängt das natürlich damit zusammen, daß in den letzten drei bis vier Jahrzehnten der Einwandererstrom östlicher Juden in die Vereinigten Staaten die Judenfrage zu einer außerordentlichen Bedeutung gesteigert hat.

Die ältesten und bedeutendsten Judenmissionsgesellschaften der Vereinigten Staaten sind:

Zion's Society for Israel of the Norwegian Lutherans in America, 1878 begründet.

Lutheran Synod of Missouri, Ohio, and other States, Jewish Mission, 1883 begründet.

New York City Mission and Tract Society, 1885 begründet.

Chicago Hebrew Mission, 1887 begründet.

Die Mittel und Wege des Judenmissionswerkes in den vereinigten Staaten zeigen die ganze Mannigfaltigkeit, die in der Judenmission im Laufe der Zeiten herausgebildet worden ist, praktisch angewandt. Predigten für Juden unter freiem Himmel, Unterredungen in Leseräumen, Versammlungen jüdischer Mütter, Kindergärten für jüdische Kinder, Industrieschulen und sonstiger Unterricht für jüdische Mädchen, Heime für Judenchriften, Krankenpflege unter Juden, Hausbesuche und Schriftenverteilung werden angewendet.

Wie in der alten Welt drängt sich mehr und mehr auch in den Vereinigten Staaten die Judenheit in den Großstädten zusammen. Demgemäß sind die Missionsstationen und die Mehrzahl der Gesellschaften selbst in den amerikanischen Großstädten New-York, Chicago, Boston, Baltimore, St. Louis, Cleveland (Ohio) Washington und anderen zu finden; dabei fällt auf, daß in der Hauptsache der Osten der Vereinigten Staaten in Frage kommt. Das hat seinen Grund darin, daß den einwandernden Juden der Westen des Landes nur in beschränktem Maße zugänglich ist. So kommt für sie und also auch für die Judenmission in der Hauptsache dort nur St. Francisco in Frage.

Doch beschränken sich die amerikanischen Judenmissionsgesellschaften nicht auf ihr eignes Land, sondern treiben mehrfach auch im Auslande das Missionswerk. So arbeitet die Zion's Society in Rußland, die Christian and Missionary Alliance in Palästina, wo sie in Hebron, Jaffa und Jerusalem je eine Station hat, und die Board of Foreign Mission of the Presbyterian Church in the United States in Persien und Syrien, die Gospel Missionary Union in Marokko. Unter den Einwanderern während ihrer Quarantänezeit und bis die sonstigen Formalitäten erfüllt sind, arbeitet das Immigration Work der „Diocese of Pennsylvania. Endlich sei noch erwähnt die 1913 begründete New-York Hebrew Christian Association, die das Ziel verfolgt, die Christen aus Israel zusammen zu schließen.

#### IV.

In Asien wird die Arbeit der Judenmission, wie im Vorhergehenden dargelegt ist, vielfach von europäischen und amerikanischen Judenmissionsgesellschaften getrieben. Dabei ist es als eine Kräfteverschwendung zu bezeichnen und führt zu mancherlei unerfreulichen Erscheinungen, daß in Palästina und Syrien die Judenmissionare unverhältnismäßig zahlreich stationiert sind. Eigene Judenmissionsgesellschaften sind in Asien nicht viele vorhanden. Die Bombay Jewish Mission (1895 begründet) und die Calkutta Jewish-Mission (1901 begründet) sind Werke einzelner eng-



lischer Damen unter den jüdischen Frauen und Mädchen Englands von bescheidenem Umfange. Die Old Church Calkutta Hebrew Mission steht auf dem Boden der englischen Staatskirche und im engsten Zusammenhang mit der London Societh.

In **Australien** hat die Australian Mission to the Jews sich aus der „Gebetsgemeinschaft von Freunden Israels“ und vier kleinen älteren örtlichen Missionsgesellschaften 1896 zusammengeschlossen. Sie hat ihren Sitz in Melbourne.

In **Afrika** arbeiten, wie erwähnt war, mehrfach europäische und amerikanische Gesellschaften, so die London Societh in Abessinien, Algier, Ägypten, Marokko und Tunis. Die Church of Scotland Mission in Ägypten, die Wildmah-Mission in Tanger.

Die South-Afrika Mission to the Jews in Kapstadt ist in der Hauptsache ein Anhang der Wildmah-Mission in London. Das Asylum Rudolf in Alexandria, 1880 von dem Judenchristen Peter Rudolph begründet, ist bisher ganz dessen persönliches Werk und versucht, vor allem auch durch Schriftenverbreitung die Juden in Alexandria und Kairo zu erreichen.

Eine Jewish Mission of the Dutch Reformed Church of Transvaal ist 1903 in Johannesburg begründet und treibt ihr Werk durch Gottesdienst für Juden unter freiem Himmel, Hausbesuche und Verbreitung christlicher Literatur.

Die Hebrew Christian Prayer Union in Kapstadt, 1906 begründet, will die Judenchristen Südafrikas enger zusammenschließen und das Interesse für die Judenmission unter den Christen wecken.

Der Überblick über die evangelische Judenmissionsarbeit vor dem Kriege ist hiermit geschlossen. Die mehrfach erwähnte Statistik von D. Louis Meher\*) zählt insgesamt 116 Missionsgesellschaften mit 325 Missionsstationen als den Bestand des Jahres 1913, also unmittelbar vor dem Kriege auf. Der Überblick weist nach, daß viele Regsamkeit am Werke war und treue Arbeit bis zum Ausbruch des Krieges getan worden ist. Es wäre zu wünschen gewesen, daß die gesamte judenmissionarische Tätigkeit nicht in so viele kleine und kleinste Gesellschaften sich gespalten hätte. Obwohl darin, was nicht verkannt werden soll, eine rege Lebendigkeit zum Ausdruck kommt, so hat doch auch andererseits dieser Umstand eine Zersplitterung der Kräfte zur Folge gehabt, die der Großzügigkeit und Einheitlichkeit der Arbeit unter den Juden schweren Abbruch getan und sie bei Juden und Christen vielfach in ein schlechtes Licht gesetzt hat. Die Eifersüchteleien kleiner und kleinster englischer und amerikanischer Judenmissionsgesellschaften gegeneinander haben vielfach dazu geführt, daß gerade auf dem englischen, bezw. amerikanischen Missionsgebiet Mittel zur Anwendung gebracht worden sind, die ein fein empfindendes evangelisches Gewissen nicht gutheißen kann. Daß diese Arbeitsweisen mehrfach von englischen Missionsträften auch auf deutschen Boden verpflanzt sind, hat der Judenmission in

\*) Siehe Professor D. L. S. Strack, Jahrbuch der evangelischen Judenmission. 2. Band. 1913. S 96

Deutschland schweren Abbruch getan. Gebe Gott, daß der gegenwärtige Krieg dazu führt, die Reste englischer Judenmissionsarbeit auf deutschem Boden endgültig zu beseitigen. Erst dann kann darauf gerechnet werden, daß die Vorwürfe gegen die Judenmissionsarbeit, sie treibe Seelenfang und Seelenschacher, ein für alle Mal verstummen.

Eine weitere Erwägung muß sich notwendig an diesen Überblick anschließen. Es ist zu erwarten, daß die bisher von England in Österreich-Ungarn, Polen, der europäischen Türkei, Palästina und Syrien getriebene Arbeit der Judenmission nach dem Kriege auf lange Zeit hin unmöglich sein wird. Denn es ist wohl vorauszusehen, daß die englische Selbstsucht fortan das Mißtrauen der Mittelmächte auch gegen englische Missionsarbeit und -arbeiter rege erhalten wird. Was soll dann mit den verwaisten Missionsgebieten geschehen? Die Forderung ist wohl schwerlich von der Hand zu weisen, daß die deutsche Judenmission der Arbeit an diesen Stellen sich annehmen müsse. Gewiß liegen die Verhältnisse hier sehr verschieden. Es läßt sich noch nicht übersehen, wie z. B. der durch den Krieg sehr bedeutend in seinem Selbstbewußtsein gehobene Islam sich in Zukunft zur christlichen Mission überhaupt stellen wird. Auch darüber ist noch nichts zu sagen, wie in dem katholischen und zugleich unter starkem jüdischen Einfluß stehenden Österreich-Ungarn sich die Verhältnisse gestalten werden. Ob und wie weit in Polen in Zukunft Raum für Judenmissionsarbeit bleibt, entzieht sich ebenfalls gegenwärtig dem Urteil. Dennoch ist zu sagen, daß nicht bloß im eigenen Inlande, sondern auch im Auslande der deutschen Judenmission nach dem Kriege neue und große Aufgaben gestellt sein werden. Es gilt schon jetzt sich darauf einzurichten um bereit zu sein; bereit sein ist alles!\*)

\*) Die wichtigste deutsche Judenmissionszeitschrift ist der „Kathanael, Zeitschrift für die Arbeit der evangel. Kirche an Israel“ (Berlin SW. 68, Verlag des Christlichen Zeitschriftenvereins. Preis 1,50 M für jährlich vier Hefte). Da wir dies von Prof. Herm. A. Straß jetzt im 34. Jahre herausgegebene Blatt in unsrer Zeitschrift 1917, S. 414 f. empfohlen haben, sei nur der Inhalt des Jahrganges 1917 kurz erwähnt: zwei Biographien des eigenartigen Judenchristen Christian Theophilus Ludy (von G. M. Löwen und A. Wiegand); Rabbi Akiba, 1. sein soteriologisches System, 2. seine Bekämpfung des Heidentums und der jüdischen Sekten (von P. Billerbeck); das Gleichnis vom Phariseer und Zöllner Luk. 18 aus der rabbinischen Literatur erläutert (von demselben); Die Revolution in Rußland, März 1917 und die Befreiung der osteuropäischen Juden (von H. Straß); Rundschreiben an den Ausschuß der Internationalen Judenmissionskonferenz; Bücherschau. — Der Anfang des Jahres 1918 enthält den Schluß der lehrreichen Abhandlung über Rabbi Akiba (3. Ethik; 4. Lebenskunde), den Bericht über das Institut Judaicum Perolinense, Ostern 1914 — Ostern 1918, Proben aus der synagogalen Poesie (von Prof. D. R. Albrecht), das Gleichnis von den bösen Weingärtnern aus der rabbinischen Literatur erläutert, Darstellung der Theologie des Reformjudentums.

Die Schriftleitung. ;

## Chronik.

Eine Eingabe der evangelischen Südsee-Mission an den Reichs-Lanzler. Die Rheinische Mission hat in Gemeinschaft mit der Neuenbottelsauer und der Liebenzeller Mission folgende Eingabe an den Reichs-Lanzler gerichtet:

Die unterzeichneten evangelischen, in der Südsee tätigen Missions-gesellschaften erachten es als ihre Pflicht, allen maßgebenden Stellen die dringende Bitte zu unterbreiten, bei den früher oder später einsetzenden Friedensverhandlungen auf das entschiedenste darauf zu bestehen, daß außer den anderen Kolonien auch unsere schönen Südsee-Gebiete restlos dem Deutschen Reiche zurückgegeben werden.

Es ist nicht unsere Sache, soweit wir hier als Vertreter der Mission, die an und für sich nur geistliche Interessen hat und an keine nationalen Schranken gebunden ist, vorstellig werden, auf die hohe politische Bedeutung dieser Besitzungen als Stützpunkte des deutschen Einflusses und des deutschen Handels in der gesamten Südsee und auf ihren großen kolonialen und wirtschaftlichen Wert hinzuweisen. Das ist geschehen und geschieht fortgesetzt von dazu berufener Seite. Aber auch wir Missionsleute würden es als Deutsche aufs tiefste als eine unheilvolle Schädigung des deutschen Ansehens empfinden, wenn unsere Deutsche Flagge aus der Südsee verschwinden sollte und das Deutsche Reich seine neu erworbenen Rechte, die durch die Einsetzung und die Erfolge des deutschen Unternehmungsgeistes noch verstärkt worden sind, aufgeben würde. Ueber den hohen wirtschaftlichen Wert unserer Südsee-Besitzungen glauben auch wir aus eigener Erfahrung ein Urteil zu haben. Auch wir sind, in größerem oder geringerem Umfang, durch unsere Arbeit darauf geführt worden, Unternehmungen wirtschaftlicher Art zu beginnen, und da läßt uns selbst unser geringer Anteil an kolonial-wirtschaftlichen Arbeiten in das allgemeine Urteil einstimmen, daß hier noch ungeheure Schätze und Reichtümer der Hebung harren und für die deutsche Volkswirtschaft nutzbar zu machen sind.

Aber auch als Vertreter der Mission fühlen wir uns gedrungen, gegen eine Abgabe unserer Südsee-Gebiete starken Einspruch zu erheben. Wir haben vor 2—3 Jahrzehnten die Mission in diesen Gebieten übernommen, weil diese deutsch wurden, und weil wir es als deutsche Missionsgesellschaften für unsere Pflicht hielten, die neu erworbenen deutschen Kolonialgebiete mit dem Evangelium zu versorgen. Wir sind zum Teil sogar von der deutschen Reichsregierung unmittelbar oder mittelbar aufgefordert worden, unsere Kolonien mit deutschen Missionaren zu besetzen. Die deutsche Mission hat geglaubt, sich diesem Ruf nicht entziehen zu dürfen, trotzdem ihre Kraft bereits anderwärts sehr stark in Anspruch genommen war. So haben wir es für unsere Pflicht auch gegen unser deutsches Vaterland gehalten, unsere Kraft zur Erziehung der Eingee-



borenen in sittlich-religiösem Sinne einzusetzen und sie dadurch auch zu treuen Unterthanen unseres Deutschen Reiches zu machen. Es ist uns eine Freude und eine Genugthuung gewesen, daß wir durch die Erfüllung unserer religiösen Aufgaben, die uns zunächst obliegen, zugleich unserem Vaterlande schätzenswerte Dienste haben leisten können. Daß unsere Arbeit auch dem deutschen Vaterland zum Vorteil gereicht hat, ist von beider Seite wiederholt anerkannt worden.

So würde es uns ein herber Schmerz sein, ja es müßte uns wie eine Verleugnung und Aufhebung der Voraussetzungen vorkommen, unter denen wir die Mission einst begonnen haben, wenn die deutsche Regierung die Südsee-Besitzungen preisgäbe, und wenn dadurch unsere bisherige Arbeit, die jetzt anfängt, die schönsten Früchte zu tragen, nicht mehr unserem Vaterland, sondern einer fremden Macht zugute käme. Es erscheint uns auch noch gar nicht ausgemacht, ob wir überhaupt in der Lage sein werden, unsere bisherige Arbeit unter einer fremden Regierung fortzusetzen. Auf den Carolinen zeigt sich jetzt schon, wie die Japaner, zunächst auf dem Gebiet des Missionschulwesens, mit dem deutschen auch den christlichen Einfluß zu entfernen suchen. Bei dem rücksichtslosen Vorgehen der englischen Regierung gegen die deutsche Mission in Indien und Afrika und dem bisherigen Bestreben, jeden deutschen Einfluß auszuschalten, müssen wir uns auch auf ein starkes Widerstreben der Neuseeländer und Australier gegen jede deutsche Missionsarbeit in Neu-Guinea gefaßt machen, was in erhöhtem Maße der Fall sein würde, wenn Japan versuchen würde, seine Macht bis hierhin geltend zu machen. So glauben wir, daß ein Aufgeben der deutschen Machtansprüche in der Südsee auch den Fortbestand unserer Missionsarbeit bedrohen und gefährden kann.

Aus all diesen Gründen entnehmen wir Pflicht und Recht, auch als Missionsgesellschaften mit anderen Gesellschaften und Einzelpersonen unsere warnende und bittende Stimme zu erheben, alles aufzubieten, daß der gesamte deutsche Kolonialbesitz in der Südsee ungeschmälert unserm deutschen Volk erhalten bleibt.

Die evangelischen in der Südsee arbeitenden Missionsgesellschaften: Die Rheinische Missionsgesellschaft in Barmen. — Die Neuendettelsauer Missionsgesellschaft. — Die Liebenzeller Missionsgesellschaft.

---

Von den im heißen Tanga an der Küste von Ostafrika gefangen gehaltenen Missionaren der Berliner Mission und der Brüdergemeinde sind die meisten zu allseitiger Ueberraschung nach Aegypten abtransportiert worden, einige nach Maadi bei Kairo, einige nach Sidi Bisr. Dort werden wenigstens die klimatischen Verhältnisse besser sein. Die britische Regierung macht Ernst damit, planmäßig alle noch in Deutsch-Ostafrika verbliebenen Deutschen fortzuschaffen. Wahrscheinlich fürchtet sie ihren Einfluß auf die deutschfreundlichen Eingeborenen. Als letzter wurde der Berliner Missionar Nauhaus von Station „Schlesien“ weggebracht. Da-

mit befindet sich kein Berliner mehr auf seiner Station. In Tanga war den Missionen keine Möglichkeit gegeben, mit ihren verwaisten Gemeinden in Verkehr zu treten. Nach acht Monaten sind den in Tempe bei Blumfontein (Südafrika) gefangen gehaltenen Frauen der ostafrikanischen Missionare die ersten Briefe ihrer in Tanga internierten Männer ausgehändigt worden, die freilich keine Neuigkeit brachten. Nach Briefen von Herrnhutern scheint es den Gefangenen in Aegypten besser zu gehen als in Tanga, wo übrigens noch ein Rest festgehalten wird. Es scheint, als plane die britische Regierung alle noch in Deutsch-Ostafrika weilenden deutschen Männer, Frauen und Kinder, ebenso wie ehemals diejenigen aus Britisch-Indien auf den berühmten Gollondafahrten, über England nach Deutschland zu „repatriren“. Bereits ist eine Anzahl solcher Deutsch-Ostafrikaner in England angelangt; wir werden also in den nächsten Wochen mit ihrer Rückkehr nach Deutschland rechnen können, freilich ob Berliner oder Herrnhuter Missionsleute unter diesen jüngst Deportierten sich befinden, ist noch nicht sicher.

Barmer Missionare berichten aus der Kapkolonie, daß nach wie vor mit gemeinen Verläumdungen gegen die Deutschen gearbeitet werde. Man habe oft das Gefühl, „als sei man von einer ganzen Schar mißtrauischer Menschen umgeben, die Gelegenheit nach Gründen suchen und geradezu Fallen stellen, um den deutschen Missionaren etwas anhaben zu können.“ Die Eingeborenen werden hier und da frech gegen ihre Seelsorger. Der demokratische Zug der Zeit droht die sog. Institutsordnungen über den Haufen zu werfen. Der unterdes wieder freigelassene Missionar Feige schreibt: „Wessen sind wir doch nicht alles beschuldigt worden. 1917 waren es Luftschiffer, die ich beherbergt haben sollte, und jetzt sind's die Unterseeboote gewesen, die uns in die Gefangenschaft brachten. Jedesmal, wenn die Volksleidenschaften hoch gehen, sind wir die Opfer. Noch am letzten Sonnabend wurde in einem langen Artikel des „Cape Argus“ ausgeführt, daß die Missionare samt und sonders Spione seien und deshalb ohne Ausnahme eingesperrt werden müßten. In diesem Sinne folgt ein Artikel dem andern, und jeder überbietet womöglich seinen Vorgänger. Solche fortwährende Aufhebung muß natürlich schließlich wirken. Unsere Station Sarepta liegt ja leider der Küste nahe. Alle Deutschen aus jener Gegend mußten in die Gefangenschaft wandern. Das letzte Mal blieben uns wenigstens, Gott sei Dank, die öffentlichen Gefängnisse erspart.“ Nach Sarepta durfte Missionar Feige nicht zurückkehren, sondern mußte seinen Aufenthalt in Worcester nehmen, so daß seine Gemeinde verwaist bleibt. — Andere deutsche Missionare, zumal die Berliner, können berichten, daß die Missionsarbeit in aller Stille und mit Erfolg weitergeht, gehemmt allerdings durch viel Krankheitsnot in den überarbeiteten Missionsfamilien. Nach den Zeitungsnachrichten scheint sich die politische Lage in der süd-

afrikanischen Union zuzuspitzen. Der britische Generalgouverneur hat in einem geharnischten Erlaß gedroht, daß er gegen die demokratische und republikanische Agitation rücksichtslos vorgehen werde. Das scheint sich gegen die bekannte buriſche Nationaliſtenpartei des Generals Herzog zu richten, der neuerdings immer offener die Orientierung der ſüdafrikanischen Politik nur nach ſüdafrikanischen, nicht nach britiſch-imperialiſtiſchen Geſichtspunkten, die Loſlösung von Südafrika aus der britiſchen Umklammerung und die Begründung eines von England freien ſüdafrikanischen Staatenbundes nach dem Muſter der Vereinigten Staaten von Nordamerika fordert und vertritt. Sucht die britiſche Regierung wirklich rücksichtslos dieſe nationaliſtiſchen Beſtrebungen zu unterdrücken, ſo kann leicht die biſher von den Nationaliſten geſchützte deutſche Miſſion dadurch in Mitleidenſchaft gezogen werden.

---

In Südweſt-Afrika genießen die Barmher Brüder ziemliche Bewegungsfreiheit, ſie dürfen ſogar herumreiſen und nach ihren Pflegebefohlenen ſehen. So machte Miſſ. Kuſt von Keetmannshoop eine ſechswöchige Rundreiſe nach Rhoez, Arwab und anderen Filialen, durfte ſogar über die Grenze gehen und Rietfontein beſuchen.

---

In Barmen ſtarb am 3. März der theologiſche Lehrer und Miſſionsinſpektor A. Stofmann. Seit dem Jahre 1897 hat er mit vorbildlicher Treue und Hingebung an der Ausbildung der Miſſionsſeminariſten gearbeitet, geliebt und geehrt von ſeinen Mitarbeitern und von ſeinen zahlreichen Schülern. Eine anima candida, nach außen wenig hervortretend, beſcheiden und demütig, in ſeiner lauterer Frömmigkeit vielen ein Vorbild. Sein Gedächtnis bleibt im Segen.

---

Die Brüdergemeine hat die ebenſo überrafchende wie betrübbende Nachricht aus Oſtafrika erhalten, daß die britiſche Regierung die amerikaniſche African Inland Miſſion erſucht habe, die Miſſion in Unhamweſi zu übernehmen, und daß dieſe zugeſagt habe. Die African Inland Miſſion hat, wie man hört, bereits früher den Beginn einer Arbeit in Tabora biſ zum Viktoriasee hinauf geplant, etwa da, wo die deutſchen Abventiſten ſind. Es ſcheint ſich nicht nur um eine vorübergehend gedachte Hilfe zu handeln, ſondern um Verdrängung der Brüdermiſſion. Dieſe hat allerdings i. J. 1914, als ſie die Unhamweſi-Miſſion aus finanzieller Bedrängnis nicht halten zu können fürchtete, mit jener Geſellſchaft betreffs Uebergabe verhandelt, aber bekanntlich ſich dann doch zur Verbeſhaltung entſchloſſen. Der Leiter der A. J. M. verſichert freilich, daß ſie „in brüderlichem Sinne verhandeln wollten und nur den reinſten Wuſch zu haben meinten, jenen zu helfen; es ſei nicht ihre Abſicht, dort ſich einzudrängen und in Mengen das Land zu beſetzen, ſondern ſie wollten Gottes Leitung folgen und wünſchten nur zu Afrikas Evangeliſierung beizutragen.“



In ähnlicher Weise hat die Englisch kirchliche Mission (E. M. S.) bei den Leitungen der Leipziger und Berliner Mission angefragt, ob es erwünscht sei, wenn sie die Leitung von deren verwalteter Arbeit in Deutsch-Ostafrika übernehme. Das bezügliche Schreiben ist sehr vorsichtig abgefaßt und läßt durchblicken, daß die E.M.S. von der britischen Regierung offiziell aufgefordert sei, an Stelle der beiden deutschen Missionen einzutreten, und das liegt ja in der Linie der bereits früher von uns mitgeteilten, von dem Erzbischof von Canterbury vorgenommenen Aufteilung von Deutsch-Ostafrika zwischen der E.M.S. und der Universitäten-Mission. Wir erinnern dabei an die in der Mainummer (S. 108, Anm.) mitgeteilte Ersetzung der deutschen Benediktiner durch eine katholische englische Mission durch Vermittlung des Vatikans.

Wahrscheinlich befindet sich heute kein deutscher Missionar mehr in Togo; die letzten Bremer Missionare wurden in der Weihnachtswoche in London erwartet. Binder und Baetz mußten binnen drei Stunden ihren Haushalt auflösen und sich für die Abreise fertig machen. „Ebenso rücksichtslos wie die Abführung scheint die Behandlung auf dem Schiff gewesen zu sein. Man überläßt die Mutter mit ihren Kindern sich selbst oder der mehr oder minder großer Rücksicht der Kapitäne und Mannschaften und pfercht die Friedensboten auf einem Kriegsschiff zusammen, um sie in die Gefangenenlager in London zu bringen. In England kennt man keine Rücksicht. Nur durch die Bemühungen des Schweizer Konsuls konnte Frau Funke kurze Zeit in einem Gasthof untergebracht werden. Die Reise in England und die Ueberfahrt müssen die Frauen selbst bezahlen, so daß sie fast von aller Barschaft entblößt in Deutschland ankommen. Sogar ihre vier Koffer hält man zurück . . . Unsere Gemeinden fühlen die Last ihrer Verantwortung und treiben, obwohl wahrscheinlich völlig verwaist, ihr Werk treu und ernst weiter.“

D. S. Zwemer sucht sich in zwei Briefen an Pfarrer J. Würz, von welchen dieser den einen auszugsweise in *EMM.*, Maiheft S. 183 veröffentlicht, gegen den von uns S. 41 ff. und S. 66 ff., erhobenen Vorwurf eines Mißbrauches seiner internationalen Vertrauensstellung zu amerikanisch-politischer Agitation gegen Deutschland zu verteidigen. Seine chinesische Reise habe lediglich Missionszwecke verfolgt. Der von uns mitgeteilte Brief der Pekingenser Moslems an den Präsidenten Wilson sei bereits vor seiner Ankunft geschrieben gewesen, und es sei der reine Zufall, daß man ihn gebeten habe, ihn mitzunehmen. Die Tatsachen, auf welche wir unser Urteil begründeten, bleiben dabei natürlich bestehen. D. Zwemer hat den Pekingenser Mohammedanern bereitwillig seine Hilfe zur Verfügung gestellt, „um es möglich zu machen, daß der Brief an Wilson in ihrem Namen überreicht wurde, damit der Präsident einem Volke in seiner äußersten Not Beistand leiste.“ Es zeugt dann wenigstens von selb-

jamer Kurzsichtigkeit und von Mangel an politischem Takt, wenn D. Zwemer so leichtsinnig oder gutmütig gewesen ist, seinen Namen mit einem in der ganzen Welt Aufsehen erregenden Schreiben voll der verlebendsten Angriffe auf unseren Kaiser und unsere Kriegsführung zu verquiden.

Auf Grund haltloser, bei den Charen herbeigezogener Verdächtigungen sind die Basler Missionsgeschwister von der Goldküste wegtransportiert worden (Dezember 1917). Die meisten hatten kaum Zeit, auch nur die allernötigsten Sachen mitzunehmen. Am 16. Dezember wurden sie nach Europa eingeschifft. Bei Sierra Leone wurden die Männer von den Familien getrennt und auf einen britischen Hilfskreuzer gebracht, der dem Transportdampfer bis Plymouth das Geleit gab. Die Männer wurden nach Knodaloë auf der Insel Man gebracht; leider ist wenig Aussicht auf ihre baldige Befreiung. Die Frauen und Kinder wurden drei Wochen auf Kosten der Basler Mission in London festgehalten und kamen am 3. Februar nach Rotterdam. Es verdient erwähnt zu werden, daß in London eine Quäkerin Mrs. Bridgwater im Auftrag der Quäker sich in liebevoller Weise der Gefangenen annahm, ein neuer Beweis, daß das Christentum der Quäker vor den nationalen Schranken nicht Halt macht. Nach den letzten Nachrichten sind nun auch die letzten Basler Geschwister, 6 Schweizer ein Amerikaner und ein Australier ausgewiesen, bezw. nach England gebracht worden.

Am 20. Mai starb in Sumatra der Begründer, Bahnbrecher und langjährige Leiter der Batakmission, D. Ludwig Nommensen im Alter von 84 Jahren. Seit d. J. stand er auf diesem Missionsfeld, dessen Apostel er genannt zu werden verdient. Ein großer im Reich Gottes, der wie wenige vielen ein Segen geworden ist. Wir werden ihn und sein Werk noch eingehend würdigen.

Gegen Prediger Naphthali Rudnikli ist auf Seite 80 (Anmerkung) die Vermutung „starker Verschleierung des Sachverhalts“ ausgesprochen. Wir haben uns bei Männern, die ihn und seine Arbeit vor dem Kriege und während des Krieges unter den russischen Kriegsgefangenen kennen, nach ihm und seiner Arbeit erkundigt. Danach arbeitet Rudnikli, ein geborener Russe, im Zusammenhang mit der Hebrew-Christian-Testimonh, die ihn auch finanziell unterstützt. Seine persönlichen und beruflichen Verhältnisse sind aber den deutschen Behörden und dem deutschen Hilfsausschuß für Gefangenen-Seelsorge bekannt. Demnach haben wir natürlich durchaus kein Interesse, seiner nützlichen Kriegsarbeit Hindernisse in den Weg zu legen. Die Schriftleitung.

# Gesetz und Evangelium in der Praxis der Heidenmission.

Von Missions-Inspektor Liz. M. Schluß = Hamburg. \*)

Der Barmer Missions-Inspektor Wegner hat nach seiner Reise durch die Arbeitsgebiete der Rheinischen Mission in Niederländisch Indien auf das geschliche Wesen vieler Heidenchristen hingewiesen. Er hat damit einen Schaden bloßgelegt, an dessen Überwindung, wo er vorhanden ist, mit aller Sorgfalt gearbeitet werden muß. Man muß in der Tat von einem erheblichen Mißerfolg der Heidenmission reden, wenn sich bei den Heidenchristen die Überzeugung einbürgern kann, das Christentum bestehe in einer Summe neuer Gebote, die man sich bemühen müsse zu halten. Denn wenn sich zu dieser Überzeugung noch der Lohgedanke gesellt, dann sind wir mitten in der Wertgerechtigkeit, und damit auf einer Stufe des Christentums, die nur als Verfall, als Entartung bezeichnet werden kann. „Es gilt, die Heiden zu dem aus Erkenntnis der Sünde und Buße geborenen und in seiner Reinheit und Wahrheit erhaltenen bewußten, persönlichen Glauben an den Herrn Christum zu führen, der unsere Gerechtigkeit und Heiligung vor Gott ist und der sich wie als Frieden gebende so auch als umwandelnde Kraft erweist. Nur von einem solchen Glauben geht eine in Wahrheit von der Sünde befreiende und ihr überlegene Kraft aus.“ (Ev. M. M. 1917. S. 513.) Sobald man sich mit einem geringeren Ziel, mit einer erst allmählich, womöglich erst in mehreren Geschlechterfolgen zu überwindenden Vorstufe des Christentums begnügt, stellt man die Berechtigung evangelischer Missionsarbeit geradezu in Frage. Es ist deshalb ein unzweifelhaftes Verdienst Wegners, daß er uns die Augen für diesen Mangel von neuem geöffnet hat, und das Verdienst ist um so größer, als der Aufsatz, durch den er auf diesen Schaden hinwies — das Gesetz in der missionarischen Verkündigung — (Ev. M. M. 1917 S. 6) eine Reihe von Gegenäußerungen zur Folge gehabt hat, die seine Beobachtungen für ganz andere Missionsgebiete, Kamerun, Goldküste, Indien und China teils bekräftigen, teils ergänzen, teils allerdings auch in Frage stellen! (s. 1917, S. 374).

Wegner wollte aber nicht nur einen Mangel feststellen. Er wollte zweitens seine Ursache ergründen und drittens das Mittel zu seiner Überwindung angeben. Und auch in dieser doppelten Hinsicht gebührt ihm unser Dank für seine das Nachdenken anregenden Sätze. Er findet die Hauptursache für jene enge Geschlichkeit in einer falschen Praxis der Heidenmission, in einer falschen Stellung und Benutzung des Gesetzes sowohl im Taufunterricht wie in der Gemeindepredigt. Es sei ein Umweg,

---

\*) Vortrag gehalten auf der Brandenburgischen Missionskonferenz.



erst durch das Gesetz Erkenntnis der Sünde lehren zu wollen. Man müsse vielmehr unter sorgfältiger Ausnützung der in der biblischen Geschichte Alten und Neuen Testaments sich bietenden pädagogischen Hilfsmittel mit einer das Kreuz und den Sühnetod Jesu Christi in den Mittelpunkt rückenden Evangeliumspredigt des Menschen Herz fassen und Buße und Glauben wecken, um jene Stufe der Gesetzhelikeit möglichst zu vermeiden oder möglichst schnell, und nicht erst allmählich, sehr allmählich zu überwinden. Das ist, nach Wegners Worten in einem die Erörterungen abschließenden Aufsatz, sein eigentliches thema probandum, und als praktische Folgerungen ergeben sich ihm daraus zwei Forderungen: Erstens gebe man allen angehenden Missionaren eine klare, sorgfältige Unterweisung über Taufunterricht und Gemeindepredigt. Zweitens erstelle man auf allen Arbeitsgebieten zeitig einen Leitfaden zum Taufunterricht, sonderlich für die eingeborenen Gehilfen.“ (Ev. M. M. 1917 S. 512—516). Auch hier kann keine Frage sein, daß Wegner richtig gesehen und aus richtigen Beobachtungen richtige Schlußfolgerungen gezogen hat. Vor allem, was er über die Verwendung der biblischen Geschichte in Predigt und Taufunterricht und über die Betonung des Leidens und der Kreuzigung Jesu gesagt hat, wird in allen Kreisen der evangelischen Mission auf Verständnis und Beachtung rechnen dürfen.

Dennoch scheint eine Nachprüfung der Tatsachen, ihrer Begründung und der aus der Begründung gezogenen Folgerungen am Platze. Einmal ist die Zustimmung zu Wegners Ausführungen nicht allgemein und unbedingt gewesen und dann rührt die Frage nach der Entstehung jenes geschlichen Wesens an viel zu schwierige und verwickelte Lebensverhältnisse, als daß sie mit einer so klaren und runden Formel, wie Wegner sie bietet, in ihrem ganzen Umkreis erledigt sein könnte. Wegner erinnert selbst an die Entstehung der katholischen Kirche, deren Eigenart es bis auf den heutigen Tag geblieben sei, daß die in ihr gelehrt Gerechtigkeits aus dem Tun von Gesetz erwachse. Er weist ferner auf das erstaunliche und höchst betrübliche Maß von geschlichem Wesen hin, das sich bei der großen Mehrheit in den aus der Reformation heraus geborenen Kirchen heute noch finde. Und schließlich macht er darauf aufmerksam, wie sehr dem Heidentum, aus dem unsre Missionsgemeinden herkommen, ein durchaus gesetzlicher Charakter aufgeprägt sei, so daß der Heidenchrist aus dem Heidentum die Neigung mitbringe, auch das Christentum als neues Gesetz zu fassen. Nimmt man dazu, daß der geschliche Zug in der Heidenchristenheit von erfahrenen Beobachtern teils bestritten, teils ganz anders gewertet wird, als es Wegner tut, so ergibt sich geradezu die Notwendigkeit, die Untersuchung bei dankbarer Anerkennung des bisher Erarbeiteten neu aufzunehmen und wenn möglich in einen weiteren Rahmen hineinzustellen, um das Verhältnis von Gesetz und Evangelium in der Praxis der evangelischen Heidenmission grundsätzlich neu zu bestimmen.

Das ist eine außerordentlich schwierige Aufgabe, die aus der Praxis des Missionslebens in umstrittene Fragen der christlichen Glaubens- und

Sittenlehre hinüberführt. Nur der Gehorsam gegen den mir gewordenen Auftrag gibt mir den Mut, die Erörterung aufzunehmen, und ich tue es nur, weil ich mich dabei auf ausführliche Meinungsäußerungen einer Reihe von Missionsarbeitern der Norddeutschen Missionsgesellschaft stützen kann und weil ich glaube, daß die Erfahrung unsrer Mission, die bereits im dritten Menschenalter unter den Ewe arbeitet, für die Urteilsbildung wertvoll werden kann. Wenn es mir gelingen sollte, das Problem klar herauszuarbeiten und seine Besprechung ein wenig zu fördern, so ist mein Zweck erreicht.

Prüfen wir zunächst die Tatsachen für die Ewemission, so ergibt sich, daß die Neigung zu gesetzlichem Wesen allgemein zugegeben, aber in völlig entgegengesetztem Sinne beurteilt wird. Da schreibt der eine Beobachter: „Es besteht kein Zweifel, daß sich in unsern Gemeinden der Judaismus eingeschlichen hat. Viele unsrer Christen halten das Christentum für eine Reihe von zu erfüllenden Geboten, selten aber für ein freies Geschenk oder eine Gabe Gottes. Obwohl es mit dem Erfüllen der Gebote nicht gerade am besten bei ihnen steht, so fordern sie selbst oft noch weitere Gesetze.“ Etwa aus demselben Beobachtungsgebiet sagt ein anderer Missionar: „Mir ist in unsern heidenchristlichen Gemeinden nicht viel enge Gesetzhaltigkeit aufgefallen. Ich habe eher den Eindruck von dem Gegenteil. Sie waren eher zu frei. Unsere Togoleute haben meines Erachtens für das Evangelium viel mehr Verständnis als für das Gesetz.“ Diese Verschiedenheit des Urteils bei gleichem Beobachtungsgebiet zeigt, wieviel bei allem Beobachteten auf Rechnung des Beobachters und seiner Veranlagung ankommt, und wie vorsichtig man in der Verwendung solcher Beobachtungen sein muß. Aber selbst wenn man diese Verschiedenheit in Rechnung stellt, bleibt das Ergebnis: alle Beobachter stellen Züge einer Gesetzhaltigkeit fest, die sich mit vollendeter christlicher Freiheit nicht vertragen.

Mindestens ebenso wichtig wie diese Feststellung erscheint mir die zweite, daß man nicht sagen darf, das gesetzliche Wesen finde sich nur in der zweiten oder dritten Geschlechterfolge. Es bindet sich nicht an die verschiedenen Geschlechterfolgen, sondern findet sich mehr oder weniger bei allen. Von einem unserer tüchtigsten eingeborenen Prediger sagt z. B. ein Urteil, das ich um seines Urhebers willen besonders hoch einschätze: „Er hat nach seinen Predigten und seinem Wandel die Gnade Gottes erfahren, er führt ein Leben mit Gott, ja er ist so recht ein Jesuzumensch. Ich erinnere mich, daß er einmal sehr eifrig darüber sprach, daß eine Gemeinde nicht recht stehe, wenn sie nicht am Sonntag Morgen vor der Kirche Gebetsstunde halte, und daß jeder wahre Christ daran teilnehmen müsse. Er selbst steht schon um 4 Uhr auf, hat dann für sich eine Stunde in der Stille, dann um 5 Uhr mit den Frauen und um 6 Uhr mit den Männern Gebetsstunde. Das könnte ja natürlich auch aus echter christlicher Freiheit heraus geschehen, die Art aber, wie er es den andern aufzwingen wollte, zeigte, daß er auch in der Gesetzhaltigkeit steht.“ Hier handelt es sich um einen

Christen der ersten Folge, allerdings um einen Lehrer bezw. Pfarrer, also einen Mann in führender Stellung. Wir finden die gleiche Erscheinung aber auch bei Kindern und Enkeln geborener Christen.

Die Erscheinung ist in der Evangelischen Mission so offenkundig, daß sie sich auch dem flüchtigen Beobachter aufdrängen mußte. So ist es mir besonders im Umgang mit den Lehrern, den Pastoren, den Ältesten und in den Fragen der Gemeindeleitung und der Kirchenzucht aufgefallen, wie sehr man gleichsam nach einem kirchlichen Gesetzbuch Ausschau hielt, auf Grund dessen man in Einzelfällen Entscheidungen treffen könnte, und als unsere verdienstesten Missionare auf Grund sorgfältiger Vorarbeiten den Entwurf einer Gemeindeordnung vorlegten, waren wir überrascht, in welchem weitem Maße dem Bedürfnis nach einem kirchlichen Gesetzbuch da Rechnung getragen war. Fragen, die wir der Ethik oder der Seelsorge überlassen haben würden, waren in das Gemeindegesetz aufgenommen, um den Gemeindeleitern und Gemeindegliedern fest einzuprägen, was in der Christengemeinde Gesetz sei und was nicht.

Da gleiche Beobachtungen aus Kamerun, von der Goldküste, aus China, aus Portugiesisch Ostafrika und anderen Missionsfeldern vorliegen\*), also aus ganz verschiedenem Volkstum und ganz verschiedenen Missionsgesellschaften, wird man vermuten dürfen, daß es sich um eine allgemeine Erscheinung handelt, die überall wiederkehrt und die man entdeckt, sobald einem die Augen für sie geöffnet sind.

Es fragt sich aber, ob man die Neigung zur Gesetzhlichkeit sofort als einen Rückfall in Werkgerechtigkeit beurteilen und auf falsche Stellung des Gesetzes in Predigt und Taufunterricht zurückführen muß.

Beides möchte ich mit aller Entschiedenheit bestreiten. Gewiß, aus dem Gang zur Gesetzhlichkeit kann Werkgerechtigkeit werden, und dann haben wir Judentum, eine Grömmigkeit die der evangelischen entgegengesetzt und mit ihr nicht vereinbar ist, aber es ist gerade das Auffallende, daß die Gesetzhlichkeit bei vollem Verständnis der evangelischen Glaubensgerechtigkeit festgestellt werden muß. Dieselben Menschen, die sich mit ängstlicher Gewissenhaftigkeit bemühen, das neue Gesetz, das für sie das Christentum ist, bis in seine Einzelheiten zu erfüllen, denken doch nicht daran, sich durch ihr gesetzliches Wesen die Gerechtigkeit zu verdienen, sondern haben Verständnis für die Gnade und die Erlösung. Sie zeigen es in den Stunden, wo der Glaube entscheidende Proben durchzumachen hat, in der Einzelbeichte und in der Sterbensnot. Die tiefe Beugung der Beichtenden, die auf nichts anderes hoffen als Gnade, und die starke Freude der Sterbenden, die ihres Helfers ganz gewiß sind, bestätigen, was fast alle Beobachter übereinstimmend bekunden, daß die Gesetzhlichkeit

---

\*) Vergl. die lehrreichen Ausführungen D. Joh. W. Arnolds: Paulus im Lichte der heutigen Heidenmission, Berlin 1913, S. 258 ff., S. 288 ff., S. 296 ff., S. 301, S. 308 und Lebenskräfte des Evangeliums, 1. Aufl., Berlin 1913, S. 211, sowie H. M. J. 1917, S. 211, 214, 218 ff.



nicht eine Folge mangelnder Glaubenserkenntnis ist, sondern andere Gründe hat. Umgekehrt zeigen Neubefehrte nicht nur im Heidenland bei aller Freude, die aus ihrem Christenstande leuchtet und bei starker Innigkeit ihres Glaubens leicht eine ängstliche, gesetzliche Art. \*) Klare Erfassung des Evangeliums schließt also gesetzliches Wesen nicht aus. Dazu stimmt das Zeugnis der Missionare, die einen Fehler in der Heilsanbietung meist grundsätzlich nicht zugeben, sondern die von Wegner geforderte Praxis als die richtige und von ihnen meist schon geübte anerkennen.

Ich will gar nicht leugnen, daß in der Heilsanbietung vieles versäumt wird. Es gibt genug Missionare mit einem gesetzlich engen Christentum. Ich weiß auch sehr wohl, welche eine Gefahr es für die Heidenchristenheit bedeutet, wenn man junge Leute von knapp zwanzig Jahren zu Gemeindeleitern machen und ihnen auflegen muß, Sonntag für Sonntag ihre kleine Gemeinde durch eine Predigt zu erbauen. Der Übergang von der Schulbank zur Kanzel vollzieht sich leider oft viel zu rasch, und die jungen Leute, die nun Führer sein sollen, finden in den jungen Gemeinden kaum Gelegenheit, sich an ältere Christen anzulehnen und von ihnen beraten zu lassen, sind auch wohl zu stolz, Rat und Führung anzunehmen. Daß sich da Pharisäismus in die Predigt einschleicht und das Christentum zu einer Summe bestimmter Gesetze verflacht wird, ist kein Wunder, und es wird von Wegner mit vollem Recht gefordert, daß die Missionen solchem Herabsinken von vornherein entgegenarbeiten und zu dem Zweck Taufunterricht und Heidenpredigt nicht auf den Dekalog, sondern auf die in Christo sich bietende Gnade aufbauen.

Aber nun setzt das eigentliche, und unendlich viel schwierigere Problem erst ein. Selbst da, wo die Heilsanbietung grundsätzlich richtig gewesen ist, stellt sich jener Gang zur Gesetzhaltigkeit dennoch so oft ein, daß man ihn geradezu für eine Notwendigkeit, für eine unumgängliche Entwicklungsstufe erklärt hat. Daß er sich einstellt, hat eine doppelte Ursache, die eine liegt im Heidentum, die andere im Christentum.

Das Heidentum ist in gewissem Sinne eine Unsumme ungezählter Gebote und Verbote, und die heidnische Frömmigkeit besteht in der pünktlichen Erfüllung der vorgeschriebenen Leistungen. Das gilt nicht nur von den Religionen der christlichen Völker mit ihren Opfervorschriften, ihren

---

\*) Es wird sich empfehlen, darauf zu achten, daß es ganz verschiedene Arten der Gesetzhaltigkeit gibt, die pharisäisch = selbstgerechte, die das Heil durch Werke verdienen will, die gedankenlos oberflächliche, die meint, jeden Schaden auf bequemste Weise durch die Gnade Gottes gutmachen zu können, die ängstlich = gewissenhafte, die sich unsicher fühlt und Halt sucht, und die peinlich zu tütübende, die dem Gesetz mit Ernst genügen möchte. Nur die beiden ersten Arten sind Krankheits- oder Verfallserscheinungen. Die beiden anderen haben auch ihre Gefahren, sind aber nicht als Verfallserscheinungen zu werten. Sie überwiegen auf dem Missionsfelde.

Tabugebräuchen und ihren ängstlich gehüteten Überlieferungen, es gilt auch von dem im Formalismus aufgehenden Konfuzianismus, von dem vom Karmagedanken bestimmten Hinduismus und Buddhismus, und vollends vom Islam mit seiner kasuistischen Gesetzhelikeit. Der Durchschnittsheid kennt gar keine andere Art der Frömmigkeit als die gesetzlich bestimmte, auf Verdienst, auf Leistung, auf Werkgerechtigkeit aufgebaute. Es darf darum nicht Wunder nehmen, wenn der Bruch mit dem Heidentum nicht sofort in seiner grundsätzlichen Bedeutung verstanden wird, wenn der Heidenchrist sich versucht fühlt, die eine Art der Leistung durch die andere, die eine Art des Gehorsams durch die andere zu ersetzen, ein gesetzliches Wesen in seinen neuen Christenstand hineinzutragen.

Ja man muß noch einen Schritt weiter gehen und sagen: Schon durch die bloße Gegenüberstellung der heidnischen und der christlichen Lebensordnung ergibt es sich mit einer gewissen Notwendigkeit, daß das Christentum als ein neues Gesetz empfunden wird. Das zeigt sich sofort beim Übertritt eines Heiden zum Christentum. Die Gesetze, die ihm eben noch verbindlich waren, haben nicht etwa für ihn aufgehört, da zu sein, sondern haben für ihn eine ganz neue Bedeutung gewonnen: er muß sie bewußt übertreten, um dadurch sein Christentum zu beweisen. Z. B. gibt es in Togo eine Untergottheit Anhiqba, die es verbietet ganze Palm-, Pisang-, oder Bananentrauben oder langes Holz in die Stadt zu bringen. Der Heide wird diesem Verbot peinlich Gehorsam leisten, der Christ wird, schon um sein Christentum nicht zu verleugnen, sich hüten, die Trauben zu teilen oder das lange Holz zu zerkleinern, es ist ihm Gesetz, die Trauben ganz und das Holz lang in die Stadt zu bringen. Zwar bekommt dieses Gesetz seinen Sinn nur durch den Gegensatz gegen das umgekehrte heidnische Gesetz, aber es ist doch ein Gesetz, und indem es als solches empfunden wird, nötigt es dazu, das Christentum gesetzlich zu verstehen.

Dazu kommt das zweite. Auch im Christentum liegt ein Anreiz zu gesetzlichem Denken und Tun. Wir umschreiben den Unterschied zwischen Altem und Neuem Testament gern mit den Worten Gesetz und Evangelium und empfinden beide Worte als ausschließende Gegensätze. Sie sind es nicht durchaus. Auch das Gesetz ist Gabe, auch das Evangelium Forderung, auch im Gesetz liegt eine befreiende, auch im Evangelium eine bindende Macht. Es ist deshalb ebensowenig ein Wunder, wenn dem Heidenchristen der gebietende Gotteswille, der ihn aus einer Fülle von Einzelvorschriften erlöst zum Gehorsam gegen ein einfaches Gesetz, als Befreiung bewußt wird, wie wenn sich ihm die neue christliche Lebensordnung gesetzlich gestaltet.

Sie ist in der Tat ein neues Gesetz. Denn über dem Christen steht der gebietende Wille des heiligen Gottes, der das ganze Leben bis in die kleinsten Einzelheiten bestimmt. Diesen Willen kannte der Heide bisher nicht. Er muß ihn lernen, und die Mission hat die Aufgabe, ihn zu lehren. So muß sie in die junge Heidenchristenheit als Gesetzgeberin eintreten, muß den Heidenchristen Lebensordnungen geben und sie anleiten, den

heiligen Willen Gottes als bestimmende Macht wirklich in all ihrem Tun zur Geltung zu bringen. Das sehen wir an dem großen Heidenmissionar Paulus ganz deutlich. Denn derselbe Mann, der mit aller Entschiedenheit die Glaubensgerechtigkeit im Gegensatz gegen die Gesetzesgerechtigkeit als die höhere Stufe oder besser als die allein der unbedingten Erhabenheit Gottes entsprechende Form der Frömmigkeit erkannt und allen Anfeindungen zum Trotz in seiner Lebensarbeit siegreich durchgekämpft hat, ist auf der andern Seite von Anfang an mit erstaunlicher Sorgfalt und bewundernswerter Umsicht bemüht, seine Gemeinden zum Gehorsam gegen den Willen des heiligen Gottes zu erziehen. Man hat das allerdings bestritten und gesagt, sittliche Unterweisungen seien bei Paulus sowohl bei der ersten Verkündigung wie bei der geistlichen Nacharbeit an den Erstergriffenen gänzlich weggefallen. Paulus sei nicht als Moralist in die Welt gezogen. Er wollte das Christentum nicht als Gesetz und Jesus nicht als Gesetzgeber verkündigen. Hier sei die breite Kluft, die ihn von den Ur-aposteln trenne. Hier liege der ungeheure Fortschritt über die Gesetzesreligion des Judentums hinaus. Wäre er auf die Formel verfallen: so und so müßt ihr handeln, dann werdet ihr das und das dafür bekommen, so wäre er in das Judentum zurückgesunken. Für Paulus sei das Christentum eine Erlösungsreligion und Jesus der Erlöser. Das sei der Kernpunkt seiner Verkündigung. (Vergl. Munzinger, Paulus in Korinth, Heidelberg 1908, S. 161.) So richtig das ist, so wenig vermag ich zuzugeben, die sittlichen Unterweisungen seien bei Paulus sowohl in der ersten Verkündigung wie bei der geistigen Nacharbeit der Erstergriffenen gänzlich weggefallen und erst im weiteren Verlaufe, in späteren Predigten und Erbauungstunden und privaten Ermahnungen habe Paulus, wenn er es für geboten erachtete, auch sittliche Belehrung und Vermahnung hinzugefügt. Abgesehen davon, daß es mir höchst fraglich erscheint, ob man die erste Verkündigung des Apostels noch wiederherstellen kann, glaube ich nicht, daß eine Verkündigung des Evangeliums ohne jede sittliche Unterweisung überhaupt möglich ist. Vielmehr folgt schon aus der Forderung zum Bruch mit dem Judentum oder dem Heidentum sofort mit Notwendigkeit die Mahnung zu einem neuen Wandel und damit der Zwang zu ausführender sittlicher Unterweisung. Mit der bloßen Verkündigung der religiösen Erlösung und der Gewißheit, daß mit ihr und aus ihr ein neues Leben als ihre Frucht begonnen habe, war das ungeheure Chaos von Aufgaben und Einzelfragen, die sich dem Neubefehrten stellten, nicht in eine sittliche Welt zu verwandeln. Es galt, über das sittliche Leben und seine Notwendigkeiten nachzudenken (Phil. 4, 8) und eine neue Sittlichkeit zu schaffen (Weinel, Bibl. Theol. d. N. T., Tübingen 1911, S. 533).

Dafür finden wir Paulus schon in seinen ersten Briefen bemüht. Er verweist dazu allerdings, und das ist wohl wichtig, festzustellen, nicht auf das alttestamentliche Gesetz, sondern auf den Willen Gottes in Christus Jesus (1. Theff. 3, 18), wie seine Boten ihn im Auftrage des Herrn der Gemeinde kundgetan hätten (1. Theff. 4, 2). Denn der Inhalt ihrer An-



weisungen ist nichts anderes, als der göttliche Wille, dessen Erfüllung den Wandel ihm wohlgefällig macht. So hat die apostolische Verkündigung von vornherein selbst eine gesetzliche Seite, nach der sie das christlich-sittliche Leben der bekehrten Heiden regeln will (B. Weiß, Lehrb. d. bibl. Theol. der N. T., Berlin 1895, S. 220).

Das gleiche gilt von den Hauptbriefen des Paulus und ist dann durch alle seine Unterweisungen zu verfolgen. Man hat das wohl nur deshalb vereinzelt erkennen können, weil sein Kampf gegen die Gesetzhaltigkeit des Judentums ihn immer wieder zu Formulierungen veranlaßt, die den Schein erwecken, als ergebe sich der sittliche Inhalt des christlichen Lebens für die vom Geist Gottes Ergriffenen mit innerer Notwendigkeit und ganz von selbst. Das alttestamentliche Gesetz ist wirklich für die Christen abgeschafft. Sie sind von der Knechtschaft des Gesetzes losgekauft (Gal. 4, 4) und stehen als vom Geist Getriebene nicht mehr unter dem Gesetz (Gal. 5, 18). An Stelle des äußerlich in Buchstaben gefaßten Gesetzes ist vielmehr die im Innern des Menschen wirkende Macht des Geistes getreten. Dieser Geist muß aber, wenn er das Gesetz ersetzen soll, dafür sorgen, daß die Christen wissen, was gut ist. Dazu bedarf es keiner besonderen Erleuchtung, da ja auch der natürliche Mensch ein Sittenbewußtsein hat. Der Geist Gottes erneuert vielmehr das natürliche Erkenntnisvermögen des Menschen, damit der Mensch in jedem Fall prüfen kann, welches der Wille Gottes sei (Röm. 12, 2). „So rechnet der Apostel auf die Bildung einer christlichen Sitte, auf die er immer wieder ausdrücklich verweist, weil dieselbe maßgebend sein muß für die Einzelnen, deren sittliches Bewußtsein noch nicht geläutert und durchgebildet genug ist. Im gleichen Interesse beruft er sich auf sein eigenes Beispiel, nicht als wolle er sich damit eine schlechthinige Mustergültigkeit seines Lebens vindizieren, sondern weil in jedem bereits gereiften Christenleben sich anschaulich darstellt, welches die Lebensgestalt sei, die der Geist fordert und wirkt. Daher geht er auch (1. Kor. 11, 1) von seinem Vorbilde auf das absolute Vorbild Christi zurück, durch dessen Nachbildung erst das seine normativ wird.“ (B. Weiß, l. c. S. 350). Die neue Lebensordnung bezeichnet er geradezu als Gesetz des Geistes (Röm. 8, 2) oder als Gesetz des Christus (1. Kor. 9, 21, Gal. 6, 2) und befundet dadurch die Wesensnotwendigkeit jener eigentümlichen Spannung, in die sich die Christenheit seitdem immer von neuem versetzt gesehen hat, das Gesetz Christi als Lebensordnung für alle neuen Lebensverhältnisse verbindlich herauszuarbeiten und es doch zu verhindern, daß dieses neue Gesetz als Gesetz empfunden und gewertet und damit die Frömmigkeit vom Standpunkt der Glaubensgerechtigkeit auf den der Werkgerechtigkeit herabgedrückt werde.

Es ist vielleicht nützlich, auf die sittliche Unterweisung, wie sie Paulus geboten hat, einen Blick zu werfen. Den Dekalog hat er nur einmal in kurzer Zusammenfassung angeführt, Röm. 13, 9, dabei die erste Hälfte fortgelassen und den Ehebruch an erster Stelle genannt, aber sofort dem „Du sollst nicht“ das Gebot der Liebe zur Seite gestellt. Die Laster-

kataloge, die wir in seinen Briefen finden (Rö. 1, 29 ff., Rö. 13, 13, 1. Kor. 5, 10; 6, 10; 10, 7; 2. Kor. 12, 20; Gal. 5, 19) sind bedeutsam, weil sie in Einzelunterweisung die Mahnung einschärfen, sich von jeder Art des Bösen fern zu halten (1. Thess. 5, 22). „Sie zeigen, wie der Gedanke eines allgemeinen „menschlichen“ Gewissens in jener Zeit so stark werden konnte: es gab in der Tat einen großen gemeinsamen Besitz ethischer Gedanken und ethischer Formen im ganzen westlichen Kulturkreis“ (Weinel, 1. c., S. 355). Aber darüber hinaus hat sich Paulus seine Ethik in der Nachfolge Jesu selbständig erarbeitet. Die Liebe ist ihm des Gesetzes Erfüllung (Rö. 13, 8). Er kennt nur einen Glauben, der sich durch Liebe auswirkt (Ga. 5, 6) und stellt alle Geistesgaben hinter der Liebe zurück. Alle asketische und kultische Engigkeit hat er überwunden. Nichts ist ihm durch sich selbst gemein (Rö. 14, 14). Besondere heilige Tage (Rö. 5) oder reine und unreine Speisen kennt er nicht (1. Kor. 10). Den Starken (Röm. 15, 1), die Erkenntnis haben, steht alles frei, sie sind nur gebunden an die Herrschaft Christi, an das Gebot der Liebe (1. Kor. 3, 23, 8), und an das Gewissen schwächerer Brüder (Röm. 14). Aus diesen Grundgedanken entwickelt Paulus eine Fülle von Einzelmahnungen zur Liebe in allen ihren wunderbaren Abschattierungen, zur Wahrhaftigkeit und Einfalt, zu innerer Freiheit und Festigkeit, zur Reinheit zur anhaltenden Treue, zur Tapferkeit, zur Demut und Dankbarkeit. Er regelt nicht nur das Verhalten der Christen untereinander, sondern auch das zu den Juden und Heiden sowie zu den aus der Gemeinde Auszustoßenden. Er gibt Vorschriften für die gemischten Ehen und für die Haltung der Freien und Sklaven zu einander. Es sei dahin gestellt, wie weit diese sittliche Unterweisung ihre Wurzeln in der Stoa und im Moralkatechismus des Judentums hatte (Knopf, Paulus, Leipzig 1909, S. 76), es genügt, daß sie da ist, daß sie einen so breiten Raum einnimmt und daß sie in Imperativen eingeschärft wird, die keinen Zweifel darüber lassen, daß hinter jedem Einzelgebot der Wille des heiligen Gottes als letzte Norm und letztes Motiv steht. Dieser Wille Gottes ist nicht in sich zwiespältig, sondern in seiner geschichtlichen Rundmachung vom Alten Testament bis ins Neue ein und derselbe (1. Kor. 14, 34 *καὶ ὁ νόμος λέγει*.) Er offenbart sich in den Worten (1. Kor. 7, 6; 10, 12) wie in dem Vorbild Jesu (1. Thess. 1, 6, 1. Kor. 1, 11, Phil. 2, 5—8), der Haupt und Herr der gliedlich zusammengefaßten Gemeinde und Richter ist, dem die Seinen Furcht und Verantwortung schulden (2. Kor. 5, 11). Immer aber bemüht sich Paulus, und das ist wohl das Wichtigste, klarzumachen, daß alle wahre Sittlichkeit nur in der Gesinnung liegt. Für ihn hat seit Damaskus die Spannung zwischen der Heiligkeit des fordernden Gottes und der Gnade des Erlösers aufgehört, der heilige Gott ist ihm der gnädige, und der gnädige ihm der heilige. Hinter jeder Forderung, die er ausspricht, steht für ihn die Gnade, hinter jeder Gnadenzusage die Heiligkeit Gottes. So sind ihm Gesetz und Evangelium zur Einheit geworden und er fordert von jedem Christen, daß er die Spannung innerlich überwinde als ein *ἐνωμος χριστός*.

Diese Schätzung von Gesetz und Evangelium bei Paulus, die mit

seinem grundsätzlichen Kampfe gegen die judaistische Gesetzesgerechtigkeit gar nichts zu tun hat und von ihm scharf verschieden werden muß, bewegt sich in den Bahnen, die wir bereits in der Verkündigung Jesu vorgezeichnet finden und die auch von den übrigen Schriften des Neuen Testaments neben Paulus eingehalten werden. Auch Jesus kennt keine Spannung zwischen der Gnade und der Heiligkeit Gottes. Er verkündigt den Vater im Himmel und macht seine Vollkommenheit zur Norm und zum Ziel des sittlichen Handelns seiner Jünger (Matth. 6, 48). Auch er gibt seine Gebote im kategorischen Imperativ und er spitzt sie in seiner Gesetzesauslegung so zu, daß klar wird, wie ihm alles auf die Gesinnung ankommt und wie der ihn mißverstehet, der aus seinen Geboten ein neues Gesetz macht oder die Frömmigkeit an kultische Formen und asketische Übungen bindet. Aber weil er eine Spannung zwischen Gesetz und Evangelium nicht empfindet, ihm Gottes Gabe ebenso wie Gottes Wesen schlechtthin einheitlich ist, kann er auch keine Anweisungen geben, wie die Spannung zu lösen sei. Das ist vielmehr die innere Aufgabe der Seinen, und sie ist in dem Prozeß der *μετάνοια*, der Umgefinnung, zu lösen.

Da haben wir den Keim zu den Grundanschauungen des Paulus, die wieder zu denen der werdenden Kirche weiterführen. Es bleibt dauernd die Aufgabe durch Abstoßung der heidnischen Laster und im Ringen mit immer neu auftauchenden sittlichen Aufgaben die christliche Sittlichkeit in ihrer Reinheit zu erhalten und dabei gleichzeitig eine christliche Sitte zu schaffen als Halt für die Unsicheren und zur Erziehung der Unmündigen. Infolgedessen nehmen die sittlichen Anweisungen einen immer breiteren Raum ein und die Gefahren des Nomismus, der Askese und des Libertinismus werden immer größer. So entsteht das, was man den Moralismus in der Kirche genannt hat (Weinel, I. c., S. 534), und was ohne Zweifel ein Herabgleiten von der Reinheit und Höhe der paulinischen Auffassung bedeutet.

Die älteste Kirche hat eben die Spannung zwischen Gesetz und Evangelium nicht überwunden, sondern ist ihr erlegen, und das hat sich dann im Laufe der Jahrhunderte noch oft wiederholt. Wie auf die Propheten die Pharisäer gefolgt sind, so folgt auf das apostolische Zeitalter die katholische Kirche, auf die Kirchenväter die Scholastik, auf die Reformation die Orthodoxie, auf den Pietismus der Methodismus. Immer wieder wechseln Zeiten des Geistes und Zeiten der Erstarrung zur Form, als ob das Lebensgesetz, das in der Natur gilt, daß alles frische Leben sich ein Holz- oder Knochengerüst schaffen muß, an dem es sich halten kann, sich auch im Leben des Geistes wiederholte. Auch in der Geschichte der Sprache und in der Kunst finden wir die gleiche Erscheinung. So dürfen wir uns nicht wundern, daß sowohl die alte Kirche wie die mittelalterliche Mission der Gefahr der Gesetzmäßigkeit erlegen ist und daß wir in der Mission der Gegenwart derselben Gefahr in erheblichem Umfange begegnen.

Hier liegt das Problem: Wie ist der Ausgleich zwischen evangelischer Glaubensbotschaft und einem mehr oder weniger gesetzlichen Heiligungs-



ernst zu finden, ohne daß einerseits die Allgenugsamkeit der Gnade, andererseits der unbedingt und bis ins Einzelste verpflichtende Wille Gottes gefährdet wird? Wie ist der rein geistige, alles Gesetzliche weit unter sich lassende Charakter des Christentums zu vereinigen mit der Aufgabe, Lebensanweisungen zu geben, die bis in Kleinigkeiten gehen? Wie sind in der Predigt für Heidenchristen Evangelium und Gesetz zu benutzen, damit das Evangelium nicht zum Gesetz wird und das Gesetz Evangelium bleibt?

An der Lösung dieser Fragen hängt das Leben der Mission und die Durchschlagskraft der christlichen Predigt. Wollen wir sie beantworten, so müssen wir uns darüber klar werden, welche Stellung dem Gesetz heute in unserm Glauben und darum in der christlichen Predigt zukommt.

Das Christentum hat als wertvollstes Erbe aus dem Judentum den ethischen Monotheismus übernommen, dessen Eigenart darin besteht, daß die sittlichen Normen als unverbrüchliche Gesetze auf Gott als ihrem Urheber zurückgeführt werden. Damit ist die Sittlichkeit als unbedingt verpflichtend anerkannt und religiös fest verankert. Das Christentum hat aber den ethischen Monotheismus unendlich vertieft, indem es Gott nicht als Gesetzgeber, sondern als Liebe, als freie, schenkende, durch ihre Initiative alles Gute erst hervorbringende Gnade (Troeltsch, Religion in Geschichte und Gegenwart II 1381) verstehen lehrte. Daraus entsteht ihm die Aufgabe, nachzuweisen, daß das Verhältnis zu Gott auch so noch sittlich bestimmt bleibt und die sittlichen Gesetze ihre verpflichtende Kraft behalten, obwohl das Gesetz als herrschendes Prinzip aufgehoben und durch die Gnade ersetzt ist. Das gesamte Denken des Paulus dreht sich um diese Frage. So sind seine Äußerungen über das mit Christo Sterben und Auferstehen zu verstehen, so seine Gedanken über das Sein des Christus in uns, so seine Leiden über das stellvertretende Strafleiden des Messias und über das Gesetz Christi. Aber man kommt, wenn man diese Gedanken des Paulus durchdenkt, nicht von der Vorstellung los, als sei das Gesetz etwas objektiv Feststehendes gleichsam neben Gott oder als sei es wenigstens ein integrierender Bestandteil der Gottesvorstellung. Dann wäre Sittlichkeit rein objektiv bestimmt und sittliches Handeln überall da, wo man sein Tun nach jener objektiven Norm gestaltet. Damit hätten wir aber Gesetzmäßigkeit, denn so tun ja die Heidenchristen, die eine casuistisch bis ins Einzelne ausgearbeitete Gesetzesammlung begehren, um danach festzustellen, was christlich sei und was nicht. Indem wir von der Voraussetzung ausgehen, alles gesetzliche Wesen, auch wo es noch nicht zu bewusster Wertgerechtigkeit geworden ist, sei ein Herabsinken von der vollen Höhe der christlichen Freiheit, haben wir den Gedanken, die einer Objektivierung des Gesetzes entgegenstehen ein gewisses Recht zuerkannt und müssen es begreifen, wenn andre wie z. B. Troeltsch, dem Gesetzesbegriff nur eine Bedeutung lassen wollen „als subjektive Vorstufe und Vorform der Gotteserkenntnis, die in jedem entsteht, bevor er in den Missionen seines selbstsüchtigen und selbstvertrauenden Selbst zerbrochen ist und die auch durch

die bloß theoretische Belehrung über das Gnadenwesen Gottes nicht aufgehoben wird“ (Troeltsch, Religion in Geschichte und Gegenwart II 1384). Dann ist die Gesetzesidee „im Werden der Frömmigkeit und des Glaubens die notwendige, aber in der Selbsterziehung zu überwindende erste Stufe, um die niemand herumkommt und die nur im wirklichen inneren Kampf der Selbstvernichtung und der Gewinnung eines neuen, höhern Selbst überwunden wird. Als subjektive Vorform der wahren Gotteserkenntnis hat das Gesetz seine bleibende Stellung im christlichen Gedanken, und eben dadurch ist auch dem Gnadenbegriff die volle ethische Strenge gewahrt.“ Wer dieser Lösung zustimmt, und es ist kein Zweifel, daß sie viel Richtiges enthält, muß zugegeben, daß wie die Entstehung, so auch die Überwindung des Gesetzes in die Einzelpersonlichkeit verlegt werden muß und es ein objektives, unfehlbares Mittel zur Verhütung der Gesefchlichkeit in den Missionskirchen nicht gibt und nicht geben kann. Aber auch die Subjektivierung des Gesetzes begegnet den allerschwersten Bedenken. Es bleibt doch dabei, daß es zur Auflösung aller Sittlichkeit führen müßte, wenn man für das Sittliche nur eine formale Definition aufstellen könnte und nicht auf die Heiligkeit Gottes als auf die letzte Norm alles Sittlichen zurückgehen dürfte. Beide Vorschläge, das Gesetz als objektiv in Gott begründet anzusehen und ihm eine materielle Bestimmtheit zuzuschreiben, und es als etwas Subjektives zu betrachten, dem nur eine formale Bestimmtheit zukommt, betonen in dem dogmatischen Problem ja ein Extrem. Der Ausgleich dürfte dadurch zu erreichen sein, daß man sich klar macht, daß Gottes Heiligkeit, also ein unbedingt verpflichtendes Gesetz, der Rückhalt aller Sittlichkeit bleiben muß, daß aber Sittlichkeit nur durch eine nicht formale, sondern wesentliche und innerlichste subjektive Übereinstimmung mit der höchsten Norm erreicht wird. Das Gesetz behält seine objektive Gültigkeit und wird ein notwendiges Stück der Heilspredigt, aber nicht durch seine Normen, sondern durch die innerlichste Zustimmung des Handelnden zu diesen Normen, durch Gestaltung des eigenen Willens nach dem ewig gültigen Gotteswillen, entsteht wahre Sittlichkeit. Auch so gibt es kein Mittel, die Gesefchlichkeit zu überwinden, als die des persönlichen Kampfes im Einzelleben, nur ist man nicht mehr genötigt, die Gesefchlichkeit, so gewiß sie auf einem natürlichen Lebensprozeß beruht, als eine unbedingt und überall zu findende Vorstufe der wahren Frömmigkeit ansprechen zu müssen. Vielmehr kommt man so zu der tieferen Auffassung, daß alles Leben in der Gnade als ein steter Kampf gegen die immer und überall drohende Gefahr, in Gesefchlichkeit zu verfallen, angesehen werden muß.

So gewiß also das Gesetz im Christentum überwunden ist, so gewiß bleibt die christliche Ethik genötigt, ein Sittlichkeitsideal aufzustellen, an dem der aus der Gottesgemeinschaft hervorgehende freie Trieb zum Guten Norm und Ziel findet, und es genügt für die Praxis nicht, wenige Grundsätze zu geben, sondern man wird immer wieder versuchen müssen, Eingeläuterungen zu bieten, aus denen Antrieb und Ziel zu sittlichem Handeln genommen werden kann. Denn da das christlich-sittliche Leben

nicht Verzicht, ſondern Betätigung in allen Lebensgebieten iſt, gibt es kein Lebensgebiet, für das die ſich unſicher fühlenden Chriſten nicht eine Anweiſung zu fordern ein Recht hätten. In dem Augenblick aber, wo die Anweiſung gegeben wird, iſt die Möglichkeit des Mißverſtändniſſes und des Mißbrauchs im Sinne eines Geſetzes, das buchſtäbliche Nachachtung fordert, vorhanden, und auch hier gibt es, ſo viel ich ſehe, keine andere Löſung der Spannung, als die in der Einzelpersönlichkeit liegende der inneren Auseinanderſetzung, im ſittlichen Kampf, in der Umgeſtaltung des eigenen Willens, bis er dem in der Vorſchrift liegenden Normwillen innerlich voll entspricht. Dabei iſt es eine verhältnismäßig nebensächliche Frage, ob die ſittliche Unterweiſung an den Dekalog als eine einfachſte Formulierung voll eigenartiger Kraft und einzigartigem Anſehen anknüpfen oder ſich an die Belehrungen Jeſu und ſeiner Apoſtel und die ſittliche Entwicklung der Gemeinde anlehnern ſoll. Das Entſcheidende iſt und bleibt, daß die einzig auf die Gnade begründete chriſtliche Kirche ſittliche Normen von unbedingt verpflichtendem Ernſte nicht entbehren kann, wenn ſie nicht die Heiligkeit ihres Beſitzes, den ethiſchen Monotheismus und die aus ihm quellende Erkenntnis von Sünde und Gnade preisgeben will.

So hat die chriſtliche Miſſion, ja man kann ſagen, die ganze Chriſtenheit, ein Lebensinteresse daran, in jedem Augenblick in ihrer Verkündigung ſowohl den religiöſen Schatz der freien Gnade Gottes in ihrer Augenſamkeit als auch die ſittlichen Gebote in ihrer herben Größe voll zur Darſtellung zu bringen. Sie ſteht fortwährend unter der Paradoxie des Pauluswortes: μετὰ φόβου καὶ τρόμου τὴν αὐτῶν συντηρίαν καταργᾷ θεοῦ. θεὸς γὰρ ἐστὶν ὁ ἐνεργῶν ἐν ὑμῖν καὶ τὸ θελεῖν καὶ τὸ ἐνεργεῖν ὑπὲρ τῆς εὐδοκίας (Phil. 2, 12–13.) Das heißt aber, die Spannung zwiſchen Geſetz und Evangelium iſt mit der Verkündigung des Chriſtentums notwendig gegeben. Sie iſt in der Sache begründet, weil der Vater im Himmel der heilige Gott iſt und die Gabe der Erlöſung ſeine Heiligkeit nicht aufhebt. Daß ſie beides zur Darſtellung bringe, das Evangelium als die Botſchaft von der Gnade Gottes und das Geſetz als eine notwendige Folgerung aus dem Evangelium, ihm untergeordnet aber von ihm unablösbar, iſt, ſo viel ich ſehe, alles, was man grundſätzlich von der Heidenpredigt zu fordern hat. So bleibt der reformatoriſche Grundſatz von der Rechtfertigung allein aus Gnaden und allein durch den Glauben in ſeiner herrſchenden Stellung, und die ſittlichen Forderungen werden doch nicht zu einem Anhängſel, ſondern werden als notwendige Ausdrucksform des gebietenden Gotteswillens erkennbar. Der rein geiſtige Charakter des Chriſtentums bleibt gewahrt, und die Geſetzesbeſtimmungen können doch in jeder erwünſchten Breite gegeben werden. Die Spannung iſt aber keine objektive, denn im Evangelium liegt das ganze Geſetz und das ganze Geſetz iſt doch Evangelium, ſondern eine ſubjektive in den Hörern, und man kann geradezu ſagen: die miſſionariſche Praxis hat ihre Verkündigung ſo einzurichten, daß den Hörern die Aufgabe, die Spannung ſelbſt zu löſen, von vornherein nach dem Maße ihres Verſtändniſſes zur Pflicht gemacht und ihnen immer wieder vorgehalten wird, wie



nicht formale Zustimmung, sondern inneres Ergriffenwerden von der Kraft der heiligenden Gnade, nicht Beugung unter Autorität, sondern freie persönliche Entscheidung das Wesen der Frömmigkeit und der Sittlichkeit ausmachen. Gelöst aber wird die Spannung zwischen Gesetz und Evangelium ebenso wie die mit ihr wesentlich und notwendig verbundene Spannung zwischen dem Monergismus der göttlichen Gnade und dem Monergismus des menschlichen Willens, indem erstens grundsätzlich die Einheit des gnädigen und fordernden Gotteswillens erkannt und anerkannt wird und indem zweitens in einem das ganze Leben hindurch währenden Prozeß der inneren Anpassung der Einzelwille gefinnungsgemäß nach der Norm des heiligen Gotteswillens gestaltet wird.

Die Lösung des Problems kann aber nicht darin gefunden werden, daß man etwa sagt: In der ersten Heidenpredigt hat das Gesetz keine Stelle, da hat nur die Gnadenpredigt Raum und Durchschlagskraft, aber in der Unterweisung der Heidenchristen fordert hernach das Gesetz sein Recht. Nein, das Evangelium tritt von seinem ersten Augenblick an fordernd auf und es ist kein Zufall, wenn wir in der Missionsgeschichte immer wieder lesen, daß die Heiden auf die erste Verkündigung reagieren etwa durch Beobachtung des Sonntags oder durch Unterlassung bestimmter heidnischer Gebräuche. Schon bei der ersten Anbietung der Heidenpredigt müssen die Hörer durch sie unter die Aufgabe gestellt werden, die Spannung zwischen Gesetz und Evangelium innerlich zu überwinden.

Auch der Vorschlag Wegners, durch pädagogisch richtige Eingliederung der Auslegung des Dekalogs in den Taufunterricht, durch Betonung des Leidens und Sterbens Jesu und durch Auswertung der erzieherischen Unterweisung in der neutestamentlichen Gemeinde die Gefahr der Gesetzlichkeit zu umgehen, kann nicht als grundsätzliche Lösung des Problems gelten. Die Spannung zwischen Gesetz und Evangelium kann er nicht aus der Welt schaffen. Sie bleibt bestehen für jeden einzelnen, bis er sich hindurchgearbeitet hat zu der Vollkommenheit des Gotteskinds, das den Willen Gottes aus freiem Triebe und gerne tut, und sie bleibt und muß bleiben, auch wenn die Predigt zur christlichen Gemeindepredigt wird und in alle Feinheiten des christlich-sittlichen Lebens einführt. Nur das kann man vielleicht sagen, ich wage aber noch kein endgiltiges Urteil, daß die Spannung und damit die Gefahr der Gesetzlichkeit stärker wird, wenn die Mission aus der ersten Heidenpredigt übergeht zur Aufstellung eines Entwurfs einer Kirchen- und Gemeindeordnung, und noch einmal, wenn sich in der zweiten und dritten Geschlechterfolge die Notwendigkeit straffer kirchlicher und sittlicher Zucht ergibt. So würde es sich wenigstens gut erklären, daß der gesetzliche Zug sich bei denen besonders deutlich beobachten läßt, die für andre verantwortlich sind, — bei Lehrern, Pastoren, Ältesten —, und daß er in der zweiten und dritten Geschlechterfolge klarer zu erkennen ist, als in der ersten.

Jrgend eine Möglichkeit, grundsätzlich zu bestimmen, wie weit in der missionarischen Verkündigung dem Gesetz Spielraum gelassen werden muß

im Verhältnis zum Evangelium, kann ich nicht entdecken. Das muß sich nach meiner Überzeugung entscheiden nach der Charakteranlage der Empfänger und dem jeelforgerlichen Takt des Verkündigers. Auch in der Erziehung ist nicht grundsätzlich zu bestimmen, wie der Apfel mit der Rute zu vereinigen ist. Das wird vielmehr jeder Erzieher selbst entscheiden müssen, und er wird dabei, wenn er sich auf Seelenkunde versteht, jedes Kind anders behandeln. So wird der Missionar auf das Volkstum, auf das er wirken will, weitgehend Rücksicht nehmen müssen. Ist z. B. die Frömmigkeit des Hindu mehr kontemplativ als praktisch, so wird in Indien die Botschaft von der Gnade leicht verstanden werden, während es schwerer sein wird, die weichen, willensschwachen Christen zur Tat, zum sittlichen Gehorsam zu erziehen. Hier ist also auf das Gesetz besonderes Gewicht zu legen. Umgekehrt dürfte in China, bei der nüchternen, praktischen Art chinesischer Frömmigkeit, die Versuchung zur Geselzlichkeit schon durch den Volkscharakter gegeben sein, und infolgedessen die Predigt des Evangeliums besondere Sorgfalt erfordern. Ja Heidenpredigt, Taufunterricht, Gemeindepredigt, Seelsorge, Gemeindeordnung, Kirchenzucht müssen, um die erziehenden Kräfte im Gesetz (dahin rechne ich vor allem die tiefen Gedanken des Paulus über die Kraft des Gesetzes, Erkenntnis der Sünde zu wirken.) und im Evangelium voll zur Geltung zu bringen, nicht nur auf das Volkstum, sondern sogar auch auf die Empfänglichkeit der einzelnen Heiden bzw. Heidenchristen abgestimmt sein. Und es ist auch nichts zu fürchten, wenn sich durch Geltendmachung des Gesetzes eine christliche Sitte bildet. Die Mission darf es getrost auf Heranbildung einer Sitte anlegen, um durch die Sitte den Charakterischen einen Halt zu schaffen. „Massen und Unmündige erzieht man nicht mit dem reinen Ideal, sondern mit der Sitte“, sagt Weinel (Bibl. Theol. S. 534). Darin liegt eine tiefe Wahrheit, die man nur nicht dahin mißdeuten darf, als sei das Ideal Nebensache. Nein, es wäre ein Verhängnis, wollte man das Ideal nur verkümmert und verkürzt zur Geltung bringen. Es hat sich vielmehr in der Geschichte der Mission gezeigt, daß der religiöse und der sittliche Stand der Missionsgemeinde in innerstem Zusammenhang stehen. Wie in kommunizierenden Röhren der Wasserstand in der zweiten Röhre sich hebt oder senkt, je nachdem man die erste füllt oder leert, so geht der religiöse Stand der Gemeinde da zurück, wo das sittliche Ideal verkümmert wird und man sich, statt mit Sittlichkeit, mit einer Sitte begnügt, wie umgekehrt, wo die Sinnigkeit der Gemeinschaft mit dem heilig-gnädigen Gott getrübt wird, alsbald die Sittlichkeit an Ernst und Kraft verliert. Die Erfahrung bestätigt also den notwendigen und wesentlichen Zusammenhang von Gesetz und Evangelium in der missionarischen Praxis und unterstreicht noch einmal nachdrücklich die Forderung, daß beide unverfälscht in ihrer ganzen Kraft und in ihrer engen Zusammengehörigkeit zur Darstellung gebracht werden müssen.

So selbstverständlich die Forderung klingt, so schwer ist sie zu erfüllen. Es ist lehrreich, sich die Schwierigkeit an Beispielen klarzumachen.

Ich wähle das Beispiel der Vielweiberei, und zwar weil die Stellung der evangelischen Mission dieser heidnischen Unsitte gegenüber von vielen nicht verstanden und besonders von katholischer Seite benußt wird, um den Vorwurf zu erheben, die evangelische Mission dulde die Vielweiberei und erkenne sie an. Überall wo die christliche Mission in das Heidenland kommt, verkündigt sie die Eihehe als einzig zulässige Form der Ehe. Überall macht sie es den Neuchristen zur Pflicht, nur eine Eihehe einzugehen und stößt Übertreter ihrer strengen Kirchenzucht aus der Abendmahlsgemeinde aus. Wie aber dann, wenn ein Mann, der in Vielweiberei lebt, die Taufe begehrt, und wie dann, wenn eine Frau, die an einen Polhgamisten verheiratet ist, Christin werden möchte? „Das Christentum kann von seinen Forderungen nichts ablassen. Gerade an der sittlichen Differenz zwischen Heidentum und Christentum kommt dem Heiden die Besonderheit des Christentums zur Anschauung; darum kann sie nicht scharf genug betont werden. Gerade die Strenge und Unerbittlichkeit der sittlichen Forderung legitimiert das Christentum vor dem heidnischen Gewissen, darum kann hier ein Zurückweichen nur schaden. Je ernster das Christentum seine sittliche Reinheit wahr, um so mehr bedeutet es in der Welt.“ (Glüer, Ethische Probleme A.M.B. 1901, S. 59). An diesen Überzeugungen ist nicht zu rütteln. Dann scheint es aber keine andere Möglichkeit zu geben, als den Polhgamisten sowohl, wie die nach der Taufe verlangende Frau eines in Vielehe lebenden Heiden abzuweisen. Sie taufen, hieße ja, die widerchristliche Sitte in die Christengemeinde übernehmen und dem Ernst der christlichen Forderung die Spitze abbrechen. Infolgedessen wurde zunächst ganz allgemein erklärt, in einem solchen Falle könne die Taufe nicht vollzogen werden, ehe nicht das polhgame Verhältnis gelöst sei. Man war sich bewußt, an den Mann eine unendlich schwere Forderung zu richten. Besonders in Afrika ist die Frau die Kapitalanlage des Mannes. Die Frauen bis auf eine entlassen, bedeutet also auf einen erheblichen Teil des Reichtums verzichten. Dazu ist die Frau die Arbeiterin, sie hat den Acker zu bestellen. Die Vielehe ist also nicht eine nur religiös und sittlich, sondern auch sozial, ja daneben noch klimatisch zu beurteilende Einrichtung. Immerhin, die Entlassung der Nebenfrauen war möglich, ohne die entlassenen Frauen dem Hungertode oder der Schande preiszugeben. Also bestand die Mission auf ihrer Strenge und drang damit durch. Entlassung aller Frauen bis auf eine wurde zum Gesetz, und erst wo dem Gesetz Genüge geschehen war, konnte die Taufe vollzogen, dem Evangelium sein Recht werden. Schwieriger lag der Fall bei den Frauen der Polhgamisten. Die Frauen heiraten vielfach nicht aus eigener Wahl, sondern werden verheiratet und können auch die Entlassung nicht erzwingen. Es schien also unmöglich, sie zu taufen, und man wies sie auch in der Tat zunächst ab. Allein die Frauen kamen immer wieder. Sie machten geltend, daß man sie doch nicht deshalb von der Taufe ausschließen dürfe, weil sie nach Sitte und Recht des Heidentums geheiratet und damit unwissend Sünde getan hätten. Sie zeigten einen ernster Wandel und lebendigen Glau-



ben. Sollte man sie wirklich ungetauft lassen? Diese Frage wog um so schwerer, je höher die Schätzung des Tauffakraments war. Sieß „unge-  
tauft sterben“ nicht ewig verloren gehen? Konnten Menschen das verant-  
worten? Noch dazu, da die Taufbewerberinnen wirklich alle Taufbedin-  
gungen erfüllt hatten und schließlich doch nur eines Mannes Weib  
waren? Aus solchen Erwägungen heraus wurde das Gesetz in einzelnen  
Fällen zu gunsten des Evangeliums durchbrochen, man nahm die Frauen  
in die Christengemeinde auf und nun konnte — ich erfinde ein krasses  
Beispiel — der Fall eintreten, daß mehrere Frauen desselben Heiden  
getauft wurden. War das nun Einführung oder stillschweigende Duldung  
der Vielweiberei? Man könnte im Erfinden noch fortfahren und sich denken,  
jener Heide sei gar nicht Heide, sondern als Knabe getauft und dann um  
irgend einer Sünde willen aus der Christengemeinde ausgestoßen. Nun  
habe er sich als Heide und darum berechtigt gefühlt, eine Heidin nach der  
andern zu heiraten. Also in glatter Erfindung eine wirkliche, christliche  
Vielehe mit nur der Schattenseite, daß sie selbstverständlich nicht eingesegnet  
und daß der Mann vom Abendmahl ausgeschlossen ist. Denn mehr be-  
deutet der Ausschluß aus der Gemeinde nicht. Das Recht, den Gottesdienst  
zu besuchen, steht überall in der Welt jedem Heiden frei. Also wir könnten,  
um das Beispiel bis zu seiner schlimmsten Zuspitzung zu verfolgen, uns  
schließlich sogar vorstellen, wie sich der ausgeschlossene Christ Sonntag für  
Sonntag mit seinen sämtlichen Frauen in die Kirche begibt, und die Mission  
muß es wehrlos geschehen lassen. Ich bitte, mich nicht für geschmacklos  
zu halten. Man sieht eine Schwierigkeit um so besser, je mehr man sie  
bis zu Ende durchdenkt, und die angebliche Geschmacklosigkeit kommt bis-  
weilen der Wirklichkeit sehr nahe. Lag dann aber nicht ein grundsätzlicher  
Fehler vor? Hätte man dann nicht nach dem Wort: *principiis obsta* den  
heidnischen Frauen die Taufe versagen müssen? Aber hätte man dann  
nicht dem Evangelium entgegengehandelt um des Gesetzes willen? Es  
ist sehr billig, ein mit viel innerer Not erkämpftes Nachgeben gegen die  
Macht der heidnischen Gesetze bloßzustellen als Duldung oder gar als An-  
erkennung der Vielehe; jedenfalls zeigen diese Überlegungen deutlich,  
wie langsam und von innen heraus der Prozeß der Umgestaltung von Sitte  
in Sittlichkeit vor sich geht, und wie schwierig es ist, dabei sowohl dem  
Evangelium wie dem Gesetz ihr volles Recht zu geben.

Nicht minder anschaulich wird die Schwierigkeit bei der Sonntags-  
heiligung. Es haben ja noch nicht einmal die Christen Europas begriffen,  
daß die Sonntagsheiligung ganz etwas anderes ist, als die jüdische Sabbat-  
feier und daß nicht Enthaltung von Arbeit, ja nicht einmal äußere Be-  
teiligung am Gottesdienst den Sonntag heiligt. Im Grunde braucht ein  
lebendiger Glaube keinen Sonntag. Jeder Tag ist ihm ein Tag des Herrn,  
und rechte Heiligung ist da, wo eine Seele in Glauben und Gehorsam mit  
ihrem Gott einig wird, — und doch kann die christliche Gemeinde um ihrer  
selbst willen einen heiligen Tag und feste Ordnungen nicht entbehren. Wie-  
weit ist nun der Sonntag durch Gesetz zu schützen, inwieweit ist er als

ein Stück des Evangeliums, der heilsanbietenden Gnade Gottes anzusehen? Wann ist die Sonntagsheiligung nur Sitte und wann wird sie sittlich? Und wie hat sich die Heidenpredigt in diesem Stück zu gestalten, um beidem, dem Evangelium als dem herrschenden Prinzip und dem Gesetz als einer notwendigen Ausstrahlung des Evangeliums, genüge zu tun?

Ähnlich schwierig wird die Abwägung des Gewichtes beider Stücke der Heidenpredigt, wenn man sich vor Erscheinungen gestellt sieht, deren sittliche Beurteilung vom Standpunkt des Christentums aus umstritten ist. Dahin gehören Fragen wie die: wie weit sind Kaste, Ahnendienst und Beschneidung soziale und rechtliche Einrichtungen, die in die christliche Sittlichkeit überführt werden können, und wie weit sind sie rein heidnisch, also widerchristlich und insolgedessen auszurotten und von vorn herein mit entschiedener Strenge abzulegen? Auch die Stellung zu den Idiophora und zum eigentlich Volkstümlichen gehört hierher, und die schier unübersehbare Fülle der Kirchengeschichtsfragen. Daß ich nur eine andeute: Unter welchen Umständen darf ein gefallener Lehrer wieder aufgenommen werden? Darf ihm das Lehramt wieder, darf ihm womöglich ein Predigamt neu anvertraut werden oder schließt die Übertretung des Gesetzes eine völlige, durch Wiedereinsetzung in das Amt bekundete Vergebung ein für allemal aus?

Es gehört viel Weisheit und ein feines Verständnis für fremdes Wesen neben fester Gründung in der Gnade des heiligen Gottes dazu, wenn ein Missionar aus sich heraus in solchen Fragen autoritativ entscheiden soll. Er wird es vielfach allein gar nicht können. Er wird genötigt sein, die Entscheidung seiner Heidenchristen aufzurufen, damit sie aus ihrem Gewissen heraus das Urteil treffen. Dabei wird sich die Reizung zu gesellschaftlichem Wesen immer wieder einstellen und immer wieder in inneren Kämpfen überwunden werden müssen. Denn indem sich die Heidenpredigt um Gesetz und Evangelium als um ihre beiden Pole dreht, erzeugt sie in jedem Christen jene Spannung zwischen der alles schenkenden Gnade und der alles fordernden Heiligkeit Gottes als eine unendliche, nur in Annäherung von jedem einzelnen neu zu lösende Aufgabe. Die Lösung aber ist nur denn möglich, die wirklich aus der Knechtschaft zur Freiheit der Kinder Gottes erlöst sind.

\*

\*

In der Besprechung des vorstehenden Vortrages führte Herr Geh. Konsistorialrat Professor Dr. SolI folgendes aus:

Herr Vic. Schlunf hat seinen Gegenstand in so erschöpfender Weise behandelt, daß mir kaum noch etwas zu ergänzen übrig bleibt. Ich kann nur meine volle Zustimmung zu dem Grundgedanken seines Vortrages aussprechen. Er hat mit Recht gesagt, daß jede Religion — nicht nur das Christentum — nach einer Anfangszeit schöpferischer Kraft und freier Bewegung wie nach einem Naturzwang der Gesetzmäßigkeit anheimfällt. In jeweils eintretenden Reformationen suchen die höher stehen-

den Religionen sich dieser Verengung ihres Gehalts wieder zu erwehren. Aber selbst bei solchen Wendepunkten wird der Bann nie völlig gebrochen. Die Träger der Erneuerung erliegen ihm immer mit einem Teil ihres Wesens selbst; mit und ohne ihren Willen stiften sie selbst wieder neue Gesellschaflichkeit. Die Entstehung des Mönchtums war ein großer Anlauf zur Verinnerlichung, und wie beengende Regeln sind aus ihm hervorgegangen. Augustin hat aus Paulus hohe Freiheitsgedanken geschöpft; aber zugleich die Kasuistik mehr als ein anderer gefördert. Franziskus, der gegenwärtig so stark Ueberschätzte, hat bei all dem Dringen auf herzliche Frömmigkeit doch zugleich auf Neußerlichkeiten das stärkste Gewicht gelegt. Er preist es als Gnade, daß Gott ihm „Glauben gegenüber den Kirchen“, „Glauben gegenüber den Priestern“ gegeben hat. Luther erweist sich auch darin als der einzig Große, daß er mehr als irgend ein anderer dieser Neigung zu widerstehen vermochte.

Diese Tatsachen deuten darauf hin, daß der Drang zur Gesellschaflichkeit tief im menschlichen Wesen, wie in der Religion selbst wurzeln muß.

Zwei Antriebe sind, soviel ich sehe, dabei wirksam, ein berechtigter, edler, und ein niedriger.

Berechtigt, notwendig ist das Streben jeder Religion, eine feste Sitte aus sich heraus zu entwickeln. Wir im Protestantismus sind leicht geneigt, den Wert dieser Verkörperlichung der Religion zu unterschätzen. In dem Stück könnten wir von den Engländern lernen und wir wollen uns auch im Weltkrieg nicht schämen, Gutes von ihnen zu übernehmen. Ohne feste Sitte gibt es weder ein Sicherheitsgefühl des Einzelnen noch ein starkes Gemeinschaftsbewußtsein. Der Einzelne ist nicht imstande, in jedem Augenblick selbstschöpferisch den angemessenen Ausdruck für sein Empfinden und Wollen zu suchen. Indem er die ausgeprägte Form übernimmt, fühlt er zugleich den Rückhalt, den ihm die Gemeinschaft gewährt.

Aber in dieser Erleichterung, die die Sitte dem Einzelnen bietet, liegt zugleich ihre Gefahr. Die Anlehnung an die Sitte dient auch zur Bequemlichkeit und dies führt zum gesellschaflichen Wesen. Denn die Gesellschaflichkeit entspringt zuletzt immer dem Wunsch, sich in der Religion leichter zu machen. Gesellschaflichkeit ist die Religion des natürlichen Menschen. Es ist viel leichter, sich in einer einmal festgelegten Form zu bewegen und unzählige neue dazu zu erfinden, als sich auf sich selbst zu besinnen.

Daraus ergeben sich auch die Mittel, wie der Gesellschaflichkeit zu begegnen ist.

Vor allem muß die Wahrheit fleißig eingeprägt werden, daß das Christentum ein täglich inneres Neuwerden ist. Man kann die Gesellschaflichkeit nur dadurch wirksam bekämpfen, daß man sie überbietet und damit von innen heraus überwindet. Man muß zeigen, daß sie gerade das Schwerere vom Gesetz dahinten läßt. Jede Reform, jede innere Befreiung hat damit angefangen, daß einem in der Christenheit das Gewissen schlug d. h. daß ihm in höheres Strebeziel aufging. So war es bei Antonius, dem es plötzlich zum Bewußtsein kommt, daß der hohe Lohn des Himmel-



reichs doch wohl nicht so einfach zu haben sein wird, wie die Masse der kirchlich Frommen es sich vorstellt. So war es bei Augustin, der die Tiefe des Evangeliums erst entdeckte, nachdem ihm vorher die Hohlheit seines vermeintlich hohen Sterbens deutlich geworden war. Und so war es wiederum bei Luther: Die Erkenntnis, was Gottesliebe aus ganzem Herzen und ganzer Seele eigentlich bedeute, hat den Stein bei ihm ins Rollen gebracht. Sie alle sind frei geworden, weil sie die sittliche Aufgabe des Christen als eine unendlich große erkannten. Das gilt es auch dem gewöhnlichen Christen deutlich zu machen. Gesetzlich sein heißt sich begnügen wollen mit dem, was man innerlich erreicht hat. Wirkliches Christentum heißt wachsen wollen. Jeder Tag bringt auch für den kleinsten Mann neue Lagen und Aufgaben. Hier hat jeder Gelegenheit und Pflicht, selbständig das richtige Verhalten zu suchen. Denn es gibt keine Formel, die die ganze Fülle des Lebens umspannen könnte. Und die Verantwortung, die jeder für sich persönlich vor Gott trägt, kann ihm weder eine Sitte noch ein Ratgeber abnehmen. Die Wacherhaltung dieses Gefühls, daß jeder zuletzt selbst für seine Seele verantwortlich ist und daß es auf die Seele, auf ihre Reinheit und Lauterkeit ankommt, scheint mir das vornehmste Mittel, um der Gesetzlichkeit entgegen zu arbeiten.

Vielleicht darf ich daneben noch kleinere Mittel erwähnen. Es wird gut sein, die Entwicklung der Sitte innerhalb gewisser Grenzen zu halten. Es muß nicht immer das Formular gebraucht, nicht immer am bestimmten Tag das gleiche Lied gesungen, das gleiche Gebet gesprochen werden. Damit das Bewußtsein lebendig bleibt, daß man auch in diesen Stücken vielleicht noch Besseres finden könnte. Und jedenfalls, soweit Sitte besteht und notwendig ist, muß darauf gedrungen werden, daß sie in ihrem Sinn verstanden wird. Die Gedankenlosigkeit ist neben der Bequemlichkeit der Todfeind der lebendigen Religion. Wer den Grund der Sitte kennt, der vermag sie in ihrem begrenzten Wert abzuschätzen.

\* \* \*

Ferner brachte Missionspräsident Viz. Stofsch von der Gognerschen Mission nachstehende wertvolle Ergänzung:

Wir haben gehört, daß sich die Gegenüberstellung von Gesetz und Evangelium nicht deckt mit der Gegenüberstellung von altem und neuem Bunde. Auch das trifft in unserem Falle das Problem nicht, wenn man sagt: Gesetz ist überall da, wo Gott fordert, Evangelium, wo Gott gibt; denn auch sein Gesetz ist Gabe und Gnade und auch die frohe Botschaft ist zugleich eine Forderung. Ich möchte sagen: gesetzliche Predigt ist in der Mission dort, wo man an eine entstehende Christengemeinde mit Forderungen herantritt, die sich nicht unmittelbar aus ihrem von Christus ergriffenen Bewußtsein ergeben; evangelische Praxis ist dort, wo die christliche Lebensführung und die christliche Sitte Ausdruck des christlichen Bewußtseins der Heidenkirche sind. Die Predigt hat dann nach ihrer fordernden Seite nur die Aufgabe, den Heidenchristen das zu entwickeln, was

mit ihrem christlichen Bewußtsein schon in ihnen liegt, ihnen das deutlich zu machen, wozu sie dann aus eigenem Empfinden sagen: Ja, so muß es sein!

Ich will den Satz an der Geschichte unserer Kolonialmission erläutern, bin aber sicher, daß auf vielen anderen Missionsfeldern die Verhältnisse ähnlich liegen. In der grundlegenden Predigt ist nicht der Fehler gemacht worden, von dem der Herr Vortragende sprach. Die Predigt war evangelisch, brachte den Heiland als den Erretter von den finsternen Mächten, den Heiland als den stärksten Herrn, der auch von der Macht und der Furcht der bösen Geister befreite. Gott bekannte sich zu der Predigt, und Menschenherzen wurden neu. Man kann nur jedem wünschen, der an dem Erfolg der Mission zweifelt, daß er sich einmal von dem Unterschied zwischen Heidentum und christlicher Gemeinde durch den Augenschein überzeugen könnte. Es ist kein Zweifel: es ist etwas Großes geschehen, es sind neue Menschen geworden. Das Wünschenswerte wäre nur gewesen, wenn diese junge Gemeinde selbst eine christliche Lebensordnung gefunden hätte, wenn sie Christus so nachgefolgt wären, wie sie als indische Menschen ihn verstanden hätten. Dann hätte sich eine christliche Sitte gebildet, die eine Frucht des Evangeliums gewesen wäre, wie es von indischen Menschen angeeignet wird. Aber das geschah nicht. Statt dessen wurde und wird noch den Heidenchristen von ihren Missionaren gesagt, was sie tun sollen. Was sich uns evangelisch deutschen Christen im Laufe der Kirchengeschichte als Christenart und Pflicht ergeben hat, das wird im wesentlichen auch den Heidenchristen als Aufgabe vorgehalten. Nicht nur die biblischen zehn Gebote einschließlich des Gebotes den Feiertag zu halten, als Tag, da man nicht arbeitet, sondern auch unter vielem anderen unsere Liturgie, unsere Predigtweise mit Thema und den daraus abgeleiteten Teilen — ganz deutsch, ganz unindisch! — kurz, der Ertrag der kirchengeschichtlichen Entwicklung und das lutherisch — pietistische Gepräge der missionierenden Gemeinde. Dies neue Gesetz ist durch die Autorität Christi gedeckt: Unsere Missionare sagen uns, was Jesus von uns fordert. Je ernster es jemand mit seinem Christenstande nahm, um so sorgfältiger folgte er auch diesen Weisungen. Somit ist nicht eine Ordnung neuen Lebens aus der erfahrenen Gnade herausgewachsen, sondern es ist ein neues Gesetz neben dem Evangelium aufgerichtet.

Ich spreche das nicht als Vorwurf aus, sondern versuche die Nötigung hierzu zu verstehen. Einmal ist es der menschlichen Natur bequemer, sich ein Gesetz auflegen zu lassen, als selbst zu suchen und zu entscheiden und die Verantwortung für das, was geschieht, zu tragen. Zweitens ist das Heidentum, wie wir im Vortrag hörten, eine Summe von Geboten. Die Heidenchristen werden also durch ihre eigene Vergangenheit auf den Weg des „neuen Gesetzes“ verwiesen. Dazu kommt in Indien als drittes, daß diesem Volk der Begriff und das Wort für „Freiheit“ fehlt. Ebensowenig, wie sie ein Wort für „Volk“ haben, wie sie wohl von „Leuten“ reden, aber nicht die höhere Einheit kennen, die wir durch „Volk“

benennen, so haben sie auch kein Wort für „Freiheit“. Das in der Hindubibel gebrauchte Wort ist kein Stammwort, sondern ein zusammengestückeltes, negatives Wort: Unangebundenheit. Ein solches Volk wird natürlich auch im Christenglauben das neue Gesetz suchen, wird erwarten, daß ihm geboten und verboten wird. Für die Freiheit des Christenmenschen wird es zunächst kein Verständnis haben.

Das aber ist ein Zustand, der überwunden werden muß. Ein Gesetz, das sich in christlicher Sitte verfestigt, ist notwendig und heilsam. Aber das müssen wir für die Missionsfelder hoffen, daß niemals mehr deutsches und englisches und amerikanisches Christentum dort wachse, sondern eingeborenes Christentum, in Indien indisches, in Afrika afrikanisches, daß dort Führer geboren werden aus diesen Völkern heraus, die in ihren Zungen den Indern und Afrikanern die großen Taten Gottes sagen und ihnen auch zeigen können, worin die Nachfolge Christi für sie besteht. Wie es ein deutsches Christentum gibt, so muß es doch auch ein indisches und chinesisches geben können. Daß unser Heiland überall auf der Erde von jedem Volk in seiner Weise aufgenommen werde, das ist das feste Ziel aller Selbstständigkeitsbestrebungen, die wir auf den Missionsfeldern fördern. Dann würde diese Zeit, wo die deutschen Missionare von manchen ihrer Missionsfelder entfernt sind, eine rechte Segenszeit, wenn nun aus den Eingeborenen Führer erstünden, die mit eigenen Augen sehen und mit eigenem Gewissen urteilen könnten, was Gott ihrem Volke in Christus gibt und wie ihr Volk ihm dienen soll.



## D. Ludwig Nommensen. In piam memoriam.

Von D. Joh. Warned.

Der Begründer und langjährige Leiter der Batakmission, D. Nommensen, der am 23. Mai d. Js. im Alter von 84 Jahren mitten aus der Arbeit heraus abgerufen wurde, ist eine der originellsten Persönlichkeiten der neueren Missionsgeschichte. Im Jahre 1834 auf einer Hallig geboren, faßte er schon als Knabe, nachdem ihn Gott auf sein Gebet hin von schwerem Siechtum hatte genesen lassen, den Entschluß, als Missionar zu den Heiden zu gehen. Nach allerhand wundersamen Führungen im Varmer Missionshause ausgebildet, wurde er i. J. 1861 nach Sumatra ausgesandt, wo die Rheinische Mission eben nach der schweren Katastrophe auf Bornes ein neues Arbeitsgebiet in Angriff genommen hatte. Dort ging er alsbald seine eigene Wege. Während die hier anderen Missionare verhältnismäßig nahe bei einander im Süden Stationen anlegten, war sein Augenmerk von Anfang an auf die dicht bevölkerten, noch unberührt heidnischen Gebiete des Nordens gerichtet, und er setzte es durch, daß er sich



allen Widerständen der Heiden zum Troß im Tal Silindung niederließ.\*) Unter endlosen Schwierigkeiten und Gefahren, deren geduldige und tapfere Ertragung ihn neben die Märtyrer der Kirche stellt, gewann er langsam an Boden und erreichte es, daß Silindung nach drei Jahrzehnten christianisiert war. Dann trieb es ihn weiter nach Toba, und wieder ließ es Gott ihm und seinen Mitarbeitern gelingen, daß auch die Christianisierung dieses heidnischen Gebietes nach reichlich zwei Jahrzehnten gesichert war. Zum dritten Mal trieb der unermüdlche Marschall Vorwärts weiter und besetzte die Gebiete im Norden des Tobasees, wo bereits der Islam Boden gewonnen hatte. Heute ist beinahe das gesamte heidnische Batakland und ein gut Stück der mohammedanisch infizierten Gebieten missionarisch besetzt.

Großes hat Gott diesem seinem Diener gelingen lassen. Als er den Boden Sumatras betrat, gab es noch keine Christen, oder nur ganz wenige, bei seinem Tode zählte die Batakmission 170 000 Getaufte! Ein stattliches Korps von inländischen Lehrern (789), Predigern (40) und Ältesten (2241), wirkt neben den Missionaren, Hunderte von Kirchen und Schulen sind errichtet. Über Rommensens Leben steht der Spruch: Ich habe euch erwählt, daß ihr hingehet und Frucht bringet. Was hat dieser Mann in den 57 Jahren seines Wirkens auf Sumatra erleben und arbeiten dürfen! Er sah die völlige Umschaffung eines Volkes, eine Neuschöpfung, Bekehrung von Tausenden von Menschen, er schaute die erneuernde Kraft des Evangeliums. Aus hundert Gefahren hat ihn sein Herr ertettet, viele Male war er Zeuge des unmittelbaren Eingreifens Gottes. Ungezählte danken ihm ihre Rettung. Wahrlich ein gesegnetes Leben, in das zu versenken sich für Missionsleute wohl lohnt.

Mit reichen Gaben des Herzens und Geistes war dieser seltene Mann geziert. Was ihn stark und groß machte, war vor allem sein einfältiger, felsenfester Glaube, der mit Gottes Verheißungen wie mit Tatsachen rechnete. Für ihn gab es kein Verzagtwerden und Schwanken. Aus diesem Glauben floß ein bewunderungswürdiger Mut. Furcht kannte dieser Mann nicht. Oft hat er dem Tode ins Angesicht gesehen, wie damals in Silindung, als die fanatisierte Menge ihn den Geistern opfern wollte. Die vielen Gefahren haben ihn auch nicht nervös gemacht, was doch menschlich so begreiflich wäre. Rommensen verfügte über eine schier unerschöpfliche Geduld; mit ihr entwaffnete er die rohesten Widersacher und fand sich in jeder Lebenslage zurecht. Eine goldene Ruhe war über sein Wesen ausgebreitet und teilte sich unwillkürlich der Umgebung mit. Damit paarte sich Ausdauer und Zähigkeit, die ihr Ziel Jahre hindurch unverrückt verfolgte, auch wenn es zunächst noch nicht zu erreichen war. Was er einmal für richtig erkannt hatte, davon brachste ihn nichts mehr ab. Und doch ging er nie mit dem Kopf durch die Wand. Er verstand die

---

\*) Das Nähere findet sich in meinem Buche „Fünfzig Jahre Batakmission“; ein Buch über Rommensens Leben wird demnächst erscheinen.

seltene Kunst, warten zu können, ohne Ungeduld, bis Gott den Weg öffnete. Aber mit einer Klarheit und Sicherheit, wie sie nur der Geist Gottes seinen auserwählten Dienern gibt, sah er seinen Weg vor sich. Alle rieten ihm damals ab, nach dem verrufenen Silindung zu gehen, er aber war seines Auftrages gewiß. Ich glaube, daß ihm solche Sicherheit nicht durch Nachdenken gekommen ist, sondern intuitiv. Mit sicherem Instinkt arbeitete er von Anfang an darauf hin, daß die Eingeborenen mitarbeiten sollten. Als das Seminar in Pansur na pitu auf seine Initiative begonnen wurde, verlangte er, entgegen der damals allgemein geltenden Praxis, daß die Jünglinge sich selbst unterhalten sollten, obgleich das damals kaum erreichbar schien. Und er hat es erreicht. Wenn die Batakmission von vornherein so gesunde Bahnen gegangen ist, so ist das nicht auf die Anregung der heimischen Leitung zurückzuführen, sondern die Folge von Nommensens Plänen. Das sind die großen Missionare, die intuitiv das Richtige sehen und dann unbeirrt durch bedenkliche Mitarbeiter und Schwierigkeiten ihr Ziel verfolgen, weil sie wissen, Gott ist mit ihnen.

In der Verfolgung seiner Ziele ging Nommensen oft originelle Wege, die ihm andere nicht nachmachen dürften. Es eignete ihm eine ungewöhnliche Klugheit, die unerschöpflich war im Finden von Mitteln und bisweilen selbst gewagte Wege nicht scheute. Sie hatte aber allzeit in seiner Stellung zu Gott das nötige Gegengewicht. Es steckte in Nommensen etwas von einem Diplomaten, der auch auf Umwegen zum Ziel kommt, dabei aber anderen undurchsichtig ist. Bei ihm fand sich wirklich Schlangenklugheit neben Taubeneinfalt. Seine herzliche Freundlichkeit gab ihm Macht über die Menschen, die bisweilen ans wunderbare grenzte. Jeder, der mit ihm zu tun hatte, empfing einen starken Eindruck von seiner ungefärbten Demut. Nie war es ihm um seine Ehre zu tun. Einen selbstloseren Menschen als Nommensen kann es kaum geben; ohne zur Askese zu neigen, war er von spartanischer Einfachheit in der Lebensführung; er pflegte uns Jüngere wohl auszulachen, daß wir zu viel aßen und schliefen. So erhielt er seinen Körper bis ins hohe Greisenalter gesund und elastisch. Lauter Eigenschaften, die ihn für sein Lebenswerk hervorragend ausrüsteten.

Denen, die Nommensen in der Heimat kennen lernten, machte er vielleicht nicht den Eindruck eines bedeutenden Mannes. Er war kein bestechender Redner und hat auch nichts von Belang für die Missionsliteratur geschrieben. Er war mit seinem Werke draußen derart verwachsen, daß er in der Heimat ein Fremder geworden war. Wenn einer, dann hat er es dahin gebracht, den Batak ein Batak zu werden. Ihre Sprache war ihm schließlich geläufiger als die deutsche, und ihre Denkweise erschloß sich ihm intimer als irgend einem andern Missionar. Diese innere, von jedem gern anerkannte Überlegenheit befähigte ihn in seltenem Maße zum Leiter der sich immer weiter ausdehnenden Mission. Er leistete nicht nur als Bahnbrecher hervorragendes, sondern war auch ein Organisator von Gottes Gnaden. Die Formen, in denen die batakische Kirche lebt, sind

fast ganz sein Werk, wobei er es verstand, der Art seines Volkes Rechnung zu tragen und fremde Einflüsse fern zu halten. Wenn man bedenkt, welche verschiedenen Phasen der Entwicklung das Vatafvolk unter ihm durchgemacht hat, so begreift man, daß eine nicht gewöhnliche geistige Elastizität dazu gehörte, dem wechselnden Leben immer gerecht zu werden. Erst in seinem höchsten Alter ließ er darin etwas nach.

Mit diesem Nachruf wollen wir kein Loblied auf den Heimgegangenen anstimmen, das wäre nicht nach seinem Sinne. Aber das soll uns die Erinnerung an ihn zeigen, daß Gott auch heute noch sich auserwählte Rüstzeuge sucht und ausstattet, und daß ein solcher Apostel viele andere aufwiegt. Nicht um viele Arbeiter wollen wir bitten, aber um geisterfüllte. Die finds, die des Herrn Schlachten schlagen.



## D. Alexander Merensky.

Am 22. Mai ist in Berlin in dem Patriarchenalter von 80 Jahren der emer. Missionsinspektor D. Alexander Merensky gestorben. Mit ihm ist eine der bekanntesten und eindrucklichsten Persönlichkeiten im Missionsleben des nordöstlichen Deutschland aus unserer Mitte geschieden, neben D. Theodor Wangemann, dessen Geburtstag wir vor kurzem besprachen, wohl die bedeutendste Persönlichkeit aus der 90 jährigen Geschichte der Berliner Mission. Am 8. Juni 1837 als Sohn eines Oberförsters in Panten bei Liegnitz geboren, wurde er nach dem frühen Tode seines Vaters in Berlin im Schindlerschen Waisenhaus erzogen, kam als Jüngling unter den Einfluß des Erwedungspredigers Gustav Knack an der Bethlehemskirche und trat infolgedessen 1855 als Missionszögling im Berliner Missionshaus ein. Im Jahre 1858 nach Südafrika abgeordnet, war er zunächst kurze Zeit in Natal, bekam dann aber mit seinem gleichaltrigen Kollegen Grünher den ehren- und verantwortungsvollen Auftrag, jenseits der Drakenberge in Transvaal eine neue Mission zu beginnen. Nach einem gefährlichen, aber mißglückten Versuch bei den Kriegerischen, wilden Swasi ließ sich Grünher bei den Bakopa des Häuptlings Maleo nieder und gründete die Station Gerlachshoop. Merensky zog zu den Bapedi der Häuptlinge Sekoati und seines thronischen, grausamen Sohnes Sekukuni, in dessen Lande am 2. September 1861 die erste Station Rhalatlolu angelegt wurde, der bald noch zwei andere Stationen folgten. Schon im Spätherbst 1864 fanden diese beiden Missionsanfänge ein jähes Ende: Gerlachshoop durch einen vernichtenden Überfall der Swasi, die Bapedi-Stationen durch eine blutige Christenverfolgung, die Sekukuni in kurzfristiger Verblendung veranlaßte. Die Christen fanden eine Zuflucht in Botshabelo im Bezirk Middelburg, wo im Frühling 1865 Merensky eine neue Missionsstation anlegte. Diese romantische Anfangsgeschichte der Berliner Mission in Transvaal ist oft erzählt worden und gehörte



wohl einige Jahrzehnte hindurch zu den in Deutschland bekanntesten Episkopen der südafrikanischen Missionsgeschichte. Merensky leitete die Station Botschabelo bis zum Jahre 1882, während der letzten Jahre auch als Superintendent der Südtransvaalynode. Leider war durch die verschiedenen Kriege zwischen den Buren und Engländern 1877 und 1881, in denen Merensky wiederholt eine hervorragende politische Rolle gespielt hatte, seine Stellung in Transvaal so unhaltbar geworden bzw. wurde ihm seitens der Buren so viel Mißtrauen entgegengebracht, daß er es für geraten hielt, seine Missionsarbeit in Südafrika abzubringen und nach Deutschland zurückzukehren. Nun folgte von 1882 bis in die letzten Jahre seines Greisenalters noch eine zweite, 30 jährige Periode einer rastlosen, heimatlichen Missionsarbeit. Zuerst fand er vorübergehend bis 1886 Beschäftigung als Inspektor in der Berliner Stadtmission. Dann übernahm ihn die Berliner Mission zur Fortführung und zum Ausbau des von Pastor Bicht gegründeten „Kleinen Sammlers“, dem sich Merensky mit großer Treue gewidmet hat. Im Jahre 1891 führte ihn das Vertrauen seines Komitees noch einmal nach Afrika hinaus zur Begründung der Berliner Mission im Randelalande. Von dort im Jahre 1892 zurückgekehrt, wurde er Missionsinspektor und speziell Degernent und Leiter der neuen ostafrikanischen Mission. Erst die Beschwerden des hohen Alters nötigten ihn, ein Amt nach dem anderen in jüngere Hände zu übergeben. Aber bis in die letzten Wochen seines Lebens nahm er mit vorbildlicher Treue an allen Sitzungen und Veranstaltungen der Berliner Mission teil.

Aber dieser äußere Rahmen gibt nur unzureichend eine Vorstellung von der Bedeutung Merenskys speziell für die Berliner Mission, aber auch für das deutsche Missionsleben überhaupt. Er war Jahrzehnte hindurch auf Missionsfesten einer der gesuchtesten und volkstümlichsten Redner. Und neben einer glänzenden Erzählergabe beherrschte er das südafrikanische und später ostafrikanische Gebiet sowohl in bezug auf Land, Leute, Geschichte und Geographie wie in bezug auf die missionarischen und kolonialen Fragen mit solcher Sicherheit und Besonnenheit, daß seine Berichte für die Gebildeten ebenso anziehend und belehrend waren wie für die kleinen Leute, eine seltene Gabe der Missionsberichterstattung. Dazu fiel gleich in die ersten Jahre nach Merenskys Rückkehr die koloniale Sturm- und Drangperiode, und es war für unsere werdende koloniale Bewegung ein Gewinn, daß ein Mann von der überragenden Sachkunde und Erfahrung Merenskys in ihre vordersten Reihen trat. Durch eine preisgekrönte Schrift über die Frage: „Wie erzieht man am besten die Neger zur Plantagenarbeit?“ hatte er im Jahre 1886 die Aufmerksamkeit jener Kreise auf sich gezogen, und seitdem war er zwei Jahrzehnte hindurch für viele kolonialen Kreise geradezu die Verkörperung des Missionsgedankens, zugleich in ihren Augen eine Empfehlung derselben, da sie vor der Gesundheit seines Urteils auch in kolonialen Fragen Respekt hatten.

Merensky hatte eine glückliche Feder. Sein Buch „Erinnerungen aus dem Missionsleben in Südafrika 1859—1882“, das zweimal aufgelegt

wurde, gehört wegen der großen Erzählergabe und vortrefflichen Einführung in die Fragen des Missionslebens zu unseren besten Missionbüchern. Das nach der Rückkehr aus Deutsch-Ostafrika erschienene Buch „Deutsche Arbeit am Njassa 1894“ reicht an Bedeutung an jenes erste Werk bei weitem nicht heran, ist aber auch eine viel beachtete und gelesene Empfehlung für die Berliner Njassamission geworden. Merensky hat auch sonst eine Reihe kleinerer und größerer Schriften und Broschüren abgefaßt und zwei Jahrzehnte hindurch den „Berliner Missionsfreund“ redigiert. Und auch dieser bescheidenen, anspruchslosen Arbeit kam seine Sachkunde und seine große Erzählergabe zustatten.

Wir sind D. Merensky in unserer Zeitschrift zu besonderem Dank verpflichtet, dafür, daß er anderthalb Jahrzehnte hindurch (von 1887 bis 1903) unser fleißiger Mitarbeiter gewesen ist. Im Jahre 1884 schrieb er im Anschluß an jene erwähnte preisgekrönte kleine Broschüre auf Aufforderung D. Warneds den ergänzenden Aufsatz: „Welches Interesse und welchen Anteil hat die Mission an der Erziehung der Naturvölker zur Arbeit?“ Dann verfaßte er umfangreiche Berichte: 1888 über die allgemeine Missionskonferenz in London und 1900 über die ökumenische Missionskonferenz in New-York. Die meisten seiner anderen Artikel bezogen sich auf die südafrikanische Missionsarbeit. 1890 stellte er in einer durch sechs Nummern sich ziehenden Artikelserie den „Gegenwärtigen Stand der evangelischen Mission in Südafrika“ dar. In den Jahren 1895, 1897 und 1901 schrieb er die Missionsrundschau Südafrika und noch der letzte Artikel aus seiner Feder 1903 behandelte ein südafrikanisches Thema: „Die äthiopische Bewegung unter den eingeborenen Christen Südafrikas“.

Merenskys rastloser Fleiß und seine Treue stellten ihn auch noch in den Dienst anderer Missionsbestrebungen. Dem Vorstand der Brandenburgischen Missionskonferenz hat er fast von Anfang an angehört, und wenn er es irgend ermöglichen konnte, nahm er an allen ihren Sitzungen und Jahrestagungen teil, oft mit seinem beredten Worte in die Besprechung eingreifend oder selbst Vorträge übernehmend. Nach dem Tode D. Wangemanns trat er auch in den Deutschen Evangelischen Missionsausschuß ein und war mehrere Jahre hindurch dessen gewissenhafter und zuverlässiger Sekretär.

Das deutsche Missionsleben, zumal in den nordöstlichen Provinzen wird ihm als einem der beredtesten und treuesten Mitarbeiter ein dankbares Andenken bewahren.



## Chronik.

**Pfarrer Ludwig Mühlhäusser †.** Der erste theologische Lehrer am Basler Missions-Seminar Pfarrer Mühlhäusser ist am 1. Juni im Alter von nur 50 Jahren gestorben. Nach gesegneter Wirksamkeit als Stadtpfarrer in Karlsruhe trat er im Sommer 1905 als Nachfolger des

Pfarrers Tischhauser in unser Haus ein. Drei Jahre später, als Pfarrer D. Ringler in den Ruhestand trat, übernahm er dessen Stelle als erster theologischer Lehrer und Mitglied des Komitees. Dreizehn Jahrgänge unserer Zöglinge sind durch seine Hand gegangen und haben seinen wissenschaftlich bedeutenden Unterricht, sowie seine charakterbildende Erziehung genossen. Dem Basler Komitee war er durch sein klares Urteil und seine Leitungsgabe ein hervorragender Mitarbeiter.

---

**Eine neue Probe katholischer Propaganda für den Kindheit-Jesu-Verein.** Auf einem bunt bedruckten Zettel fliegt mir ein Werbeblatt für den Kindheit-Jesu-Verein auf den Redaktionstisch. Das Bild auf der Vorderseite weist einen Negerjungen auf mit der Inschrift: Weißer, kauf mich doch! Im Text wird die Not der afrikanischen Kinder in folgender, grotesk übertreibender Weise dargestellt: „In den fernen Heidenländern leben zahllose arme Kinder, die niemanden auf Erden haben, der sie liebt und für sie sorgt. Die eigenen Eltern stoßen sie von sich, mißhandeln oder töten sie. In vielen heidnischen Ländern besteht der grausame Brauch, daß der Vater selbst seine Kinder hinschlachtet, falls sie schwach oder mißgestaltet sind, und daß er Kinder als Sklaven auf den Märkten verkauft. — Nach den Berichten glaubwürdiger Missionare wurden in einem Bezirke alljährlich gegen 10 000 Kinder gemordet. — Das allergrößte Unglück aber besteht darin, daß alle diese Kleinen ungetauft bleiben. Diese Allerärmsten! Darum, liebes Kind, bitte ich Dich im Namen Jesu, im Namen jenes Gotteskinds, das auch für die Heidenkinder gekommen ist: Hab' Erbarmen mit diesen Unglücklichsten der Erde! Hilf ihnen!“ — Man sollte es nicht für möglich halten, daß heute noch mit derartig faustdicken Uebertreibungen für die Mission geworben werden könnte.

---

Nach den „Kath. Missionen“ (Mai 1918, 188 ff.) hat auch in Irland **der Missionsseifer unter den Katholiken** während des Krieges einen mächtigen Aufschwung genommen und zur bevorstehenden Gründung eines Missionsseminars für China geführt. Ein China-Missionar, P. Frazer, ein Amerikaner, war schon 1911 mit dem Mahnouth Kolleg dem Mittelpunkt des kath.-kirchlichen Lebens in Irland in Verbindung getreten, um für die Heranbildung chinesischer Priester Geld zu sammeln. Ein irischer Priester, Galwin, der damals mit P. Frazer nach China ging, unterhielt darauf einen andauernden Briefwechsel mit Mahnouth, um vor allem weitere englisch sprechende Priester zu gewinnen, die bereit waren, in den chinesischen Missionsdienst zu treten. 1916 folgten dann auch zwei Irländer seinem Ruf und andere wollten folgen. Da gab der irische Bischof den Rat, in Irland ein Missionsseminar zu gründen und zwar mit besonderer Bestimmung für China. Ein Kapital von zwei Millionen M sollte zu diesem Zwecke aufgebracht werden, zur Hälfte in Irland, zur



anderen Hälfte unter der irischen Bevölkerung in Nord-Amerika. In Irland wurden in einem Jahr 800 000 *M.*, also  $\frac{1}{5}$  der Anteilsumme, gesammelt. Zwei Werber fuhren nach Amerika, um dort die Sammlung in die Hand zu nehmen. Ueber den Erfolg war noch nichts bekannt. Das Seminar soll unter die Leitung des bisherigen Professors der Dogmatik in Mannouth, Blomick, gestellt werden. Man hoffte es im Juni 1917 mit 12 Priestern und 20 Studenten in Galway eröffnen zu können. Es handelt sich also um ein Missionsunternehmen nur für China. Bemerkenswert ist, was „die kath. Missionen“ dazu sagen: „Der Bewegung haftet noch eine Unvollkommenheit an, die sich leicht begreifen läßt. Sie trägt eine kleine Spitze gegen England. Ein gleich starkes Werben für eine Mission in einer britischen Besitzung würde kaum denselben durchschlagenden Erfolg gehabt haben. In der Tat ist die Zahl der irischen Missionare in den britischen Kolonien sehr gering. Der Rassengegensatz sitzt zu tief. Das ist auch der Grund, weshalb die Mill-Hiller Gesellschaft (Waterford), die vornehmlich in englischen Kolonialgebieten arbeitet, in Irland keinen rechten Anklang findet. Und doch wären die Iren hier die berufensten Missionare, da sie als britische Bürger viel freier auftreten könnten, als die Ausländer. Indes sind die Bedürfnisse Chinas so riesengroß, daß wir zufrieden sein können, wenn Irland einstweilen seine Kräfte diesem Land vorwiegend weihet. Vielleicht wird nach dem Krieg in einem freien Irland der Rassengegensatz sich abschwächen, sodaß die irischen Glaubensboten auch auf den anderen großen Missionsfeldern in vermehrter Zahl erscheinen werden.“

Daß auch die Mission der kapländischen (Puren-) reformierten Kirche sehr unter dem Krieg leidet, geht aus ihrem letzten Jahresbericht hervor. Es heißt in ihm (nach Mitteilungen eines rheinischen Missionars) z. B. über die Arbeit in Nyassa: „Unsere Missionsarbeit hat im verflossenen Jahre schwer durch den Krieg gelitten. Von unsern 53 weißen Arbeitern sind nicht weniger als 10 zu Dienstleistungen in Deutsch-Ost-Afrika einberufen worden. Sie müssen dort die Aufsicht über die Tausende von Tragträgern führen, die Lebensmittel und Munition befördern. Auch von unsern Missionsstationen befinden sich viele tausende von Eingeborenen — Heiden und Christen —, dort, und ihretwegen sind wir ja dankbar, daß ihre eignen Missionare dort sind und ein wachames Auge über sie haben können. Es ist aber erklärlich, daß, wenn von 53 Missionaren zehn fehlen, und zwar auf einem Feld, auf dem schon in normalen Zeiten jeder alle Hände voll zu tun hat, die Uebriggebliebenen nicht mehr alles bewältigen können. Der Bericht spricht weiter davon, wie die Eingeborenen es nicht verstehen könnten, daß die Christenvölker, die in ihrem Land Mission treiben, sich nun so gegenseitig vernichten. Der Krieg habe auch das Verlangen nach Gewinn und höheren Löhnen vermehrt. Weiter heißt es über den allgemeinen religiös-sittlichen Zustand: „Die Missionare klagen über Mäße und Bauheit bei den Christen. Die Sündenerkenntnis ist sehr

schwach. Die Gottesdienste werden wenig besucht. Da ist kaum ein Unterschied zwischen Christen und Heiden. Die Ursache hiervon ist nicht leicht zu sagen. Es kann aber hingewiesen werden auf den Mangel an weißer Aufsicht und auf die allgemeinen Zeitverhältnisse. Die Eingeborenen beschäftigten sich jetzt vor allem mit den Dingen, die mit dem Krieg in Ost-Afrika in Verbindung stehen. Beträübend ist, daß der Geist der Gleichgültigkeit zum Teil auch von den Evangelisten und Lehrern Besitz ergriffen hat. „Die Statistik zeigt, daß von Christen und Taufbewerbern mehr als doppelt so viele unter Kirchenzucht gestellt wurden, als wieder aufgenommen werden konnten. Die dunklen Schatten überwiegen gegenwärtig die Lichtseiten, die ja auch da sind und sich darin zeigen, daß viele von den Gnadenmitteln Gebrauch machen und auch tätig an der Ausbreitung von Gottes Reich teilnehmen.“ In Portugiesisch-Ost-Afrika leide das Werk sehr durch die feindselige Haltung der portugiesischen Beamten gegen die evangelische Mission, die dagegen die römische Mission begünstigten und alles, was in ihrer Macht steht tun, die Arbeit der evangelischen Mission zu hindern.

Wo jetzt die deutsche Mission so vielfach wartend abseits stehen muß, liest man mit einer gewissen Wehmut, was ein rheinischer Missionar in der Kapkolonie (Feige), der selbst als ein aus dem Gefangenenerlager Entlassener sich noch „in der Verbannung“, d. h. fern von seiner Station an einem andern Ort unter Aufsicht aufhalten muß, von einer großen allgemeinen *Missionsversammlung* schreibt, die am 23. Oktober in Kapstadt stattfand, aber unter Ausschluß deutscher Missionare. Es war wenigstens keine der deutschen Gesellschaften auf ihr vertreten, zur Teilnahme wohl auch nicht eingeladen. Die Versammlung war veranstaltet worden zur Begrüßung von nicht weniger als 49 amerikanischen Missionaren, die in Kapstadt eingetroffen waren, um sich von dort aus auf die verschiedensten Gebiete von Süd- und Zentral-Afrika zu begeben. Sie gehörten 5 verschiedenen Missionsgesellschaften an. Die Versammlung wurde geleitet von dem Sekretär der Mission der kapländischen reformierten (Buren-) Kirche (South Africa General Mission) A. C. Murray, der die Missionare im Namen der in Afrika arbeitenden Kirchen und Missionsgesellschaften begrüßte. Als erster redete nach ihm ein Dr. Surlbert, Leiter der Africa Inland Mission, der mit seiner Frau und drei erwachsenen Kindern, die gleichfalls alle Missionare sind, nach Zentral-Afrika zurückkehrte. Er erzählte, daß 2 Monate zuvor 19 Missionsleute ihrer Gesellschaft hier nahe der Tafelbai gestrandet seien (?). Nun ginge er mit 25 anderen Missionaren seiner Gesellschaft unter 8 verschiedene Stämme zwischen dem Kongo und dem Sudan, wo bereits 180 Missionare ihrer Gesellschaft in der Arbeit ständen. Das heißt allerdings den Mund recht amerikanisch voll nehmen. Die Amer. Africa Inland Mission ist eine ganz junge, lose organisierte Mission, die erst im letzten Jahrzehnt mit überstürzender Hast sich in Britisch- und Deutsch-Ostafrika und im

nordöstlichen Kongostaat ausdehnt. Bischof Johnstern von den bischöflichen Methodisten zeigte auf einer Karte, wo ihre Kirche arbeitet: in Maschona-land, Nordrhodesia, Kongo, Angola usw. Namens der Presbyterianer sprach Missionar Allen; als sein besonderer Kollege trat ihm ein Missionsarzt Dr. Stigruch zur Seite. Professor du Pleissis, der zum Besuch der Versammlung von Stellenbosch herübergekommen war, sprach seine Freude aus, daß es ihm vergönnt sei, diese vielen Missionare hier zu begrüßen, und unter ihnen auch fünf, mit denen er einst auf einer langen Reise durch Mittel-Afrika persönlich bekannt geworden sei. Als er damals 1500 Meilen weit durch heidnische Gebiete zwischen den Sudan und Kongo gereist sei, ohne eine einzige Missionsstation zu treffen, da sei ihm sein Herz schwer geworden; und nun gingen gerade viele von diesen Missionaren in jene missionslosen Gebiete. Er sagte: „Wir müssen wahrlich Mut fassen, wenn wir solchen Männern und Frauen begegnen, die mit vollkommener Hingabe von Leib und Seele sich auf den Altar gelegt haben, um dem Herrn in Afrika zu dienen.“ Am Abend fand dann noch eine große Versammlung für Studenten statt. C. Kriele.

**Reformen in der Türkei.** Unter der neuesten Reformgesetzgebung des osmanischen Reiches wird besonders das neue Familienrecht gerühmt. Allein einmal hat das betreffende Gesetz vom 31. Oktober 1917 nur als „Provisorisches Gesetz“ zu veröffentlichen gewagt, es hat also das Parlament nicht passiert. Andererseits sind wir doch recht enttäuscht, wie wenig dieser Reformentwurf von den Grundschäden des muslimischen Eherechts zu rütteln wagt. Wir setzen die charakteristischsten Paragraphen nach der Veröffentlichung im Band III Heft 2 des Neuen Orients (24. April 1918) hierher:

§ 4. Um die Ehefähigkeit zu besitzen, ist für den Bräutigam die Vollendung des achtzehnten, für die Braut des siebzehnten Lebensjahres Vorbedingung.

Aber dieser Paragraph wird fast illusorisch durch § 7.

§ 7. Ein Minderjähriger, der das siebzehnte und eine Minderjährige, die das neunte Lebensjahr noch nicht vollendet hat, kann von Niemanden verheiratet werden.

§ 14. Jemand, der vier Ehefrauen hat, mit denen er im Geschlechtsverkehr steht, oder die sich in der Wartzeit befinden, darf sich mit einer anderen Frau nicht verheiraten.

Also die Vielehe mit vier Frauen wird ohne weiteres beibehalten.

§ 55. Die Zeitehe und die befristete Ehe ist anfechtbar.

Also die Zeitehe ist nicht verboten, sondern nur anfechtbar, d. h. wo kein Kläger ist, da ist auch kein Richter. Dagegen § 58!

§ 58. Die Ehe zwischen einem Nichtmuhammedaner und einer Muhammedanerin ist ungültig.



§ 73. Der Ehemann ist verpflichtet mit seiner Gattin in gutem Einvernehmen zu leben, und die Gattin ist ihrem Gatten in allen erlaubten\*) Dingen Gehorsam schuldig.

§ 74. Wer mehrere Frauen hat, ist verpflichtet, allen gegenüber Gerechtigkeit und gleichmäßige Behandlung zu üben.

Diese Paragraphen besiegeln die Sklaverei der Frau in der Ehe und das Eingestelltsein des ehelichen Verhältnisses wesentlich auf den sinnlichen Gebrauch.

§ 102. Zur Eheentlassung berechtigt ist der verfügungsfähige (kultpflichtige) Ehemann.

§ 109. Die Eheentlassung findet mit ausdrücklichen Worten statt. Auch allgemein anerkannte Umschreibungen haben die Wirkung von ausdrücklichen Worten. Aber eine Eheentlassung, die in nicht allgemein anerkannten Umschreibungen stattfindet, ist an die Absicht des Ehegatten gebunden. Besteht zwischen beiden Parteien Meinungsverschiedenheit darüber, ob der Ehegatte die Absicht der Eheentlassung hatte oder nicht, dann wird die Angabe des Ehegatten unter seinem Eide für richtig erklärt.

§ 111. Entläßt jemand die ihm in rechtsgültiger Ehe angetraute, mit ihm in Geschlechtsverkehr stehende Gattin nach stattgefundenen Geschlechtsakt mit ausdrücklichen Worten, dann liegt eine widerrufliche Eheentlassung vor.

§ 116. Sowie der Rücktritt nach der ersten widerruflichen Eheentlassung rechtsgültig ist, so ist er es auch nach der zweiten widerruflichen Eheentlassung; mit der dritten widerruflichen Eheentlassung jedoch tritt die endgültige Ehescheidung ein.

§ 116. Entläßt jemand die ihm in rechtsgültiger Ehe angetraute, mit ihm in Geschlechtsverkehr stehende Gattin vor stattgefundenen Geschlechtsakt, dann liegt eine unwiderrufliche Eheentlassung vor. Dergleichen liegt eine unwiderrufliche Eheentlassung vor, wenn die Eheentlassung mit Worten, die eine endgültige Ehescheidung bezeichnen, oder unter Begleitung einer Gegenleistung geschieht.

§ 110. Der Ehegatte, der seine Gattin aus der Ehe entläßt, ist verpflichtet, den Sachverhalt dem Richter anzuzeigen.

D. h. der Ehemann kann jede seiner Frauen ohne Angabe der Gründe und ohne irgendwelchen Gerichtsakt dreimal entlassen; erst das dritte Mal ist die Eheentlassung unwiderruflich; d. h. wenn er dann doch die Frau zum vierten Male wieder heiraten will, so muß sie pro forma inzwischen wenigstens auf einen Tag einen anderen Mann geheiratet haben.

\*) d. h. nicht vorgeschriebenen und nicht verbotenen, also indifferenten.

## Mission und Auslandsgemeinden.

Vortrag, gehalten auf dem Missionslehrgang der Königsberger Missionsdirektion am 24. Mai 1918.

Von D. Paul Gennrich.

Drei Fragen sind es, deren Beantwortung sich uns nahelegt, wenn wir das Verhältnis von Mission und Auslandsgemeinden näher ins Auge fassen: 1. Wo findet eine Berührung von beiden statt? 2. Wie hat sich diese Berührung bisher gestaltet? 3. Was sind für Forderungen für die Zukunft zu stellen?

### I.

Von dem Umfang und der Bedeutung der deutsch-evangelischen Diaspora des Auslandes hatte man bei uns vor dem Kriege, obwohl allmählich das Interesse für sie wuchs, doch im allgemeinen wenig Ahnung. Wohl die wenigsten auch unter uns werden getauft haben, daß allein die Zahl der an den Evangelischen Oberkirchenrat in Berlin angeschlossenen Auslandsgemeinden sich über 180 belief.\*) Von diesen kommen für unser Thema ja nur diejenigen in Betracht, die auf Missionsgebieten liegen, also deutsch-evangelische Gemeinden in heidnischer und mohammedanischer Umgebung.

Von besonderer Bedeutung sind, wie wir noch sehen werden, die Gemeinden in mohammedanischer Umgebung. Wir finden sie hauptsächlich auf dem Boden der Türkei: auf europäischem Boden sind es die Gemeinden in Konstantinopel (Wotschafsgemeinde mit etwa 700 Seelen<sup>1)</sup> und Saloniki (188 Seelen). Ihnen schließt sich die Gemeinde in Smyrna an (325 Seelen), die der Stützpunkt werden kann für die an den längs der Bahnen in Kleinasien entstehenden Neubildungen, von denen vor dem Kriege bereits Eskishehir entstanden war. In Syrien und Palästina haben wir deutsche Gemeinden in Beirut, Haifa, Jaffa (mit 125—150 Seelen) und Jerusalem (400—600 Seelen). Zu ihnen kommen die Missionsstationen des Jerusalemvereins in Bethlehem, Bethjala, Hebron und Bet-Schur, sowie das Syrische Waisenhaus (Schneider) und die Erziehungshäuser des Kaiserswerther Diakonissenhauses hinzu. Neuerdings (1918) haben sich noch zwei Gemeinden in Syrien geildet bezw. dem Evangelischen Oberkirchenrat angeschlossen: in Damascus und Aleppo. Außer diesen mit der Heimat in enger Verbindung stehenden Gemeinden bestehen noch in Palästina fünf Tempelgemeinden (Jerusalem, Jaffa, Sarona, Haifa, Wilhelma) mit etwa 1400 Seelen, deren erste bekanntlich der Württemberger Chr. Hoffmann aus Kornthal 1868 in Haifa begründete, um in Palästina das Volk Gottes zur Erwartung des

\*) Genauer sind es 177 „förmlich“ und 69 „tatsächlich angeschlossene“ Auslandsgemeinden, vergl. Moeller, Die Umlagen der altpreussischen Landeskirche, 1918. Berlin-Dichterfelde, Ruge. S. 70.

<sup>1)</sup> Die Zahl nach Bußmann, Evang. Diasporakunde (Marburg 1908).

himmlischen Jerusalem zu sammeln. Nehmen wir dazu die beiden ansehnlichen deutsch-evangelischen Gemeinden in Alexandria (mit 1000 Seelen), Kairo (2200 Seelen) in Aegypten, so haben wir eine ganze Anzahl Gemeinden, die für die Pflege deutsch-evangelischen Lebens im Orient in Betracht kommen und zugleich für die Mission unter den Mohammedanern von Wichtigkeit sind, da diese auch in der Zukunft in der Türkei in der Hauptsache eine indirekte wird bleiben müssen.

In unmittelbarer Berührung stehen Mission und Auslandsgemeinden natürlich auf dem eigentlichen Missionsfeld selber, vor allem in Afrika. Gehen wir auf dem Wege weiter, den hoffentlich der künftige Friede uns sichern wird, vom Orient zu unsern afrikanischen Kolonien, so treffen wir in Deutsch-Ostafrika, das vor dem Kriege in mächtigem Aufblühen begriffen war und unter 5336 Weißen 3542 Evangelische zählte, drei deutsch-evangelische Kirchengemeinden an: in Dar-es-Salam (1901) mit Pfarrhaus und Kirche, der ersten, die in unsern Kolonien gebaut wurde, in Tanga (1909) und Reudorf (1913, Leganga am Meruberg). Dar-es-Salam und Tanga sind der preussischen, Reudorf der sächsischen Landeskirche angeschlossen. Die Einrichtung einer vierten Kirchengemeinde im Anschluß an die preussische Landeskirche in Tabora, einem wichtigen Bahnknotenpunkt im Innern Deutsch-Ostafrikas, war vor dem Kriege bereits eingeleitet.<sup>2)</sup>

Am weitesten vorgeschritten war dank der eifrigen Fürsorge des deutsch-evangelischen Kirchenausschusses und des Evangelischen Oberkirchenrats in dem Jahrzehnt vor dem Kriege die kirchliche Versorgung unserer Landsleute in Deutsch-Südwestafrika. Hier befanden sich vor dem Kriege unter 14 830 Weißen 11 947 Evangelische, die in acht bzw. zehn Kirchengemeinden gesammelt und von zehn Geistlichen versorgt wurden. Der erste Geistliche wurde 1900 für die 1896 begründete Gemeinde in Windhof angestellt, die bis dahin von einem Missionar der Rheinischen Mission bedient wurde. „Wer heiraten wollte, konnte sich nur vom Missionar trauen lassen, der irgendwo weit entfernt wohnte; jetzt gibt es schon soviel Pastoren in Südwest, daß sie einen Superintendenten bekommen sollen,“ berichtet Rohrbach in seinem kurz vor dem Kriege im Gelben Verlag erschienenen Buch über die deutschen Kolonien — nebenbei das einzige, was neben einem Hinweis auf die Tätigkeit der Berliner Mission und des allgemeinen evangelisch-protestantischen Missionsvereins in Ostasien über Mission und Kirche in dem sonst sehr schön ausgestatteten Buch zu finden ist. So weit war es noch nicht. Der für die Superintendentur in Aussicht genommene Pfarrer Kriele in Windhof ist kürzlich gestorben. Auf Windhof (mit schöner Kirche und Pfarrhaus und zwei Geistlichen) folgte 1906 die Gründung einer selbständigen Gemeinde in dem Eingangstor von Südwest, dem Hafenplatz Swakopmund mit einer Kirche, die wesentlich mit Hilfe des Breslauer Verein erbaut ist, dann 1909 in Lüderichsbucht, dem südlichsten Hafenplatz an der Küste, bekannt durch die Diamantengewinnung,

<sup>2)</sup> Kapler, Die deutschen Schutzgebiete, 1913, S. 11.



jetzt auch mit eigener Kirche, ebenfalls 1909 in Karibib (ungefähr in der Mitte der Bahn, die Swakopmund mit Windhuk verbindet, in der Nähe mächtige Marmorbrüche). 1910 wurde in Keetmannshoop (im Mittelpunkt des südlichen Teils des Schutzgebiets) eine Gemeinde begründet, der sich später als Filiale Gibeon (nördlich an der Bahn von K. nach Windhuk) anschloß, 1911 im nördlichsten Teil des Schutzgebietes in Grootfontein und Filiale Tsumeb, endlich in der Mitte nördlich bzw. westlich von Karibib: in Omaruru und Ufafoz. In unsern anderen afrikanischen Kolonien bestanden bis jetzt keine selbständigen evangelischen Gemeinden, obgleich für Kamerun 1913 1438 Evangelische unter 1871, für Togo 240 Evangelische unter 308 Weißen angegeben wurden.

Eine große Zahl deutsch-evangelischer Gemeinden finden wir dagegen in Südafrika vor: 22 Gemeinden in Kapland (mit etwa 9000 Seelen im ganzen), die an die Hannoversche Landeskirche angeschlossen, die evangelisch-lutherische Synode von Südafrika bilden, 6 im Gebiete des früheren Transvaal- und Oranje-Freistaats, die teils der Hermannsburgers, teils der Berliner Mission, teils (Johannsburg) der preussischen Landeskirche angeschlossen sind, endlich 12 Gemeinden in Natal, die mit der Hermannsburgers Mission, 7, die mit der Hannoverschen Freikirche, 5, die mit der Berliner Mission in Verbindung stehen.

Wenden wir uns nun dem Missionsgebiet in Ostasien und Polynesien zu, so finden wir dort nur wenige deutsch-evangelische Gemeinden. Weber in Britisch-Border- und Hinter-Indien, noch in Niederländisch-Indien haben sich deutsche Gemeinden gebildet. Großstädte wie Bombay und Kalkutta, Rangun und Singapore sind kirchlich tote Winkel. Die weißen Kaufleute bauen sich wohl prächtige Villen und Klubhäuser, lassen es auch nicht an Gastfreundschaft fehlen, aber von einem deutschen Gottesdienst will man nichts wissen.<sup>\*)</sup> Dagegen bestehen deutsche Gemeinden in China, in Schanghai und Hongkong, sowie in Tjingtau, wo seitens des Gouvernements ein Pfarrer angestellt war, in Japan in Tokio und Yokohama und Kobe, die durch den Geistlichen des Allgemeinen Evang.-Protestantischen Missionsvereins versorgt werden. Auf unsern Besitzungen im Stillen Ozean war bis jetzt nur eine evangelische deutsche Gemeinde vorhanden, die in Apia auf Samoa, die kurz vor dem Kriege, nachdem sie lange verwaist war, in Pastor Heider einen Seelsorger erhalten hatte, der jetzt in Australien interniert ist. Sonst sind hier noch die Gemeinden in Honolulu und Lihue auf den Hawaii-Inseln, und die 1915 leider aufgelöste Gemeinde in Charter's-Tower in Queensland (Ostaustralien) zu nennen, neben einigen kleineren Gemeinden in Neu-Seeland, über die Näheres nicht zu erfahren war. In Betracht kommen endlich auch die zahlreichen kleinen Gemeinden, die in den verschiedenen australischen Synoden zusammengeschlossen sind, sich aber gegen einen Anschluß an eine heimische Kirchengemeinschaft durchaus ablehnend verhalten, trotzdem sie ihre Ent-

\*) Urban in Gennig, Unserer Kirche Herrlichkeit, 1913, S. 310.

stehung zum Teil der Gohner'schen oder Neuendettelsauer Mission verdanken.<sup>4)</sup>

## II.

Fragen wir nun, wie hat sich die Berührung zwischen Mission und Auslandsgemeinde bisher gestaltet? so ist das erste, was wir feststellen müssen, daß die Aeußere Mission es gewesen ist, die die kirchliche Pflege der Auslandsdiaspora zuerst in die Hand genommen hat. Ehe die organisierte Kirche die Fürsorge für ihre in der weiten Welt zerstreuten Glieder aufnahm, haben die gläubigen Kreise, die den Missionsbefehl des Herrn in den deutsch-evangelischen Kirchen zuerst wieder als eine auch für sie gültige Verpflichtung empfanden und auszuführen sich anschickten, auch der Beseitigung des kirchlichen Notstandes der Auslandsdeutschen sich angenommen. Es ist das Verdienst des Pietismus, aus dem die evangelische Mission herausgewachsen ist, auch die Pflicht der kirchlichen Versorgung der aus Deutschland Ausgewanderten zuerst klar erfaßt und an seinem Teile geübt zu haben. „Es waren Schüler A. G. Frandes, die nach Nord-Amerika zogen, um den dortigen evangelischen Deutschen zu dienen“,<sup>5)</sup> der von A. G. Frande angeregte, durch sein unerschrockenes Auftreten gegen den sittenlosen Hof bekannte Württemberger Hofprediger und spätere Augsburger Senior Sam. Urtsperger, hat persönlich die Diasporafürsorge in weitestem Umfang (für Böhmen, Polen, Litauen, Nordamerika) praktisch betrieben, und sein Sohn und Nachfolger Joh. Aug. Urtsperger hat 1780 die deutsche Gesellschaft edler tätiger Beförderer reiner Lehre und wahrer Gottseligkeit, die Vorläuferin der deutschen Christentums-Gesellschaft, ausdrücklich zu dem Zweck begründet, die evangelischen Deutschen im Ausland der reinen Lehre und dem Deutschtum zu erhalten. Die Baseler Mission, die mit den Kreisen der deutschen Christentums-Gesellschaft in enger Beziehung stand, hat denn auch die kirchliche Pflege der am Raufasus seit 1816 ansässigen schwäbischen Kolonisten als eine der ersten Aufgaben ins Auge gefaßt, als sie seit 1821 zu selbständigen Unternehmungen schritt. Freunde der Rheinischen Missions-Gesellschaft begründeten 1837 die evangelische Gesellschaft für Nord-Amerika, die später ihre Tätigkeit den protestantischen Deutschen in Südamerika zuwandte.<sup>6)</sup> Als dann die furchtbare kirchliche Verwahrlosung unter den Auswanderern in Nord-Amerika den Pastor Whynes im Jahre 1841 zu seinem erschütternden Notschrei an die deutsch-evangelische Kirche der Heimat veranlaßte, war es ein Missionsverein in Stade, der daraufhin einen Aufruf zur Unterstützung der Arbeit unter den Ausgewanderten erließ, der auf einer Konferenz in Erlangen in die Hände Löhes kam und solchen Eindruck auf ihn machte, daß er in Neuendettelsau eine Missionsanstalt begründete, um Prediger für die deutschen Lutheraner in Nord-Amerika auszubilden, aus welcher Anstalt dann 1850 die Gesellschaft für Innere und Aeußere Mission in Neuendettelsau entstand. Auch die Pilgermission hat Brüder

<sup>4)</sup> Jörtsch, Gohner'sche Mission und die Auslandsdeutschen. Deutsch-Evangelische im Ausland. 1914, Seite 373 f., 402 f.

<sup>5)</sup> Mirbt, Allgem. Missionszeitschr. 1914, S. 395.

<sup>6)</sup> Mirbt, a. a. O., Seite 395.

nach Nord- und Süd-Amerika entsandt, die Gohnersche Mission Missionare zur Pflege der Deutschen in Australien. Vielleicht dürfen wir uns bei dieser Gelegenheit dessen erinnern, daß auch der Name *Innere Mission*, mit dem wir die ganze Arbeit der Kirche an den ihr entfremdeten oder der Gefahr der Entfremdung ausgesetzten Gliedern zu bezeichnen pflegen, letzten Endes mit diesem Werk der kirchlichen Fürsorge für unsere ausgewanderten Volks- und Glaubensgenossen zusammenhängt. *Mission* nannte man eben auch die Arbeit unter den in der Wildnis des Westens in Nord-Amerika völlig verwahrlosten deutschen Auswanderern und unterschied sie, als der Eifer für die Heidenmission mehr erstarbte, als *home mission* von der *foreign mission*, in Deutschland als inländische von der äußeren Mission. Rüdke nannte in seinem Vortrag 1842 in Göttingen (Von der zwiefachen Innern und Aeußeren Mission der evangelischen Kirche) diese inländische Mission den Dienst der Kirche an den Grenzgebieten (Diasporapflege und Dienst an den entarteten christlichen Kirchentörpern) *Innere Mission*, und Wichern übertrug den Namen dann auf das Gesamtgebiet dessen, was die Kirche zur Ueberwindung der religiös-sittlichen Nothstände, des Heidentums innerhalb der heimischen Christenheit zu tun hatte. Doch das nebenbei.

So stehen also Aeußere Mission und Diasporapflege, was die Anfänge ihrer Betätigung und die Wurzel, aus der beide Werke erwachsen sind, im engsten Zusammenhange: Die ihres Heils in Christo frohen und gewissen gläubigen Seelen sind es, die der Noth derer, die in der Fremde ohne kirchliche Pflege in Gefahr stehen, ihren Heiland zu verlieren, ebenso sich erbarmen, wie der Noth derer, die vom Heiland noch gar nichts wissen. Und so nahmen auf dem Missionsgebiet die Sendboten der Mission an die Heiden sich auch ihrer draußen befindlichen Landsleute und Glaubensgenossen zur Befriedigung ihrer geistlichen Bedürfnisse an und tun es auch noch heute da, wo diese wegen ihrer geringen Zahl oder aus anderen Gründen keine eigenen Gemeinden gründen konnten (wie es in unsern Kolonien im Anfang überall der Fall war und jetzt auch noch der Fall ist in Togo, Kamerun, einigen Theilen von Deutsch-Südwest und unsern Besitzungen in der Südsee). Aber auch, wo sich selbständige deutsch-evangelische Gemeinden auf dem Missionsgebiet gebildet haben, vielfach von der Mission selbst ins Leben gerufen, sind sie zum Theil in engem Zusammenhang mit der Mission geblieben, sei es, daß sie durch Personal-Union mit den betreffenden Missionsgemeinden verbunden sind (z. B. in Tanga, Deutsch-Ostafrika, in den vom Allgemeinen Evangelisch-Protestantischen Missionsverein in China und Japan ins Leben gerufenen Gemeinden, in den deutsch-lutherischen mit der Berliner Mission verbundenen Gemeinden in Natal), sei es, daß sie einer Missionsgesellschaft angeschlossen sind und von dieser mit Missionaren zur seelsorgerlichen Bedienung versorgt werden (so die Gemeinden in Natal und Transvaal, die von Hermannsburg ihre Geistlichen erhalten). Endlich besteht noch der Fall, daß Ausland- und Missionsgemeinden sich völlig selbständig gegenüberstehen, und keinen verfassungsgemäßen Zusammenhang miteinander mehr haben (so die deutsch-



evangelischen Gemeinden in Deutsch-Südwest und in Kapland, welche letztere, ursprünglich von der Berliner Mission versorgt, sich später der Hannoverschen Landeskirche angeschlossen haben, nachdem der Versuch Wangemanns, sie im Anschluß an die Berliner Mission zu einer Synode zusammenzuschließen, gescheitert war).

Der Möglichkeiten, wie die Berührung zwischen Mission und Auslandsgemeinde sich äußerlich gestaltet, sind also mancherlei. Aber in welchem innerlichen Verhältnis stehen nun beide zu einander? Man sollte meinen, daß der Dienst, den die Mission in selbstloser Erfüllung ihrer christlichen Liebespflicht an ihren Volksgenossen draußen getan hat und noch tut, freudig begrüßt und dankbar anerkannt und nun auch ihre eigene Tätigkeit unter den Heiden nach Kräften unterstützt würde. Der Mission haben doch unsere Landsleute in den Kolonien und sonstigen Missionsgebieten nicht nur die Befriedigung ihrer kirchlichen Bedürfnisse zu danken, um die sich im Anfang niemand kümmerte, sondern auch die Erhaltung deutscher Sprache und Art durch deutsche Gottesdienste und Amtshandlungen, deutsche Predigt und Lieder, Seelsorge und Unterricht. Und mancher Farmer und junge Kaufmann hat in der Familie des Missionars den Segen und die bewahrende Kraft deutscher Häuslichkeit draußen spüren dürfen. Aber wir alle wissen, wie die Auslandsdeutschen der Mission keineswegs überall freundlich gegenüberstehen. Solche Urteile, wie sie anläßlich des südwestafrikanischen Aufstandes 1904 die Kolonialzeitschrift fällte, die die Rheinische Mission auf eine Stufe stellte mit Malaria, Schwarzwasserfieber und Heuschrecken, zu deren Vernichtung ein Serum erfunden werden müsse, um ihr den Nährboden zu entziehen, was am besten geschehe, indem man ihr den Geldstrom abschneide, der zu ihrer Stärkung aus der Heimat ihr zufließe, solche Urteile wird man jetzt wohl seltener hören, obwohl jeder aus eigener Erfahrung auch heute noch wenig wohlwollende Äußerungen aus dem Munde von Beamten und Schutztruppenoffizieren von drüben anführen könnte. Hier hat sich doch in den letzten Jahren ein bedeutender Wandel vollzogen. Wir brauchen nur daran zu denken, wie der jetzige Staatssekretär für die Kolonien wiederholt aufs wärmste für die Mission eingetreten ist. In einem Vortrag vor der Kolonialgesellschaft in Berlin erklärte er noch kürzlich<sup>1)</sup>: „Wer die Missionare in den Schutzgebieten unterstützt, der tut doppelt gut; er dient den Geboten seines Glaubens und fördert die Stellung Deutschlands jenseits der Meere.“ Aber trotzdem ist das Verhältnis zwischen Mission und Auslandsgemeinden draußen im allgemeinen ein kühles. Es fehlt jedenfalls viel daran, daß die Mission in den Auslandsgemeinden in eben dem Maße Hilfe und Unterstützung findet, wie sie ihnen eine Hilfe geworden ist, weder unmittelbar durch direkte Beteiligung an dem Missionswerk, noch mittelbar, indem sie ihre Arbeit durch das Beispiel christlichen und kirchlichen Lebens wirksam fördert. Eine Ausnahme machen die der Hermannsburgers Mission angehörenden Gemeinden in Natal und Transvaal. Wer läse nicht mit

<sup>1)</sup> Am 8. Januar 1918, Deutsche Kolonialzeitung 18, Seite 2.

Freuden die Schilderung, die D. Haccius<sup>\*)</sup> von diesen Gemeinden auf Grund seines letzten Besuches bei ihnen gegeben hat. Hier haben wir Gemeinden, die unmittelbar und mittelbar eine wesentliche Hilfe der Missionsarbeit darstellen. — Gemeinden, die, ohne die heimatliche Hilfe in Anspruch zu nehmen, sich schöne reich ausgestattete Kirchen erbaut haben und mit Liebe und Eifer ihr kirchliches Leben pflegen, und sich wie wenige Gemeinden in der Fremde — trotz der Schwierigkeiten, die ihnen durch die englische Kolonialregierung namentlich auf dem Gebiet der Schule erwuchsen — ihre deutsche Eigenart bewahrt haben, Gemeinden, die gesegnete Träger und Vertreter deutsch-christlicher Kultur draußen, und damit wirksame Förderer der Mission geworden sind. Sie üben nicht nur durch das Vorbild eines frommen christlichen Familienlebens und einer gläubigen christlichen Kirchengemeinde mittelbar einen bedeutenden erzieherischen Einfluß auf die Eingeborenen aus. Sie unterstützen die Mission mit ihrer Fürbitte und ihren Gaben, die sie durch regelmäßige Kollekten und freiwillige Liebe aufbringen. Sie erziehen die Eingeborenen auf ihren Farmen und in ihren Werkstätten auch direkt zur Arbeit und einem ordentlichen christlichen Leben, bisweilen unterrichten sie sie auch selbst und führen sie der Mission als Tauffschüler zu.

Das ist ein ideales Verhältnis zwischen Auslandsgemeinde und Mission, das wir wohl überall bestehend wünschten. Aber zu ihm kommt es nur, wo die Vorbedingungen dazu so gegeben sind, wie in diesen Gemeinden in Natal und Transvaal. Dies innige Verhältnis zur Mission erklärt sich ja durch die Entstehung und die Eigenart dieser Gemeinden. Bekanntlich hatte Louis Harms den Gedanken, Mission und Kolonisation unmittelbar miteinander zu verbinden. Deshalb hatte er, als er 1853 die ersten acht Missionare aus Hermannsburg nach Natal aus sandte, diesen acht Kolonisten beigegeben, die den Missionaren die äußere Arbeit abnehmen und mit ihnen vereint den Eingeborenen das Vorbild christlicher Gemeinden geben sollten. Entsprechend hatte er auch später mit den Missionaren christlich gesinnte bewährte Kolonisten herausgesandt. Aber die Verbindung in dieser Form bewährte sich auf die Dauer nicht. 1869 lösten sich die Kolonisten, die inzwischen durch weiteren Zuzug aus der Heimat sich verstärkt hatten, von der Mission los und bildeten selbständige Gemeinden, die doch in der eben geschilderten Weise den Zusammenhang mit der Mission innerlich aufrecht erhielten und treu pflegten. So ist der Gedanke von Louis Harms, deutsch-evangelische Gemeinden draußen zu Ausgangspunkten und zu Trägern der Missionsarbeit zu machen, in anderer Weise als er es wollte, zu gesegneter Verwirklichung gekommen. Ein Gedanke, dem für die Zukunft jedenfalls viel größere Bedeutung zukommt als er bis jetzt gewonnen hat, wie dies ja auch die Form war, in der in der antiken Welt das Christentum sich ausbreitete: Wo in ihr die Missionspredigt erklingen war, entstehen Diasporagemeinden, die selber wieder Stützpunkte und

\*) Allgem. Miss.-Zeitschr. 1915, Seite 245 ff.

Träger der Mission für die heidnische Umwelt werden.“) Wenn wir uns fragen, warum es zu einem solch innern Verhältnis zwischen Mission und Auslandsdeutschum sonst für gewöhnlich — namentlich in unsern afrikanischen Kolonien — nicht gekommen ist, so kommen ja hier mancherlei Gründe in Betracht. Einmal stammen unsere Landsleute, die als Pioniere des Deutschthums in unsere Kolonien gehen, ja vielfach — anders als jene Hermannsburger Bauern — aus Kreisen, die auch in der Heimat der Kirche und dem Christentum fremd, ja vielleicht ablehnend gegenüberstehen, davon nicht zu reden, daß namentlich im Anfang unserer kolonialen Ära manche brüchigen und sittlich nicht ganz einwandfreien Existenzen drüben ihr Heil versuchten. Daß solchen Leuten die Missionare mit ihrer Vertretung der christlichen Weltanschauung und ihrer strengen Forderung christlicher Sittlichkeit, von denen sie um ihrer Arbeit an den Eingeborenen willen nicht ablassen können, sehr unbequem sind, und daß sie sich die Missionare, wenn ich so sagen darf, möglichst vom Leibe halten, ist nicht weiter verwunderlich. Aus diesen Kreisen stammen ja auch hauptsächlich die abspredhenden Urteile, namentlich über die evangelischen Missionare, denen gegenüber sie vielfach die katholischen Missionare als weltmännischer, als Leute, mit denen sich leben und verkehren lasse, rühmend hervorheben, wobei gewiß zugegeben werden kann, daß unsere Missionare auch nicht immer den richtigen Ton ihnen gegenüber gefunden haben mögen. Aber abgesehen davon sind es ja ganz andere Beweggründe und Ziele, die die Farmer und Kaufleute, die Beamten und Soldaten auf der einen, die Missionare auf der anderen Seite in die Kolonien führen. Jene verfolgen nationale, wirtschaftliche, politische Ziele, schließlich persönliche Interessen, diese verfolgen rein religiöse, als solche übernationale Ziele, allein das Interesse derer, zu denen sie sich, um sie ihrem himmlischen Herrn zuzuführen, gesandt wissen, jedenfalls uneigennützig und unpersönliche Ziele. Jene wollen aus den Kolonien möglichst viel Nutzen für sich und die heimatische Volkswirtschaft ziehen, und die einheimische Bevölkerung kommt für sie nur in Betracht, sofern sie diesem Zweck dienstbar gemacht werden kann, diese sehen auch in den Eingeborenen Menschen mit dem Recht auf selbständige Existenz, mit berechtigter Eigerart, die nicht einfach ignoriert oder unterdrückt werden dürfe, sondern durch das Evangelium berklärt und auf die Stufe christlicher Kultur erhoben werden könne und müsse.

Solange diese Anschauungen einander unvermittelt gegenüberstehen, ist ein inneres Verhältnis zwischen Mission und Auslandsgemeinden nicht möglich. Mit Kaufleuten und Farmern, die die Kolonien nur unter dem Gesichtspunkt schneller Ausbeutung für ihre persönlichen Interessen ansehen und den Eingeborenen gegenüber nur den brutalen Herrenstandpunkt vertreten, die es für unmöglich, für eine bloße Utopie erklären, es jedenfalls für höchst unerwünscht erachten, daß die Eingeborenen durch das Christentum auf eine höhere Kulturstufe erhoben werden, weil sie dann nicht mehr als Arbeitsflaven ausgenutzt werden können, mit denen kann

\*) Vergl. Frehtag, Preuß. Kirchenzeitung, 1911, Seite 689.



sich die Mission nie gut stehen.<sup>10)</sup> Wir dürfen zwar wohl sagen, daß in dieser Beziehung in den letzten Jahren vieles besser geworden ist, daß die Einsicht, die von der Kolonialregierung mit Entschiedenheit vertreten wird, in steigendem Maße auch in den Kreisen der Kolonialinteressenten sich verbreitet hat, daß die eingeborene Bevölkerung der wertvollste Besitz unserer Kolonien ist, daß ohne die wirtschaftliche, soziale und kulturelle Hebung der Eingeborenen eine gedeihliche Entwicklung der Kolonien nicht zu erwarten ist. Und der Krieg, die in ihm mit den Eingeborenen gemachte Erfahrung, die Anhänglichkeit, die sie der deutschen Herrschaft beweisen, die treue Hilfe, die sie, eben vor allem die christlichen Eingeborenen, unseren Landsleuten im Kampf geleistet haben, wird weiter dazu beitragen, einen Wandel in der Stellung unserer Landsleute draußen zu den Eingeborenen herbeizuführen. Aber wenn auch die Mission von den Kolonialpolitikern vielfach gutgeheißen wird und Anerkennung findet, sofern sie an der kulturellen Hebung der Schwarzen mitarbeitet und eine erziehlische Wirkung auf sie ausübt, die der wirtschaftlichen Erschließung der Kolonien für uns zugute kommt, trotzdem kann die Mission sich doch daran nicht genügen lassen. Ihr Lebensnerv wäre durchschnitten, wenn ihre Arbeit von andern als rein religiös-sittlichen Gesichtspunkten geleitet würde, wenn sie ein anderes Ziel vor Augen hätte als das Evangelium den Eingeborenen zu verkünden und dies zu einer Macht der inneren Erneuerung ihres persönlichen und gemeinschaftlichen Lebens innerhalb der Grenzen und ihrer natürlichen und vollstlichen Besonderheit werden zu lassen. Und sie kann und darf um so eher an diesem Ziel ihrer Tätigkeit festhalten, als sie sich dessen bewußt ist, daß auf diesem Wege auch dem irdischen Staat Bürger herangezogen werden, die in Arbeitsamkeit und Fleiß hinter keinem andern zurückstehen und in vollem Maße die dem Ganzen gegenüber zu erfüllenden Pflichten zu leisten imstande und auch willens sind. So werden die Missionare stets in erster Linie Anwälte und Vertreter ihrer vom Herrn ihnen zugewiesenen Schützlinge bleiben, auf welchem Missionsgebiet sie auch arbeiten, auf einem unter deutscher oder fremder Herrschaft stehenden. Und weil sie Sendboten des Evangeliums sind, sonst nichts, wird man auch nicht grundsätzlich von ihnen fordern dürfen, daß sie Mission nur da treiben dürfen, wo sie auch deutscher Herrschaft zugute kommt, wie diese Frage, die ja jetzt brennend geworden ist, praktisch auch in der nächsten Zukunft entschieden werden möge.

Endlich aber wird diese ihre besondere Aufgabe, die die Missionare an den Eingeborenen haben, und die besondere Stellung, die sie auf Grund derselben diesen gegenüber einnehmen, es auch je mehr und mehr verhindern, daß sie sich der kirchlichen Pflege der weißen Bevölkerung in den Kolonien annehmen. Wo das noch geschieht, ist es nur ein Notbehelf. Weiße und Eingeborene in einer Gemeinde zusammenzufassen, wie man wohl vorgeschlagen hat, ist eine Unmöglichkeit, da man doch den Rassegegen-

---

<sup>10)</sup> Vergl. Witte, Auslanddeutschtum und Mission, Protestantenblatt 1918, Seite 148 ff.

fäßen und dem verschiedenen kulturellen Niveau beider Gruppen Rechnung tragen muß. Bezeichnend ist z. B., daß neuerdings in einer Gemeinde in Deutsch-Südwest (Grootfontein), als dort Gottesdienste für die Deutschen eingerichtet wurden, diese baten, daß sie nicht in der Missionskirche, sondern auf der offenen Veranda der Missionswohnung abgehalten würden.<sup>11)</sup> Wo die Zahl der Weißen so groß ist, daß man zu eigener Gemeindebildung schreiten kann, geht ohnehin die Versorgung der deutschen Gemeinde neben der Missionsgemeinde über die Kraft eines einzelnen Mannes hinaus. Aber der Hauptgrund, daß Heidenmission und Diasporapflege auf die Dauer nicht in der Hand eines Mannes bleiben können, ist doch, daß es sich hier um zwei innerlich verschiedene Aufgaben handelt, die sich schwer miteinander vereinen lassen. Der Missionar soll Heiden zu Christen machen, der Diasporapfarrer soll evangelischen Christen ihr Christentum erhalten helfen. Der Missionar hat es mit einem fremden Volk zu tun, in dessen Sprache, Art und Sitte er sich — oft mit großer Mühe und Selbstverleugnung einleben muß, um ihm nahe zu kommen und es für das Christentum zu gewinnen. Er wird das fremde Volkstum pflegen und die in ihm ruhenden Kräfte und Besonderheiten in ihrer Eigenart zu entfalten suchen, weil nur so das Christentum bodenständig in ihm werden und eine innere Verbindung mit ihm eingehen kann. Der Diasporapfarrer wird vielmehr alles daran setzen, das heimische Volkstum gegen die Einflüsse der fremden Umgebung, Sprache und Kultur zu schützen und ihr Christentum in der Ausprägung zu erhalten, die es auf deutschem Boden erhalten hat. So gewinnt die Tätigkeit beider, obwohl sie sich im einzelnen vielfach berührt und oft dieselbe zu sein scheint, doch eine von Grund aus verschiedene Orientierung.

Damit soll nun freilich nicht gesagt sein, daß unsere Missionare draußen nicht auch Vertreter deutschen Volkstums sind oder sein sollen! Im Gegenteil. Sie sind es gewesen bisher und werden es ferner sein. Denn niemand kann aus seiner Haut heraus. Als deutsch-evangelische Christen können und sollen sie auch das Christentum den Heiden nicht anders bringen, als in der Ausprägung, die es auf dem Boden deutschen Volkstums, dem auch sie ihr Bestes verdanken, gewonnen hat. Und wer vielleicht in Gefahr war, das zu vergessen und den unveräußerlichen Grundsatz der Uebernationalität des Evangeliums dahin zu überspannen, daß er glaubte, sich einem nebelhaften Kosmopolitismus hingeben zu müssen, der ist von diesem Irrtum durch diesen Krieg gründlich geheilt. Die Trübsal, die über unsere Mission gekommen ist, weil sie deutsch ist, hat doch auch in solchen Vertretern der Mission das Bewußtsein ihrer Zugehörigkeit zum deutschen Volk mächtig gestärkt und das Gefühl der Verantwortung vertieft, die auch die Mission dem Volkstum gegenüber hat, aus dem sie entsprungen ist. Und die Arbeits- und Leidensgemeinschaft, in die der Krieg Missionare und Kolonialdeutsche geführt hat, sie wird sie einander näher gebracht, zu einem bessern gegenseitigen Verständnis geführt, und persönliche Fäden

<sup>11)</sup> Kapler, Seite 31.

neu geknüpft haben, die für die Zukunft für ein besseres Verhältnis von Mission und Kolonialdeutsche von großem Wert werden können. Jedenfalls kann ich das, was D. Agenfeld auf der letzten Missionskonferenz in Halle und schon früher in seinem trefflichen Artikel (Was verdankt und schuldet die deutsche Mission ihrem Vaterlande)<sup>12)</sup> ausgeführt hat, nur unterschreiben. Er sagt hier, daß es ein Unglück ist, wenn Missionare es in begreiflicher Empörung, sei es aus grundsätzlicher Engherzigkeit sich von den Kreisen der Pflanzler und Beamten möglichst zurückhalten und schließlich kaum mehr anders als mit Protesten gegen Ausschreitungen oder gegen eine unbillige Eingeborenenpolitik in die öffentliche Arbeitsgemeinschaft eingreifen, daß es aber von großem Segen sein kann, wenn es den Missionaren, vielleicht unter vieler Selbstverleugnung gelingt, Fühlung und Einfluß zu gewinnen, damit in der Leitung und Arbeit der Kolonien, besonders in der Eingeborenenfrage, die sittlichen Gedanken des Evangeliums zu ihrem Rechte kommen.“ Dazu ist viel Takt und pädagogische Weisheit nötig.

### III.

Mit alledem ist nun schon die dritte Frage berührt, die wir im Anfang gestellt haben: Welche Forderungen sind zu erheben, um das Verhältnis zwischen Mission und Auslandsgemeinden zu einem gedeihlichen und für beide Teile segensreichen zu gestalten?

Aus dem zuletzt Ausgeführten ergibt sich, daß aus innern und äußern Gründen eine Trennung beider Arbeitsgebiete, der Heidenmission und der Diasporapflege das einzig Richtige ist, wozu übrigens schon Bischof Spangenberg in der Brüdergemeinde in einer Schrift vom Jahre 1782 geraten hat.<sup>13)</sup> Das schließt nicht aus, sondern ermöglicht es nun erst recht, daß zwischen beiden Arbeitsgebieten und deren Trägern lebendige Beziehungen unterhalten, daß Mission und Auslandsgemeinden sich gegenseitig Stütze und Förderung werden. Nach wie vor wird die Mission dort, wo keine selbständigen deutschen Gemeinden begründet werden können, die geistliche und kirchliche Pflege ihrer Landsleute gern übernehmen und ihnen helfen mit der Heimat in lebendiger Verbindung zu bleiben, sich deutsch-evangelische Art und Sitte zu bewahren. Wir werden ohne Zweifel zu erwarten haben, daß nach dem Krieg der nationale Einschlag der Mission, über den in der letzten Zeit so viel verhandelt worden ist, auch in der deutschen Mission sich in viel stärkerem Maße geltend machen wird.

Aber erwarten wir von den Missionaren, daß sie nicht vergessen, was sie ihrem Volkstum schuldig sind, so haben wir noch viel mehr Grund, von den Auslandsdeutschen zu fordern, daß sie nicht vergessen, was sie ihrem Glauben schuldig sind. Es darf künftig nicht mehr so sein, daß die Missionare klagen müssen, es gebe kein größeres Hindernis für die Mission, als das Verhalten der eigenen Landsleute draußen, die den Namen Christen tragen, aber in Wort und Tat mit dem, was dieser Name von uns ver-

<sup>12)</sup> A. M. Z. 15, 428.

<sup>13)</sup> Wirbt a. a. O., Seite 403.



langt, sich in Widerspruch setzen. Und zwar muß das gefordert werden nicht nur um der Mission und des Christentums willen, sondern ebenso um unseres Volkes und seines Ansehens willen in der Welt. Um unseres Volkes willen! Es ist eine immer wieder bestätigte Erfahrung, daß die draußen zerstreuten Glieder unseres Volkes nur dann wirklich deutschem Volkstum, deutscher Sprache und Art erhalten werden können, wenn sie nicht ohne geistige und geistliche Pflege bleiben und sich draußen zu festgeschlossenen Gemeinden zusammenschließen. Um des Ansehens des deutschen Namens willens! Gewiß wird man den Pionieren des Deutschtums nach diesem Kriege, wie es nach 1870/71 war, mit Achtung, vielfach mit scheuer Bewunderung begegnen. Denn eine so gewaltige Kraft, wie sie das deutsche Volk in diesem Kriege offenbart hat, hat man ihm wohl nirgends zugetraut.<sup>14)</sup> Aber es gilt auch unserm Volk „den moralischen Kredit“, wenn ich so sagen darf, wieder zu erobern, den man überall in der schändlichsten Weise untergraben hat. Den deutschen Namen auch in dieser Beziehung wieder zu Ehren zu bringen, wird die Aufgabe der Auslandsgemeinden sein. Und diese Aufgabe werden sie nur erfüllen, wenn sie in ihrem persönlichen Verhalten beweisen, daß auch für sie die Grundsätze christlichen Glaubens und Lebens, die nach der Verleumdung unserer Feinde für uns nicht existieren, maßgebend sind, wenn sie es nicht mehr für einen Ruhm halten, die unfürchlichsten unter allen Europäern im Auslande zu sein. Das ist von ganz besonderer Wichtigkeit in den Gebieten, wo die Reibungsflächen zwischen Auslandsgemeinden und Mission, die ja hauptsächlich in der Stellung zur Eingeborenenfrage liegen, nicht in dem Maße vorhanden sind, wie in den Kolonien, wo darum um so mehr die Auslandsgemeinden Stützpunkte und Träger der Mission in der nichtchristlichen Umwelt sein können und müssen, in Ostasien und im Orient.

Ein Anzeichen der veränderten Stellung, die jetzt unsere deutschen Landsleute in Ostasien der Mission gegenüber einnehmen, ist die am 12. Dezember 1916 in Schanghai erfolgte Gründung des deutschen Hilfsbundes für evangelische Mission in China, der Ortsgruppen in Kanton, Tientsin, Hankau und anderen Städten hat. Er will die Arbeit der deutschen Mission ohne Unterschied der Richtung fördern, die Missionare und ihre Familien unterstützen, das Verständnis und die Mithilfe der deutschen Kirche für die Mission wecken. Er hat in dem ersten Jahr seines Bestehens eine erfreuliche Tätigkeit entfaltet.<sup>15)</sup> Im Orient wird eine direkte Missionsarbeit unter den Mohammedanern auch nach dem Kriege trotz oder vielmehr wegen unserer Freundschaft mit der Türkei einstweilen kaum möglich sein. Um so wichtiger und notwendiger ist es, daß von den Stütz- und Brennpunkten evangelischen Glaubens und christlicher Liebesarbeit, die schon jetzt dort bestehen, daß von all den Trägern und Vertretern deutscher Kultur und evangelischen Glaubens, die nach dem Kriege hinaus-

<sup>14)</sup> Vergl. Paul, Mission und Auslandsdeutschtum, Allgem. Evang.-Luthr. Kirchenzeitung 1918, Seite 144.

<sup>15)</sup> Allgemeine Missionsnachrichten vom 15. 5. 1918.

ziehen und berufen sein werden, der Türkei bei dem inneren Aufbau ihres staatlichen und wirtschaftlichen Lebens zu helfen, jene unaufbringliche und stille, aber um so tiefer greifende Wirkung ausgeht, die einst in jenen Gegenden den kleinen Häuflein der Christen den Sieg über die sie umgebende heidnische Welt, verschaffte. Es gilt nun erst recht die Worte zu beherzigen, die unser Kaiser am 30. Oktober 1898 zu den Vertretern der Evangelischen Gemeinden Palästinas in Bethlehem mit Bezug auf die osmanische Welt sprach: „Nun sind wir an die Reihe gekommen. Das Deutsche Reich und der deutsche Name haben im ganzen osmanischen Reich ein Ansehen gewonnen, wie nie zuvor. An uns liegt es nun, zu zeigen, was christliche Religion eigentlich ist. Es ist jetzt eine Art Examen, das wir abzuliegen haben für unsern protestantischen Glauben und unser Bekenntnis.“<sup>10)</sup>

Aber dazu, daß unsere Landsleute draußen dieses Examen wirklich bestehen, daß die Auslandsgemeinden auf dem Missionsgebiet draußen ihre Missionsaufgabe erfüllen, eine Stadt auf dem Berge zu sein, Salz und Licht für die Umgebung, Brennpunkte christlichen Glaubens und Lebens, Kanäle, durch die die Güter und Kräfte, mit denen Gott unser Volk in seinem Volkstum und Glauben so reichlich ausgestattet hat, ins fremde Volk geleitet und ihm zum Segen werden, dazu müssen wir in der Heimat ihnen helfen. Und so erheben sich zum Schluß bedeutsame Forderungen, die wir an uns selbst, an Staat und Kirche der Heimat zu stellen haben.

Nicht nur, daß wir dafür zu sorgen haben, daß wer nach draußen geht, auch wirklich ein Träger und Bringer echt deutsch-christlicher Kultur, deutsch-evangelischen Wesens im besten Sinne des Wortes ist. Die Besten und Tüchtigsten sind gerade gut genug für die ungeheuren Aufgaben, die dem deutschen Volk nach dem Kriege im Ausland überall zufallen werden. Denn das sind wir sicher, daß dieser Krieg, der um die Weltgeltung und Weltstellung des deutschen Volkes geht, uns mit dem Sieg, den wir jetzt nahe sehen dürfen, nicht nur unsere Kolonien — hoffentlich in wesentlicher Abrundung unseres Kolonialbesitzes —, sondern auch eine gewaltige Stärkung dieser Weltgeltung und Weltstellung bringen wird, die wir im einzelnen namentlich auf wirtschaftlichem und handelspolitischem Gebiet gegen den von unsren Feinden auch nach dem Kriege geplanten Wirtschaftskrieg uns freilich erst wieder erobern und sichern müssen. Die in die Fremde gehenden und draußen befindlichen Vertreter unseres Volkstums dürfen nicht mehr, wie es leider allzulange gewesen ist, als verlorene Söhne betrachtet werden, die man ihrem verdienten Schicksal überließ, und als verlorene Posten, um die man sich nicht kümmerte und an die man kein Geld und keine Mühe zu wenden für richtig hielt. Ganz im Gegenteil! Die Fürsorge für die Auslandsdeutschen ist eine der wichtigsten Aufgaben, die wir haben, die unmittelbar auch der Heimat, politisch, wirtschaftlich, kirchlich zugute

<sup>10)</sup> Vergl. meinen Vortrag: „Die Weltaufgabe des deutschen Protestantismus“, in Deutsch-Evangelisch (herausgegeben von Schian), 1916, Seite 339 ff.

kommt. Hier können wir viel von den Engländern lernen, die keine Angehörigen ihres Volkes draußen ließen, ohne sie im engsten Zusammenhange mit sich zu lassen und vor allem auch für ihre kirchliche Pflege zu sorgen. Wo Engländer sich draußen niederlassen, wird ihnen zur Hälfte auf Staatskosten eine Kirche gebaut. Zeugnis dessen ist z. B. die englische Kirche am Hafen in Memel für die verhältnismäßig geringe Zahl der Engländer, die dorthin kamen. Sogar die Italiener wandten für ihre Schulen im Ausland das Vielfache von dem auf, wozu schließlich das Deutsche Reich für die deutschen Schulen im Ausland sich aufschwang.

Es ist ein Doppeltes, was wir hier zu tun haben: Einmal den geistigen Zusammenhang der Auslandsdeutschen mit der Heimat von uns aus auf jede Weise aufrecht zu erhalten und zu pflegen, dann ihnen zu helfen, daß sie selbst draußen lebendiger und wirksamer Pflege ihres Glaubens und Volkstums sich erfreuen können. Daß seitens des Reiches in dieser Beziehung bisher viel zu wenig geschehen ist (hauptsächlich aus paritätischen Gesichtspunkten) ist oft beklagt worden. Wie lange hat es gedauert, ehe das Gesetz über das Bürgerrecht der Auslandsdeutschen eine Form erhielt, durch die unsere Landsleute im Ausland nicht geradezu dem fremden Volkstum in die Arme getrieben wurden! Die Unterstützung, die die deutschen Schulen im Ausland erhielten, war völlig, der Schutz und Anhalt, den unsere Landsleute bei unsrer politischen Vertretung draußen hatten, war vielfach unzureichend. Das wird nach dem Kriege hoffentlich anders werden. Ueberall regt sich schon jetzt das Bestreben, nicht nur nach einem stärkeren Zusammenschluß der Deutschen draußen, an denen die Welle der vaterländischen Begeisterung aus den Anfangstagen dieses Krieges nicht spurlos vorüber gegangen ist, sondern auch nach einer stärkeren Verbindung und einem ständigen, geistigen Verkehr der Auslandsdeutschen mit der Heimat. In Mexiko, in Chile sind große deutsche Organisationen neu entstanden, ja von Südamerika aus ist ein Weltbund der Auslandsdeutschen geplant, der finanziell schon weit gefördert, Hospitäler, deutsche Büchereien, Kinderhorte, Schulen, Deutschenheime in den Großstädten in Uebersee errichten will.<sup>17)</sup> In der Heimat hat der Verein für das Deutschtum im Ausland weitere Ausdehnung gewonnen, in Stuttgart ist ein Auslands-Museum entstanden, das die Kenntnis des Auslands-Deutschtums und den Verkehr mit ihm vermitteln und seine Interessen fördern soll.<sup>18)</sup> Der Kultusminister hat durch seine Denkschrift vom 24. Januar 1917 für alle deutschen Hochschulen die Aufnahme von Auslandsstudien angeregt, die bis dahin nur an dem Orientalischen Seminar in Berlin und dem Kolonialinstitut in Hamburg, auch in der Kolonialschule in Wigenhausen betrieben wurden. Kürzlich ist auch eine Großdeutschlandvereinigung für weltpolitische und wirtschaft-

<sup>17)</sup> Daheim und draußen, 1917, 47. Vergl. Schuchart, Förderung und Organisation des Auslandsdeutschtums nach dem Kriege. Das neue Deutschland, 1917, Seite 383 ff.

<sup>18)</sup> Mitteilungen des Vereins für deutsch-evangelisches Leben in den Schutzgebieten und im Ausland, Nr. 24, 1918, 494.



liche Stärkung des Deutschtums in Heimat, Kolonie und Ausland entstanden, die seit dem 1. Januar 1918 ein Organ „Großdeutschland“ herausgibt. Am 7. Mai 1918 ist in Berlin ein Verein „Auslandskunde“, Verein zur Verbreitung von Kenntnissen über das Ausland und seine Beziehungen zu Deutschland, gegründet worden. (Geschäftsstelle Berlin, Schiffbauerdamm 6/7.) Und eine Bewegung ist im Gange, die auch die Jugend der höheren Schulen in die Kenntnisse des Auslandsdeutschtums und die Arbeit dafür hereinziehen will.<sup>19)</sup> Das alles mitten im Kriege, ein Zeichen „wie uner-schütterlich im deutschen Volk die Zubersticht ist auf den endlichen Sieg und wie stark der Wille zum Leben im größeren Deutschland.“<sup>20)</sup>

Dahinter darf die Kirche nicht zurückbleiben. Im Gegenteil. Sind wir der Ueberzeugung, daß die sicherste Stütze deutschen Volkstums in der Fremde die Kirche ist, so müssen wir schon als Deutsche alles daran setzen, daß unsere Landsleute draußen nicht ohne geregelte kirchliche Pflege sind. Und umsomehr werden wir ihrer uns annehmen, sofern wir als evangelische Christen es nicht verantworten können, daß sie des höchsten Schatzes, den ihnen die Heimat mitgeben kann, verlustig gehen, und der Fremde diesen Schatz, den wir der ganzen Welt schuldig sind, vorenthalten wird. Wir haben seit einem Jahrzehnt ein Organ, daß sich der kirchlichen Versorgung der Auslandsdeutschen tatkräftig und weitschauend angenommen hat, der Deutsch-Evangelische Kirchenausschuß. Er hat durch die Kollekte am 400 jährigen Reformationsjubiläum die Aufmerksamkeit der heimischen Kirche auf diese wichtige Aufgabe gelenkt. Neben ihm versuchen der Gustav-Adolf-Verein, die Frauenhilfe fürs Ausland, der Verein für deutsch-evangelisches Leben in den Schutzgebieten und im Ausland die Gemeinden fürs sie zu interessieren und zur Mitarbeit anzuregen. Aber es fehlt noch viel, daß die Fürsorge fürs die Auslandsdiaspora in ihrer Wichtigkeit und Notwendigkeit erkannt und als Sache jeder einzelnen Gemeinde, jedes einzelnen heimischen Christen anerkannt wird. Aber sie ist Pflicht ebenso wie die Heidenmission. Und so gehören Mission und Auslandsgemeinden auch in dieser Beziehung zusammen, daß, wer der einen gedenkt mit seinem Gebet und seinen Gaben, auch die anderen nicht vergessen darf.



## Neuere Bewegungen im katholischen Missionslager.

Von Missionsinspektor E. Ariele, Barmen.

Die Vorgänge, die sich zur Zeit innerhalb des katholischen Missionslebens, insonderheit Deutschlands, abspielen und die führenden katholischen Missionskreise lebhaft beschäftigen, beanspruchen und verdienen, worauf wir bereits in der „Chronik“ der Januarnummer (S. 19 ff.) hinwiesen, in nicht

<sup>19)</sup> Vergl. die Denkschrift des Oberlehrers Rumpf, Berlin-Steglitz, Belfortstr. 13a, über die Arbeit der deutschen Jugend fürs Auslandsdeutschtum (der Jünglingsverein, 1918, 82).

<sup>20)</sup> Paul, a. a. O.

geringem Maße auch unsere Aufmerksamkeit und Beachtung. Sie lassen erkennen, mit welchem Zielbewußtsein, und auch mit welchem nicht wegzuleugnenden Erfolg, der Missionsgedanke unter der katholischen Bevölkerung vertreten und verbreitet wird. Dabei hat es nicht an starken Meinungsverschiedenheiten über die Mittel und Wege, über Zuständigkeit und Abgrenzung der Rechts- und Pflichtenkreise gefehlt, und es ist zu ernststen Gegenständen gekommen. Aber auch diese oft erregten Auseinandersetzungen sind schließlich nur ein Zeichen dafür, mit welcher großen Lebhaftigkeit das eine Ziel verfolgt wird, den Missionsgedanken in dem katholischen Deutschland zu einer Macht werden zu lassen und ihn ganz anders noch mit dem katholischen kirchlichen Bewußtsein zu verbinden, als es früher der Fall gewesen ist. Daß diese Bewegung sich gerade während der Kriegszeit mit so starker Kraft entfaltet, ist wohl nicht zufällig, sondern steht vielleicht in einem inneren Zusammenhang mit dem Kriegserleben. Es will uns durchaus nicht ausgeschlossen erscheinen, daß eine Folge des Weltkrieges auch die sein wird, daß künftighin dem katholischen Deutschland (an Stelle Frankreichs) die geistige Führung in der gesamten katholischen Mission zufallen wird, und daß man sich, bewußt oder unbewußt, mit allem Ernst auf diese Führerstellung vorbereitet.

Die Auseinandersetzungen im katholischen Missionslager knüpfen sich hauptsächlich an den Franziskus-Xaveriusverein und seine Neugestaltung (vergl. N. M.-Z. 1918, 20). Die Feier seines diamantenen Jubiläums (des 75 jährigen, nicht des 50 jährigen), die am 21. Oktober vor. Jahres in seiner Mutterstadt Aachen stattfand, ist nach den Schilderungen überaus glanzvoll verlaufen. Die gesamte katholische Presse hat darüber ausführliche Berichte gebracht. Der Morgen des Festtages war „eine einzige große Missionsandacht“, wie die „Katholischen Missionen“ schreiben. In sämtlichen (27) Aachener Kirchen und Kapellen fanden Gottesdienste statt. „Tausende und Abertausende empfingen die Missionskommunion und lauschten den Worten bärtiger Missionare und Missionsbischöfe, die allenthalben den neuen Kreuzzug predigten“, berichten die K. M. (46, 93). Der Mittag und Nachmittag brachte besondere Veranstaltungen für die höheren Knaben- und Mädchenschulen, drei große Volksversammlungen, dazu einen „glänzenden Festzug“ der gewerblichen Jugendvereine mit 5000 Teilnehmern. Als besonders eindrucksvoll wird die für die „gebildeten vornehmen Kreise“ am Abend besonders veranstaltete „akademische Missionsfeier“, zu der auch der (evangelische) Oberpräsident der Rheinprovinz erschienen war, bezeichnet. „Bis auf den letzten Platz füllte die Elite der Aachener vornehmen Welt die stimmungsvollen Räume des herrlichen neuen Kursaales und ließ sich heben und begeistern durch die schönen und warmen Worte aus Laien- und Priestermund und die wunderschönen Darbietungen des Aachener Domchores, die das Ganze wie in höhere Regionen emportrugen“, schildern die K. M. Nebenher gingen dann noch Beratungen und Besprechungen des Vorstandes des Xaveriusvereins mit den zahlreich erschienenen Oberen der Missionsgesellschaften und Vertretern anderer führender Missionskreise. Natürlich fehlte es auch nicht an Begrüßungstelegrammen, unter denen besonders das des Kolonialstaatssekretärs

Dr. Solf hervorgehoben wird, in dem es heißt: „Allen Stürmen des Weltkrieges zum Troß hat sich die rege Anteilnahme des deutschen Volkes an dem erhabenen Missionswerk in unverminderter Kraft erhalten. Möge das Gelöbniß zur Erfüllung der apostolischen Aufgabe, das heute in der alt ehrwürdigen Kaiserpfalz von der dort versammelten katholischen Christenheit erneuert werden wird, reiche Früchte tragen, und möchten die Sendboten des göttlichen Wortes bald wieder in unseren Kolonien wie auch in der sonstigen weiten Welt ebenso segensreich arbeiten können, wie vor dem Ausbruch des Weltkrieges!“ Das Telegramm des Papstes traf erst verspätet am 24. Oktober ein.

Bemerkenswert ist, daß Prof. Schmidlin aus Münster der Aachener Feier fern blieb, obwohl man von ihr sagte, sie habe im „Mittelpunkt der lawinenhaften Kundgebungen“ gestanden, die in letzter Zeit für die katholische Mission laut geworden seien. Bei der Bedeutung, die Schmidlin für die katholische Mission als ihrem hervorragenden wissenschaftlichen Vertreter in Deutschland, als dem katholischen „Missionsprofessor“ in besonderem Sinne, zukommt, ist das immerhin auffallend. Er wäre z. B. für die „akademische Missionsfeier“ der berufenste Redner gewesen. Aber wir wissen, daß gerade Schmidlin der Hauptvertreter und Wortführer der Kreise ist, die gegen die Neugestaltung des Xaveriusvereins die allerstärksten Bedenken haben. Sein Fernbleiben macht geradezu den Eindruck eines Protestes. So hat er auch nicht persönlich an den geschlossenen Sitzungen teilgenommen, in denen die Meinungsverschiedenheiten besprochen wurden. Doch hat er seine Einwände schriftlich als „Erläuterungen zur Xaveriusvereinsfrage“ eingereicht. Wie weit man sie besprochen hat, wissen wir nicht.

Es handelt sich bei diesem Widerspruch Schmidlins und seiner Anhänger keineswegs um zusammenhanglose Einzelfragen, über die Meinungsverschiedenheiten oder Mißverständnisse herrschten, die mit mehr oder weniger Nachgiebigkeit leicht hätten gehoben werden können. Es handelt sich um schwere Einwände und Bedenken grundsätzlicher Art. Als eine belanglose Einzelfrage könnte vielleicht die nach der Notwendigkeit und Zweckmäßigkeit einer eigenen, zur Massenverbreitung bestimmten Vereinszeitschrift („Die Weltmission der Kath. Kirche“) erscheinen. Aber auch diese Frage steht im engsten Zusammenhang mit der Frage nach dem Verhältnis des Xaveriusvereins zu dem internationalen (Lyoner) „Werk der Glaubensverbreitung“, als deren deutscher Zweig der Xaveriusverein einst vor 75 Jahren gegründet worden ist. Denn die neue Vereinszeitschrift soll nicht nur neben, sondern anstelle der „Straßburger Jahrbücher“, des offiziellen Blattes des „Werkes der Glaubensverbreitung“ für Deutschland erscheinen. Es wurde dem Xaveriusverein vorgeworfen, daß er eine völlige Loslösung von dem großen internationalen Weltverein erstrebe und bewußt auf die „Nationalisierung des Missionswerkes“ hinarbeite. Also auch im katholischen Missionslager die Frage nach der Berechtigung des nationalen Momentes in der Mission! Der Xaveriusverein will ausgesprochen deutsch-national sein.

Aber mehr noch als die Frage nach seinem Verhältnis zu dem internationalen Verein der Glaubensverbreitung erregt die Frage nach seinem



Verhältnis zu den einzelnen Missionsgesellschaften und den anderen bestehenden Einrichtungen des heimatischen Missionslebens die Gemüter. Schmidlin will gern dem Xaveriusverein einen gewissen „Ehrenvorrang“ zuerkennen; ein solcher käme ihm schon nach seinem Alter zu. Er hat auch wenig dagegen einzuwenden, wenn der Xaveriusverein aus dem bisherigen Stillleben eines bloßen Sammelvereins heraustritt und „ein Werbeverein mit möglichst reger und moderner Ausstattung und Tätigkeit“ wird, obwohl Schmidlin bei dieser Gelegenheit daran glaubt erinnern zu müssen, daß die internationale Mutter des Xaveriusvereins in Lyon nicht „Verein“, sondern „Wert“ (Deubre) heiße, also nur Gaben sammeln wolle. Wogegen Schmidlin sich aber mit aller Entschiedenheit wendet, ist, daß der Xaveriusverein über die Tätigkeit einer solchen Missionshilfe weit hinaus strebt und durch seine Werbetätigkeit die der übrigen Missionsvereine und Missionsgesellschaften hemmt oder gar verdrängt und sich eingliedert. Er sieht in dem Auftreten des Xaveriusvereins das Streben nicht nur nach Vorherrschaft, sondern sogar nach Monopolisierung des gesamten heimatischen Missionslebens und was mit ihm zusammenhängt. Auch andere teilen seine Befürchtungen. In der „Germania“ schreibt ein Vater Fischer: „Der Xaveriusverein ist ein willkommener Mitarbeiter in der Reihe der anderen Vereine; aber es darf nicht die Meinung aufkommen, als ob er die Hauptarbeit für das Missionswerk leiste oder doch einmal leisten könne . . . Der Xaveriusverein steht in Reih und Glied mit allen anderen Hilfswerken für die Mission; er ist ihnen aber nicht vorzuziehen. Er soll seine Förderung erfahren, aber nicht so, daß andere kirchlich gebilligte Missionswerke darunter leiden und in ihrer Entwicklung gehemmt werden.“ Aber gerade das, was Schmidlin und seine Freunde ablehnen, will der Xaveriusverein mit vollem Bewußtsein. Es ist sein ausgesprochenes Ziel. „Die katholischen Missionen“, die mit dem Xaveriusverein durch Dick und Dünn gehen, schreiben: „Unbeirrt durch alle Widersprüche wird der Verein auf der einmal betretenen Bahn entschlossen weiterstreben und sich die ihm zukommende Führerstellung im heimatischen Missionswesen nicht wieder entwinden lassen . . . Nachen ist die durch die ganze geschichtliche Entwicklung berufene Zentrale des katholischen Missionswesens in Deutschland. Daran sollen und werden alle Kleinlichen Angriffe und engherzigen Befürchtungen, von welcher Seite sie auch kommen mögen, nichts mehr ändern.“ (R. M. 46, 92 und 93.)

Wie zahlreich und mächtig die Kreise sind, die hinter Professor Schmidlin stehen, können wir natürlich nicht beurteilen. Nach den R. M. bedeutet die Jubiläumsfeier einen endgültigen „Sieg über die vielen unerwarteten Hemmnisse und Gegenströmungen, die sich dem großen Werk der Neugestaltung entgegenstellten.“ Das Jubiläum habe viel dazu beigetragen, „Bestimmungen zu heben, Besorgnisse zu zerstreuen, Mißverständnisse zu klären“. Besonders habe „der machtvolle Schlußakkord“, d. h. die Rede des Kölner Erzbischofs, Kardinals v. Hartmann, des Protektors des Xaveriusvereins, „den Beschuldigungen und unbegründeten Sorgen mit Kraft die Spitze abgebrochen“.

Somit schreitet der Xaveriusverein unentwegt auf seiner Bahn weiter, alles was in irgend einer Weise zur heimatlichen Missionsarbeit gehört, unter seine Fittiche zu nehmen. So wurde bei jener Konferenz, die bei der Jubiläumstagung der Vorstand des Xaveriusvereins mit den Führern der anderen heimatlichen Missionsorganisationen abhielt, vorge schlagen, solche gemeinsamen Sitzungen jährlich zu halten. Ob der Vor schlag angenommen ist, wissen wir nicht. Aber man sprach von regelmäßigen „deutschen Missionstagen“ oder einem „Missionssenat aller heimatlichen Missionsfaktoren“ (Z. M. 1918, 40). Der Aachener Oberbürgermeister über reichte 30 000 Mark als Festgabe der Aachener Bürgerschaft, um den Xave riusverein in den Stand zu setzen, „seine Verwaltungszentrale zur vollen Höhe ihrer Aufgabe zu erheben“ (R. M. 46, 93). Die Stadt fügte aus städtischen (!) Mitteln noch eine große Gabe hinzu, so daß dem Verein 40 000 Mark zur Verfügung standen. Man trägt sich auch bereits mit aller hand Plänen: So sollen ein missionsstatistisches Amt, eine Auskunftsstelle für alle einschlägigen Fragen, ein Archiv und eine Zentralbibliothek für alle Ge biete des missionarischen und kolonialen Wissens und ein Missions- und Kolonialmuseum eingerichtet werden. Auch sind Vorträge und Veröffent lichungen: „Abhandlungen aus Missionskunde und Missionsgeschichte“ in Aussicht genommen. Schmidlin fragt: „Ob der Xaveriusverein für solche Institute und Abhandlungen da ist, nachdem wir ein missionswissenschaft liches Institut besitzen?“ Inzwischen entfaltet der Xaveriusverein eine sehr lebhafteste Werbetätigkeit für die Mission innerhalb der einzelnen Kirchen und Pfarrbezirke, also unter dem katholischen Volk. Allenthalben werden „Missionssonntage“ in großer Aufmachung veranstaltet. So in Wipperfürth, einer kleinen rheinischen Provinzialstadt von ungefähr 28 000 Ein wohnern, von denen vielleicht 26 000 Katholiken sind. Vorher und nachher erschienen spaltenlange Aufsätze über die Mission und den Xaveriusverein in den Lokalblättern. Der Ertrag des Festes war 5560 Mark; in zwei kleinen Landgemeinden der Nachbarschaft 1900 Mark und 1300 Mark. In Düsseldorf betrug die Sammlung an einem Missionssonntag des Xaverius vereins 23 000 Mark; in Essen a. d. Ruhr 25 000 Mark (private Mitteilun gen. \*) Es ist so, wie Professor Schmidlin sagt (Z. M. 1918, 40): „Man muß den Eindruck gewinnen, daß die Missionsbetätigung in Deutschland eine völlig neue Blutzirkulation angenommen und ihr Bett mit einem Male ge wechselt hat. Während die bisherigen Stromläufe moderner Missionsbe wegung zu versanden drohen, scheint sie nur noch in dem einen fließen zu

\*) Soeben liegt ein neues Zeugnis für die tatkräftige Werbetätigkeit des Xaveriusvereins vor. „Die Zentralstelle des Xaveriusvereins, Ab teilung für Missionspflege an höheren Schulen“ läßt in zwangloser Folge kurze Hefchen erscheinen für „den gebildeten jungen Katholiken“: „Zeit fragen der Weltmission“ herausgegeben von Dr. Mergentheim-Wipperfürth. Es heißt in dem Anschreiben: „Jedes dieser Hefchen soll ein interessantes, lehrreiches und anfeuerndes halbes Stündchen vermitteln. 12 Hefte werden zu einer Reihe zusammengefügt, deren jede in einem Bande vereinigt werden kann.“ Drei Hefte der ersten Reihe sind bereits erschienen: 1.

wollen, der eben erst entsprungen oder jedenfalls zu dieser Nacht in Deutschland angeschwollen ist", eben in dem Kaveriusverein.

Dieser häusliche Zwist im katholischen Missionslager ist nach Schmidlin's Meinung letzten Grundes darauf zurückzuführen, daß über die heimatlischen Grundlagen des Missionswesens bisher noch keine festen Bestimmungen vorlagen. Die katholischen allgemeinen kirchenrechtlichen Verordnungen und Sammlungen befaßten sich überhaupt wenig mit Missionsangelegenheiten, und die missionsrechtlichen Bestimmungen der Propaganda berührten kaum die heimatlische Missionsgrundlage. Das hat seinen geschichtlichen Grund. Von einer heimatlischen Missionsgrundlage im heutigen Sinne des Wortes habe man — immer nach Schmidlin — früher überhaupt gar nicht reden können. Da sei die Mission kaum anders organisiert gewesen, als „rechtlich-hierarchisch“. Die Mission sei eingespannt gewesen ausschließlich in den „kirchlichen oder ordensgenossenschaftlichen Rahmen“. Erst seit dem 19. Jahrhundert seien daneben noch eigene Unternehmungen im großen Maßstab entstanden: die besonderen Missionsgesellschaften und Missionshäuser zur Ausbildung von Missionaren (also Seminare) und die sie unterstützenden Missionsvereine. Schmidlin sieht darin einen ganz „gewaltigen Fortschritt“, an dem um jeden Preis festgehalten werden müsse. Streng genommen gibt es erst seitdem eine heimatlische Missionsgemeinde. Damit sind aber ganz neue Verhältnisse geschaffen, mit denen sich bisher die offizielle Kirche noch wenig auseinandergesetzt hat. Die Beziehungen zu diesem Stück katholisch-christlichen Lebens sind so zu sagen noch wenig festgelegt. So ist also auch in der katholischen Kirche das Bedürfnis entstanden, das heimatlische Missionswesen als einen besonderen Abschnitt der Missionslehre zu behandeln und zu erörtern. Nachdem sich schon mehrfach Stimmen über diesen Gegenstand haben vernehmen lassen, eröffnet nun auch Schmidlin eine Aussprache über den Gegenstand und leitet sie mit einigen kurzen Sätzen ein, die er „Grundsätzliches zur heimatlischen Missionsorganisation“ überschreibt (J. M. 1918, 1 ff.). Es ist nicht uninteressant zu beobachten, wie die von ihm vorgetragenen Gedanken und gegebenen Anregungen mit dem übereinstimmen, was in der evangelischen Mission sich längst geschichtlich herausgearbeitet hat und zur allgemeinen Anerkennung gekommen ist. Auch hier wird die evangelische Mission Vorbild und Lehrmeisterin der katholischen Mission in weit höherem Maße, als sich dessen die Vertreter der katholischen Mission bewußt sind. Schmidlin selbst kann nicht umhin, darauf hinzuweisen, daß „die pro-

---

„Weltpropaganda ist allgemeine Christenpflicht“ von Prof. Serres, Aachen. 2. „Warum in die Ferne schweifen, oder Gegenwartskultur und Weltmission, Gedanken eines Laien“ von Dr. phil. Schmitz, Wipperfurth. 3. „Ein Tag aus dem Gymnasialleben Indiens“ von P. Rembold. S. J. Köln. Andere, in der Erscheinung begriffene Feste behandeln z. B. „Lessing und das Christentum oder die Fabel von den drei Ringen“ — „Wir Wilden sind doch bessere Menschen oder Der Kulturwert des Christentums“ — „Mission und Vaterland“ usw. Der Verf.



testamentliche Mission vielfach systematischer als die katholische" den in Frage stehenden Gegenstand behandle. (Schluß folgt.)



## Chronik.

Die Deutsche Orientmission und D. Johannes Lepsius. D. J. Lepsius und sein Freund Dr. Paul Rohrbach, der erste und zweite Vorsitzende des Kuratoriums der DOM., sind im Juli 1917 aus der DOM. ausgeschieden. Dr. Lepsius hat seit Oktober 1917 ein neues Blatt, „Mitteilungen aus der Arbeit von D. Dr. Lepsius“ herausgegeben, um seine im Anschluß an die im März 1916 weithin in seinem Freundeskreise versandte, „streng vertrauliche“ Broschüre über die Notlage des armenischen Volkes und deren Ursachen eröffnete Sonderammlung, welche das Kuratorium der DOM. ausdrücklich in seiner Sitzung vom 2. Oktober 1916 mit seinem Namen gedeckt hatte, durch regelmäßige Berichterstattung zu stützen. Es mußte dem Kuratorium der DOM. unbequem, ja geradezu zu einer Lebensfrage werden, als es sich überzeugte, daß Dr. Lepsius nicht, wie die Orient- und Islam-Kommission des Deutsch-evang. Missionsausschusses mit ihrem Notrufe, eine einmalige Sammlung zur Vinderung einer unbeschreiblichen Not beabsichtigte, sondern eine neue dauernde Parallelsammlung ins Werk setzte und dafür ein neues, eigenes Komitee zu schaffen sich bemühte. Damit drohte neben die DOM. eine konkurrierende Parallelmission zu treten, die für sie um so bedenklicher werden muß, je größeres Ansehen Dr. Lepsius in den Kreisen seiner Freunde infolge der starken, in früheren Jahren von ihm ausgegangenen religiösen und theologischen Anregungen und wegen seiner Sachkunde in orientalischen, speziell armenischen Angelegenheiten genießt. Das Kuratorium hat sich nun veranlaßt gesehen, den Sachverhalt, wie er ihm erscheint, in einer ausführlichen Denkschrift „Zur Klärung“ (Christl. Orient, S. 16—20) darzulegen; Dr. Lepsius hat darauf mit der Veröffentlichung einer am 30. Juni 1917 dem Kuratorium eingereichten Denkschrift geantwortet, die zwar, wie von ihm nicht anders zu erwarten, sehr geschickt abgefaßt ist, aber ein sachlich richtiges Bild von den Schwierigkeiten und Verhandlungen leider durchaus nicht gibt. Es ist bedauerlich, daß die ohnehin so verwickelten und schwer zu durchschauenden armenischen Fragen, über welche wir uns in der Berichterstattung peinliche Zurückhaltung auferlegen müssen, durch diesen öffentlichen Streit im Lager der Mission weiter verwirrt werden.

- **Indien.** Wie sich unsere Leser erinnern werden (A. M. Z. 1916, 507 f.), hatte das zweite indische Missionskongreß beschlossen, eine Uebersicht über den gesamten Bestand des indischen Missionswerkes in die Wege zu leiten, deren Bearbeitung dem englischen Wesleyaner Rem. Finlay übertragen und Anfang 1916 von ihm in Angriff genommen worden war. Er hatte seine Arbeit auf mindestens zwei Jahre berechnet und mit der Madras-Präsidenschaft begonnen. Vießen schon die Auseinandersetzungen über die Arbeitsmethode, die sich alsbald in indischen Missionszeitschriften

entspannen, erkennen, daß die Voraussetzungen der Arbeit noch recht ungeklärt waren, so bestätigt ein Bericht, den Rev. Findlay soeben (April 1918) in *The Harvest Field* gibt, daß man seine Erwartungen auf den Ertrag des kostspieligen Werkes, für das z. B. pro 1917 rund 15 000 M. vorgesehen waren, nicht allzu hoch spannen darf. Nachdem die Grundlinien der Arbeit einigermaßen klargestellt und eine große Anzahl von Fragebogen über die Madraspräsidentschaft, die in sechs Teile geteilt worden war, versandt waren, zeigte sich bald, daß die Aufgabe über die Kraft eines einzelnen hinausging. Neben gelegentlicher Mithilfe des Herausgebers von *The Harvest Field*, Rev. Gulliford, wurde dem Direktor of Surber in India in dem amerikanischen Presbyterianer Rev. Hannum ein ständiger Mitarbeiter zur Seite gegeben, der vor allem die Mithilfe der Provinzialkonferenz organisieren sollte. Trotzdem kam die Arbeit, zum Teil auch infolge einer längeren Erkrankung Findlays nicht recht von der Stelle, so daß das Nationalkonzil Ende 1917 von einem „kritischen Stadium“ des Werkes sprach und der Erwartung Ausdruck gab, daß bis Juni 1918 wenigstens die Uebersicht über die Madraspräsidentschaft abgeschlossen sein möge, zumal auch die Geldbeschaffung erneut Schwierigkeiten machte. Die Frage, ob das Unternehmen auf weitere Teile Indiens ausgedehnt werden solle, wurde bis dahin vertagt. Findlay kann nun soeben wenigstens das baldige Erscheinen einer allgemeinen Einführung zu dem Gesamtwerk und den Teilbericht über Meisur, wo er bisher in Bangalore sich niedergelassen hatte, in Aussicht stellen. Man darf gespannt sein, ob dies Teilergebnis den Erwartungen und Vorbereitungen einigermaßen entspricht. — Bedeutsamer erscheint der Beschluß des letzten Nationalkonzils, die Veröffentlichung eines Missionshandbuchs für Indien, die nach dem Tode von Rev. Gusband der schottische Industriemissionar Inglis vorbereitet hatte, in die Hand zu nehmen und sein Erscheinen unter Redaktion von Rev. Hannum für Mitte 1918 in Aussicht zu stellen, falls die Geldmittel dazu von amerikanischer Seite bereitgestellt würden.

Bic. St.

Unsere Zeitschrift hat gelegentlich von dem *Sarikat Islam* berichtet, (1917, S. 117 ff.), jener mohammedanischen Bewegung in Niederländisch-Indien, welche die wirtschaftliche, politische und auch religiöse Stellung der Mohammedaner gegenüber den Europäern stärken will. Nun hat sich in den christianisierten Bataallanden als Gegengewicht gegen den *Sarikat Islam* eine Vereinigung christlicher Bataal gebildet, deren Satzungen nun vorliegen. Nach diesen Satzungen trägt die Vereinigung den Namen „*Satopan Christen Bataal*“ (Bataalscher Christenbund). Der Name ist bezeichnend. Denn *Satopan* ist ein echt bataalsches Wort, während *Sarikat*, wie sich der Bund der Mohammedaner nennt, malaisch ist, also fremdsprachlich. Der Christenbund will also im Gegensatz zum *Sarikat Islam* eine echt volkstümliche, auf nationaler Grundlage ruhende Gemeinschaft sein. Tatsächlich wirkt auch im Gegensatz dazu der Mohammedanismus entnationalisierend. Seinen

Hauptsitz hat der Bataafsche Christenbund in Balige am Tobasee. Zweigvereine sollen sich in den einzelnen Bezirken bilden. Begründet ist der Bund nach den in Holland geltenden Gebräuchen zunächst für 29 Jahre, gerechnet vom dem Tage an, da er vom Generalgouverneur von Niederländisch-Indien die Rechte einer juristischen Person erlangt hat. Als Zweck des Bundes wird bezeichnet: „Stärkung des Christentums, Bruderliebe und gegenseitige Hilfe und Unterstützung in allen guten Werken, vor allem unter den Gliedern des Bundes, Beförderung der Eintracht und des Aufstiegs des Batakvolkes.“ Mitglied kann jeder christliche Batak werden, der einen ordentlichen Lebenswandel führt, vom 18. Lebensjahre ab und — für die bisherigen Anschauungen etwas ganz Neues — ohne Unterschied des Geschlechts. Außer einem Eintrittsgeld von 25 Bent wird ein monatlicher Beitrag von 5 Bent erhoben. Zu Ehrenmitgliedern können auch Nicht-Batak ernannt werden, müssen aber gleichfalls Christen sein. Der Hauptvorstand besteht aus einem Vorsitzenden, seinem Stellvertreter, einem Schriftführer mit Stellvertreter, einem Schatzmeister und einigen Beiräten. Natürlich hat auch jeder Zweigverein seinen besonderen Vorstand. Ein Zweigverein hat 75 v. H. seiner Einnahmen an die Hauptkasse abzuführen. Die Satzungen, die ziemlich ausführlich sind, enthalten im übrigen nur formale Bestimmungen über die Geschäftsführung und dergleichen.

Im gleichen Alter (84 Jahre) und fast am gleichen Tage mit D. Kommenzen, mit dem er auch zusammen ordiniert war, starb im Ruhestand am 8. Mai 1917 der Rheinische Missionar **Johann Böhm**, ein Württemberger, der durch Prälat Kapff für die Mission gewonnen und nach Barmen dirigiert war. Sein Leben ist nicht reich an großen Taten und Erlebnissen, aber er ist einer der stillen Treuen, die auf schwierigem Posten im Glauben ausgeharrt haben, ohne sich einer größeren Ernte freuen zu dürfen. Zunächst 16 Jahre lang mit dem unsteten Stamme der Iwatoobois im Nama- und Hererolande umherziehend, ohne sie zur Seßhaftigkeit und geregelterem Gemeindeleben erziehen zu können, wurde er später Missionar an der Walfischbai, wo er unauffällig stille Geduldsarbeit trieb. Im harten Kampf stemmte er sich gegen die Trunksucht und Oberflächlichkeit der Topnaar-Nama, die ihm das Leben an dem öden Küstenplatz schwer genug machten. Aber mit schwäbischer Zähigkeit und gutem Humor hielt er aus, bediente von dort aus auch lange Zeit das aufblühende Swatopmund und war allen Missionaren des Schutzgebietes ein lieber Mitarbeiter. Im Jahre 1905 kehrte er als Emeritus in die schwäbische Heimat zurück. W.

**Hilfskomitee für die Schweizer Missionen in Indien.** Wir haben seit langem mit Interesse und mit Sorge die Entwicklung der Sonderbestrebungen der Basler Freundeskreise in der welschen Schweiz verfolgt. Am 4. Juni ist es in Lausanne zur feierlichen Konstituierung eines „Schweizerischen Hilfskomitees“ gekommen. Wir entnehmen der Genfer „Semaine religieuse“ vom 22. Juni darüber folgende Nachrichten. Bekanntlich hatte das Basler Missionskomitee schon am 24. Januar 1916,



um ihren indischen Missionen den damals noch erreichbar scheinenden Grad von Bestand gegenüber der brutalen antideutschen Missionspolitik der britischen Regierung zu sichern, das ganze indische Missionswerk einschließlich des dortigen Grundbesitzes und Vermögens den dort arbeitenden Schweizer Missionaren ihres Verbandes übertragen, und der junge Arzt, Dr. de Benoit, der offenbar wegen seiner politischen Gesinnung den Engländern willkommen war, war hinausgereist, um die Leitung zu übernehmen. In der welschen Schweiz hatte man am 14. Februar ds. Js. den Entwurf einer Satzung vorgelegt, der auf die Gründung einer neuen, von der Basler Mission unabhängigen Missionsgesellschaft hinauszulaufen schien. Das Basler Komitee hatte dagegen Einspruch erhoben, weil es ihm augenblicklich unmöglich schien, von der Schweiz aus etwas Wirkames zur Unterstützung der Basler Mission in Indien zu unternehmen, und jedenfalls die Spaltung ihres Freundeskreises in der welschen Schweiz durch die neue Gesellschaft vermieden werden müsse. Man hat deshalb jenen Entwurf fallen lassen und sich jetzt damit begnügt, einfach einen Hilfsbund zu gründen, um den Schweizer Missionaren in Indien Männer und Mittel zuzuführen, um die dortige Mission fortsetzen zu können. Man fühlte sich zu diesem Schritt gedrungen, einmal weil der britische Gesandte in der Schweiz, Sir Horace Rumbold und Mr. Oldham vom Edinburgher Fortsetzungsausschuß als Generalsekretär des britischen Missionsausschusses zu einem solchen einfachen Notstandskomitee rieten, andererseits Dr. de Benoit aus Indien mitgeteilt hatte, er betreibe die Anerkennung einer indisch-schweizerischen Missionsgesellschaft mit dem Sitz in Indien bei der britischen Kolonialregierung und brauche für sie dringend der Unterstützung aus der Schweiz, da nach der Liquidation der Basler Handlungsgesellschaft in Indien die ihm für die Aufrechterhaltung des Missionswerkes zur Verfügung stehenden Mittel erschöpft seien. An der konstituierenden Versammlung in Lausanne beteiligten sich Vertreter der Mission Romande, der Pariser Mission und der welsche Deputierte der Brüdergemeinde, von deutschen Schweizern vor allem der Berner Professor D. Sadorn, bisher der Vorsitzende des von der Basler Mission begründeten „Schweizer Missions-Ausschusses“. Das Basler Komitee steht dieser wenigstens milder verfänglichen Entwicklung begreiflicherweise mit starkem Vorbehalt gegenüber. Wird die britische Regierung in Indien eine „Schweizer Missionsgesellschaft in Indien“ anerkennen, außer etwa unter demütigenden, den Reichsgottescharakter der ein Jahrhundert lang bewährten Basler Missionsarbeit mit Füßen tretenden Bedingungen? Wird das welsche Hilfskomitee es vermeiden, den treuen Freundeskreis, welcher auch im Sturm und der Verblendung des Weltkrieges sich treu um die Basler Mission geschart hat, in der welschen Schweiz zu zerstreuen oder ihn abgespenstig zu machen, indem bewußt oder unbewußt die antideutsche politische Richtung der welschen Schweizer die Pietätsbände mit der ihrem Wesen und ihrer Geschichte nach überwiegend deutschen Basler Mission trennen?

# Die Dew Samadsch oder Gottesgesellschaft.

Von Hanna Rhiem.

Unter den vielen religiös-sozialen Bewegungen des modernen Lebens in Indien nimmt die Dew-Samadsch eine einzigartige Stellung ein, indem sie versucht, die alten hinduistischen Ideale mit dem modernen Atheismus zu vereinigen. Vom theologischen und philosophischen Standpunkt betrachtet, bietet sie ein klägliches Bild, ein Chaos sondergleichen, ein wirres Durcheinander von metaphysischen, religiösen und ethischen Ideen, die, nur halb verstanden und gar nicht assimiliert, aus der Not einer sich nach Wahrheit sehenden Volksseele entstanden sind. Wer das Indien von heutzutage kennt, der muß einen tiefen Eindruck haben von dem Pathos und der Intensität dieses Sehns. „Meine Seele dürstet nach Gott, nach dem lebendigen Gott“, das ist der Schrei Indiens; aber die Wege, auf denen sie suchen, sind oft so wunderlich und verworren für unsere westliche, durch Jahrhunderte logisch gebildete Denkungsweise, ihre Ideen so kindisch und nahezu absurd, daß es vieler Geduld und Liebe bedarf, um eben diese köstliche Perle des Gottsuchens richtig zu würdigen.

Die ernstesten, von einem leidenschaftlichen Idealismus erfüllten Geister Indiens fühlen sich je länger desto mehr abgestoßen, angewidert von der landläufigen Volksreligion in Indien, die in Theorie und Praxis grelle, unerböhnliche Gegensätze bietet. „Bhagwan“, „Parmeschar“, „Ischwar“, diese Gottesnamen sind stets auf den Lippen der Hindu. Ihre ganze Sprachweise ist durchsetzt von religiösen Ausdrücken; ihr häusliches und geselliges Leben vom Morgen bis zum Abend ist durchflochten von religiösen Zusammenhängen, gesättigt mit jetzt ganz bedeutungslosen Zeremonien, die im Reime verflümmert sind und daher keinen Wert mehr haben. Ihr Gottesdienst ist in der Tat ein vergeblicher, und nur der Minderzahl ist die alte Form noch ein Antrieb zu tieferem Leben. Die religiös-sittliche Bewegung, die der Westen und insonderheit die Mission nach Indien gebracht hat, hat einschneidende Folgen gehabt und wird noch große Bewegungen auslösen. Zerschendend, vernichtend, auflösend einerseits wirkt das neue Licht, andererseits aber auch aufbauend, ergänzend, erfüllend. Die Brahma-Samadsch zuerst, aber auch die Atria-Samadsch, Prarthna-Samadsch, Radha-Swami und sogar die Reformgesellschaft der Provinz Bombay verdanken ihr Entstehen dem Eindringen dieser neuen Kräfte, die befruchtend auf das alte, ehrwürdige, aber auch erstarrte hinduistische System wirkten. So ist's auch mit der Dew Samadsch; aber das Eigentümliche ist, daß sich bei ihr die theistischen und pantheistischen Ideale in die Form eines leidenschaftlichen Atheismus kleiden.

Wer ist der Begründer dieser Sekte oder Gemeinschaft? Ein Pandschabi Brahmine, Schri Sattjanand Aguihotri, oder wie seine ihn ver-

götternden Anhänger ihn nennen „Schri Dem Guro Bhaguan“ d. h. wörtlich: „der göttliche Lehrer Gott.“ Schon darin gibt sich die unerfüllliche Begier des Hinduherzens kund, einen Gegenstand der Vergötterung zu haben. Hat ihre Intelligenz entschieden, das höchste Wesen zu entfernen, das Götter-Pantheon zu vernichten, ja, mit der Gottesidee zu brechen, so setzen sie unwillkürlich an seine Stelle den, der sie gelehrt. Sattjanand Aguihotri wurde im Jahre 1850 geboren. Von seinem früheren Leben wissen wir leider nicht viel zu berichten, da augenblicklich die Quellen, aus denen man schöpfen könnte, versagen. Das, was man von seinen Jüngern hört, ist so fabelhaft und ans Sagenhafte grenzend, daß man es nicht als Tatsache wiedergeben kann. Bekanntlich ermangelt der Hindu gänzlich des historischen Sinnes, den der Mohammedaner in hervorragendem Maße besitzt. Wenn sie schon in der aktuellen Gegenwart nicht zwischen dem Wirklichen und dem Schein zu unterscheiden vermögen, wieviel weniger in der Vergangenheit. Was 20, 30 Jahre zurückliegt, ist bereits mit dem Nimbus des Geheimnisvollen, Übernatürlichen umgeben! Augenscheinlich hat der Held der Dem Samadsch denselben Bildungsgang durchgemacht wie Tausende der jungen Hindus heutzutage: Primar-, Mittel-, Hochschule; es gelang ihm nicht einmal, die begehrte B. A. (Bachelor of Arts) Würde zu erwerben; ob er matriculiert hat, ist auch stark zu bezweifeln. Jedenfalls hat er stets ein starkes Interesse für religiöse Fragen und spekulative Philosophie gehabt und fühlte, wie so mancher Hindu-Jüngling heutzutage, daß er zum Religionsstifter berufen sei. Es läßt sich nicht bestreiten, daß er wirklich von dem brennenden Wunsch beseelt war, seinen Landsleuten aus dem sittlichen Morast herauszuhelfen, in dem sie verkommen sind. Wie jedem Reformator, schwebten ihm sittliche Ideale vor, das soziale Leben betreffend: Sittlichkeit, Mäßigkeit, Hebung der Frau, Abschaffung vieler unnützer eingewurzelter gesellschaftlicher und Familientraditionen, die die schlimmsten Früchte im öffentlichen und Privatleben gezeitigt haben. Dies waren Probleme, die ihn stark beschäftigten. Er gehörte Reformvereinen und Sittlichkeitsbewegungen an, fand bald eine Rednergabe in sich, wie so mancher mittelmäßig begabte Hindu zu seinem Schaden tut, und trat endlich als selbständiger Redner und Gründer auf. In buntem Durcheinander las er die alten Schriften und Traditionen seines Volks, neben Büchner, Feuerbach, Huxley, Spencer, Häckel und ähnliche. Der krasse Materialismus der ersteren packte ihn, eine Wohltat nach dem leeren Wortgeklapper der Brahminen; aber zugleich schwebten ihm hohe religiöse Ideale vor. Wie das vereinigen? Ganz einfach! Indem er sich in einem zunehmenden Maß zum Propheten seines Volkes berufen fühlte, glaubte er in sich selbst eine Verkörperung oder Inkarnation des „Div Atmas“, ewigen Geistes, zu sehen, eine Idee, die dem pantheistischen Hindu stets nahe liegt. Zweifellos besaß er Führergaben und eine nicht unbedeutende Beredsamkeit, die, von den materialistischen und atheistischen Ideen beunruhigten und hin- und hergeworfenen Seelen seiner Umgebung erkannten, in ihm den Stern der Wahrheit sehen und ihm blindlings folgten. Armes Indien! Wie viele solcher trügerischen Sterne, die dir flimmern und



gleichen, erweisen sich als Irrlichter! Schri Dew Guru-Bhaguan, wie er sich jetzt nannte, oder vielmehr von seinen blinden Anbetern nennen ließ, trat im Jahre 1882, am 20. Dezember, seinem 32. Geburtstag, in ein neues Stadium, das des ausgesprochenen Guru oder geistlichen Führers, Stifter einer Religionssekte, indem er öffentlich das folgende Gelübde ablegte: Mein einziger Lebenszweck ist, der Welt zu dienen durch Aufrichtung des Königreichs der Wahrheit und Güte auf Erden und durch Zerstörung dessen, was sich dem entgegenstellt. (Der Guru bestimmt natürlich selbst, welches diese Mächte sind.) Von jetzt an werde ich mein Leben nur der Erfüllung dieses Zweckes widmen.“ Er selbst erklärte, einzigartige und göttliche Eigenschaften zu haben, die durch den Prozeß der Evolution in ihm bis zur höchsten Potenz gesteigert waren. Die Stimmung und Verfassung seiner Seele ist nach seiner eigenen Aussage eine so vollständig harmonische und vollkommene, daß er selbst die „Satyadharma“ oder wahre Religion darstellt. Er allein hat auch deswegen die Macht, die Awgun (bösen Eigenschaften) seiner Jünger in Gun (gute Eigenschaften) zu verwandeln und aus Abhikaris (Anfängern) Schraddhulu (Vollzieher guter Taten) zu entwickeln.

Der Lebenslauf des Guru ist seitdem ein sehr bunter gewesen. Daß er in Europa und Amerika Anhänger für seine wirre, seltsame Lehre und Sekte suchte und fand, mag manchem Leser bekannt sein, aber nicht, daß er in Paris eine zeitlang wegen moralischer Vergehen im Gefängnis war; aber dies alles sind eben nur Manifestationen des „höheren Lebens“, wie sie einem Guru eigen sind. Auch in der Geschichte unserer Kirche finden sich Beispiele von Männern, die sich vieles erlauben durften, und doch nichts von ihrem Nimbus in den Augen ihrer Anhänger verloren. Wunderbar ist jedoch, daß trotz solcher Ausschreitungen des Guru seine Jünger im großen, ganzen, wenn sie auch andere unangenehme Eigenschaften haben, doch auf einer unbestritten hohen sittlichen Stufe stehen, und mit Ernst und Eifer ihre ethischen Ideale zu verwirklichen suchen.

Um seinen Standpunkt zu erklären und zu rechtfertigen, stellt der Guru eine Reihe sich aus einander entwickelnder Grundsätze auf. Er gründet sich nicht auf Beweise oder Gegenbeweise betreffs der Existenz eines höchsten Wesens, sondern beginnt mit der Natur und der Evolution des Menschen, die er in vier Stufen einteilt.

1. Stufe: Der Gleichgültigkeit. Der Mensch, seiner physischen Beschaffenheit nach aus dem Tier hervorgegangen, steht auch intellektuell nicht über demselben. Seine Fähigkeiten betätigt er nur zur Befriedigung seiner physischen Bedürfnisse. Es fällt ihm nicht ein, nach dem Wozu und Warum der ihn umgebenden Phänomene zu fragen; noch heute leben viele Tausende Primitiver in diesem Zustande.

2. Stufe: Der Einbildungskraft und Mythologie. Wenn der Mensch seine physischen Bedürfnisse befriedigt hat, gewinnt der Verstand mehr Spielraum; er beginnt sich mit den Rätselfn und anscheinenden Wundern der ihn umgebenden Natur zu beschäftigen. Er empfindet Staunen, Furcht, Ehrfurcht. Er personifiziert die unbekannten Mächte,

und da er sich von ihnen abhängig fühlt, ruft er sie an und sucht sie mit Opfern zu versöhnen. Die Geister seiner Ahnen und anderer Verstorbener erscheinen ihm in Gesichtern und Träumen, drohend oder verheißend, und er eilt, ihnen göttliche Verehrung zu zollen. Solcher Natur- und Ahnenskultus ist jetzt auch in Hindostan noch häufig.

3. Stufe: Der Theologie und Metaphysik. Die kritische Fähigkeit des Menschen nimmt zu, aber anstatt auf objektive Wirklichkeit gerichtet zu sein, blieb sie phantastisch und subjektiv. Er verglich die verschiedenen Mächte und Gottheiten und kam zu dem Schluß, daß, wie in seinem Stamm, so auch im Pantheon der Götter einer der oberste sein müsse. Später schloß er, daß dieser höchste Gott der einzige sei; dies war der Ursprung des Theismus und verschiedener Formen der Theologie. Als der Mensch fortschritt, stellte er metaphysische und theologische Systeme auf; aber diese alle gründeten sich auf die Basis subjektiver Spekulation über die kosmischen Probleme. Der Mensch blieb im Bann der Einbildungskraft, des sogenannten „Glaubens“, die angeblich logischen oder philosophischen Schlüsse, welche so von ihm erreicht wurden, wurden nicht mit der objektiven Wirklichkeit der Natur verglichen. Dieser absolute Mangel an kritischem Vergleich liegt den vielen falschen Dogmen und Mythen zugrunde, aus welchen die Religionen und Philosophien der Welt bestehen; alle Religionsysteme der Welt gleichen sich in diesem Punkt. Millionen von Menschen sind zufrieden, in diesem Stadium zu verbleiben.

4. Stufe: Der reinen, wissenschaftlichen Kritik. Nun fiel es einigen Ausermählten ein, nicht nur „anzunehmen“ über die Natur und ihre Kräfte, sondern sorgfältig Tatsachen zu sammeln, zu beobachten, zu vergleichen. Experimente zu machen und daraus Schlüsse zu ziehen. Wenn eine Hypothese oder Theorie aufgestellt wurde, wurde sie auf die Probe gestellt, und nur wenn sie diese bestand, wurde sie als recht und wahr erkannt; dies ist die wissenschaftliche und allein richtige Methode. Aber wer unter den Sterblichen bleibt dieser Methode treu, wenn es gilt, seine Lieblingstheorie oder seinen „Glauben“, von diesem Scheinwerfer beleuchten zu lassen? Sie ziehen sich auf das Gebiet des Glaubens, d. h. der Hypothese zurück, wenn es gilt, die Existenz Gottes, der Seele, der Unsterblichkeit zu verteidigen.

Wir sehen, der Hindu macht kurzen Prozeß mit den Weltreligionen und den philosophischen Systemen. Allerdings dürfen wir nicht vergessen, was Geistes und Landes Kind er ist, und daß er, ein Inder, in den Vorurteilen seiner Rasse steckt und mit deren Nachteilen zu kämpfen hat. Seine Ausführungen muten uns an wie die eines vom „Zeitgeist“ angehauchten Gymnasiasten; und doch würde auch dieser uns kaum beinahe in demselben Atem zumuten, alles auf die genaue kritische Waagschale der wissenschaftlichen Untersuchung zu legen und zugleich an seine eigene Person diesen Maßstab nicht anzulegen. Die „gelehrten und frommen Leute“ werden mit Etiketten versehen, in ihre besondern Fächer geschoben und sind damit abgetan: 1. Die Materialisten und Spötter, welche alle Religion nur für ein Bündel Aberglauben halten; das menschliche Leben endet mit der

Auflösung des Körpers; ein anderes Leben oder Vorbereitung darauf gibt es nicht. 2. Die frommen Leute, welche denken, daß Wissenschaft nichts mit Religion zu tun hat; sie wenden darum die wissenschaftliche Methode nicht an, um ihren Gottesglauben zu untersuchen, der nicht auf Wirklichkeit, sondern auf eine Vermutung gegründet ist, die ihren Wünschen nicht entspricht; sie sind nicht die Liebhaber der Wahrheit, als welche sich auszugeben sie sich bemühen. 3. Andere, welche nicht umhin können, einzusehen, daß die Wissenschaft auch auf religiösem Gebiete eine Macht ist, sind falsche Apologeten und versuchen, ihren eingebildeten Glauben durch die und dünn mit sogenannten rationellen Beweisen und Theorien zu verteidigen; aber sie sind Lügner und Heuchler! Wie kann ein unerschaffenes und ewiger Veränderung unterworfenen Weltall einen persönlichen Schöpfer haben?

Der wahre Liebhaber der Wahrheit wendet sich mit Abscheu von diesen drei häßlichen und veralteten Menschenklassen ab; er sucht nicht nach Glauben oder einem religiösen System; er muß Tatsachen und Naturgesetze haben, die so unveränderlich und unvergänglich sind, wie die Grundprinzipien der Mathematik.

Wer aber, wer von den Sterblichen war auserlesen, diese mathematisch genauen Naturgesetze und Tatsachen in der Welt und in sich zu finden und sie der nach Wahrheit schmachtenden kleinen auserwählten Schar mitzuteilen? Niemand anders als Schri Dew Guru Bhagwan! Und wie? Ganz einfach! Indem man sich über all die vorerwähnten Einbildungen und lügenhaften Vorstellungen und heuchlerischen Versuche der vorerwähnten drei Klassen, insbesondere der dritten hinwegsetzt und annimmt, daß das Dew Dschoti (göttliche Licht) — was das nun auch sein mag — im Laufe der Evolution in diesem erhabenen Wesen zu immer vollständigerer Klarheit sich entwickelt. Um diesen „Dew Dschoti“ treu zu sein, mußte er seinen althergebrachten Gottesglauben gänzlich über Bord werfen, (natürlich um selbst Gott zu werden!!) damit in seinem erleuchteten Geist nun das Gebäude der wahren, auf reine Wissenschaft gegründeten Religion sich erheben konnte. Er fand nirgends einen Helfer oder Berater, während er diesen merkwürdigen Prozeß durchmachte; denn er mußte nun, kraft des Dew Dschoti in seiner Seele, all die falschen, lügnerrischen Religionsysteme der Welt prüfen und als falsch verwerfen. Er mußte der Märtyrer seiner eigenen göttlichen Seele (!) werden, des Dew Jiwon (Geist des Lebens) der ihn weiter und weiter trieb. Buddhisten, Theisten, Christen, Pantheisten, Polytheisten, alle macht er sich zu Feinden; aber er war die „Herrenseele“, die eben mit all diesen bösen Mächten, die ihn in den Abgrund der Finsternis zu stoßen wünschten, die ihn bis aufs Blut verfolgten, fertig werden konnte, in Folge des göttlichen Lichts, das in seiner göttlichen Seele leuchtete, und das ihm nun folgende Grundprinzipien offenbarte.

1. Daß die menschliche Seele nur die Lebenskraft (Jiw Saffi) im Menschen ist.

2. Daß diese Lebenskraft unter gewissen günstigen Bedingungen der



erbauende, erhaltende, bewegende Faktor ist; denn wenn sie den Körper verläßt, verfällt er.

3. Diese Lebenskraft ist wie der Körper organischen Wesens und besteht gewöhnlich aus verschiedenen Organen oder Kräften, welche den Körper aufbauen, die durch Sinne und Leidenschaften wirken und die äußeren Funktionen des Lebens ausrichten, in einigen Fällen entwickelt sie sogar altruistische Kräfte zum Wohle anderer.

4. Diese Lebenskraft oder Jiw Saffi ist jedoch auch dem allgemeinen Gesetz der Veränderung unterworfen und verändert sich durch jede Willensäußerung, nimmt entweder ab, bis sie gänzlich verschwindet, oder nimmt zu, bis sie zur höchsten Entwicklung gelangt.

5. Die Fortdauer vieler Seelen nach dem Tode ist eine unbestrittene Tatsache, (hier merkt man den Einfluß okkultistischer Schriften, wie diejenigen von Flammarion, Sir Oliver Lodge, F. W. Meyer u. a. m.) aber diese Fortdauer ist von gewissen Bedingungen abhängig: a) genügende Kraft der Jiw Saffi, den feineren Körper, (den die Okkultisten Astralkörper nennen) aus Atomen zu bilden, die nach dem Gesetz der Evolution im Tode von jedem Körper ausströmen; b) genügende dieser Atome, um einen solchen Körper herzustellen; c) gewisse günstige Umstände, welche die Jiw Saffi befähigen, diesen Körper auch zu erhalten. (Dem von gewissen Naturgesetzen begrenzten Verstande der Jünger wird hier nach unsern Ideen recht viel zugemutet!) Daher ist die Theorie von der Vergänglichkeit der menschlichen Seele ebenso verkehrt wie die von der unbedingten Fortdauer derselben.

7. Da der Mensch ein Teil des Kosmos ist, ist er innig mit den andern Teilen verwandt, und eine Verletzung derselben wirkt schädlich und zerstörend auf ihn selbst. Wenn er fortfährt, sich gegen die kosmischen Gesetze zu versündigen, so nimmt die Jiw Saffi stetig ab, bis sie, wenn nicht eine aufwärts steigende Kurve eintritt, unabänderlich in gänzlicher Auflösung endet. (Der Guru huldigt der Lehre von der „bedingten Unsterblichkeit der Seele“, welche er natürlich vorgibt, wie alles andere, durch besondere Eingebung empfangen zu haben).

8. Aus demselben Grunde aber baut der Mensch sein Jiw Saffi auf und entwickelt sie durch alle guten und altruistischen Willensäußerungen, die dem Kosmos in allen Teilen dienlich sind; dieser Aufstieg kann nur von auserlesenen Seelen in einer solchen Umgebung vor sich gehen, die sie sich selbst schaffen.

9. Darum ist es die höchste Pflicht des Menschen: a) genaue Kenntnis zu erlangen über die Gesetze, welche die Auflösung oder Entwicklung seiner Seele bedingen; b) dadurch, daß er sich in die richtige Verfassung und Umgebung bringt, alle die Kräfte und Fähigkeiten in sich zu entwickeln, welche ihn von der Devolution retten und ihm die Evolution sichern.

10. Diese höheren Kräfte eben sind das Wesen des „Höheren Lebens“, oder der Satthyadham (wahre Religion). So ist also die Grundlage dieser wahren Religion nicht der Glaube an einen eingebildeten Gott, sondern sie gründet sich auf das Gesetz der Evolution oder Devolution der Seele.

Schri Dem Guru Bhagwan hat diese alleinige wahre Grundlage der Religion entdeckt und öffnet der Menschheit den Weg aus dem Schlamm des Aberglaubens, in welchen sie versunken war; vor allem aber hat er in seiner eigenen Seele diese leben-rettenden und leben-entwickelnden Kräfte ausgelöst, daß er auf dem Gipfel dieses höheren Lebens angelangt ist, und in ihm ist die einzig wahre Bedingung enthalten, die auch anderen zu diesem Ziel verhelfen können; deswegen ist er allen, die seine Lehre hören und befolgen, ein Born der Kraft und des höheren, ewigen Lebens.

Mit Erleichterung wenden wir uns von diesem unklaren Wirrwarr ab, um zu sehen, welchen Einfluß die Persönlichkeit und die Lehren des Guru auf seine Umgebung gehabt haben. Es ist wunderbar, was für Widersprüche in der Seele des Hindu friedlich beieinander wohnen können, wie die obigen Ausführungen beweisen, und wie groß und absolut sein Glaube an eine Persönlichkeit ist, der er sich mit Inbrunst und Begeisterung hingeegeben hat. Die Anhänger des Guru sehen in ihm ihr vollkommenes Ideal, dem sie mit absoluter hingebender Begeisterung folgen. Sind die Jüder Gröbler und Sophisten einerseits, so besitzen sie andererseits eine Leidenschaft für das Wahre und Gute im persönlichen und sozialen Leben, daß sie die Inkonssequenzen und Schwächen ihrer Meister und Führer ignorieren läßt. Die Mitglieder der Dem Samadsch erkennen in dem Guru rückhaltslos ihren Meister und Führer und umgeben ihn schon jetzt mit göttlichem Nimbus. Zweifellos wird er, wenn er gestorben ist, seine Verbindung mit ihnen auf okkultistischem Wege fortsetzen und wird später in das Pantheon der unzähligen göttlich verehrten Heiligen Indiens aufgenommen werden. Es ist dem Guru gelungen, seiner Gesellschaft eine Organisation zu verleihen, die mehr oder weniger derjenigen der alten religiösen Gesellschaften Indiens gleicht. Die meisten Mitglieder und Anhänger befinden sich im Pandschab, Sindh, den Grenzprovinzen und Bombay. Doch auch in Belutschistan, Gudschrat, Radschputang, Patiala, Baroda, Kaschmir und einigen unabhängigen Staaten sind Ortsgruppen vorhanden.

Schri Dem Guru Bhagwan ist der Präsident oder das Haupt. Vier Diener oder „Schwaks“ stehen ihm zur Seite und vertreten ihn in seiner Abwesenheit, da er häufiger ab- als anwesend ist. Die Zahl der ordentlichen Mitglieder der Samadsch anzugeben, ist schwierig; der Hindu liebt eine gewisse Lockerheit und bewegt sich lieber in der Peripherie einer Gesellschaft, als daß er dem Zentrum angehört; es mag etwa tausend Eingeweichte geben, aber fünfmal so viel Novizen und noch viel mehr „Freunde“. Im Jahre 1913 (das letzte Jahr, von dem ich imstande war, mir Statistiken zu verschaffen) wurden 150 Eingeweichte durch den dazu bestimmten Ritus aufgenommen; aber beinahe 300 ließen sich als „Täter“ in die Bücher eintragen. Die Arbeiter werden in ordinierte und Laienarbeiter eingeteilt; die ersteren müssen den Eingeweichten angehören. Sie halten erbauliche oder belehrende Versammlungen in ihren „Mandalis“ oder Betplätzen ab. Bei diesen Gelegenheiten sitzen sie, ähnlich den Quäkern, vollkommen still,

in Andacht und Anbetung versunken, bis einer sich berufen fühlt aus der Fülle seines „Seelenlichts“ heraus, den andern mitzuteilen; die „Tugenden des Guru“ oder metaphysische Grübeleien und Sophistereien sind gewöhnlich der Gegenstand ihrer Betrachtungen. Sie gebrauchen einige der vedischen Gesänge, die meisten aber sind in ihrer Mitte entstanden und enthalten viel leeres Wortgeflingel. Die Dem Samadsch hat — vielleicht im Anschluß an die biblischen zehn Gebote — zehn Gebote, in denen zehn verschiedene Sünden verboten werden. Die Eingeweihten müssen das Gelübde der Erfüllung aller zehn Gebote ablegen. Der „Läter“ tut ein Gelübde, durch welches er sich bindet, die fünf Hauptsünden zu meiden, nämlich: Alkoholgenuß, Fleischgenuß, Bestechung, Diebstahl, Ehebruch; er zahlt einen gewissen Beitrag — oder auch nicht — und wohnt so viel wie möglich den Versammlungen bei, nimmt auch teil an der sozialen Reformarbeit. Die Freunde brauchen sich in keiner Weise zu binden, außer durch Zahlung eines kleinen Beitrags von etwa 3 bis 5 Mark.

Die zehn Gebote sind folgende:

I. Die ersten vier Gebote, auf meinen Beruf bezüglich:

1. Ich soll keine Bestechung annehmen.
2. Ich soll nicht mehr oder weniger messen oder wiegen, um einen andern zu überbortellen.
3. Ich soll nichts vertauschen, um einen andern zu betrügen.
4. Wenn eine Summe als Arbeitslohn vereinbart ist, soll ich nicht versuchen, weniger zu geben oder mehr zu nehmen.

(Wer indische Verhältnisse nicht kennt, könnte sich wundern, daß solche trivial erscheinenden Sachen als die wichtigsten gelten; aber wer erfahren hat, wie ganz Indien durch Betrug und Bestechung krankt, kann es wohl verstehen und wird sich darüber freuen.)

II. Ich soll nicht stehlen.

III. Ich soll nichts Anvertrautes oder Geborgtes behalten.

IV. Ich soll niemand seines Landes oder irgend eines andern Besitzums durch Gewalt oder Betrug berauben.

V. Ich soll weder Karten spielen noch würfeln oder eine Wette eingehen, welche Gewinn oder Verlust von Eigentum nach sich zieht.

VI. Ich soll kein müßiges Leben führen, wenn ich imstande bin, zu arbeiten.

VII. Ich soll mich weder Ehebruchs, Polygamie oder unnatürlichen Verbrechens schuldig machen.

VIII. Ich soll keine berauschende Substanz, wie Alkohol, Opium, Tabak, Whang, Tscharas, Tschandu (Santpräparationen) Kokain gebrauchen, bereiten, anbauen, kaufen, verkaufen oder irgend jemand geben.

IX. Ich soll weder Fleisch noch Eier essen oder jemand geben oder ihm zu überreden suchen, sie zu genießen.

X. Ich soll kein lebendiges Wesen töten, ausgenommen gewisse Gelegenhelten (giftige oder gefährliche Tiere).

Ueber diese zehn Gebote kann man sich im ganzen nur freuen. Sie sind natürlich ganz und gar dem Charakter des Inders und seines Landes



entsprechend. Es fällt uns auf, daß die humane Seite, also Pietät, Liebe, Barmherzigkeit eigentlich gar nicht beachtet, ebenfalls Zorn, Haß, Rachsucht nicht verboten werden. Das erstere liegt dem hinduistischen Gemüt fern; wir finden solche Gebote nur bei Sekten, welche sich bewußt vom Christentum haben beeinflussen lassen, wie z. B. die Brahma Samadsch oder die esoterischen Buddhisten. Von den Schewaks wird erwartet, daß sie nicht nur diese Gebote strenge befolgen, sondern auch andere dafür gewinnen. Das 9. und 10. Gebot werden besonders betont in ihren Büchern und Predigten. Die Hindu sind durch den Einfluß des Westens allgemein in Beobachtung derselben recht lag geworden, während sie doch seit den ältesten Zeiten eine Grundbedingung der Hinduanschauungen gebildet haben. Die Kaste erkennt die Dew Samadsch nicht an, und dies ist ein erfreulicher Zug. Der Nobize oder Schradha braucht nur fünf Gebote zu beobachten, nämlich I, II, VII, VIII, IX.

Die Dew Samadsch hat ihre eigene Ausbildungsstätte, wie die Arha Samadsch ihre Gurukula. Es ist dies die Dharm Wikaschala, Schule des religiösen oder höheren Lebens. Diese Stätten gleichen aber in keiner Weise unseren Seminaren oder Universitäten, sondern können eher den alten Philosophenschulen der Griechen verglichen werden. Der Knabe, Jüngling oder Mann hält sich hier kürzere oder längere Zeit auf. Es ist eher eine moralische Zugenbildung als eine wissenschaftliche Bildungsstätte zu nennen. Die Liebe zum Guten und den Abscheu vorm Bösen sucht man hier einzupflanzen. Das Leben ist ein durchaus freies. Man hört die Lehrer wann oder soviel man mag, und eins kann man vom Hindu sagen: Er ist durchaus wissensdurstig und wird nie müde, zu hören, zu lauschen. Wie sieht man die Mengen abends an den Flußufern, in den Tempelhallen zu Hunderten regungslos sitzen, ihrem Guru lauschend! Die Dharm Wikaschala teilt ihr Lehr- und Arbeitsfach in fünf Perioden, und es steht den Jüngern frei, sich an einer beliebigen Anzahl zu beteiligen. Zum Eintritt in das Stadium erst des Schradha, dann des Schewak bedarf es einer geheimnisvollen Zeremonie; die „Arbeiter“ wieder haben ihren eigenen Ritus. Verschiedene Lehrer, Beamte, Kaufleute meiner Bekanntschaft nahmen Urlaub, um an einer oder mehreren Sessionen der Dharm Wikaschala teilzunehmen. Vorträge und praktische Anleitung werden von Panditen (Professoren) der Samadsch erteilt. Unter ihrer Anleitung besuchen sie auch Ferospur und die benachbarten Dörfer, um dort zu predigen und Versammlungen zu halten. Propaganda durch Straßen- und Basarpredigten sind ein charakteristischer Zug der Dew Samadsch. Seelenpflege und soziale Arbeit gehören zu ihrem Programm. Ihre feierlichen Andachtsübungen heißen Sat Sang (Heilige Gemeinschaft).

Die Arbeit der Samadsch kann man kurz hin in erzieherische und soziale einteilen. Ferospur ist, wie schon aus Obigem hervorgeht, der Mittelpunkt ihrer Organisation und Arbeit. In Moga, in demselben Distrikt, haben sie eine Knabenhochschule mit Internat. Dieselbe steht unter Regierungsaufsicht, gehört also zu den sogenannten „Aided Schools“ (unterstützten Schulen) wie die neuesten Privatschulen Indiens. Vorausgesetzt,

daß das vorgeschriebene Pensum erledigt wird, hat die Schule natürlich vollkommene Freiheit in bezug auf moralische und religiöse Unterweisung. Die hier zur Schule gehenden Knaben sind nicht Kinder von Mitgliedern, noch brauchen sie die Wsicht zu haben, solche zu werden; aber sie werden aufs sorgfältigste in den theoretischen und praktischen Grundsätzen der Dew Samadisch unterrichtet. Die Zahl der Internen war im Jahre 1913 über 150; viele der älteren Schüler legen die Gelübde des „Schradra“ ab, oder sie verpflichten sich, ein oder das andere der in den zehn Geboten erwähnten „Laster“ zu meiden, wozu besonders Alkohol- und Fleischgenuß gerechnet werden.

Eine entsprechende Mädchenhochschule ist in Ferozpur selbst, von wo aus auch die Schülerinnen matrikulieren können, die einzige Hindu-Privat-Mädchenschule im Pandschab, in der das der Fall ist. Die Mädchen lernen von Anfang an auch Hindi und Sanskrit. Ein bemerkenswerter Zug ist, daß ein verheirathetes Paar an der Spitze steht: Schriram Sardar Gurmukhsingh, ein edler, uneigennütziger Mann, der von seiner Gattin, einer feingebildeten, intelligenten Dame der Dew Samadisch, in seiner Arbeit unterstützt wird. Die Mädchen unserer Provinz, die dorthin zur Erziehung geschickt wurden, zeichneten sich alle durch Intelligenz, Liebenswürdigkeit und eine wirklich idealistische Lebensauffassung aus; d. h. sie hatten einen bewußten Lebenszweck, und der war, anderen zu helfen, und für andere zu leben. Daß sich damit ein gut Teil kindischer Arroganz mischte, ist nicht zu verwundern; halten sie doch sich und ihre Gemeinschaft für die einzig Auserwählten der Welt, die alles wissen und dazu berufen sind, die umnachteten „Andern“ zu erleuchten. In dieser Schule befinden sich etwa 60 Interne, aber sehr wenige Tages Schülerinnen. Außerdem besitzt die Dew Samadisch noch drei Schulen für Mädchen höherer Klassen, und zwei solche für Kastenlose. Knabenschulen hat sie keine weiteren. Bei der neuerlichen Überflutung des Landes mit Knabenhochschulen jeder Art, ist es für eine neue Gemeinschaft schwer, festen Fuß zu fassen.

Zur erzieherischen Arbeit können wir vielleicht auch die Preßtätigkeit rechnen. Die Dew Samadisch hat vier Monatschriften, je eine in Hindi, Urdu, Sindhi und Englisch, und gibt eine Anzahl von Hefchen und Flugblätter heraus, deren Inhalt sich mehr oder weniger wiederholt.

Die soziale Arbeit besteht hauptsächlich in der Beeinflussung anderer Individuen darauf hin, eins oder mehrere der betreffenden Gelübde abzugeben; doch tun die Samadisch-Glieder sich stets auch eifrig hervor beim Almosengeben, Löschung von Bränden, Rettung von Ertrinkenden usw. Jedesmal sorgen sie dafür, daß die Sache ordentlich bekannt gemacht wird, z. B. über die Rettung eines Büffelfalbes aus dem Flußschlamm, über die Versorgung einer alten, kranken Kuh, die man hungernd umherirren findet, werden schnelligst Flugblätter geschrieben und verbreitet. Zwei junge Männer helfen einem vom Rad gefallenem Knaben, der dabei einen Beinbruch erlitten hat, nach Hause; auch dies wird sorgfältigst in einer Monatschrift hervorgehoben und gerühmt. Wie anders dagegen die großartige soziale Arbeit, die Mr. Tindall Viscose mit seinen Knaben in der

Missionshochschule in Erinagar betreibt! Da liegt der Schwerpunkt auf dem „auf daß ihr von den Menschen nicht gesehen werdet.“ In Batinda, Ferozpur und Rawalpindi hat die Dew Samadisch neuergings Witwenheime oder Mari Mshram; doch haben sie auf diesem Felde noch nicht viel Erfolg gehabt, da die betreffenden Witwen meist wieder bald fortlaufen.

Kranken umsonst Medizin zu geben, gilt als ein sehr verdienstliches Werk in Indien; so zeichnen sich die Mitglieder auch in dieser Hinsicht aus. Man kann nicht umhin, zu merken, daß die Christen in ihrer praktischen Liebestätigkeit doch der Dew Samadisch ein gutes Beispiel gegeben haben, obwohl sie selbst das heftig bestreiten würden.

Eine ihrer Hauptbestrebungen in der Beeinflussung anderer ist die Brahmatscharia, d. h. Knaben und Mädchen nicht unter dem Reifealter zu verheiraten und auch Witwen die Wiederverheirathung zu gestatten. Der Guru hat ein Buch herausgegeben: „Dew Ametschatau Bidhi“ d. h. über die häuslichen Ceremonien, das in folgenden Punkten durchgreifende Aenderungen vorschlägt: betreffs der Namkaran oder Namensgebung (unserer Taufe entsprechend), die, besonders bei Knaben mit endlosen Ceremonien, Fasten, Tänzen — von berufsmäßigen Tanzmädchen, also Prostituirten, ausgeführt — und Ausgaben verknüpft ist; ferner betreffs der Getreideaustheilung und Opfermahlzeiten zu Ehren der Verstorbenen (Pitra), betreffs der Verlobungs-, Hochzeits- und Verbrennungszeremonien, die mit unsinnigen Ausgaben verbunden sind und häufig die jungen Leute schon mit Schulden belasten, die sie ihr ganzes Leben nicht abzahlen können und als einziges Erbeil ihren Kindern vermachen. Die abergläubischen und unsittlichen Gebräuche bei diesen Ceremonien zu beseitigen, ist ebenfalls der Zweck des Buches.

Ein anderes Buch des Guru ist das über „Gute Manieren“ sat halat, welches auch recht gute Rathschläge und Vorschläge enthält. Die Dew Samadisch ist nicht populär in Indien. Der Hauptgrund scheint ihr atheisticches Bekenntnis zu sein. Obwohl sie im tiefsten Grunde Pantheisten sind, wie eben alle Indier, nehmen sie jede Gelegenheit wahr, Freunde und Feinde zu versichern, daß es für sie keinen Gott mehr gäbe, und daß sie ohne einen solchen Gottesbegriff viel besser auskämen, mit einer gewissen Verachtung blicken sie auf die Schwächlinge, die noch eines Gottes bedürfen. Im allgemeinen zeichnen sich die Mitglieder durch streitsüchtiges, rechthaberisches, wenn nicht arrogantes Benehmen aus. Sie sind im höchsten Grade aggressiv, was bei dem sonst so passiven Hindu doppelt auffällt; doch ist dies auch ein Merkmal der Arya-Samadisch. Sie fordern die Feindschaft der Menge heraus, und man kann ihnen anmerken, daß sie gern als Märtyrer der Wahrheit gelten wollen. In ihren Schriften zählen sie mit Genugthuung die Steinwürfe und Schimpfworte auf, die ihnen zuteil geworden sind. Versuchen sie z. B. bei christlichen Versammlungen oder Straßenpredigten Störungen, was sie gern tun, und werden sie auf noch so rücksichtsvolle Art zur Ruhe gewiesen, so benutzen sie dies sogleich als Gelegenheit, ihren Wahrheitsdrang und ihr Märtyrertum im Interesse desselben zu betonen.



Im ganzen dürfen wir wohl die Dew Samadsch zu den hoffnungsvollen modernen Bewegungen in Indien rechnen. Alles, was die Ungewissenheit mit den alten vererbten moralischen und sozialen Zuständen zeigt und nach Besserung strebt, darf dahin gerechnet werden. Der Wege, auf denen der Hindu sucht, sind viele; und da wir wissen, daß es der Herr den Aufrichtigen gelingen läßt, wird er auch den aufrichtigen und wahrheitsuchenden Seelen der Dew Samadsch zum Lichte verhelfen.



## Neuere Bewegungen im katholischen Missionslager.

Von Missionsinspektor E. Ariele, Barmen.

(Schluß.)

Schmidlin will für die Beteiligung an der Mission den Grundsatz der Freiwilligkeit festhalten. Zwar seien alle Katholiken moralisch verpflichtet, die Missionsaufgabe der Kirche durch ihre Mitwirkung zu ermöglichen. Aber der einzelne Anteil muß „nach Form und Umfang dem individuellen Gewissen überlassen bleiben.“ Nicht ein Widerspruch gegen die Freiwilligkeit, die keinerlei Zwang duldet, sondern ihre notwendige Ergänzung ist „die Organisation der Missionspflege“, schon um die zügellose Zersplitterung und ein ungeregeltes Durcheinanderarbeiten zu vermeiden. Diese Organisation ist vorhanden in den Missionsgesellschaften und Missionshäusern. Schmidlin befürwortet stark „im Unterschied zu früheren Jahrhunderten“ diese „freigesellschaftliche Form“ des Missionsbetriebes und weist dabei ausdrücklich auf die protestantische Mission hin. Natürlich erleidet diese „Freigesellschaftlichkeit“ entsprechend dem katholischen Kirchenbegriff eine starke Einschränkung. Während eine evangelische Missionsgesellschaft sich etwa als Beauftragte der Missionsgemeinde fühlt und der Kirchenbehörde völlig frei gegenübersteht, wenn auch in einem freundschaftlichen Verhältnis zu ihr, „ist es ganz natürlich, daß die katholischen Missionsgesellschaften als Beauftragte der obersten Kirchen- und Missionsleitung“ auftreten. Schon „das hierarchische Prinzip“ der katholischen Kirche duldet eine solche Trennung zwischen freier Gesellschaft und Kirchenbehörde, wie bei den protestantischen Missionen, nicht. Aber aus triftigen Gründen liegen die Heimatkirchlichen und missionarischen Interessen und Gewalten in verschiedenen Händen. Episkopat und Heimatklerus haben „Recht und Pflicht, die heimatische Missionsförderung und Missionspropaganda bis zu einem gewissen Punkt zu überwachen“. Aber sie sind unmittelbar nur für die Heimatkirche, nicht für die Mission da. Für die Mission sind eigene Organe vorhanden, die sich nicht mit den Organen für die Heimatkirche decken noch restlos unter ihnen stehen. Rein begrifflich (abstrakt) steht der kirchlichen Gewalt wohl das Recht zu, Regeln und Bedingungen, Grenzen und Schranken für die heimatische Missionsbetätigung aufzustellen. Aber sie wird „die Ausübung dieses Rechtes aus eigener Amtspflicht dem Wohl der Mission unterordnen und der Eigenart des Missions-

wesens anpassen und dieser große Freiheit gewähren.“ Dazu treten dann noch allerhand päpstliche und allgemeinkirchliche Vergünstigungen und Ausnahmestellungen (Exemptionen), die einzelnen Missionsgesellschaften bewilligt sind und der Mission eine Sonderstellung zuweisen.

Aus dieser so gekennzeichneten kirchlichen Stellung der katholischen Missionsgesellschaften ergibt sich ihr Verhältnis zu den sie unterstützenden Kreisen, d. h. der Missionsgemeinde und den Missionsvereinen. Ihnen gegenüber kommt der Missionsgesellschaft durchaus eine Autoritätsstellung zu. Die zu Vereinen organisierte Missionsgemeinde hat grundsätzlich keinerlei Mitleitungs- und Mitregierungsbefugnisse. Sie darf keine „Bevormundung“ beanspruchen, sondern sie hat sich „mit der bescheidenen Rolle eines Hilfswerkes zu begnügen“, d. h. lediglich nur für die Geldbeschaffung zu sorgen. Allerdings wird gesagt, daß die Missionsgesellschaften durch „stärkere Heranziehung und Mitwirkung (?) der Wohltäter, durch gründlichere Information der Missionsgemeinde und regere Fühlungnahme mit ihr nur gewinnen könnten“. Aber eine wirkliche Anteilnahme an den Geschäften, ein Anspruch auf Rechenschaftsablage steht den Vereinen grundsätzlich nicht zu. Generalversammlungen, zu denen die evangelischen Missionsgesellschaften die Vertreter ihrer Missionsvereine um sich sammeln, sind also auf katholischer Seite undenkbar. So erfolgt dann bekanntlich ja seitens der katholischen Mission auch keine öffentliche Rechnungsablage, wie das bei der evangelischen Mission allgemein üblich ist. Sie ist katholischerseits auch für die katholische Mission gefordert worden. Aber nur „aus statistischem Interesse“; also nicht grundsätzlich. Schmidlin kommt auf die Rechnungsablage nur in einer Fußnote zu sprechen, um zu sagen, daß es eine sehr heikle Frage sei, die er nicht anschnitten wolle. Wir erfahren also auch nicht seine persönliche Stellung. Es wäre ja denkbar, daß er eine solche Rechnungsablage, wenn auch nicht grundsätzlich für geboten, so doch für zweckmäßig halte. Er sagt aber ausdrücklich, daß sich eine solche Rechnungsablage überhaupt nur beziehen könne auf die „Missionsalmosen“, d. h., wenn wir recht verstehen, auf die freien Gaben der Missionsgemeinde, also nicht etwa die Gesamtabrechnung über Einnahme und Ausgabe in sich zu schließen hätte. Wir erfahren, daß eine „private“ Rechnungsablage über die Missionsalmosen jetzt schon erfolgt, und zwar gegenüber der römischen Missionsbehörde, nicht etwa also der heimatischen Missionsgemeinde.

Was in dem Aufsatz dann weiter gesagt wird über die verschiedensten Gestaltungen der modernen Missionsbewegung (Missionskonferenzen, Pfarrer-, Lehrer- und sonstige Berufs- und Standesvereinigungen für die Mission, Arbeit auf höheren und niederen Schulen, Universitäten usw.) können wir übergehen. Die ausgesprochenen Erfahrungen und Wünsche stimmen wesentlich mit dem überein, was man darüber auch in evangelischen Aufsätzen sagen würde.\*) Mit großem Nachdruck verlangt nun aber

\*) Auch was Schmidlin über das Verhältnis des Nationalen und Internationalen in der Mission zu einander, freilich nur kurz, fast nur andeu-

Schmidlin für diese so „verschieden aufgebauten und von einander unabhängigen Missionsorganisationen“ eine, aus ihnen herauswachsende Gesamtvertretung, ein „innergesellschaftliches Vermittlungsorgan zur sachverständigen Beratung und Entscheidung der Fragen und Bedürfnisse“, d. h. einen Missionsausschuß. Auch bei dieser Gelegenheit weist Schmidlin wieder auf das protestantische Vorbild hin. Zwar besteht auch auf katholischer Seite bereits ein „Missionsausschuß“; aber nur ein sogenannter. Denn er wird gebildet durch die Missionskommission innerhalb des Zentralkomitees der Katholikentage, ist also auch mit seinen Befugnissen und seinem Wirkungskreis nur auf diese beschränkt. Seine Mitglieder sind der Vorsitzende (Fürst Löwenstein) und ein Schriftführer, sonst fast nur Parlamentarier. Die Vertreter der Missionsgesellschaften und Missionsvereine, soweit sie die Katholikentage besuchen, sind nur Gäste. Schmidlin hat schon wiederholt die Bildung eines „wirklichen Missionsausschusses“ angeregt, so zuletzt noch „am Vorabend des (bekannten) Kölner (missionswissenschaftlichen) Kursus“ vom Jahre 1916. Ein solcher Missionsausschuß müsse sich zusammensetzen „aus den Vertretern aller berufenen Missionsstellen (Episopat, Missionsgesellschaften, =vereine, =konferenzen, =wissenschaft) und sich selbst Verfassung, Leitung, Aufgabe, Arbeitsweise usw. vorschreiben“.

Von nicht geringer Bedeutung für das gesamte katholische Missionswesen ist den katholischen Missionsblättern zufolge die Veröffentlichung des neuen kirchlichen Gesetzbuches vom 29. Juli 1917 (Codex Juris Canonici). Die katholische Presse feiert die Herausgabe dieses Gesetzbuches als ein weltgeschichtliches Ereignis unter dem Pontifikat

tungsweise, ausführt, könnte mutatis mutandis in einem evangelischen Blatt stehen. Die Weltmission trägt an sich „ein internationales Gepräge“; wenn er hinzusetzt, die katholische noch stärker als die protestantische, so machen wir dahinter allerdings ein Fragezeichen. Um dieser ihrer Wesensart willen hätten sich die Missionen und Missionare draußen jeder politisch nationalen Propaganda zu enthalten und sich auf die rein religiöse Beeinflussung zu beschränken. Damit stehe nicht im Widerspruch, daß das seinem Endziel und Wesen nach internationale Missionswerk „in seiner Ausführung und in seinem Ausgangspunkt nach Ländern und Völkern auseinanderfalle“, ebensowenig, daß jede Nation sich für die von ihr selbst ausgehenden Unternehmungen besonders verpflichtet fühle. Immerhin scheint hier für das katholische Empfinden und Denken eine gewisse Schwierigkeit vorzuliegen. Schmidlin meint, daß rein theoretisch nichts im Wege stünde, daß die ganze „Missionshilfe“ in dem Sinne national organisiert wäre, daß sämtliche Missionsgesellschaften und Missionsvereine „sich nach Nationen gliederten“, oder aber umgekehrt, daß „der Aufbau auf der ganzen Linie international“ wäre. Er hält für das richtigste „die tatsächlich vorhandene Mischung beider Elemente“, d. h.: daß neben den Weltvereinen, die in Deutschland durch ihre Zweige vertreten sind (z. B. der Verein der Glaubensverbreitung, der Kindheit-Jesu-Verein u. a.) noch besondere Vereine für das deutsche Missionswerk als solche vorhanden seien. Beide, die allgemeinen, kosmo-



Benedikt XV. Das neue kirchliche Gesetzbuch will nicht nur das bisher geltende Recht übersichtlich zusammenstellen (kodifizieren), sondern es „den stark veränderten Zeitverhältnissen anpassen, teils durch Abänderung bestehender Vorschriften, teils durch Schaffung neuer Richtlinien“ (S. M. 46, 26). Es bringt zum Teil also auch eine Neuordnung. Sein Machtbereich erstreckt sich auf die gesamte Kirche, d. h. auch auf die gesamten in- und ausländischen Missionsangelegenheiten. Das ist für die Mission nun deshalb von besonderer Bedeutung, weil es in ihr bisher fast völlig an einer übersichtlichen Zusammenfassung des wirklich geltenden Rechtes fehlte, wenn überhaupt ein allgemeines Missionsrecht vorhanden war. So betrafen z. B. bisher die meisten Erlasse und Verordnungen des päpstlichen Stuhls nur einzelne Missionsgebiete und hatten zunächst nur für diese Rechtskraft; andere Bestimmungen waren, weil zu verschiedenen Zeiten und unter verschiedenen Voraussetzungen erlassen, mit einander kaum in Einklang zu bringen. Für viele wichtige Fragen bestanden überhaupt noch keine festen Entscheidungen. Die Befugnisse, die Pflichten und Rechte, wie die ganze rechtliche Stellung der missionarischen Amtsträger waren noch längst nicht so festgelegt, wie bei dem heimatlichen Klerus. Hier schafft nun das neue Gesetzbuch Wandel. „Die katholischen Missionen“ sprechen von zum Teil „tief einschneidenden Bestimmungen“, durch die „dem überseeischen Missionswesen vielfach ein ganz neues Gepräge aufgedrückt würde, das manchen Missionar überraschen dürfte“ (S. M. 46, 25); und ein Aufsatz des Universitätsprofessors Dr. Lux in der Zeitschrift für Missionskunde spricht von einer „Umformung“, die sich nicht mit einem Schlage in die Praxis umsetzen ließe . . . Es „müssen die älteren Bestimmungen gegenüber dem neuen Recht in genauer Prüfung abgewogen werden, um feststellen zu kön-

politischen und die besonderen nationalen Vereine könnten sich gegenseitig ergänzen und schiedlich friedlich nebeneinander hergehen. Es müsse dann allerdings auch von den Weltvereinen gefordert werden, daß sie auch wirklich international seien, d. h.: die verschiedenen Nationen nach Maßnahme ihrer Leistungen an der Gesamtleitung teilnehmen lassen, was z. B. von dem Verein zur Glaubensverbreitung nicht genügend geschehe. Schmidlin bekennt sich bei dieser Gelegenheit ausdrücklich zu der Erklärung, die der Kölner Erzbischof v. Hartmann inachen über den A.V. abgegeben hat, daß es dem A.V. gänzlich fernliege, sich von dem Weltverein zur Verbreitung des Glaubens zu trennen; daß er wohl die deutschen Missionen unterstützen, aber nicht den Miß, der gegenwärtig die Völker spaltet, erweitern, sondern überbrücken helfen wolle. Schmidlin legt offenbar Wert darauf, daß aus seinem Widerspruch gegen den A.V. keine falschen Schlüsse gezogen werden, als beruhe dieser sein Widerspruch auf einer gegenteiligen Stellung zum internationalen Grundcharakter der katholischen Weltmission und dem sich daraus ergebenden Verhältnis zum Nationalen. Tatsächlich richtet sich ja auch, wie wir sahen, sein Hauptwiderspruch gegen die angemaßten Führer, um nicht zu sagen Monopolstellung des A.V., dem gegenüber über andere „Unternehmungen durchaus zurecht bestehen.“

Der Verfasser.

nen, was erhalten bleibt und was als beseitigt zu betrachten ist" (B. M. 8, 26). „Die einzelnen Missionsgesellschaften werden selbst nachzuprüfen haben, welche Gerechtsame, Privilegien und Indulte ihnen erhalten und welche ihnen verloren gegangen sind" usw.

Es ist natürlich für einen Außenstehenden sehr schwer, wenn nicht unmöglich, auch nur einigermaßen die Wirkung dieses neuen Gesetzbuches für das Missionswesen abzuschätzen. Selbst für einen katholischen Kirchenrechtslehrer scheinen nicht alle Bestimmungen und ihre Anwendung auf das Missionswesen ohne weiteres klar zu sein. „Es handelt sich da sogar oft um Fragen, die nicht so kurzer Hand affirmativ oder negativ beantwortet werden können" (B. M. 8, 28). Es hat auch für uns zu wenig Interesse, wie im allgemeinen und besonderen die Rechte und Pflichten, die Amtsbeziehungen und Befugnisse der Missionare, der apostolischen Vikare und Präfecten, der Missionsbischöfe und dergleichen umschrieben werden. Nur das eine sei gesagt: Man gewinnt stark den Eindruck, und das ist ja wohl auch der Zweck der Ausdehnung der Rechtskraft des Gesetzbuches auf die Missionsgebiete, daß das gesamte überseeische Missionswesen viel enger noch als bisher mit dem heimatischen Kirchenwesen verbunden wird. Soweit das nur irgend möglich ist, wird hier alles einheitlich zusammengefaßt und zusammengeketzt. Und diese Vereinigung und Gleichstellung mit dem heimatischen Kirchenwesen geschieht letzten Grundes zu dem alleinigen Zweck, die restlose Unterstellung des gesamten Missionswesens unter Rom vollkommen einwandfrei festzustellen und durchzuführen und keinen noch so leisen und schüchternen Gedanken an eine gewisse Sonderstellung aufkommen zu lassen. Die die Missionsgebiete leitenden apostolischen Vikare oder apostolischen Präfecten haben den Missionaren gegenüber dieselben Vollmachten, wie die heimatischen Bischöfe gegenüber den Geistlichen ihrer Sprengel, d. h. sämtliche Missionare, sie mögen einer Gesellschaft und einem Orden angehören, welchem sie wollen, sind ihnen unterstellt. Andererseits sind die apostolischen Vikare und Präfecten wiederum gehalten, gleichfalls wie die Bischöfe, sich regelmäßig in bestimmten Abständen dem Papst zur Rechenschaftsablegung vorzustellen und alle fünf Jahre einen genauen Bericht über den Stand ihres Sprengels nach Rom einzusenden.

Von besonderem Belang scheinen uns nun aber noch zwei Bestimmungen des kirchlichen Gesetzbuches zu sein. Beide betreffen die Propaganda, diese bekannte oberste Missionsbehörde. Die eine ist, daß der Amtsreich der Propaganda insofern erweitert wird, als ihr künftighin ohne weiteres auch alle geistlichen Körperschaften (*societates ecclesiasticorum*) und Bildungsanstalten unterstehen, „welche ausschließlich zu dem Zweck gegründet sind, neue Kräfte für die auswärtigen Missionen heranzubilden". Die Propaganda hat über Einrichtungen und Regeln, die Art der Verwaltung und über die Weihe der Mitglieder und Zöglinge zu befinden. Mit anderen Worten, sämtliche Missionsseminare und Missionshäuser sind ihr unterstellt. Vielleicht gehen wir nicht fehl, wenn wir in dieser Bestimmung ein gewolltes und beabsichtigtes Gegengewicht gegen „die freigesellschaftliche Form" des modernen Missionsbetriebes sehen, wie er auch in der katholischen Mission Platz gegriffen hat (vergl. oben).

Von noch größerer Wichtigkeit erscheint uns aber eine andere Bestimmung. Die bisherige besondere Abteilung der Propaganda für die orientalischen Angelegenheiten ist aufgehoben. An ihre Stelle ist am 1. 12. 17. eine völlig neue, selbständige und von der Propaganda unabhängige, ihr fozusagen ebenbürtige besondere Behörde getreten, die vom Papst in eigener Person als ihrem Präfekten geleitet wird: die Congregatio pro Ecclesia Orientali. Mit dieser Kongregation ist dann weiter verbunden worden, nach dem Vorbild des bekannten Propagandaskollegs, ein päpstliches Institut für orientalische Studien. In ihm werden folgende Fächer getrieben: Theologie mit besonderer Berücksichtigung der orientalischen Kontroverslehren, orientalische Patristik, Dogmengeschichte, Völker-, Länder- und Altertumskunde des Morgenlandes, endlich die politische Verfassung der orientalischen Nationen. Bemerkenswert erscheint noch, daß das Institut nicht nur römischen Katholiken und unierten Orientalen offensteht, sondern auch den sogenannten Orthodoxen, d. h. den nicht mit Rom unierten Orientalen. Die R. M. (46, 142) bemerken dazu: „Die Vorlesungen werden diese (die Orthodoxen) ohne Aufdringlichkeit in die Lage versetzen, der Wahrheit auf den Grund zu kommen. Die Darlegung der katholischen Lehre und der orthodoxen Lehre soll parallel erfolgen, damit jeder selbst die Quellen kennen lernen kann, aus denen die eine wie die andere hervorgeht. Die Orthodoxen, die das neue Lehrinstitut besuchen wollen, werden sich bald überzeugen, daß die katholische Kirche das Licht nicht zu scheuen braucht.“

Diese neue Gründung der Kongregation für die orientalische Kirche mit ihrem orientalischen Institut ist ein beredtes Zeichen, wie Rom gerade jetzt dem Orient eine erhöhte Teilnahme zuwendet. Warum gerade jetzt, ist klar. Der Orient ist durch den Weltkrieg dem Abendlande nähergerückt als je. Rom sieht dort neue große Möglichkeiten für sich auftauchen. Dafür trifft Rom seine Vorbereitungen und dazu rüstet es sich. Was die Propaganda für die Heidenmission ist, das soll die orientalische Kongregation für die Arbeit im Orient sein. In einem Geleitwort spricht der Papst „den lebhaften Wunsch aus, den alten Kirchen des Orients wieder zu ihrem früheren Glanze zu verhelfen . . . In eindringlichster, wirkungsvollster Weise zeigt er den Orientalen seine volle Zuneigung und väterliche Liebe.“ Die R. M. (46, 142) schreiben ganz offen: „Man sieht aus allem, in welchem Grade die Sorge für die Kirche des Orients den Heiligen Stuhl beschäftigt. Kein Wunder! Für den Orient stehen wichtige Entscheidungen bevor. Der Weltkrieg hat auch auf diese Länder und Völker tiefgehende Wirkungen ausgeübt. Er kann sein schläfriges Stillleben nicht in der bisherigen Weise weiterführen und muß einen engeren Anschluß an den Westen suchen. Nur durch ein festeres Anlehnen an die römische Weltkirche wird die orientalische Kirche sich in ihrer berechtigten Eigenart erhalten.“





## Die Loyalität der deutschen Missionare.

Vor dem Krieg beabsichtigte ich einen Artikel über mißverständenes Deutsch. Wir reden z. B. von Teerjaden, ohne daran zu denken, daß im Englischen, woher das Wort stammt, Jach scherzhafte Abkürzung für Jakob ist. Es wird immer mehr Sitte zu sagen „den Vorhang, den Schleier lüften“. Das Wort hat mit Luft nichts zu tun, sondern ist das englische list, mundartlich deutsch „lupfen“. Eine Wasser- oder Windhoose hat mit unserem Kleidungsstück nichts zu tun; im Englischen ist hose ein Schlauch oder ein langer, enganliegender Strumpf.

Jetzt im Krieg wäre es nötiger, den Engländern falsch übersetztes Deutsch zu beleuchten. Welchen Unfug hat die Northcliffe Presse mit der falschen Deutung der Cadaverwertung getrieben! Die Franzosen haben allmählich darüber gelacht, aber wer weiß, was in der Zukunft Heiden und Mohammedaner über uns sagen werden. Den Titel des Kaisers „oberster Kriegsherr“, den jeder deutsche Soldat wohl versteht, übersetzen sie mit War Lord und mißbrauchen diese Uebersetzung zu allen möglichen Schlüssen. Vielleicht fragen sie sich einmal, was für ein Lord dann der Bauherr oder der Gerichtsherr ist. Die Weigerung der Engländer, unsere Zivilinter- nierten herauszugeben, wird immer wieder damit begründet, daß damit dem deutschen Heer Tausende von Reservisten zugeführt würden. Wir greifen uns an den Kopf und fragen uns, was denn die paar tausend Mann, zudem halbverhungert und siech, bei den heutigen Millionenheeren ausmachen. Aber der Engländer versteht eben das Wort Reservist in seinem Sinn: im englischen Heer sind die Reservisten Berufsoldaten mit zwölf Dienstjahren, also Leute, die genug vom Waffenhandwerk verstehen, um sofort als Unteroffiziere oder Offizierstellvertreter verwendet werden zu können.

All diese Dinge hätten unerwähnt bleiben können, wenn nicht christliche Zeitungen darauf hereingefallen wären, auch Missionszeitschriften wie die sonst so wertvolle Church Mission Review. Zugleich dienen sie als Beweis dafür, wie wir uns schon im Kleinen nicht mehr verstehen; was Wunder, daß im Großen die Kluft auch zwischen deutschen und englischen Missionaren sich immer mehr weitet.

Professor Gaud schrieb noch kurz vor seinem Tod: „Ich habe manchmal den Eindruck, als wiederhole sich die Geschichte vom babylonischen Turmbau. Zwar die Sprachen sind nicht verwirrt, aber die Vorstellungen und Begriffe, so daß wir uns nicht mehr verstehen können. Gott mög's bessern.“

In den älteren Jahrgängen der Allgemeinen Missionszeitschrift hat Professor Warneck wieder und wieder englische Missionare in Schutz genommen gegen den Vorwurf deutscher Forscher, sie betätigten sich zugleich politisch für die Erweiterung englischer Macht. Er hatte damals sicher Recht. Aber wenn bei den Verhandlungen der schottischen freikirchlichen Synode von leitender Stelle (1917) behauptet wurde, die deutschen Missionare hätten früher in vorbildlicher Weise allein das Reich Gottes ausgebreitet, in den letzten Jahren aber sich zu Werkzeugen des deutschen Imperialismus her-

gegeben, so trifft diese unbewiesene Behauptung offenbar auf die Engländer selber zu. Man sucht keinen hinter dem Ofen, man sei denn selbst dahinter gesteckt. Tatsächlich sah ich in dem von Rev. Baxter herausgegebenen *Christian Herald* eine triumphierende Bemerkung des Inhalts, nach englischen Missionszeitschriften hätten englische Missionare in Deutsch-Ostafrika ihre eingeborenen Christen den anrückenden britischen Truppen zugeführt. In die gleiche Kategorie gehört der Ausspruch eines britischen Beamten gegenüber einem Neutralen, der für die halbschweizerische Basler Mission eintrat: in der Mission stecke deutsches Geld und der Deutsche bezahle bekanntlich keinen Pfennig ohne sichere Aussicht auf Gewinn. Auch dieser Pfeil springt auf den Schützen zurück.

Die Beschuldigungen, die deutschen Missionare seien nicht mehr neutral gewesen, sind noch nie im einzelnen genannt, geschweige denn mit Tatsachen belegt worden. Aber sie werden in England immer geglaubt werden, weil man sie für ganz natürlich hält. Die Wurzeln des Unterschieds zwischen beiden Völkern liegen meines Erachtens nicht bloß in der Meinung der Angelsachsen, daß die Demokratie in ihrem Sinn ein Ergebnis der Lehren des Neuen Testaments sei. Er liegt tiefer. Die weitaus meisten deutschen Missionare sind Lutheraner strengerer oder milderer Richtung, die Angelsachsen sind entweder Calvinisten oder wie die Anglikaner noch halbrömisch. Es ist bekannt, wie genau Luther sich an die paulinische Mahnung Römer 13, 1 ff. gehalten hat, wie er auch in Gewissensfragen nur den passiven Widerstand erlaubt hat. Mit großer Entschiedenheit hat er sich gegen den politischen Zusammenschluß der evangelischen Reichsstände gegen den Kaiser gewehrt und nur nachträglich und widerstrebend hat er sich die Zustimmung zum Schmalkaldischen Bund abringen lassen. Und seine Schüler waren seiner würdig: der schmalkaldische Krieg war von vornherein verloren, weil die evangelischen Fürsten aus Luthers Schule vom Recht ihres bewaffneten Widerstands gegen Karl V. innerlich nicht überzeugt waren. Es ist ja immer ein betrübender Gedanke, wie Mitteleuropa heutzutage konfessionell aussehen würde, wenn die Lutherischen in der Gegenreformation vorgegangen wären wie die Calvinisten.

Zwingli und Calvin haben entscheidende politische Rollen gespielt, und ihre Schüler haben überall sich gegen die katholische Obrigkeit mit den Waffen erhoben; und zählen diese Waffentaten zu den glorreichsten Wittern der Geschichte ihrer Länder. In Holland haben sie sogar die Obrigkeit vertrieben; in England dem König den Kopf vor die Füße gelegt, und der Dichter des verlorenen Paradieses hat in einer großen lateinischen Denkschrift diesen Schritt gerechtfertigt. Die lutherischen Salzburger sind ausgewandert, ohne Schwertfisch, die calvinistischen Kaiserarden und Hugenotten haben blutig gekämpft und sind erst ausgewandert, als ihnen die Vernichtung drohte.

Im Anfang des Kriegs ist auch in Indien zu gunsten der lutherischen Missionare geschrieben worden, sie seien der Obrigkeit untertan um des Gewissens willen Römer 13, 5 und erzögen auch die Eingeborenen in diesem Sinn. Erst später haben Böswillige oder der Mission entfernt

Wohnende diese Lohalität mißdeutet als Lohalität gegen das Deutsche Reich und damit Mhohalität gegen die Briten. Wer die Tatsachen und namentlich die Personen einigermaßen kennt, weiß, daß die deutschen Missionare tatsächlich das Opfer gebracht haben, ihre deutsche Gesinnung im Herzen zu bewahren und lokal mitzuarbeiten an der Hebung von Völkern, die nicht unter deutscher Oberherrschaft standen. Galten das die Engländer für unmöglich, so sollen sie sich nicht darüber wundern, wenn andere Völker (z. B. die Franzosen in Madagaskar oder die Chinesen und Japaner) daraus naheliegende Folgerungen für die Behandlung englischer Missionare ziehen. Oder heißt es da auch: Halt, Bauer, das ist was anderes? J.



## Chronik.

Die Basler Mission in Indien. Missionsinspektor D. Frohnmeyer gibt im Augustheft des G.M.M., S. 267ff. einen zusammenfassenden Rückblick auf diese indische Tragödie, welche in manchen Punkten die von uns von Zeit zu Zeit gegebenen Nachrichten ergänzt. Danach ist auch augenblicklich noch die Lage in vieler Hinsicht unklar oder wenigstens von hier aus nicht ausreichend zu übersehen. Das Basler Komitee hatte schon im Jahre 1916 die Schweizer Missionare im Verbande ihrer indischen Mission ausdrücklich ermächtigt, die Leitung dieser Mission selbständig in die Hand zu nehmen; denn eben ihr Zusammenhang mit der Heimat sei es, mit dem alten oder mit irgend einem sich daheim bildenden neuen Komitee, was der indischen Regierung anstößig sei. Die schweizerischen Brüder haben nach Empfang dieses Dokuments die offizielle Verbindung mit dem Basler Komitee vollständig gelöst, haben es aber leider auf den Rat des Schweizer Konsuls in Bombay unterlassen, der indischen Regierung damals bereits von diesem entscheidenden Wechsel Kenntnis zu geben. Inzwischen ist Dr. de Benoit zu ihnen nach Indien gereist und hat eine Art Oberleitung übernommen. Mit ihm sind die leitenden Brüder Anfang Februar dieses Jahres in Mangalur zusammengekommen und haben, wie es scheint, tief einschneidende überraschende Beschlüsse gefaßt: die beiden Predigerseminare sollen geschlossen und die Missionen in Süd-Mahratta, Nordkanara, Kurg und auf den Blauen Bergen an eine englische oder amerikanische Gesellschaft abgegeben werden. Mit diesen und ähnlichen Beschlüssen reiste Dr. de Benoit nach Madras, und nach langen, hin und her schwankenden Verhandlungen wurde die Konferenz der Schweizer Missionare als eine neue Missionsgesellschaft, wahrscheinlich unter ähnlichen demütigenden Bedingungen, wie sie 1917 der britische Gesandte in Bern für den schweizerischen Verein niedergelegt hatte anerkannt. Die Missionare sind aufgefordert, ihre Namen einzusenden; in Madras soll untersucht werden, ob sie ihrer Gesinnung nach annehmbar seien oder nicht. Inzwischen erfuhr man auch, daß die Liquidation der Basler Missionshandlungsgesellschaft beschlossene Sache sei; sie ist aber auch nach



den letzten Nachrichten noch nicht zur Ausführung gekommen. Sie ist für die indischen Missionare deshalb so verhängnisvoll, weil seit 1915 die indische Mission auf ihre freilich schwankenden und sich von Jahr zu Jahr vermindern den Einkünfte für ihren Unterhalt angewiesen war. Andererseits drang die Nachricht von der Begründung der neuen weltlich-schweizerischen Hilfsgesellschaft (vergl. S. 207f.) hinaus. Es scheint immerhin noch Hoffnung vorhanden zu sein, daß die schweizerischen Missionare in ihrer Arbeit werden belassen werden, freilich ohne jede Verbindung mit der Basler Gesellschaft.

---

Die **Gaager Verhandlungen** über den Austausch der deutschen und englischen Kriegsgefangenen sind glücklich beendet, aber noch nicht ratifiziert. Es ist die deutsche Regierung gewesen, welche die Ratifikation an Bedingungen geknüpft hat. Die britische Regierung soll sich verpflichten, Vorkehrungen zu treffen, daß die Deutschen und ihre Verbündeten in China vor der ihnen drohenden Deportation nach Australien bewahrt bleiben. Für uns ist diese Forderung des Verbleibs der deutschen Missionsleute in China fast ebenso wichtig, wie die Rückkehr der in englischen Kriegsgefangenenlagern schmachtenden Männer, Frauen und Kinder, auf die wir mithin im Laufe der nächsten Monate mit Bestimmtheit hoffen dürfen. Nach D. Schreibers Aufstellung (S. 118ff.) befanden sich im Herbst 1957 allein von den deutschen Missionaren noch 190 in Kriegsgefangenschaft; mit Einschluß der Missionsfrauen, der Missionsschwestern und der Kinder handelt es sich wahrscheinlich um die dreifache Zahl. Allein die Berliner Mission hat ihrer 144, 3 in japanischer, 4 in französischer und 137 in (41 Männer, 32 Frauen und Missionschwestern und 64 Kinder) in englischer Gefangenschaft. Wenn also diese Scharen aus englischer Kriegsgefangenschaft heimkehren, wird es für ihre Unterbringung, Versorgung und Pflege eines außerordentlichen Maßes von Liebe und Hilfe der heimatischen Freunde bedürfen.

---

Die **Zionisten in Palästina** scheinen geringe Lust zu haben, die ihnen von England zugebachte Stellung als ein Schutz- und Pufferstaat auf der Ostseite des Suezkanals zu übernehmen. Bei einem offiziellen Festessen am 27. April d. Js. in der Regierung zu Jerusalem führte Dr. Weizmann, der Führer der zionistischen Kommission aus, die Entwicklung des Landes sei nur möglich, wenn die Juden und Araber in Frieden miteinander leben. Die Juden hätten durchaus nicht die Absicht, nach dem Kriege die Regierungsgewalt im Lande in die Hand zu nehmen, ihr Wunsch sei vielmehr, daß diese einer der zivilisierten, demokratischen Mächte von dem „Völkerbunde“ übertragen werde. „Die Zionisten glauben nicht, daß eine Internationalisierung oder Teilung von Palästina oder irgend eine Form eines Doppel- oder Vielmächterregiments dem Lande segensreich sein kann. Ganz Palästina muß einen gerechten und zuverlässigen Pfleger haben, aber nur einen.“ *Eh. M. Rev.* 1918, 289f.

In **Karagwe-Rifiba** im Nordwesten von Deutsch-Ostafrika hat der Kononikus **Deakey** von der **U.S.** im August 1917 in **Bufoba** eine Missionsstation in Anlehnung an die **Ugandamission** begründet. Seit dies Gebiet unter britische Verwaltung gekommen ist, scheint sich eine richtige Bewegung zum Christentum anzubahnen. Das Land zerfällt in neun Gaue unter erblichen „Sultanen“; drei von den letzteren sind minderjährig und zu ihrer Erziehung nach Uganda gesandt, zwei in eine evangelische, einer in eine katholische Schule; von den übrigen ist einer bereits seit einigen Jahren katholischer Christ, zwei wollen sich der katholischen Mission anschließen, und einer ist protestantischer Katechumene. (*Ch. M. Rev.* 1918, 258.)



## Bücherbesprechungen.

**Albert Gaud**, *Apologetik in der alten Kirche*. Drei Vorträge. Leipzig, Dörffling u. Franke. 1918. 44 S. 1,80 M.

Der berühmte Leipziger Kirchenhistoriker hatte auf dem Leipziger Missionslehrgang 1917 diese drei Vorträge gehalten, die nun auf vielseitigen Wunsch in Druck gegeben sind. Gaud führt die Apologeten und Apologien der alten Kirche vor, erläutert feinsinnig den Inhalt ihrer Beweisführung, die zu lösende, aber vielfach nicht in vollem Umfang aufgefaßte oder nicht befriedigend durchdrungene apologetische Aufgabe, und streift auch die heidnische Polemik gegen das Christentum. Als die beiden wichtigsten dieser heidnischen Polemiker erscheinen die Satiriker **Lucian** und der Philosoph **Kelsus**, während dagegen der von **Harnack** in die erste Linie gestellte **Porphyrus** — wegen der Mangelhaftigkeit der Quellen zurtüchtritt. Als die bedeutendste Apologie gilt ihm **Augustinus** Werk vom Gottesstaat, während er **Justin** und seine Schriften einigermaßen abschätzig beurteilt. Gaud schließt mit einem Seitenblick nicht nur auf die uns jetzt obliegende Auseinandersetzung mit den nichtchristlichen Religionen, sondern mehr noch auf die umfassende, ungelöste apologetische Aufgabe in der heimischen Christenheit.

**J. Stähelin**, *Die Mission der Brüdergemeine in Suriname und Berbice im achtzehnten Jahrhundert*. 3. Teil. 2. Abschnitt. 6. Heft. Verlag von C. Kersten u. Co. in Paramaribo. Kommissionsverlag der Brüdergemeine, Hernhut. 320 S. 5 M.

Es ist erfreulich und dankenswert, daß von dieser eigenartigen und verdienstlichen Quellen- und Urkunden-Sammlung trotz des Krieges ein Bändchen nach dem andern erscheint. Das vorliegende Heft umfaßt nur das Jahrzehnt 1780—1791, gibt nur den Bericht über eine beschränkte Mission von vier Stationen, von denen eine verlegt und eine neu angelegt wird. Außer diesen Stationsveränderungen ist das einzige etwa beachtliche Ereignis die Visitation **Liebichs** im Winter 1790/91. Aber in diesem schlichten Rahmen welche Fülle von konkretem Missionsleben; vielleicht die wertvollsten zu-

sammenhängenden Einzelabschnitte sind der Visitationsbericht Liebichs S. 152—172 und Niemers Mitteilungen über die Freineger, ihre Sitten und Gewohnheiten S. 248—282. Allerdings muß man ein lebendiges missionsgeschichtliches Interesse haben und den allgemeinen geschichtlichen Rahmen kennen, um von diesen wertvollen, unverbundenen und unberarbeiteten Auszügen von Briefen, Tagebüchern und Protokollen vollen Gewinn zu haben.

---

Fried. Siegmund-Schulze, Richard Lau. Ein Freundeswort. Furche-Verlag. 1918. 30 S.

Ein feinsinniges, mit innigem Verständnis für Persönlichkeits-Werden und -Wesen geschriebenes Lebensbild des frühvollendeten, seinen auf dem Schlachtfeld erhaltenen Wunden nach zweijährigem Siechtum erlegenen Kandidaten Richard Lau, des Sekretärs des Studentenbundes für Mission. Eine Schrift für Studenten, denen man den Missionsgedanken nahe bringen will.

---

Dr. A. Grabowsky, Die Zukunft der deutschen Kolonien. Ergänzungsheft zur Halbmonatsschrift „Das neue Deutschland“. Gotha, Andreas Berthes. 1918. 84 S. 3 M.

Eine Anzahl unserer tüchtigsten und kundigsten Kolonialschriftsteller haben sich vereinigt, dem deutschen Volke ein großzügiges Kolonialprogramm für die Zukunft vorzulegen. Jeder schreibt unter eigener Verantwortung und von seinem Gesichtswinkel aus; Wiederholungen derselben Gedankenreihen fehlen deshalb nicht. Aber in der Hauptsache ist die vielstimmige Schrift ein volltönender Akkord, dessen Leitmotiv der Kolonialstaatssekretär Dr. Solf in einen offenen Brief an den Herausgeber anschlägt, und der dann von fast allen Mitarbeitern, den Herausgebern Dr. Paul Deutwein und Dr. Adolf Grabowsky, Dr. Carl Peters, dem sozialdemokratischen Reichstagsabgeordneten Dr. Quessel, den Kolonialschriftstellern Emil Zimmermann, Dr. Karstedt und vielen anderen durchgeführt wird: Ein großes Kolonialreich, am liebsten ein geschlossenes Mittelasien ist dem Deutschen Reiche bitter not, um in dem Kampfe um die für die heimische Wirtschaft und Industrie unentbehrlichen Rohprodukte nicht in eine unsere nationale Kraft untergrabende Abhängigkeit von den Ententemächten zu geraten. Auch die evangelischen und katholischen Missionen kommen durch die Professoren J. Richter und Schmidlin ausführlich zum Wort. Die Schrift ist zur Orientierung über die Strebungen und Aufgaben unserer kolonialen Bewegung von hohem Interesse.

---

Wauer, Hans, Islamische Ethik. Heft 2. Von der Ehe. Das zwölfte Buch von Al Gazali's Neubelebung der Religionswissenschaften. Übersetzt und erläutert. Halle. Max Niemeyer. 1917. 120 S. 3,60 M.

Das erste Heft von Wauers Islamische Ethik habe ich „A.M.-Z.“ 1917, S. 173 besprochen; ich verweise deshalb hier auf das dort über das Werk Gazalis Gesagte. Die schon dort gerügte Kasuistik tritt hier noch



scharfer hervor, oft so widerwärtig, daß der Verfasser die Einzelheiten nur lateinisch wiederzugeben wagte. Dennoch sind wir dem Übersetzer sehr dankbar, daß er uns diese Quelle für die Auffassung der Ehe im Islam erschlossen hat. Wer mit islamischen Eheverhältnissen ein wenig vertraut ist, wird nicht überrascht sein; die gegenwärtig in unserer Presse dem deutschen Leser aufgetischte Verhimmelung des Haremswesens scheitert an Gazalis Darlegung völlig. Die sinnlichen Motive, die Knechtung der Frau, die Rechtlosigkeit der Sklavin treten selbst bei einem so edlen Moslem wie Gazali völlig in den Vordergrund; daneben recht hausbackene Erwägungen über die Mühseligkeit des ehelichen Lebens! Welch ein Abstand selbst von einem niedrig gespannten christlichen Eheideal! Angenehm berührt in unseren Tagen das tapfere Eintreten für die Verpflichtung zur Ehe und die göttliche Bestimmung des Menschen zur Erzeugung von Nachkommenschaft. Der Aufbau der Gedanken ist auch in diesem Kapitel Gazalis klar und übersichtlich. Hohen sittlichen Ernst vermag ich aber nicht zu entdecken im Gegensatz zum Übersetzer. Übrigens wird die Ehe nur nach ihrer religiös-sittlichen Seite besprochen, das Juristische wird nur kurz angedeutet.

Simon.

Dr. Grandjean, *La Mission Romande, ses racines le sol suisse romand, son épanouissement dans la race thonga*. Lausanne. 1917.

328 S., mit 35 Illustrationen, Karten und graphischen Darstellungen.

Eine ausführliche und gut geschriebene Monographie über diese Mission, die seit 1875 in den Spelunken Nord-Transvaals, seit 1887 unter dem Hauptteile des Volkes in den ungesunden, heißen Küstenlandschaften bei Lourenço Marques, unter dem einen Volke der Thonga (Swamba, Knopneuzen) arbeitet. Der volkstümliche Hintergrund mit der wirren, tief in die Kriegsstürme des südöstlichen Afrikas verwickelten Geschichte des Thongavolkes wird mit anschaulicher Kraft gezeichnet. Aber auch die heimatische Missionsentwicklung in den welsch-schweizerischen Freikirchen wird mit liebevoller Sorgfalt dargestellt. Mit einer Höchstjahreseinnahme von 362,000 Fr., mit nur einem Duzend Stationen und wenig mehr als 6000 Christen ist es ja eine kleine Mission, aber sie hat so hochgeachtete Missionare wie die Pfadfinder Creux und P. Berthoud und so tüchtige Kenner des Volkes und der Sprache wie Henri Junod in ihrer Mitte, sie hat auf einem in vieler Hinsicht besonders schwierigen Volksboden ein solides Stück missionarischer Arbeit geleistet; und sie hat nun in ihrem langjährigen Generalsekretär Grandjean einen sachkundigen und verständnisvollen Geschichtsschreiber gefunden.



## Warum einem in Göttingen 1827 sich bildenden Missionsverein die Genehmigung versagt wurde.

Von D. R. Knoke.

Von zwei Seiten her erfolgten 1827 in den Kreisen der Georg-August-Universität zu Göttingen bestimmte Anregungen zu Erwägungen über die Begründung einer eigenen Missionsgesellschaft an jenem Orte. Die Anregung von der einen Seite war durch Eindrücke veranlaßt, welche der Hilfslehrer an der Jakobikirche und Privatdozent an der Universität dasselbst Dr. Fr. Biallobloßky auf einer Studienreise in England 1825 gewonnen hatte. Er unternahm diese Reise zugleich mit Dr. Aug. Tholud, der von Berlin aus, wo er damals außerordentlicher Professor war, sich ebenfalls nach England zum Zwecke wissenschaftlicher Forschung begeben hatte. Es ist bekannt, welchen Eindruck die mannigfachen Veranstaltungen der christlich interessierten Kreise jenes Landes in der Form intensiver Vereinstätigkeit bei jener Gelegenheit auf Tholud machten. In seiner Begeisterung für das frisch pulsierende Leben in den Versammlungen der religiösen Vereine in England hatte er sich zu einer unbedachten Rede hinreißen lassen, in welcher er den Mangel positiver kirchlicher Denkwiese in seinem eignen Vaterlande schilderte, so daß die Allgemeine Kirchenzeitung von Zimmernann vom 16. Oktober 1825 einen Artikel gegen ihn veröffentlichte mit der Überschrift „Verlästerung Deutschlands im Auslande durch Deutsche“, worauf Tholud am 15. Dezember 1825 in derselben Zeitung allerdings eine „Rechtfertigung gegen eine übelwollende Anklage“ brachte, aus der man jedoch zwischen den Zeilen die Bewunderung für die religiöse Betriebsamkeit in den Formen des englischen kirchlichen Vereinswesens unschwer herausfühlte. Auch auf Biallobloßky hatte das rührige Treiben in bestimmten Kreisen der englischen Kirche einen faszinierenden Eindruck gemacht. In ihnen trat ihm eine Gestaltung des christlichen Lebens entgegen, die ihn ebenso wegen ihrer Neuheit, wie wegen der nachdrücklichen Art, mit welcher sie betrieben wurde, anzog und innerlich erfaßte. Wir entnehmen es aus einer Reihe von Aufsätzen und Büchern, die er in den folgenden Jahren veröffentlichte. Als solche sind z. B. zu nennen: „Das Wesen und Wirken der Gesellschaft zur Unterdrückung der Bettelerei in London“, veröffentlicht in dem Hannoverschen Magazin 1827. Seite 25 ff.; „Über das Wesen und Wirken der Infant-school-society Bengo 1828; „Proben Britischer Kanzelberedsamkeit“. Göttingen 1826 und 1827. Unter den zahlreichen Londoner christlichen Gesellschaften, über die in der Allgemeinen Kirchenzeitung unter dem 17. November 1825 wahrscheinlich von ihm Bericht erstattet wird, befanden sich auch die folgenden, die für die Förderung des Missionswesens tätig waren: Die „Missionsgesellschaft der englischen Kirche“, die „Wezlehianische Missionsgesellschaft“, die „Baptisten-Missionsgesellschaft“, die „Londoner Missionsgesellschaft“, der „Skaven-Be-

Lehrungsverein“ und die „Gesellschaft für Judenbekehrung“. Wie sehr gerade der Missionsgedanke den jungen deutschen Gelehrten damals zu fesseln begann, ergibt sich u. a. aus der Veröffentlichung seiner „Probe amerikanischer Berebbarkeit“. Göttingen 1827. Es handelt sich um die Wiedergabe einer Rede von F. Wahland dem Jüngern, in welcher ein Überblick über den Stand der Mission und ihrer Erfolge um 1823 gegeben wird. Biallobloßky ergänzt das in ihr Dargebotene noch durch einige Beilagen z. B. über die Ausbreitung des Christentums bis 1827 und über den sittlichen Zustand der Heidenwelt aus Berichten von Augenzeugen. Zweifellos befundete Biallobloßky sein Interesse für die Mission durch diese literarischen Veröffentlichungen. Aber er beließ es dabei nicht allein; er suchte auch in den Kreisen seiner Berufsgenossen, bei den Studierenden und Bürgern der Stadt Interesse für sie zu erwecken und traf mit einigen andern Personen zusammen die vorbereitenden Anstalten zur Begründung einer besonderen Missionsgesellschaft in Göttingen. In späterer Zeit bezeichnete er sich geradezu als Begründer dieser Gesellschaft, was freilich nicht ganz dem wirklichen Sachverhalte entspricht, wie sich ergeben wird.

Zu der Anregung, welche von Dr. Biallobloßky ausging, kam noch eine andere durch zwei Schweizer, die sich ihrer Studien wegen in Göttingen aufhielten. Es waren dies der Dr. med. de la Harpe aus Lausanne und der Studiosus von Stettler aus Bern. Sie hatten sich mit dem Betriebe der Missionsanstalt in Basel bekannt gemacht, an welcher damals der Inspektor Blumhardt und der Prediger Rud. Stier wirkten. Die Teilnahme an den Jahresfesten dieser Anstalt gewährt den Teilnehmern an ihnen einen unmittelbaren Einblick in diesen Betrieb, sie waren zugleich geeignet, bei den Festbesuchern ein warmes Interesse für die Sache der Mission zu erwecken. Die genannten beiden Schweizer, die von Basel her sich angeregt fühlten, suchten nun auch in Göttingen für die Mission zu werben und die Begründung einer besonderen Missionsgesellschaft auch hier anzuregen. Zu ihnen gesellte sich auch noch ein Dr. Brose, der sich selbst als wandernden christlichen Bruder bezeichnete. Sie fanden mit ihren Bestrebungen erfreulichen Anklang. Mit ihnen vereinigten sich mehrere Männer in angesehener Stellung, um die ersten Schritte zur Begründung eines Göttinger Missionsvereines zu unternehmen. Zu ihnen gehörte der bereits genannte Dr. Biallobloßky, außerdem der außerordentliche Professor der Theologie Joh. Thychsen Hemsen und der Repentent an der Universität Ad. Göschen, der spätere Generalsuperintendent in Harburg a. d. Elbe. Besondere Beachtung verdient aber, daß der Kirchenrechtslehrer an der Universität Professor Dr. Elvers eine eigene aufklärende Werbeschrift für die Sache unter dem Titel veröffentlichte: „Einige Worte über Missionswesen überhaupt und eine beabsichtigte Missionsgesellschaft in Göttingen insbesondere“. Göttingen 1827. \*) In dieser Schrift weist der Verfasser auf die große Bedeutung

---

\*) Wie wenig diese wertvolle Schrift in weiteren Kreisen Beachtung gefunden haben muß, geht schon daraus hervor, daß das gebundene Exemplar der Göttinger Bibliothek noch unaufgeschnitten von mir vorgefunden wurde.



hin, welche die Mission zur Ausbreitung der Kultur unter den heidnischen Völkern gewonnen hat, zeigt ferner, wie groß das Bedürfnis der einzelnen christlichen Konfessionen ist, den Bereich ihrer Geltung auszudehnen, wie namentlich die katholische Kirche durch ihre Missionstätigkeit der evangelischen gegenüber den Vorsprung gewonnen, wie durch die Beteiligung an der Mission der kirchliche Gemeinsinn, der sich zu verlieren droht, wieder neu belebt werden kann. Endlich verspricht er sich auch für die jungen Theologen, wenn sie sich mit der Mission beschäftigen, Vorteilhaftes für ihre Vorbildung zu ihrem künftigen Amte. „Das Neue der Forschung (bei ihren theologischen Studien) zieht sie oft nur zu sehr an und leider nur zu häufig verlassen sie, ungeachtet der Ermahnungen der Lehrer, reich an Gelehrsamkeit, aber arm an Glauben und Demut, die Universität. Die Einführung in die Geschichte der Mission wird gerade ihnen dienlich sein.“

Der Gedanke, einen Missionsverein in Göttingen zu bilden, fand also eine günstige Aufnahme. Alsbald wurden auch entsprechende Vorberhandlungen geführt. Professor Elbers hatte dabei die Begründung eines möglichst großen Vereines im Auge. Wie einige Jahre früher eine Göttinger Bibelgesellschaft unter dem Schutze des Herzogs von Cambridge gebildet war, so schwebte ihm eine ähnliche Organisation für den neuen Verein als zu erstrebendes Ziel vor. Am 8. Februar 1827 machte er dahingehende Vorschläge, die folgende acht Punkte umfaßten:

1. „Der Missionsverein in Göttingen sei für das ganze Publikum der Universität und Stadt bestimmt.

2. Er bestehe unter der Leitung derjenigen Herren Professoren der Theologie, Universitäts- und Stadtprediger, die sich ihr nach der an sie ergangenen Bitte zu unterziehen bereit sind.

3. Die Regierung wird nicht bloß um Bestätigung, sondern auch um ihren besonderen Schutz gebeten, und einer der erlauchten Prinzen des königlichen Hauses um gnädigste Übernahme des Patronates.

4. Das Kollegium der geistlichen Vorstände wählt aus seiner Mitte den Direktor des Vereines.

5. Weltliche Angehörige der Stadt und Universität können nur als außerordentliche Mitglieder zur Mitberatung und Mitbeschließung ins Kollegium der Vorstände durch dieses gewählt werden.

6. Die Versammlungen des Missionsvereines finden monatlich am bestimmten Tage und zur bestimmten Stunde in der Universitäts- oder Johannis Kirche statt. Die geistlichen Vorstände sorgen für den möglichst erbaulichen, belebenden und belehrenden Vortrag, können jedoch auch Studirenden und andern Personen die Erlaubnis des Vortrages erteilen.

7. Jeder, der an diesen Versammlungen Anteil nimmt, ist ohne Rücksicht auf Stand und Geschlecht als Mitglied des Vereines zu betrachten und hat als solcher bei seinem Besuche der Monatsversammlungen nur eine, wenn auch noch so geringe Gabe in die verschlossene gemeinschaftliche Kasse zu geben, ganz nach Art der gewöhnlichen Gaben in der Kirche.

8. Diese erhobenen Beisteuern werden nach dem Beschlusse des Vorstandes auf die von ihm für gut und zweckmäßig befundene Weise zum

Besten des Missionswesens verwendet, jedoch hat er die vom Geber hinzugefügten Wünsche, Rathschläge und Zweckbestimmungen, soweit sie dem Missionswesen angehören und als gut und löblich sich erweisen, möglichst zu berücksichtigen, auch am Ende jedes Jahres öffentlich Rechenschaft abzulegen.“

Diese Vorschläge von Ebers fanden nur teilweise Billigung, weswegen er bei den weiteren Verhandlungen eine mehr zurückhaltende Stellung einnahm. In seiner vorhin erwähnten Broschüre erkannte er es an, daß man sich bei der Bildung des Missionsvereines bescheidenere Ziele zu setzen beabsichtigte. „Es muß sich,“ so sagt er dort, „um ein ruhiges und stilles Werden, nicht um ein überreiltes und lautes Machen handeln.“ Daher kann es wohl nur gelobt werden, wenn die wenigen, die sich für die Förderung des Missionswesens anfangs Februars d. J. fast zufällig zusammenfanden, der Meinung waren, daß man im Kleinen anfangs, einige Missionsberichte gemeinsam hielte, in den monatlichen Zusammenkünften sich von dem Zustande der einzelnen Missionen genauer unterrichtete und jedesmal eine Kleinigkeit zusammenlege, die zur Anschaffung der zum Besten der Missionsanstalten erscheinenden Nachrichten und Berichte bestimmt werden.“ Was Ebers hier berichtet, entsprach den Statuten, die man als vorläufig geltende für den Verein angenommen hatte. Es ist äußerst bezeichnend für den Gang der Verhandlungen, daß diese Satzungen von dem vorhin genannten Schweizer Studierenden v. Stettler entworfen waren, der Versammlung von ihm vorgelegt und von dieser unverändert angenommen wurden. Sie haben folgenden Wortlaut:

„Gesetze der Missionsgesellschaft in Göttingen.

1. Die Glieder der Missionsgesellschaft trachten am ersten danach, durch Mitwirkung der Ausbreitung des Gottesreiches desselben Bürger zu bleiben.

2. Sie versammeln sich in dieser Absicht am ersten Montage eines jeden Monats.

3. Zu dieser Versammlung hat jeder Zutritt.

4. Eine verschlossene Büchse steht in den Versammlungen bereit, die beliebigen Beiträge eines jeden zu empfangen.

5. Diese freiwilligen Beiträge werden jährlich der Missionsgesellschaft in Basel übersandt, nachdem zuvor davon die Schriften, welche durch die Missionsgesellschaft in Göttingen in Umlauf gesetzt worden, und die Postauslagen, welche sie veranlasste, bezahlt sind.

6. Nur solche Schriften werden gekauft, welche zum Besten einer Missionsanstalt herauskommen.

7. Diese Schriften werden, nachdem sie in einem Preislaufe bei allen Mitgliedern gewesen sind, in eine Bibliothek der Gesellschaft gesammelt zum Gebrauch eines jeden, der sie zu benutzen wünscht.

8. Jedes Mitglied darf neue Vorschläge machen.

9. Die Gesellschaft wählt halbjährlich einen Ausschuss von drei Personen, bestehend aus einem Vorsteher, einem Sekretär und einem Rechnungsführer.

10. Die Glieder des Ausschusses sind wieder wählbar.

11. Der Ausschuß handelt nach den Beschlüssen der Mehrheit der Gesellschaft.

12. Wenn Gleichheit der Stimmen stattfindet, so gibt der Vorsteher den Ausschlag.

13. Der Vorsteher sorgt dafür, daß alles in den Verhandlungen so erbaulich als möglich zugehe, deswegen eröffnet er dieselben mit Gebet und liest ein passendes Kapitel aus der Bibel vor, oder beauftragt damit einen andern. Darauf werden Missionsberichte vorgelesen und die Angelegenheiten der Gesellschaft besprochen.

14. Der Sekretär besorgt den Briefwechsel, verteilt die angekommenen Missionschriften unter die Mitglieder der Gesellschaft und bewahrt sie auf, nachdem sie zurückgegeben sind.

15. Der Rechnungsführer bewahrt die Kasse und legt halbjährlich Rechnung davon ab.

Ganz in der Stille hatte sich also ein Missionsverein gebildet. Er beschränkte sich mehr oder weniger ausschließlich auf die akademischen Kreise in der Stadt. Zu seinem Vorsteher wurde Hemsen gewählt, Biallobloßky übernahm das Amt eines Sekretärs, Götschen dasjenige des Rechnungsführers. Nach den damals in Göttingen geltenden akademischen Gesetzen war zu erwägen, ob nicht von der Begründung des Vereines dem Universitätskuratorium in Hannover Anzeige zu machen bezw. die Genehmigung desselben von dort zu beantragen sei. Hemsen und Götschen besprachen die Angelegenheit mit den Professoren Pland und Pott, der damals Prorektor der Universität war. Diese hielten dafür, daß bei dem zunächst geringen Umfange der Gesellschaft höchstens eine Anzeige bei dem Universitätsgerichte nötig sei, erst wenn die Sache weiter ausreifen und einen größeren Umfang gewinnen würde, sei sie der höchsten Landesbehörde zur Bestätigung vorzulegen. Trotzdem hielt man es für vorsichtiger, dem Kuratorium von der Entstehung des Vereines Nachricht zu geben. Es geschah dies auch in der Form, daß Hemsen in einem privaten Schreiben den damaligen Universitätskurator v. Arnswaldt über die Angelegenheit informierte, indem er zugleich die Statuten des Vereines ihm einjandte.

So würde die Sache gewiß ihren ruhigen Verlauf der Entwicklung genommen haben, wenn nicht gleichzeitig eine zweite Vereinigung in Göttingen entstanden wäre, bei der zumteil dieselben Persönlichkeiten beteiligt waren, die den Missionsverein gegründet hatten. Auf Anregung des Dr. Biallobloßky vereinigte sich nämlich eine Anzahl von Personen, zu denen auch die vorhin genannten Schweizer, anfangs auch Hemsen und Götschen, aber auch Bürger aus der Stadt z. B. der Kupferstecher Besemann, im Ganzen etwa ein Duzend gehörten, zu einem „religiösen Abendvereine“. Dieser versammelte sich sonntäglich bei Biallobloßky zu gemeinsamer Andacht durch Gebet, Singen, Bibellesen und religiöse Aussprache und Unterredung. Solche Zusammenkünfte hatte Biallobloßky in England kennen gelernt und von ihrem Werte ähnliche Eindrücke gehabt, wie sie Tholud von sich geschildert hat. (Vergl. R. Witte, Das Leben D. Fr. Aug. Gotttreu



Tholuds. Bielefeld und Leipzig, 1884. Bd. 1, Seite 388 ff.). Er richtete sie auch in Göttingen ein, erregte damit aber eine gewaltige Mißstimmung zunächst in der Stadt, dann aber auch weit über deren Reichbild hinaus. Man sah in ihnen die bedenklichen Äußerungen eines krankhaften Mystizismus, Pietismus und Separatismus. Vor keiner geistigen Bewegung hatte man jedoch in jener Zeit ein größeres Grauen als vor einer solchen. Man braucht nur einige Jahrgänge der Allgemeinen Kirchenzeitung aus jenen Tagen zu durchblättern, um sich davon zu überzeugen. In ihr häufen sich Aufsätze, welche von religiösen Konventikeln, von dem Verhältnis des Mystizismus zum Rationalismus, natürlich zu Gunsten des letzteren, von dem Atermmystizismus junger Theologen und über ähnliche Gegenstände handeln, um sich davon zu überzeugen, daß der Zeitgeist kein Freund außerkirchlicher religiöser Zusammenkünfte war. Das ersieht man auch aus den Nachrichten, die über die Göttinger religiösen Zusammenkünfte in der Allgemeinen Kirchenzeitung, in der Dorfzeitung und andern Blättern verbreitet wurden. Die Aufregung wurde in Göttingen noch dadurch gesteigert, daß Biallobloß in der Universitätskirche eine Predigt hielt, in welcher er für diese Andachtsübungen zu werben suchte. Er tat dies, indem er zugleich auf die im Entstehen begriffene Missionsgesellschaft hinwies. Das Letztere geschah mit einer offenbar ungeschickten Eigenmächtigkeit. Hemsen berichtet darüber in der Evangelischen Kirchenzeitung von Hengstenberg 1827, Spr. 113 f.: Biallobloß's „ganz allein von ihm ausgegangene und gutgeheißene, wenngleich in der reinsten Absicht geschehene Ankündigung veranlaßte die größten Mißverständnisse und erregte eine so ungewöhnliche Bewegung im Publikum, daß man, wie das in Fällen eines öffentlichen Mißverständnisses zu geschehen pflegt, gerade das Abenteuerlichste und Abgeschmackteste für das Wahrscheinlichste hielt. Die Predigt hatte überdies Veranlassung gegeben, die „religiösen Abendvereine“ mit der beabsichtigten Missionsgesellschaft zu identifizieren oder zu verwechseln, und man sprach von beiden als von einem Bunde, der das Wohl der Universität auf eine bedenkliche Weise bedrohe. Die Jüngern belustigten sich an den lügenhaften Gerüchten, Ältere fühlten sich von der Sache auf eine unbehagliche Weise beunruhigt. Wenigen nur lag daran, die Wahrheit zu erfahren.“ Die Aufregung war so groß, daß sich der erste Universitätsprediger, Superintendent D. Ruperti veranlaßt sah, in einer Predigt „Einige Vorsichtsmaßregeln für diejenigen, die in besonderen Andachtsvereinen Nahrung für ihre Frömmigkeit suchen.“ Göttingen 1827 zu empfehlen und die Predigt durch den Druck zu veröffentlichen. Er gab darin Andeutungen, „nicht dessen, was schon unter uns ist, sondern dessen, was in der Folge möglicherweise bei uns werden kann.“ „Wenn die Andachtsvereine sind und nicht bloß sind, sondern auch bleiben, was sie sein sollen, so ehre ich sie hoch. Insbesondere ehre ich die frommen Absichten und die edelmütigen Opfer ihrer Stifter und Mitglieder.“ Trotz dieser beruhigenden Zeugnisse über Biallobloß's Konventikel, legte sich die Aufregung in der Stadt nicht. Dies konnte der Regierung in Hannover nicht verborgen bleiben. Am 8. März 1827 teilte

das Rectorium der Universität mit, es sei ihm zur Kenntnis gekommen, daß sich vor kurzem in Göttingen eine religiöse Vereinigung gebildet habe, daß solche wöchentlich einige Male zusammenkomme, mit andern Missionsgesellschaften in einer Art von Verbindung stehe und daß der Pastor Biallobloßky die Teilnahme an den Zusammenkünften derselben sogar öffentlich in der Universitätskirche empfohlen haben solle. Die Behörde wünscht eingehenden Bericht über diese Sache von der Universität zu erhalten. Indem der Prorektor Pott diese Verfügung dem Senate mitteilt, schlägt er eine Vernehmung der beiden in erster Linie in Betracht kommenden Persönlichkeiten, Hemsen und Biallobloßky, vor, die er zugleich zu schriftlicher Berichterstattung aufzufordern gedenkt. Schon bei dem Umlauf, in welchem diese Vorschläge den Senatsmitgliedern bekannt gemacht werden, kommt es zur Sprache, daß hier zwei verschiedene Unternehmungen von einander zu halten seien, wenn an ihnen auch dieselben Personen beteiligt wären. Der Vater der Repetenten Götschen, Professor Dr. Götschen, bemerkt: Zweifellos sei die Verfügung der Behörde durch eine arge Entstellung veranlaßt. Das Stadtgeschwätz habe auch ihn als Mitglied der fraglichen Vereine bezeichnet, mit denen er nichts zu tun habe. Man habe den im Werden begriffenen Missionsverein und die gemeinschaftlichen Zusammenkünfte, die Erbauungszwecken dienen wollten, zu unterscheiden. An beiden Vereinigungen könne kaum etwas Tadelnswertes gefunden werden, „denn bis jetzt sei es in christlichen Ländern wohl noch nicht als etwas Sträfliches betrachtet worden, sich für das Missionswerk zu interessieren und es nach Kräften zu fördern; ebensowenig gemeinschaftlich die Heilige Schrift und Predigten zu lesen und sich dazu durch Absingen eines christlichen Liedes vorzubereiten.“ Zu tadeln sei nur das eigenmächtige Verfahren des Pastor Biallobloßky. Bei den danach eingeleiteten weitem Verhandlungen zeigte dieser ein nicht ganz einwandfreies Verhalten. Seine schriftliche Berichterstattung konnte der Behörde „überall nicht erschöpfend“ erscheinen, sie wurde von ihr vielmehr als in vielen Beziehungen „unvollständig und unbestimmt“ bezeichnet; es mußte von ihr beanstandet werden, daß er eigenmächtig seine Wohnung von Göttingen nach dem benachbarten Dorfe Weende verlegt hatte, daß er seine Verpflichtung, Seelsorge in der Jakobigemeinde als Hilfsgeistlicher zu üben, bestritt und sich so ausdrückte, als fänden die religiösen Zusammenkünfte bei ihm nicht mehr statt, während das Gegenteil der Fall war.

Wir verfolgen den weitem Verlauf der Verhandlungen mit ihm nicht weiter in seine Einzelheiten. Über ihn wird eine besondere Berichterstattung nötig sein. Wir heben nur hervor, daß sich der damalige „Königliche Großbritannische Hannoversche zum Rakineß-Ministerium verordnete General-Gouverneur und die Geheimen Räte“ in Hannover unter dem 24. April 1827 darüber schlüssig wurden, dem Konsistorium zu Hannover zu eröffnen, dem Pastor Biallobloßky „Die fernere Leitung gemeinschaftlicher Privat-Andachtsübungen und Teilnahme an denselben zu untersagen,“ doch sei dabei „alles öffentliche Aufsehen und aller

Anstoß zu vermeiden.“\*) Begründet wird dieser Beschluß mit dem Hinweis auf ältere Landesverordnungen aus den Jahren 1701, 1734 und 1740, nach denen Privatversammlungen zu gottesdienstlichen Zwecken oder Andachtsübungen außerhalb der engsten Familienkreise zu halten, verboten war. Das Konsistorium entledigte sich dieses Auftrages und ordnete außerdem die Versetzung Biallobloßky in ein einsames Dorf der Inspektion Nienburg a. d. Weser an. Als dieser sich weigerte, die ihm übertragene Pfarrstelle zu übernehmen, wurde er aus seinem Amte entlassen, und für ihn begann damit das Marthrium eines ruhelosen Lebens bis zu seinem Tode, wovon an anderer Stelle berichtet werden mag.

Die Verhandlungen im Jahre 1827 wurden nun aber auch für die weitere Entwicklung des geplanten Missionsvereines hinderlich. Zwar dienten sie zunächst dazu, die Behörde sowie das Publikum darüber aufzuklären, daß zwischen der im Werden begriffenen Missionsgesellschaft und den gleichzeitig entstandenen religiösen Erbauungszusammenkünften streng zu unterscheiden sei. Hemsen und Götschen dokumentierten das u. a. dadurch, daß sie beschlossen, sich von der Mitwirkung Biallobloßkys für die Missionsgesellschaft zurückzuziehen und diesen zu veranlassen, aus dem Vorstande des Missionsvereins auszutreten. Elvers berichtet darüber in seiner Broschüre: Die Missionsgesellschaft besteht nur noch „als bloßer gewöhnlicher Privatverein“, und erwartet „ein allmähliches größeres Aufblühen lediglich von dem christlichen Sinne Göttingens, von der Mitwirkung der hochberehrten Männer der theologischen Fakultät und der Göttinger Geistlichkeit und von der beifälligen Genehmigung unserer um alles echt Christliche und wahrhaft Kirchliche so hochverdienten Landesregierung und des an der Spitze ihrer Verwaltung stehenden erhabenen Prinzen vertrauensvoll.“ Elvers hofft also auch damals noch die Verwirklichung seiner weit ausschauenden Pläne. Hemsen setzt sich bescheidenere Ziele. Es ergibt sich das aus dem Berichte, den er dem Prorektor in der Angelegenheit erstattet hat. Das Schreiben ist vom 19. März 1827 datiert und hat folgenden Wortlaut:

„Aus dem mir zugegangenen Schreiben Ew. Magnificenz sehe ich, daß Kgl. Universitätskuratorium vermittelt hohen Reskriptes vom 8. d. M. dem hiesigen akademischen Senate aufzugeben geruht habe, hochdemselben über deren Verbindung mit auswärtigen Gesellschaften, sowie über die Personen, welche an den Zusammenkünften teilnehmen und solche hauptsächlich beförderten, zuverlässigen und vollständigen Bericht zu erstatten.

Ew. Magnificenz bemerken, wie in diesem an den akademischen Senat ergangenen Befehle es sich selbst darbierte, daß in den der höchsten Behörde über diesen Gegenstand zugegangenen Nachrichten die von mir geleitete Missionsgesellschaft mit der anderweitigen religiösen Gesellschaft

---

\*) Diese Bestimmung erinnert unwillkürlich an die ähnliche, welche das Hannoversche Ministerium 1803 der gegen Napoleon aufgestellten Armee gegeben hat: „Es müsse alles vermieden werden, was Ombrage geben könne.“



allhier, welcher Herr Pastor Biallobloß hier vorstehen solle, für eine und dieselbe genommen sein müsse, und daß der von dem akademischen Senate zu erstattende Bericht sehr an Klarheit gewinnen werde, wenn er sich über jeden einzelnen dieser beiden Vereine besonders verbreiten könne. Hr. Magnificenz bemerken ferner, daß der akademische Senat nicht schneller und sicherer werde in den Stand gesetzt werden, jenem höhern Befehle nachzukommen, als wenn ich mit nächster Bezugnahme auf die Missionsgesellschaft über obige Punkte schriftlich gegen denselben mich auslassen und etwa auch noch andre, der höhern Intention förderliche Punkte berücksichtigen würde.

Obgleich nun schon durch die Schrift des Herrn Prof. Elvers „Einige Worte über das Missionswesen usw., die fragliche Sache so ziemlich aufgeklärt sein dürfte, und ich auch schon unter dem 15. d. M. Sr. Excellenz dem Herrn Staats- und Rabinetsminister von Arnswaldt meinen unterthänigsten Bericht über die Sache und über meinen Anteil an ihr zugehen lassen, so werde ich mich doch bemühen, die oben angegebenen Punkte genügend zu beantworten.

I. Was die Zeit der Entstehung der Gesellschaft betrifft, so sind es jetzt gerade sechs Wochen her, seitdem zum ersten Male eine gemeinsame Beratung darüber stattfand, ob nicht auch in Göttingen eine Missionsgesellschaft sich bilden lasse, wie solche an andern Orten, namentlich Berlin, Dresden, Leipzig, Tübingen angeregt insbesondere von den Missionsinstituten zu Basel und Halle, theils längere, theils kürzere Zeit sich finden. Es wurden bei dieser Beratung einige von dem Herrn von Stettler in Beziehung auf die künftige Organisation der Gesellschaft in Vorschlag gebrachte Punkte diskutiert und angenommen. Obgleich ich dieselben Hr. Magnificenz gehorsamst zu übergeben die Ehre hatte, so verfehle ich doch nicht, eine Abschrift derselben auch hier gehorsamst beizulegen. Daß diese Punkte nur Andeutungen der künftigen Organisation sein konnten und sollten, darüber waren alle einig.

II. Der Zweck der Vereinigung sollte der allen Missionsgesellschaften gemeinschaftliche sein: durch tätige Mitwirkung die Belebung und die Verbreitung des Evangeliums zu fördern. Evangelische Zwecke ohne evangelischen Geist fördern zu wollen, wäre ein Widerspruch. Daher mußte es der Gesellschaft gleich anfangs einleuchten, daß ihr Zweck nicht bloß ein nach außen und in die Ferne gehender, sondern auch ein nach innen gerichteter und in der Nähe wirksamer sein müsse. Nur die Vereinigung von beiden schien Gedeihen zu versprechen. Die Gesellschaft glaubte nun diesen Zweck nicht bloß aussprechen, sondern auch durch die Einrichtung ihrer Versammlungen an den Tag legen zu müssen. Dies schien ihr nur dadurch geschehen zu können, daß in jeder Zusammenkunft die Herzen der Teilnehmer auf eine zweckmäßige Weise für den großen Gegenstand ihrer Wirksamkeit gestimmt würden, indem die Verhandlungen mit einem auf den Gegenstand sich beziehenden kurzen Gebete und mit der Vorlesung eines ebenfalls auf diesen anwendbaren Kapitels aus der Heiligen Schrift ihren Anfang nehmen sollten. Nach einer solchen Einleitung sollte alsdann die

Aufmerksamkeit der Anwesenden auf die Bestrebungen der neuesten Zeit für die Ausbreitung des Evangeliums, wie sie in den verschiedenen Missionsberichten vorliegen, durch die Vorlesung dieser oder durch Mittheilung summarischer Übersichten aus denselben, gerichtet werden. War auf solche Weise der Gegenstand selbst einer ernstern Aufmerksamkeit gewürdigt, alsdann sollten freiwillige Geldbeiträge zur Förderung der Missionszwecke überhaupt gesammelt werden. Die Anwendung der gesammelten Gelder gibt § 5 der Gesetze an.

III. Mit auswärtigen Gesellschaften steht die Missionsgesellschaft bestrebt in keiner Verbindung, weil sie eigentlich erst im Entstehen und nur eine beabsichtigte, keineswegs schon in voller Thätigkeit bestehende ist. Ubrigens mußte es in ihrem Plane liegen, sich demnächst mit den Missionsinstituten zu Halle oder zu Basel und mit andern Missionsgesellschaften in Verbindung zu setzen, weil sie ihre Geldbeiträge an jene einzufenden und sowohl von jenen, als von diesen Missionsberichten zu erhalten wünschte. Mehr aber wollte oder erwartete sie von jenen Verbindungen nicht.

IV. Die Personen, die an diesen Gesellschaften teilnahmen und sie förderten, sind zumteil schon durch die Schrift des Herrn Prof. Elvers bekannt. Die Gesellschaft hatte nämlich den Herrn Pastor Biallobloß zu ihrem Sekretär, den Herrn Repetenten Götschen zu ihrem Rechnungsführer und zu ihrem Vorsteher mich gewählt. Ueberdies hatte der Herr Prof. Elvers sich lebhaft für die Zwecke der Gesellschaft interessiert und, wenn er gleich in einigen Punkten der Einrichtung der Versammlungen derselben eine abweichende Meinung hegte, so war er doch fortwährend Mitglied des Vereins. Auch hatten sich der Herr Dr. med. de la Harpe aus Lausanne, der vorhin schon erwähnte Herr von Stettler aus Bern, der Herr von Bötticher aus dem Braunschweigischen, der Herr Wesemann aus Göttingen als tätige Teilnehmer an dem Vereine gezeigt. Ubrigens hatten sich bei der ersten vorläufigen, am 5. d. M. gehaltenen Versammlung durch die am Tage vorher in der Universitätskirche von dem Herrn Pastor Biallobloß öffentlich, aber ohne Vorwissen und ohne Billigung von meiner und der übrigen Mitglieder Seite geschehene Aufforderung viele eingefunden, deren Namen mir unbekannt sind. Und hier finde ich mich denn noch veranlaßt, was ich schon früher Ew. Magnificenz zu erklären die Ehre hatte, gehorsamst zu wiederholen: daß nämlich die Missionsgesellschaft in keiner Verbindung steht mit der anderweitig vorhandenen religiösen Gesellschaft, die unter der Leitung des Herrn Pastor Biallobloß stehen soll.

Schon gleich anfangs hatten die zeitlichen Mitglieder des beabsichtigten Vereins es für nötig erachtet, daß höhere Genehmigung zu dessen öffentlichem und gesetzlichem Bestehen nachgesucht werden müsse: aber da sehr ehrwürdige, einsichtsvolle und erfahrene Männer, namentlich der Herr Konsistorialrat Pland und der Herr Prof. Götschen nicht bloß mit Ew. Magnificenz in der unbedingten Billigung des Vorhabens selbst einstimmt-

ten,\*) sondern auch bei dem jetzigen geringen Umfange des Vereins eine vorläufige Anzeige bei der akademischen Behörde für hinreichend hielten, um den Forderungen des Gesetzes schuldigermassen zu genügen, da ferner Cw. Magnificenz gleich anfangs von dem Vorhaben durch den Herrn Repetenten Götschen sowohl, als durch mich gehorsamst waren unterrichtet worden, so ward jener Entschluß nicht gleich ausgeführt. Demnach würde es, wie Cw. Magnificenz wissen, ohne längern Aufschub geschehen sein, wenn nicht durch die vorhin erwähnte Ankündigung des Herrn Pastor Biallobloßth die Sache eine andere Stellung zu bekommen geschehen hätte. Jedoch glaube ich die Überzeugung keineswegs aufgeben zu dürfen, daß diese dem Gedeihen der Sache selbst kein dauerndes Hindernis sein werde.

Sowie ich durch vorstehende Erklärung dem an mich durch Cw. Magnificenz ergangenen Befehle zu genügen schuldigst bemüht gewesen bin, so füge ich nur recht gehorsamst hinzu: daß ich meinerseits die fernern Schritte zur Realisirung der Zwecke der Missionsgesellschaft lediglich den Befehlen der höchsten Behörde unterwerfe."

Am 31. März 1827 geht der Bericht des akademischen Senates an das Rectorium ab. Beigelegt waren ihm die schriftlichen Erklärungen von Semsen und Biallobloßth, sowie die Predigt von Ruperti, auf die sich Biallobloßth bezogen, und die Broschüre von Elvers, auf welche Semsen verwiesen. In dem Antwortschreiben des Ministeriums vom 23. April 1827 wird der Universität mitgeteilt, was über das Verbot der religiösen Privatversammlungen des Pastor Biallobloßth dem Konsistorium eröffnet worden. Über die Missionszusammenkünfte wird dagegen Folgendes erwidert:

„Was den Missionsverein betrifft, so lassen wir dem dabei zu Grunde liegenden rühmlichen und christlich frommen Zwecke gern Gerechtigkeit widerfahren und sind auch im allgemeinen keineswegs abgeneigt, zu der Bildung eines solchen Vereines unsere Genehmigung zu erteilen, dagegen aber können wir weder die Art und Weise billigen, wie dieser Verein namentlich von dem Pastor Biallobloßth hat in Wirksamkeit gesetzt werden wollen, noch auch den vonseiten der Gesellschaft entworfenen Gesetzen in allen einzelnen Bestimmungen unsern Beifall schenken und müssen daher in dieser Hinsicht Anstand nehmen, die Einrichtung einer Missionsgesellschaft in der Maße, wie solche bisher beabsichtigt worden, schon jetzt zu autorisieren, wollen vielmehr deshalb die weitere Bestimmung uns noch vorbehalten.“ Der Prorektor Pott teilt dies Schreiben dem Senat mit und bemerkt dabei, in dieser Verfügung werden „wir einen neuen Beweis sowohl der Humanität des Gouvernements, als der weisen Fürsorge des-

---

\*) In einem vom 26. März 1827 datierten Nachtrage verdeutlichte Semsen die obigen Worte dahin, daß er habe sagen wollen, der Prorektor stimmte in der unbedingten Billigung des Vorhabens mit den genannten Herren an sich überein, habe aber gleich anfangs eine Anzeige höhern Ortes ad analogiam der Bibelgesellschaft für notwendig gehalten.



selben für ungestörte Unterhaltung der rein wissenschaftlichen Bestrebungen auf hiesiger Universität verehren.“ Hemsen aber unterläßt nicht infolge der ihm vom Prorektor gemachten Eröffnung diesem seine Freude darüber auszusprechen, daß das Ministerium im allgemeinen geneigt sei, den beabsichtigten Missionsverein zu genehmigen und verbindet damit zugleich den Wunsch, „es möge dem Ministerium gefallen, wohl bald seine weiteren Bestimmungen in Ansehung der Einrichtung der Missionsgesellschaft erteilen zu wollen.“ In Befolgung des Tenors der Ministerialverfügung läßt Hemsen den Pastor Biallobloßky, dem inzwischen das Sekretariat der sich bildenden Missionsgesellschaft abgenommen war, wissen, er werde zum nächsten ersten Montag im Mai keine Versammlung des Missionsvereines anberaumen. Da entschließt sich Biallobloßky kurzer Hand, die Missionsfreunde zu einer solchen nach Weende in eine Wohnung zu laden und mit ihnen unter seiner Leitung nach den Statuten zu verhandeln. Außer Studierenden nahmen auch Landleute an dieser Versammlung teil. Als er darüber interpelliert wird, erklärt er, ihm sei nichts offiziell über die Siftierung der Missionsgesellschaft mitgeteilt. Darüber werden ihm vom Prorektor Vorhaltungen gemacht und ihm wird gesagt, sein Verhalten müsse als illegal bezeichnet werden. Pott hielt dies für nötig, weil sonst zu befürchten sei, daß Biallobloßky am zweiten Pfingsttage, wo er zu predigen habe, durch die Beziehung des Festes auf die Mission noch mehr exaltiert, wiederum eine Versammlung zusammenberufen möchte. Über seine Verhandlung mit ihm teilt Pott dem Senate mit: Ich tat dem Pastor Biallobloßky „auf die schonendste Art über die Eigenmächtigkeit Vorhalt, mit welcher er die Missionsgesellschaft zusammenberufen habe, da er doch gewußt hätte, daß die höhere Genehmigung derselben noch nicht erfolgt sei. Nachdem ich ihm das Reskript des Ministeriums mitgeteilt hatte, ließ ich meine vorige Freundlichkeit gegen ihn sich in herzlichen Aufforderung zu mehrerer Flugheit und Vorsicht im Handeln ergießen. Er wurde sichtlich gerührt und versprach, daß er das Unternehmen, da er jetzt wisse, daß es verboten sei, bis zu eingehender höherer Genehmigung aufgeben werde.“ Wenige Tage später erklärte er jedoch dem Prorektor bei einem Besuche, es werde doch „ihm und seinen engern Freunden, den Studierenden v. Stettler und v. Böttcher auf keine Weise verwehrt werden können, an jedem ersten Montage im Monat ferner zusammenzukommen, um Missionsberichte zu lesen und bei dieser Gelegenheit eine freiwillige Gabe in die Missionsbüchse zu stecken.“ Pott verwies dagegen auf die Verfügung des Ministeriums, wonach jeder Missionsverein in Göttingen sifftiert sei.

Ob sich Biallobloßky dabei beruhigt hat, läßt sich nicht feststellen. Da er bald nachher seine Stellung in Göttingen aufgab und sich zunächst nach London begab, hörte seine Tätigkeit für den Missionsverein ohnedies auf. Da wir auch von weiteren Bemühungen Hemsens zur Erwirkung der Genehmigung des Vereines nach Überarbeitung der Statuten entsprechend der Forderung des Ministeriums nichts weiter erfahren, so dürfen wir wohl annehmen, daß es zu einer endgültigen Gründung eines

akademischen Missionsvereines damals in Göttingen nicht gekommen ist. Die Ursache lag zunächst in der gleichzeitigen Einrichtung von religiösen Erbauungszusammenkünften, welche in ihrer Organisation eine gewisse Ähnlichkeit mit den Versammlungen der Missionsgemeinde hatten. Jene Zusammenkünfte entsprachen nicht den Anschauungen der Zeit, die im stärksten Widerspruche mit allem stand, was unter den Bezeichnungen Konventikel, Mystizismus, Pietismus und Separatismus gefaßt und gefürchtet war. Als eine weitere Ursache hat das Verhalten des Dr. Biallobloßky zu gelten, der durch Eindrücke, die er in England gewonnen hatte, die Sache der religiösen Privaterbauung mit der Sache der Mission verquidete und es dabei im einzelnen an der notwendigen Klugheit und Nüchternheit fehlen ließ, auch durch eine unverkennbare Eigenmächtigkeit und einen unliebsamen Starrsinn seine gewiß aus den lautersten Absichten entspringenden Unternehmungen schädigte. Im letzten Grunde wurde jedoch das Scheitern des Planes, in Göttingen 1827 eine akademische Missionsgesellschaft zu begründen, durch eine bei dem Professor Hemsen zu beobachtende Ängstlichkeit und Zaghaftigkeit verursacht, die ihn abhielt, mit nachhaltiger Energie für die von ihm geleitete Sache einzutreten. Sie hatte ihren Grund in einer sich damals schon anspinnenden Körperschwäche, welche drei Jahre später seinen Tod verursachte, den er in dem verhältnismäßig geringen Alter von nur 38 Jahren erlitt. Mag nun sein Unternehmen aus diesen oder aus andern Ursachen nicht zum Ziele geführt haben, Tatsache bleibt, daß es damals noch nicht zu einer endgültigen Gründung eines Missionsvereins in Göttingen kam. Dies Ereignis trat erst zehn Jahre später ein. Die Anregung dazu ward freilich nicht in Göttingen gegeben, sondern ging von Hannov.-Münden aus. Im Jahre 1837 wurde von dieser Stadt aus ein „Aufruf zur Teilnahme an dem Missions-Hilfs-Verein im Göttingischen“ verbreitet. Er war von dem Amtmann Hesse und dem Superintendenten Nahe daselbst unterzeichnet; diese veröffentlichten zugleich die Statuten des Vereines. Auch andere Persönlichkeiten aus dem südlichen Teile des Fürstentums Göttingen traten durch ihre Namensunterschrift für den Aufruf ein; aus Göttingen selbst hatten ihn der Pastor Fraatz, der Lizentiat und spätere Professor Dunder und der Kandidat Rastropp unterzeichnet. Das Konsistorium in Hannover hatte den Verein genehmigt und den Wunsch ausgesprochen, er möge sich als Hilfsverein an den in Hannover gebildeten Missionshauptverein angliedern, was auch geschehen war.\*) Der Aufruf sucht u. a. die landläufigen Bedenken gegen die Missionsvereine zu widerlegen. Zu ihnen gehört auch die oftmals ausgesprochene Besorgnis, die auch 1827 laut geworden war, er möchte verkehrtes religiöses Wesen großziehen und begünstigen. Darüber heißt es in dem Aufrufe: „Es wird der Verdacht nicht ausbleiben, als sei unser Unternehmen aus einer verkehrten Richtung

\*) Auf der Jahresversammlung 1846 erklärte sich der bisherige „Hilfsverein“ zu einem selbständigen „Missions-Verein in Göttingen“.

des christlichen Glaubens und Lebens hervorgegangen, oder als werde dasselbe uns sicher zu denselben hinführen. . . . Wir müssen aber gestehen, daß uns nichts in der Welt widersinniger erscheint, als die Liebe zum Missionswerke ohne weiteres — daß wir's gerade heraus sagen — Mystizismus oder Pietismus oder wie sonst zu nennen. . . . Was jetzt häufig so genannt wird, . . . ist gerade der Glaube, auf dem unsere Kirche beruht."

Der von Münden aus ins Leben gerufene Missions-Hilfs-Verein hatte zunächst erst einen kleinen Umfang. Man sieht es aus den Mitteilungen des 1838 erstatteten „Ersten Jahresbericht“ desselben. Seine Einnahmen betrugen damals nur 67 Taler und 7 Groschen, davon waren ihm aus der Stadt Göttingen 15 Taler zugeflossen. Er wuchs aber zusehends in den folgenden Jahren. Dazu trug gewiß auch bei, daß die Leitung desselben nach Göttingen verlegt wurde. Nach dem fünften Jahresberichte aus dem Jahre 1842 bestand der Vorstand aus den folgenden Göttinger Persönlichkeiten: D. Lücke, D. Liebner, Superintendent Hildebrand, Pastor Sander im benachbarten Geismar und Vizentiat Wieselers. Lücke leitete die Verhandlungen der Jahresversammlung mit einem geistvollen Vortrage ein „über den Unterschied zwischen Mission und Proselytentum nach der Schrift“. Die Beiträge für die Mission hatten sich in erfreulicher Weise gesteigert. Unter den Gebern werden nicht weniger als 21 Studierende der Theologie genannt. Der Verein war auf einer breiteren Basis aufgebaut als derjenige, der 1827 geplant wurde; selbstverständlich gewährte er darum auch den Studierenden der Georg-August-Universität Raum, ihren Missionsstinn zu betätigen.

Vierzig Jahre nach dem fünften Jahresberichte 1842, nämlich im Jahre 1882, machte sich das Interesse für die Mission unter der studierenden Jugend Göttingens abermals in verstärktem Maße geltend. Es kam damals zur Gründung eines selbständigen akademischen Missionsvereins, an dem sich zahlreiche Studierende aller Fakultäten beteiligten. Inzwischen hatten sich die rechtlichen Verhältnisse der Studierenden an der Universität nicht unwesentlich zu ihren Gunsten verändert. Das Bestehen eines studentischen Vereines ist nicht mehr wie 1827 von der Genehmigung der aufsichtsführenden Behörde bedingt, es gilt vielmehr nur die Vorschrift, von der Begründung eines solchen Vereines dem Rektor unter Einreichung der Statuten und eines Verzeichnisses der Vorstände und Mitglieder Anzeige zu machen. Der neue Verein hat sich die ganzen Jahre hindurch bis zum Ausbruche des gegenwärtigen Krieges in der erfreulichsten Weise entwickelt und seinen Zwecken entsprechend betätigt. Da gegenwärtig die Mehrzahl unserer Studenten zu den Waffen einberufen ist, mußte seine Organisation zur Zeit unterbrochen und seine Tätigkeit eingestellt werden. Es darf aber mit Sicherheit erwartet werden, daß er nach dem Frieden zu neuem Wachstum erblühen und mit verjüngter Kraft seine idealen Ziele wieder verfolgen wird. Jedenfalls sind die Verhandlungen 1827, über die wir berichteten, und die damals ein unerwünschtes Ende fanden, als eine beachtenswerte Vorbereitung für die ungehemmte Betätigung eines frischen und



freudigen Missionsfinnes unter den akademischen Bürgern der Georg-August-Universität anzusehen und dementsprechend geschichtlich zu würdigen.

Bemerkung: Benutzt sind außer dem im Text namhaft gemachten Druckschriften die bezüglichlichen Akten der Universität und des Universitätskuratoriums in Göttingen, sowie des Konsistoriums zu Hannover.



## Chronik.

Die Brüdergemeinde hat die erfreuliche Kunde erhalten, daß zwei ihrer Ostafrika-Missionare, Gaarde und Spellig, in Tabora noch an der Arbeit sind, nicht in Gefangenschaft in Indien, wie man geglaubt hatte. Einer wohnt mit seiner Familie auf der Missionsstation, der andere in der Stadt. Sie hoffen, daß ihnen erlaubt wird, dort zu bleiben, bis sie das Missionswerk in Unyamwezi wieder aufnehmen dürfen. Sie können Schule und Gottesdienste halten und schreiben, daß die Gottesdienste besser besucht sind als früher, da jetzt eine große Anzahl eingeborener Christen von Uganda und Britisch-Ostafrika dort weilen, die in Regierungsdiensten stehen. Von den Berliner ostafrikanischen Missionaren sind kürzlich zwei den Strapazen der Gefangenschaft in Ägypten erlegen, Broed und Killus, während andere mehr oder weniger schwer leiden. Die Berliner Mission hofft dringend, daß die in Ägypten Internierten bald infolge der Austauschverhandlungen heimkommen, ehe es zu spät ist, und bittet, der armen gefangenen Ostafrikaner im Gebet zu gedenken. Seit Kriegsbeginn sind bereits acht von ihrer ostafrikanischen Arbeiterschar weggerafft — „und wir zittern um die anderen.“ Einige Familien sind nach den letzten Nachrichten noch in Morogoro. Den Gefangenen in Tempe geht es verhältnismäßig gut.

Der Plan einer jüdischen Zentraluniversität in Jerusalem. Schon im Juli 1913 richtete der englische Zionistenbund die Aufmerksamkeit hoher englischer Staatsmänner auf den Plan, in Jerusalem eine große zionistische Universität zu errichten. Es scheint, daß dieser Plan jetzt ernstlich in Angriff genommen werde. Man hofft, damit drei Ziele zu erreichen: einmal Palästina selbst auf allen Gebieten des wirtschaftlichen und öffentlichen Lebens zu der früheren Blüte und Fruchtbarkeit zurückzugewinnen; zweitens, ein nationales Zentrum für das Judentum zu bilden; drittens, durch eine damit in Verbindung stehende Druckerei und durch Volkshochschulen aller Art die Judenchaft der ganzen Welt zu neuem geistigen Leben zu erwecken.

Die deutschen Missionen in Indien. In der Missionary Review of the World findet sich im Juliheft Seite 552 folgende Notiz über die Zukunft der Gögnerischen Kolmission: „Nach dem Bericht des Bischofs von Tschota Nagpur auf der Konferenz des indischen nationalen Missions-

rates geht hervor, daß er nicht damit rechnei, daß die deutschen Missionare auf ihre früheren Stationen in Indien zurückkehren. Vor 2½ Jahren sagte er, er wagte noch zu hoffen, daß die Verhältnisse beim Friedensschluß die Rückkehr der deutschen Missionare nicht durchaus ausschließen möchten. Jetzt ist das seiner Ansicht nach ganz unmöglich. Der Verlust für das Missionswerk wird indessen nicht so groß sein, als man vermuten möchte, denn in vielen Teilen des Missionsgebietes greift die Arbeit der drei Missionen, die nebeneinander im Felde stehen, unerfreulich ineinander über. In manchen Fällen kann sogar eine Verminderung der Missionsgesellschaften ein wirklicher Vorteil sein. Das finanzielle Problem, die lutherische Mission als besondere Organisation aufrecht zu erhalten, ist sehr viel schwieriger geworden, seitdem die bisher aus Amerika gelieferten Fonds nicht mehr zur Verfügung stehen.“

**Missionssekretär Frank Lenwood (L.M.S.) über die politische Zuverlässigkeit der deutschen Missionare.** Selten genug begegnet uns in der britischen Presse ein vernünftiges, sachliches Urteil über die deutschen Missionare in den britischen Kolonien. Um so lieber nehmen wir Kenntnis von den folgenden öffentlichen Brief Mr. Lenwoods an den Herausgeber des „Challenge“ (Bd. 9, Nr. 211, 10. Mai 1918): „Ich bedauere, daß Sie auf den Brief Mr. A. Allens in Ihrer Nummer vom 26. April betr. der angeblichen Propaganda der deutschen Missionare noch keine Antwort veröffentlicht haben; denn es ist nur verständig, daß auch jemand die andere Seite der Frage darstelle. Man kann nicht allgemeine Negationen aussprechen; Mr. Allen mag Beweise haben, von denen ich nichts weiß, aber ich kann nur sagen, daß ich die Frage sorgfältig untersucht habe und in der Lage gewesen bin, Informationen einzuziehen. Ich habe aber wenig gefunden, was den Eindruck bestätigen könnte, daß sich die deutschen Missionare auf eine politische Propaganda eingelassen haben. Ich weiß von einem oder zwei Fällen in Westafrika zur Zeit der militärischen Besetzung durch die Briten, und in ganz Indien habe ich nur von einem oder zwei Fällen feindlicher Propaganda gehört. Im übrigen liefert alles mir vor Augen gekommene positive und negative Beweismaterial den Gegenbeweis. Ich lege besonders Gewicht auf das Zeugnis von Männern wie den Bischof von Tschota Nagpur, Rev. J. G. Maclean von den Verein schottische Freikirche, und Rev. C. L. Phillips von Union Theol. College in Bengalen. . . Das übereinstimmende Zeugnis dieser Männer, die nicht nur für sich, sondern auch für viele andere sprechen, ist, daß sie keinen Beweis für die Beschuldigung gegen die deutschen Missionare gefunden haben. Ich habe sogar die Vermutung geäußert gefunden, daß die Deutschen mit ihrer gewissenhaften Auffassung von Untertanentreue sich mehr Mühe gegeben haben, diese auch mit Bezug auf die britische Herrschaft zu lehren, als es gewöhnlich von britischen Missionaren versucht wird. Man muß auch sagen, wenn die deutschen Missionare irgendwie gegen die britische Regierung intrigiert hätten, hätten sie außerordentlich erfolglos gewesen sein müssen, da von ihrem Vorgehen so wenig Spuren übrig geblieben sind. Ich sehe mich also zu

dem Schlusse genötigt, daß die Anklagen dem in Kriegszeiten nur zu begreiflichen Argwohne entstammen, aber des wirklichen Grundes entbehren, und daß nur die Behauptung so oft wiederholt ist, daß sie schließlich als Tatsache hingenommen ist. Der große und selbstlose Dienst der deutschen Missionen unter der britischen Flagge fordert eine unparteiische Prüfung aller gegen die erhobenen Beschuldigungen.“

Sorben läuft die telegraphische Nachricht ein, daß der **Missionsgrundbesitz der Gohnerschen, Breklumer und Hermannsburger Mission** beschlagnahmt und unter Zwangsverwaltung (Sequester) gestellt ist. Das ist z. B. mit dem Missionsgrundbesitz, der in Südafrika arbeitenden deutschen Gesellschaften schon vor Jahr und Tag geschehen.

**Unruhen in China.** Neuere Berichte von Missionaren der China-Inland-Mission werfen ein helles Licht auf die trostlose Gesetzlosigkeit in vielen Teilen des heutigen China. Politisch ist die Lage mehr oder minder chaotisch. In mehreren Provinzen, besonders in Sztuschuen, Hunan, Supeh und Schansi, hat die Zentralregierung so gut wie keinen wirksamen Einfluß mehr. In den drei westlichen Provinzen Sünnan, Kweitichau und Sztuschuen herrscht obendrein seit vielen Monaten noch der Bürgerkrieg. Seit dem großen Brande von Tschien tu ist Sztuschuen ohne Provinzialhauptstadt. Einzelne Distrikte machen sich ganz unabhängig. Es herrscht große Unordnung. Im Osten der Provinz raubt man, schlägt Menschen tot und begeht andere Greuel. Selbst britische, amerikanische und japanische Dampfer und Flußkanonenboote werden auf dem Jangtse oberhalb Hankau beschossen. Auf einem Fahrzeug wurde der Kapitän auf der KommandoBrücke getötet. Amerikanische Ingenieure sind in Honan von Straßenräubern ausgeraubt und gefangen. Eine der Missions-schwestern der skandinavischen Allianz-Mission, die mit der China-Inland-Mission verbunden ist, ist auf der Außenstation von Pintschau in der Provinz Schansi von Räubern ermordet, zwei Schwestern der Liebenzeller-Mission in Honan schwerverwundet worden. Obendrein ist in Nordchina jenseits der großen Mauer die Lungenpest, die mit dem furchtbaren Schwarzen Tode des europäischen Mittelalters identisch zu sein scheint, ausgebrochen. Schon ist infolge der unzureichenden Quarantäne und Impfung die furchtbare Seuche an einigen Stellen durch die große Mauer hindurchgedrungen. Einige Missionsärzte, wie Dr. Berch Watson von dem amerikanischen Board und Dr. Ch. Young von Peking, bemühen sich mit den chinesischen Beamten durch öffentliche Vorträge und sanitäre Maßnahmen die furchtbare Seuche zu bekämpfen.

Auch die Berliner Mission hat aus China eine Hiobspost erhalten: Die Station Nam chiung ist bei den Kämpfen um die gleichnamige Stadt ausgeplündert und abgebrannt worden. Missionar Someyer und Frau besitzen nur noch, was sie auf dem Leibe hatten, und sind in die Berge geflüchtet, von wo noch keine Nachricht von ihnen gekommen ist. Es handelt



sich hierbei nicht um einen deutschfeindlichen Akt der Bevölkerung, sondern um eine Episode im endlosen Bürgerkrieg, der das arme China so namenlos unglücklich macht. Vermutlich haben Räuber die Stadt und mit ihr die Missionsstation geplündert. Die Deutschen sind ja zur Zeit völlig rechtlos und allen Willkürlichkeiten und Roheiten der Räuberbanden schutzlos preisgegeben. Im April starb in Kiautschou Frau Missionar Runge und zwei ihrer Kinder. Schweres muß die Berliner Mission in dieser harten Zeit durchmachen. Ach Herr vom Himmel, sieh darein!

**Indien.** Nachdem wir seinerzeit bereits an dieser Stelle die Rückwirkung der nationalistischen Bewegung auf katholische Kreise Indiens gestreift haben (1917, 462), lenkt eine Anzahl von Erscheinungen der jüngsten Zeit den Blick auf entsprechende Vorgänge auf evangelischer Seite. Es handelt sich dabei einerseits um das Verhältnis des indischen Christentums zu den politischen Strömungen, andererseits nur innerkirchliche Bewegungen.

In ersterer Beziehung scheinen die Zeiten überraschend schnell vorüber zu sein, in denen man über Teilnahmlosigkeit der christlichen Kreise gegenüber den national-indischen Fragen klagte. Jetzt sind sie von allen Seiten als bedeutsamer Faktor des politischen Lebens anerkannt und, in dem Maße als sich die nationale Bewegung immer mehr nach religiösen Parteien gespalten hat, umworben, so daß eine indische Zeitung, die selten ein freundliches Wort für Mission übrig hat, schreiben kann: „Wir möchten betonen, daß die Missionare Indiens eine Körperschaft bilden, die berechtigt ist, einen wirklichen Einfluß im Lande zu beanspruchen. Sie haben dem Lande in Bezug auf Erziehung und sozialen Fortschritt ungeheure Dienste getan.“ Ähnlich räumt das seit kurzem erscheinende Blatt der *Serrants of India* ein, daß die Missionare „größere Kenntnis der Lebensweise jener Volkschichten, mit denen sie in Berührung kommen, hätten als die Beamten, um damit den Wunsch zu Händen, daß die europäische Missionar ihren Einfluß gebrauchen mögen, um dem Volke „eine Änderung in der Regierung und Verwaltung Indiens“ zu verschaffen. Die angelsächsischen Missionare befinden sich demgegenüber in einer etwas schwierigen Lage. Nachdem sie überall in der Welt nach Kräften das bekannte Schlagwort von der Christlichkeit der Demokratie verbreitet haben, können sie nicht gut umhin, die Anwendbarkeit solcher Ideen auch auf Indien zuzugestehen. So räumt das *Harb. Field* noch ganz neuerdings (Juni 1918) ein, „daß die meisten Missionare dem Tag entgegensehen, an dem Indien im Stande sein wird, sich selbst zu regieren und den ihm zukommenden Platz unter den freien Nationen der Welt einzunehmen. Das von den Missionaren verkündigte Evangelium bringt mit sich jene Emanzipation des Individuums und jene Prinzipien von Brüderlichkeit, Rechtsschaffenheit und Gerechtigkeit, die unvermeidlich zur Selbstregierung führen.“ Andererseits ist ihnen aber manches Extremte an der Bewegung natürlich unsympathisch, vor allem aber der Einfluß, den Frau Besant darauf gewonnen hat, und so kommt man zu dem Ergebnis: „Mit dem Ideal der Selbstregierung ist jeder Missionar

einverstanden; aber mit den Methoden vieler, die sich jetzt als Führer ausgeben, stimmen sie nicht überein," um zu schließen: „Gegenwärtig sollte alle Tatkraft der Mithilfe bei der Erinnerung des Krieges gewidmet sein und politische Diskussionen aufgeschoben werden" — ein Grundsatz, der freilich leichter ausgegeben als durchgeführt ist. Vor allem scheint es, soweit man bei den gegenwärtigen Verhältnissen ein klares Urteil darüber gewinnen kann, als ob sich zumal in eingeborenen christlichen Kreisen das Interesse an nationalen Fragen bedeutend verstärkt habe. Es gruppiert sich um die allindische Konferenz indischer Christen, die Dezember 1915 zum zweiten Male in Allahabad und ein Jahr später in Madras zusammentrat, und sich seitdem auch eine dauernde Organisation mit provinziellen Vereinigungen indischer Christen als Grundlage geschaffen hat. Ihre Leitung hat nach wie vor der Ranscha Sir Harnam Singh. Die Gründung eines eigenen Organs mit dem sehr bescheidenem Kapital von 13 000 Mark, von dem aber zunächst nur ein Drittel gezeichnet wurde, ist schon 1915 beschlossen worden; man hat aber seitdem nichts wieder davon gehört. (S. J. 1916, 320). Eine Abordnung der Konferenz hat am 11. Dezember vorigen Jahres der englische Staatssekretär für Indien bei seiner Anwesenheit im Lande empfangen, und sich von ihr den Wunsch nach stärkerer Berücksichtigung der Christen bei Durchführung von Reformen wie bei der Verwaltung des Landes aussprechen lassen.

Ihren innerkirchlichen Rückschlag finden diese nationalistischen Strömungen in einer lebhaften Bewegung zur Heranbildung einer selbständigen indischen Kirche, die zurzeit durch die indischen Missionsgemeinden geht. Als neuester Ausdruck derselben geht uns soeben eine Erklärung von 15 eingeborenen (7) und ausländischen (8) Christen Südbindiens zu, die diese nach zweitägiger Beratung und Gebetsgemeinschaft an zurückgezogenem Ort gefaßt haben. Sie weist auf den Mangel an gegenseitigem Verständnis und Vertrauen als auf die Wurzel aller derartigen Schwierigkeiten und Reibungen zwischen europäischer und eingeborener Kirchenleitung hin. Interessant ist, daß sie zur Geldfrage den Satz formuliert: „Der Grundsatz, daß eine Missionsgesellschaft deswegen, weil sie Geld beisteuert, eine Stimme bei dessen Anwendung haben müsse, sollte in der Kirche Christi nicht angewendet werden.“ Um die Verbundenheit zwischen beiden Parteien enger zu gestalten, wird schließlich vorgeschlagen, in jedem Ausschuß oder jeder Konferenz für christliche Arbeit irgendwelcher Art auch eingeborene Kirchenmitglieder mit zuzuziehen.

Diese Erklärung der 15, unter denen sich von bekannten Namen u. a. B. Chakravai, D. M. Debasaham, S. Isaac, L. R. Scudder finden, soll bei einer künftigen Zusammenkunft noch auf Einzelpunkte hier ergänzt werden und stellt den vorläufigen Niederschlag einer außerordentlich bewegten Aussprache über das Problem in den letzten zwei Jahren dar. Sie im einzelnen zu verfolgen, wäre zu weitläufig und erscheint auch unnötig. Wir begnügen uns, die hauptsächlichsten Abschnitte der Diskussion festzuhalten.

Entfesselt wurde sie zunächst dadurch, daß das Harwest Field im

November 1916 den Herausgeber des Christian Patriot, Dr. Lazarus, zur Darlegung seiner bekannten, ziemlich weitgehenden Gedanken über eine indische Nationalkirche das Wort gab. Ihm traten alsbald zwei scharfe Kritiker in einem Eingeborenen Sathianathem aus Madras und in Missionar Lukas (L. S.) entgegen (S. J. 1917, 19ff), die dem kühn entworfenen Ideal eine Reihe nüchterner Tatsachen der Wirklichkeit gegenüberstellen. Kurz darauf veröffentlichte der Hinduchrist B. Chaffarai, derselbe, den wir jetzt unter den 15 finden, seine Gedanken über die nationale Prägung, die die indische Kirche haben müsse und kann dabei auch nicht zuletzt auf organisatorische Fragen hinaus. Die vorsichtige Kritik, die „The Harbest Field“ an seinen Anschauungen übte, rief den „Christian Patriot“ auf den Plan, dessen recht phantastische Ansichten ein Eingeborener in der „Indian Christian Review“ entgegentrat (vergl. E. M. M. 1917, 522). Ist aber die ganze Frage nach einer selbständigen indischen Kirche schließlich eine Personenfrage, so wurde das Problem der eingeborenen Führerschaft von Rev. Popley und Rev. Lucas (in Harb. J. 1917, 326 und 404), sowie von dem ehemaligen Statthalter Bengalens, Sir C. Frazer (in J. N. M. 1918, 74ff., vergl. die gute Zusammenfassung seiner Anschauungen in Ev.-luth. Wissbl. 1918, 67ff) mit gutem Verständnis für die besonderen indischen Schwierigkeiten auf diesem Gebiet behandelt. Im allgemeinen ist man (S. J. 1917, 361) aber unzufrieden damit, daß das Nationale Missions-Konzil bisher so wenig getan hat, um die volltönenden Forderungen, die im Dezember 1912 in Kalkutta aufgestellt wurden, zu verwirklichen. Sieß es doch u. a.: „Die indische Kirche sollte volle Freiheit haben, sich in der Richtung zu entwickeln, die den natürlichsten Ausdruck der geistigen Eigenart indischer Christen bildet“, und „Die Kirchen und Missionen sollten die höchsten und verantwortlichsten Stellungen in jeder Abteilung missionarischer Tätigkeit den Indern offen halten.“ Gewiß nur Worte — aber immerhin ein höchst interessantes Symptom eines der eigenartigsten Momente in der Krisis, die die Christianisierung eines so komplizierten Volkskörpers wie des indischen darstellt.

Wichtiger als diese Auseinandersetzungen sind die tatsächlichen Fortschritte, die in bezug auf den Aufbau selbständiger indischer Kirchen gemacht werden. Es liegt darüber die englische Untersuchung eines Dr. Fleming vor, die die Geschichte von fünf amerikanischen Missionsgesellschaften in Indien nach diesem Gesichtspunkt hin bearbeitet und in der J. N. M. (1917, 338 ff) von Oldham selbst eingehend angezeigt wird (vergl. auch D. Paul, Eine Tochterkirche auf dem Missionsfeld als Ziel der lutherischen Missionstätigkeit in der Neuen Kirchl. Zeitschrift). Außerdem erhielt das vorjährige Nationale Missionskonzil einen eingehenden Bericht seines Dauerausschusses für die indische Kirche vorgelegt. (Harb. Field, 1917, 455). Besonders große Fortschritte hat die auf diesem Gebiet auch die bisher schon führende E. M. S. in Tinnevely zu verzeichnen. Die beiden bisher noch Europäern vorbehaltenen Vizepräsidentensitze ihres Kirchenrates wurden an Indern übertragen, deren einer die Superintendentur über einen ausgedehnten Bezirk als Nachfolger eines Europäers erhielt. Als die



Gesellschaft sich außerstande erklärte, das theologische College im bisherigen Umfang weiter zu erhalten, zeichneten eingeborne Christen 6000 Rs. jährlich und die eingeborene Kirche übernahm die Verwaltung der Anstalt, für die die Gesellschaft nun nur noch einen sich vermindernenden Beitrag gibt und den Leiter stellt. Weiterhin haben zwei amerikanische Missionen, die Arcot-Mission und die Madura-Mission, Teile ihres Werkes, die bisher von Missionaren geleitet wurden, darunter bei letzteren die gesamte Dorfmission und Evangelisationsarbeit mit 200 eingeborenen Arbeitern und einem Jahresaufwand von 60 000 M., an Ausschüsse übertragen, in denen Indier die Mehrheit haben, wenn auch Vorsitz und Rassenführung noch in den Händen von Ausländern im Dienste der Mission liegen. Auch die Wesleyaner arbeiten seit 1914 auf eine Übertragung ihrer Arbeit von der Mission auf die werdende Kirche hin. Von der Telugu-Mission der S. P. G. wird sogar berichtet, daß die gesamte Missionsleitung mit alleiniger Ausnahme der Kostschulen und Seminare einem vorwiegend indisch zusammengesetzten Ausschuß übertragen wurde, und selbst die anglikanische Kirche arbeitet am Ausbau einer synodalen Organisation und an der Eingliederung von indischen Gemeinden in ihren Organismus.

Von deutschen Missionsgebieten ist in diese, wie man sieht, vorwiegend in Südinien sich abspielende Verselbständigungsbewegung die ehemalige Leipziger Tamulen-Mission hineingezogen worden. Nach der Vertreibung der Missionare und der Verschärfung der Lage im Jahre 1916, die befürchten ließ, daß auch den schwedischen Missionaren die Arbeit in dem nördlichen Gebiet unmöglich gemacht werden würde, sah sich der aus den Ostseeprovinzen stammende und wegen seiner russischen Staatsangehörigkeit zwar nicht ausgewiesene, aber an seiner missionarischen Tätigkeit gehinderte Missionar Brucker veranlaßt, einen Entwurf zur Errichtung einer unabhängigen tamulischen Kirche auszuarbeiten, damit die Gemeinden nicht führerlos oder gar der Aufsicht einer englischen Missionskirche unterstellt würden. Der derzeitige Vorsitzende des Kirchenrats D. Heumann in Eritschinopoli über sandte diesen Entwurf mit den Meinungsäußerungen der noch im Lande befindlichen Missionare und seinem persönlichen Gutachten an den Vorstand der schwedischen Mission in Upsala. Da sich inzwischen die Befürchtungen, unter denen er entstanden war, als unbegründet erwiesen hatten, hätte man Bedenken tragen können, dieser für die Zukunft der Tamulenmission so außerordentlich wichtigen Angelegenheit mitten im Krieg näher zu treten, da die Verhältnisse es sehr erschwerten, mit den indischen Brüdern und den Gemeindevertretern zu verhandeln. Nachdem aber trotzdem der schwedische Missionsvorstand mit einem „revidierten Entwurf zu den Grundstatuten für eine unabhängige evangelische Tamulenkirche“ hervorgetreten ist, und dazu Gegenvorschläge vorliegen, ist die Frage ins Rollen gekommen. Eine endgültige Entscheidung dürfte aber hinausgeschoben werden.

Liz. Stange.



## Bücherbesprechungen.

**E. Kriele, Unter den Palmen von Kaiser-Wilhelms-Land.** Heft 1, Friedrich-Wilhelms-Hafen, Heft 2, Bogadjim u. Bongu, Heft 3, Auf nach Dampier. Barmen, Missionshaus, 1918.

Das sind anspruchslose, aber frisch und anmutig geschriebene Reiseerinnerungen des Barmer Missionsinspektors, der mit offenen Augen und warmem Herzen die Papua und die so so opferreiche und romantische Mission in Deutsch-Neuguinea besucht hat und nun den Missionsfreunden anschaulich erzählt, was er dort vorfand. Es ist zu bedauern, daß der schreibgewandte Verfasser nichts Zusammenhängendes über seine Reise veröffentlicht hat. Solche Missionschriften werden gewiß überall gern und mit Gewinn gelesen. Wir wollen nicht verfehlen, darauf hinzuweisen, daß sie auch an der Front und in den Soldatenheimen gern genommen werden, besonders wenn die eigenen Angehörigen sie den Soldaten senden.

**L. Götte, Missionarin, Offene Türen zu verschlossenen Harims.** Bilder aus der Frauenmissionsarbeit in Gdfu in Oberägypten. Wiesbaden, Sudan-Pioniermission.

Treu und unermüdblich suchen die Schwestern der Sudan-Pioniermission in Ägypten an die verschlossenen Pforten der Frauengemächer anzuklopfen. Durch Hausbesuche, ärztliche Hilfe, Unterricht der Mädchen und Frauen, Bibelstunden und gelegentliche Gespräche gelingt es ihnen in harter Geduldssamkeit einzelne zu beeinflussen und Liebe zu säen. Dankbar nehmen manche der armen, in ihren Harims wie Sklaven gefangen gehaltenen Weiber die angebotene Hand an und zeigen durch Dankbarkeit und Anhänglichkeit, wie hoch sie die ihnen entgegengebrachte Liebe werten. Unter Mohammedanern und Ägypten suchen die Schwestern die empfänglichen Seelen auf und dürfen manch gutes Samenforn austreuen. Das Büchlein (48 Seiten) ist höchst anziehend geschrieben und wird gewiß gern und mit Gewinn gelesen werden. Auch diese hoffnungsvolle Arbeit, die es noch nicht zum Ernten gebracht hat, ist durch den Krieg zerstört. Die Ausstattung ist kriegsgemäß, die Bilder ziemlich gut. W.

**Karl Röhl, Ostafrikas Heldenkampf.** Berlin, Martin Warned. 179 S. 2 M.

In diesem Buche stellt ein deutscher Missionar erst einen großen Teil des Krieges in Deutsch-Ostafrika, den er als Stappenleiter und Lazarettverwalter im Dienste der Schutztruppe mitmachte, dann als Kriegsgefangener der Belgier von Tabora quer durch den Kongoat nach Frankreich geschleppt wurde, dies wundervolle Kapitel des gewaltigen Kriegserlebens dar. Frisch und fröhlich erzählt, mit dem Reichtum an farbigen Einzelbildern, wie sie die Augenzeugenschaft zur Verfügung stellt, voll glühendem deutschen Patriotismus, aber auch voll sympathischer Liebe zu den farbigen Eingeborenen der Kolonien, so ist das Buch eine erziehende, wertvolle Bereicherung unserer Kriegsliteratur, die erste zusammenhängende Darstellung des

ostafrikanischen Heldenkampfes. Dabei macht die Schrift keinen Anspruch darauf, ein große und angemessene Darstellung des großen ostafrikanischen Krieges zu sein; der Verfasser erzählt ausführlich, was er selbst mit erlebt hat, und skizziert den sonstigen Gang der Ereignisse nach schriftlichen und mündlichen Quellen. Daß der Verfasser Missionar ist, bringt einen lebensvollen Einschlag in das bunte Gewebe; der Verfasser macht aus seiner missionarischen Überzeugung kein Hehl, er weiß aber auch seine afrikanerfreundliche Auffassung durch den Gang des Krieges glänzend bestätigt und gerechtfertigt.

R.

A. Jeremias, *Allgemeine Religionsgeschichte*, München, R. Piper u. Co., 1918. 259 S. Geh. 9 M., geb. 12 M.

„Der christliche Religionsforscher darf nur seine Religion mit auf den Weg nehmen, wenn er die Welt der Religionen forschend durchwandert, nicht aber seine Theologie. Je mehr ihm dann die Vergleichung der Religionen theoretisch bestätigt, was ihm praktisch durch eigenes religiöses Erleben gewiß geworden ist, die Absolutheit des Christentums, desto mehr wird ihn die Festigkeit der eigenen Position befähigen, sich mit möglichster Beweglichkeit in die außerschristlichen Religionen einzufühlen und mit möglichster Sachlichkeit ihre relativen Werte zu beurteilen.“ Von diesem Standpunkt aus führt der gelehrte Verfasser, geographischer Einteilung folgend, in die Religionen der Vergangenheit und Gegenwart ein, beginnend mit den Primitiven, die zwar keinen Aufschluß geben über die Anfänge der Religion überhaupt, von deren Religion sich aber gewisse Elemente in allen höheren Religionen finden, teils als abergläubische Unterströmung, teils als Rohstoffe der Symbolik. Dabei fehlt ihnen nicht, unabhängig von dem sonstigen religiösen Besitz, die Vorstellung von einem höchsten guten Wesen, das im Himmel wohnt. Weiter werden behandelt: die Religion in Babylonien und Ägypten, die als Spezialgebiet des Verfassers besonders eingehend und anziehend dargestellt werden; dann die Religion in Syrien, in Arabien (vor dem Islam und dieser selbst), in Kleinasien, im Iran, in Indien, China, Japan, Altamerika, bei den Griechen, Römern, Kelten, Slaven, Germanen. 259 Druckseiten ist für diese Fülle etwas wenig; so ist der Stoff allzu sehr zusammengedrängt, was man öfters lebhaft bedauert. — Mit Dank ist es zu begrüßen, daß auf die inneren Zusammenhänge der Religionen der Völker hingewiesen wird. Götterbilder, Mythen und Kultus scheinen auf eine Zeit gemeinsamen Besitzes hinzuweisen, wohl in vorjüdischer Zeit. Es sind „Wellen der Entlehnung durch die ganze Welt gegangen, die im letzten Grunde auf eine großartig einheitliche religiöse Weltanschauung zurückgehen, deren Entstehung für uns prähistorisch ist, die wir zuerst in geschlossener Gestalt in Südbabylonien vorfinden.“ Der Zusammenhang mit Babylon wird im Einzelnen nachgewiesen bei Ägypten, Indien (z. B. die Gigantomachie Indras, die vedische Weltenlehre), Griechenland und Rom, dort durch die ägäische, hier durch die etruskische Vorstufe vermittelt; auch das vorkolumbische Amerika „muß in einer für uns prähistorischen Zeit von Asien her befruchtet sein“;



ebenso das altskandinavische Weltbild. Die Asira-mythen mancher Primitiven weisen auf Kulturwanderungen hin. Überall zeigt die Religion höherstehender Völker wie in Babylon zwei Strömungen, eine geistliche und eine mystische. Vor Erstarrung bewahrt sie die sittliche Idee und der Erlösungsgedanke. Soweit sich die Religionen von dem ihnen drohenden Mechanismus abkehren, bieten sie eine gewisse Vorbereitung auf das Christentum. „Jedes Kulturvolk, das von der christlichen Religion gewonnen wird, kann rückwärts gesehen aus der höheren Religion der eigenen Vergangenheit eine Art Altes Testament herstellen.“ Sehr reich ist auch die Darstellung der altarabischen Religion und die Beurteilung Mohammeds und des Islams. Mohammed ist besonders beim Judentum und Christentum in die Schule gegangen. Die Zurückweisung durch die Juden weckte in ihm später einen glühenden Judenthum. — Die den alten Religionen vorgestellten Zeittafeln sind eine ausgezeichnete Beigabe und helfen, das Folgende durchsichtig machen. Der christlichen Mission wird bei den einzelnen Religionsgruppen anhangsweise gedacht, freilich nur durch Beifügung einiger statistischer Zahlen, die dem Nichtkenner nichts sagen. Es würde gewiß ein charakteristisches Licht auf die außerchristlichen Religionen der Gegenwart werfen, wenn angedeutet würde, was in der betr. Religion dem angebotenen Evangelium entgegenkommt, und was andererseits seiner Annahme besonders im Wege steht. — Die gründlichen Literaturangaben sind wertvoll für alle, die den gegebenen Anregungen weiter nachgehen wollen. Judentum und Christentum sind nicht berücksichtigt, Verfasser hält aber die Behandlung des Christentums im Rahmen einer allgemeinen Religionsgeschichte für berechtigt. „In der höheren Schicht jeder Religion finden sich religiöse Vorstufen zum Christentum als der absoluten Religion. Je klarer man die religiösen Werke durchschaut, die sich in den außerchristlichen Religionen finden, desto besser sieht man, daß im Christentum aller Welt Verlangen erfüllt ist.“ — Wir wünschen dem trefflichen Werke weite Verbreitung, auch in missionarischen Kreisen.



**Aufruf!** „Es wird das Jahr stark und scharf hergehen. Aber man muß die Ohren steif halten, und Jeder, der Ehre und Liebe fürs Vaterland hat, muß alles daran setzen.“ Dieses Wort Friedrich des Großen müssen wir uns mehr denn je vor Augen halten. Ernst und schwer ist die Zeit, aber weiterkämpfen und wirken müssen wir mit allen Kräften bis zum ehrenvollen Ende. Mit voller Wucht stürmen die Feinde immer aufs neue gegen unsere Front an, doch stets ohne die gewollten Erfolge. Angesichts des unübertrefflichen Heldentums draußen sind aber der Dahingeblichenen Kreis leiden und Entbehrungen gering. An alles dies müssen wir denken, wenn jetzt das Vaterland zur 9. Kriegsanleihe ruft. Es geht ums Ganze, um Heimat und Herd, um Sein oder Nichtsein unseres Vaterlandes. Daher muß jeder Kriegsanleihe zeichnen!

# Deutsche Gesellschaft für Missionswissenschaft.

Von Carl Mirbt.

Am 26. September ist in Berlin unter Mitwirkung des Deutschen Evangelischen Missionsausschusses des Verbandsausschusses der deutschen Missionskonferenzen, der Deutschen Evangelischen Missionshilfe und in Gegenwart der Vertreter der meisten deutschen Missionsgesellschaften sowie kirchlicher Behörden die Deutsche Gesellschaft für Missionswissenschaft ins Leben getreten. Diese Gründung ist die Frucht der Beratungen einiger Missionsdozenten — Professor D. Haugleiter, Professor D. Mirbt, Professor D. Paul, Professor D. Richter, Missionsinspektor Liz. Schlunt, Missionsinspektor D. Warned — in Berlin am 5. Februar d. Js., denen eine Denkschrift des Schreibers dieser Zeilen über die gegenwärtigen missionswissenschaftlichen Aufgaben, der Professor D. Paul beigetreten war, zu Grunde lag. Nach eingehenden Erwägungen wurde von diesem Kreis der Beschluß gefaßt, für die missionswissenschaftlichen Studien in Deutschland durch die Begründung einer wissenschaftlichen Gesellschaft einen Mittelpunkt zu schaffen. Da die für den Herbst geplante Herrnhuter Missionswoche, mit der sie verbunden werden sollte, infolge der Kriegsverhältnisse nicht stattfinden konnte, bot die Tagung der Vertreter der mit dem Evangelischen Missionsauschuß verbundenen Missionsgesellschaften in Berlin während der letzten Septemberwoche einen willkommenen Ersatz.

Professor Mirbt, auf Antrag von Professor Richter mit der Leitung der Versammlung beauftragt, legte die Zwecke der Gesellschaft in folgender Ansprache dar:

„Aus dem Wesen der Mission und der Wissenschaft ergibt sich, daß beide Größen miteinander in Verkehr treten.

Die christliche Mission muß sich um ein tief eindringendes Verständnis der Völker, denen sie dienen will, bemühen und kann dieses Ziel nur durch die Erforschung ihrer Sprachen, ihrer Geschichte, ihres geistigen Lebens und ihrer Sitten erreichen. Es liegt ferner in der Linie ihrer wichtigsten und unabweisbaren Aufgaben, daß sie sich mit den Religionen, denen sie gegenübertritt und die sie durch das Christentum ersetzen will, eingehend beschäftigt und auseinandersetzt. In allen diesen Richtungen wird die Mission, sofern sie planmäßig und zweckentsprechend vorgehen will, sich der Arbeitsmethoden bedienen, die von der Wissenschaft allmählich gewonnen worden sind. Auch in dem Umkreis ihrer vielgestaltigen erzieherischen Tätigkeit stößt die Mission nicht selten auf schwierige Probleme, die nicht allein durch Erfahrung und Lebensweisheit und durch

Studium der Heiligen Schrift zu lösen sind, sondern zugleich eine ernste Vertiefung in die Welt der theologischen Begriffe erfordern. Die Mission wird demnach durch die Entfaltung ihrer praktischen Arbeit darauf hingewiesen, nach den verschiedensten Seiten wissenschaftliche Tätigkeit auszuüben. Die große Mannigfaltigkeit der Verhältnisse, mit denen es die christliche Mission zu tun hat, wird allerdings zu allen Zeiten das Bedürfnis nach wissenschaftlicher Durchdringung der heidnischen Umwelt abzustufen, aber es wird nirgends vollständig fehlen.

Auf der anderen Seite erschließt die Mission der Wissenschaft Arbeitsgebiete, die ihr vielseitige Anregungen geben und reizvolle Aufgaben stellen. Die ständige Vorwärtsschiebung der Grenzen des Christentums ist von der Geschichtsschreibung zu verfolgen und in die Geschichte der Kirche der Neuzeit einzufügen, wie die Ausbreitung des Christentums im Altertum und Mittelalter von der Kirchengeschichte dieser Perioden verarbeitet worden ist. Der christlichen Theologie und der religionsgeschichtlichen Forschung strömt dauernd ein umfängliches und reichhaltiges, aus Beobachtungen geschöpftes Material zu, das für die wissenschaftliche Erforschung der Religionsformen von hohem Wert ist und zum großen Teil nur auf diesem Wege zugänglich wird. Dieses Material ist um so wichtiger, als dadurch die außerchristlichen Religionen als lebendige Größen der Gegenwart der Religionswissenschaft nahe gebracht werden, so daß die aus literarischen Quellen der Vergangenheit geschöpfte Kenntnis dieser Religionen eine bedeutsame Ergänzung erfährt. Für weite Gebiete der Sprachwissenschaft und der Völkerkunde ist die Mission in vielen Fällen ein geschätzter Vermittler, in manchen sogar der einzige.

Mission und Wissenschaft stehen also in sehr engen Beziehungen zueinander, und es liegt im Interesse beider Größen, sie zu pflegen und zu fördern.

Innerhalb der evangelischen Mission ist diese Erkenntnis verhältnismäßig spät durchgedrungen. In Deutschland fand sie in der Mitte des 19. Jahrhunderts auf verschiedenen Gebieten gediegene Vertreter, die dadurch Begründer der deutschen Missionswissenschaft geworden sind. 1845 begann Wiggers in Rostock mit der Veröffentlichung seiner Geschichte der evangelischen Mission, 1859 gab Ehrenfeuchter in Göttingen seine „Praktische Theologie“ heraus, 1864 hielt Graul in Erlangen seine Habilitationsvorlesung „Ueber Stellung und Bedeutung der christlichen Mission im Ganzen der Universitätswissenschaften“. In dem folgenden Menschenalter hat uns neben Männern wie Grundemann und Bahn vor allem Wernicke einen großen Schritt weitergeführt, indem er nicht nur die theoretische Forderung des engen Zusammenwirkens von Mission und Wissenschaft aufgestellt, sondern zugleich durch seine beiden Hauptwerke den Nachweis geliefert hat, daß sie sich vereinigen lassen und aufeinander angewiesen sind.

Überschauen wir die deutsche Missionsliteratur der letzten Jahrzehnte, so dürfen wir feststellen, daß eine stattliche Anzahl von Arbeiten



auf verschiedenen Gebieten der Missionskunde erschienen ist, die beanspruchen können, als wissenschaftliche Leistungen bewertet zu werden. Wir dürfen auch darauf hinweisen, daß die „Allgemeine Missions-Zeitschrift“, das „Evangelische Missionsmagazin“ und die „Zeitschrift für Missionskunde und Religionswissenschaft“ neben der fortlaufenden Einführung in die zeitgeschichtliche Missionsbewegung zahlreiche Untersuchungen von anerkannter Bedeutung veröffentlicht haben. Zu den erfreulichsten Erscheinungen dieser Periode dürfen wir es rechnen, daß unsere Missionare eine sehr bemerkenswerte Regsamkeit auf missionswissenschaftlichem Gebiet entfaltet haben. Unter dem Einfluß und unter der Anleitung von Meinhof hat sich ihr Interesse vorzugsweise sprachlichen Untersuchungen zugewandt, aber daneben auch, und zwar in wachsendem Umfange, der Volkskunde.

Aber wir können uns doch der Tatsache nicht verschließen, daß die Missionswissenschaft nicht imstande gewesen ist, mit der Entwicklung der evangelischen Mission Schritt zu halten. Das Arbeitsgebiet der Mission hat teils durch die Erweiterung der alten Missionsgebiete, teils durch die Einbeziehung neuer unermesslicher Länder in den Bereich des Christentums eine territoriale Ausdehnung erlangt, die vollständig zu überschauen immer schwieriger wird. Die wissenschaftliche Erforschung aller innerhalb dieser Grenzen von unseren Missionaren zu berücksichtigenden Sprachen wird viele Kräfte für lange Zeit beschäftigen. Nach der ethnologischen Seite haben wir die doppelte Aufgabe, das von uns vorgefundene Volkstum in allen seinen Teilen aufzunehmen und zugleich festzustellen, wie es unter dem Einfluß des Christentums sich umgestaltet und neue Formen annimmt, beispielsweise das unter diesem Gesichtspunkt noch wenig erforschte Rechtsleben. Wir beobachten ferner, daß die heidnchristlichen Gemeinden, indem sie sich weiterentwickeln, großen inneren und äußeren Veränderungen unterliegen, von denen alle Seiten und Zweige der missionarischen Arbeit berührt werden. Die Wellenschläge der modernen Völkerbewegung und des Vordringens der europäischen Kultur lassen sich auch bis in die entlegensten Teile der Erde verfolgen, und die Wirkungen des gegenwärtigen Krieges werden überall empfunden werden. Die geistigen Krisen, die damit verbunden sind, stellen die Mission vor vielfach neue Aufgaben, die uns die Mobilisierung aller in der Heimat vorhandenen, auch ihrer geistigen Kräfte zur Pflicht machen.

Da es dem Einzelnen nicht mehr möglich ist, die große Auseinandersetzung zwischen dem Christentum und den nichtchristlichen Religionen auf allen Schauplätzen, wo sie sich abspielt, zu verfolgen, brauchen wir Spezialisten für die einzelnen Gebiete. Für das Verständnis des Islam — um nur ein Beispiel anzuführen — ist selbstverständlich die Vertiefung in die Geschichte seines Ursprungs notwendig, aber der heutige Islam unterscheidet sich von der Gestalt, die er durch Mohammed und seine Nachfolger erhielt, wie das Christentum der Gegenwart von dem des apostolischen Zeitalters. Auch beansprucht der innerafrikanische Islam, der vorderasiatische, der indische, der chinesische besondere Studien, weil jede

dieser Gruppen individuelle Züge angenommen hat. Wir haben ferner ein starkes Interesse daran, über die Entwicklung des heimatischen Missionswesens in anderen Ländern, in den Vereinigten Staaten, in England, in Schottland, in Holland, und in denandinavischen Ländern fortlaufend und zuverlässig unterrichtet zu werden. Aber wir werden dieses Ziel nur dann erreichen, wenn hier ein auf Arbeitsteilung sich gründendes systematisches Studium einsetzt. Nach wissenschaftlich ausgerüsteten Arbeitern verlangt auch die Statistik, die Kartographie, die Bibliographie. Die große Inventur über das evangelische Missionswesen der Gegenwart, die der Edinburgher Weltmissionskongreß 1910 erfolgreich in Angriff nahm, hat uns die große Fülle von Beziehungen aufgedeckt und lehrreich zusammengestellt, denen nachzugehen ist, wenn wir die evangelische Mission in allen ihren Ausstrahlungen überschauen wollen. Das damals zusammengetragene Material kann uns auch zeigen, in welchen Richtungen die missionswissenschaftliche Forschung zu arbeiten hat.

Diese umfassenden Aufgaben will die Deutsche Gesellschaft für Missionswissenschaft in Angriff nehmen, zu deren Begründung wir hier zusammengekommen sind. Diese Gesellschaft hat nach ihrer Satzung den Zweck: „Die wissenschaftliche Bearbeitung der Geschichte und Theorie der christlichen Mission zu fördern.“ Der Rahmen ist also weit gespannt und umfaßt das gesamte Missionswesen sowie die Gebiete, die mit ihm in Beziehung stehen. Wir nennen sie „Deutsche“ Gesellschaft, weil sie ein Unternehmen der deutschen Missionskreise ist und weil für ihre Arbeitsweise die Grundsätze deutscher Wissenschaft maßgebend sein sollen, nicht um die Mitarbeit national zu begrenzen. Indem wir uns zu einer wissenschaftlichen Gesellschaft zusammenschließen, stellen wir uns — unter Ausscheidung propagandistischer Zwecke — auf den Boden der streng sachlichen Untersuchung und der Weithergizigkeit, die auch fremdartige Erscheinungen durch Versenkung in ihre Eigenart zu verstehen sucht.

Wir unterbreiten kein ins Einzelne gehendes Arbeitsprogramm, denn unser Vorgehen wird zum großen Teil von Faktoren abhängig sein, die sich zur Zeit nicht überschauen lassen. Wir wissen nicht, mit wie vielen und mit welchen Mitarbeitern wir rechnen können; auch läßt sich die Höhe der uns zur Verfügung stehenden Mittel so wenig bestimmen wie der Zeitpunkt, zu dem die gegenwärtig dem Bücherdruck entgegenstehenden Schwierigkeiten aufhören werden.

Ich darf aber sagen, daß wir, sobald die Verhältnisse es ermöglichen, zunächst mit der Herausgabe von „Forschungen zur Geschichte der christlichen Mission“ beginnen werden, um für größere Untersuchungen, die durch ihren Umfang sich nicht für die Veröffentlichung in Zeitschriften eignen und ein verhältnismäßig abgeschlossenes Ganzes bilden, eine Sammelstätte zu schaffen.

Wir treten an die Gründung der Deutschen Gesellschaft für Missionswissenschaft zu einer Zeit heran, da das deutsche Missionswesen unter dem harten Druck des Krieges schwer leidet. Aber wir tun den Schritt in der

überzeugung, daß die evangelische Mission nicht untergehen kann und vielleicht vor noch größere Aufgaben gestellt werden wird, als ihr vor dem Kriege gestellt waren. Die Begründung der Deutschen Gesellschaft für Missionswissenschaft ist zugleich von der Zuerst und Hoffnung getragen, daß das evangelische Deutschland an der Lösung dieser Aufgaben mitzuwirken berufen sein wird."

Es folgten warme Begrüßungsansprachen durch Bischof D. Hennig im Namen des Deutschen Evangelischen Missionsausschusses, durch Professor D. Haubleiter für den Verbandsausschuß der Missionskonferenzen, durch Erzellenz D. von Hegel für die Deutsche Evangelische Missionshilfe, die die freundliche Aufnahme des neuen Unternehmens seitens der Hauptvertretungen des deutschen Missionslebens erwiesen. Von diesen Organisationen wie von der Königsberger Missionsdirektion und einzelnen Missionskonferenzen sind auch bereits namhafte Beträge der Gesellschaft überwiesen oder zugesichert worden.

Der vorgelegte Satzungsentwurf fand die Zustimmung der Versammlung. Die damit ins Leben getretene Gesellschaft schritt nunmehr zur Wahl des Verwaltungsrates. Durch diesen sind Professor Mirbt zum Vorsitzenden, Professor Richter zum stellvertretenden Vorsitzenden und Missionsinspektor Schlunf zum Schriftführer bestimmt worden.

Für die Gesellschaft ist die rechtliche Form des eingetragenen Vereins gewählt worden, die Eintragung soll in das Vereinsregister in Halle a. S. erfolgen. Nach § 2 der Satzungen besteht die Gesellschaft aus Stiftern, Förderern und gewählten Mitgliedern. Stifter sind 1. dauernd der Deutsche Evangelische Missionsausschuß, die Deutsche Evangelische Missionshilfe, der Verbandsausschuß der deutschen Missionskonferenzen und die Gesellschaften, Körperschaften, Vereine oder Einzelpersonen, die der Gesellschaft einen einmaligen Betrag von wenigstens 1000 Mark zuwenden; 2. für die Zeit ihrer Beitragsleistung die Gesellschaften, Körperschaften, Vereine und Einzelpersonen, die sich zu einem Mindestbeitrag von jährlich 100 Mark verpflichten. Förderer sind die Einzelpersonen, die einen Jahresbeitrag von wenigstens 10 Mark zahlen. Zu Mitgliedern der Gesellschaft können auf Vorschlag des Verwaltungsrates von der Mitgliederversammlung Persönlichkeiten gewählt werden, von denen eine Förderung der wissenschaftlichen Arbeiten der Gesellschaft zu erwarten ist.

Die Deutsche Gesellschaft für Missionswissenschaft stellt sich das Ziel, das Interesse an wissenschaftlicher Behandlung der Mission zu fördern und zu wecken, sie will darauf hinwirken, daß die Zahl wissenschaftlich geschulter Missionschriftsteller zunimmt, und beabsichtigt, die Veröffentlichung missionswissenschaftlicher Untersuchungen und Darstellungen in die Hand zu nehmen. Im Blick auf die große Wichtigkeit dieser Aufgaben für die Weiterentwicklung der Mission hofft sie auf tatkräftige Unterstützung.





## Die Berliner Tagung der Vertreter der deutschen Missionsgesellschaften vom 26. und 27. September 1918.

Zum dritten Male im Weltkriege, nach den Vertreterversammlungen im Oktober 1914 und im April 1916, hatte der Deutsche evangelische Missionsausschuß die Vertreter der ihm angeschlossenen deutschen Missionsgesellschaften zu einer Konferenz einberufen, und 17 Missionsgesellschaften hatten dieser Einladung Folge geleistet; zum ersten Male war in diesem Kreise auch der „Deutsche Hilfsbund für evangelisches Liebeswerk im Orient“ durch seinen Direktor Schuchardt, vertreten. Daß trotz der Reise- und Ernährungsschwierigkeiten dreißig Herren und drei Damen zwei Tage lang mit angestrengtem Fleiß sich der gemeinsamen Beratung der schwebenden Missionsfragen hingaben, ist ein Beweis, mit welcher Zubeisicht alle deutschen Missionsgesellschaften dem Wiederaufbau des schwer geschädigten deutschen Missionswerkes entgegensehen, wenn auch das Weh über die Leiden der seit Jahr und Tag internierten Missionsgeschwister und das Leid über die dem Werke zugefügten tödlichen Wunden durch die Verhandlungen, die sie umrahmenden Andachten und Gebete hindurchklangen.

Die Beratungen wurden eröffnet durch den ausführlichen Rechenschaftsbericht des Ausschusses über die während der letzten 2½ Jahre geleistete Arbeit. Die für den Herbst 1917 geplante Versammlung mußte wegen der damals besonders hemmenden Reiseschwierigkeiten in letzter Stunde abgesagt werden; die in der Himmelfahrtswoche 1917 fällige kontinentale Missionskonferenz konnte wegen der internationalen Spannung des Krieges nicht stattfinden; auch die für den Herbst 1918 geplante Herrnhuter Missionswoche mußte wegen der Verpflegungsschwierigkeiten aufgegeben werden; die mit dem Reformationsjubiläum zusammen geplanten Missionsfeiern wurden vielfach beschränkt. Die Lage der deutschen Missionen hat sich auf vielen Missionsfeldern seit dem Frühjahr 1916 empfindlich verschlechtert. Über Deutsch-Ostafrika ist das Verhängnis hereingebrochen. Über den chinesischen Missionaren hängt das Damoklesschwert der Internierung oder Deportation. Von der Goldküste sind in schnödem Umdank gegen die großen, gerade dieser Kolonie erzeugten kulturellen Dienste die letzten Basler Missionare ausgewiesen. Erfreulicherweise haben sich immer weitere Kreise des neutralen Auslandes, in Schweden, in Holland und der deutschen Schweiz dem Protest gegen die nationalistische Einschränkung des Missionswesens und dem Eintreten für die Anerkennung seiner Überbolltheit angeschlossen. Sehr schön ist es, daß trotz des Kriegsdruckes in der Heimat eine lange Reihe nicht bloß der üblichen Missionsveranstaltungen abgehalten werden konnten. Die Lehrer an den Missionsseminaren hielten eine Konferenz ab, über deren Vorschläge weiter unten berichtet wird. Die jährlichen Tagungen der Missionshilfe am die Wende des Januar und Februar in Berlin waren eindrückliche Zeugnisse für die Größe des Missionsgedankens und seine wachsende Anerkennung in den

führenden Kreisen des deutschen Volkes. Zur Pflege der Missionsgesinnung in den Kreisen der Missionare und der Missionsseminaristen haben in verschiedenen Missionshäusern geistige Auffrischkurse stattgefunden, zu deren Veranstaltung die oberste Heeresleitung ein freundliches Entgegenkommen bewiesen hat. Vor allem konnte am 15. November 1916 das schön gelegene und ausgestattete Tropengeneesungsheim als Ergänzung des missionsärztlichen Instituts in Tübingen eröffnet und bald von zahlreichen, mit geschwächter Gesundheit aus dem Tropendienste und vielmonatlicher Gefangenschaft heimkehrenden Missionsgeschwistern in Anspruch genommen werden.

Der Missionsausschuß hat in der Regel vierteljährlich seine Sitzungen abgehalten und darüber in zwangloser Form den Gesellschaften Bericht erstattet. Wenigstens zwei der von ihm gebildeten Kommissionen haben trotz des Krieges manche Dienste leisten können. Die Ostasien-Kommission beriet in eingehenden schriftlichen und mündlichen Verhandlungen über die vielseitigen Anregungen in den Denkschriften und sonstigen Schriftsätzen des Schanghaier Missionsfreundes A. Lüthje, setzte eine deutsch-chinesische Literaturkommission ein, und verhandelte wiederholt mit dem Auswärtigen Amte wegen der drohenden Deportation der deutschen Missionare und deren Versorgung in China mit den für die Fortführung der Arbeit erforderlichen Geldmitteln. Vor allem leistete die Orient- und Islamkommission eine umfangreiche Arbeit, einmal zur Erleichterung des sich immer schwieriger gestaltenden Loses der deutschen Liebeswerke in Palästina und zur Sicherstellung der deutschen Missionsarbeit im Oriente angesichts der durch die neuen deutsch-türkischen Verträge geschaffenen Rechtslage, andererseits zur Rettung des unglücklichen armenischen Volkes vor dem durch Deportation und kriegerische Verwicklungen drohenden Untergange.

Nicht weniger als 19 größere Verhandlungsgegenstände haben den Ausschuß neben seinen laufenden Arbeiten in den letzten Jahren in Anspruch genommen. Wir erwähnen nur einige. Für manche deutsche Missionsarbeiter im Dienste englischer und amerikanischer Missionsgesellschaften, welche die Zwangsdeportation nach Deutschland zurückgeschickt hatte, mußte Fürsorge getroffen werden, um sie in der Heimat vor Mangel zu schützen. Die Sicherung derjenigen deutschen Missionare in britischen und deutschen Kolonien, welche bei verschiedenen Anlässen unter dem Druck der britischen Regierung ihr Ehrenwort gegeben hatten, gegen den unmittelbaren Frontdienst mit der Waffe, erforderte umfangreiche, mühsame Verhandlungen. Die Frage der Offiziersbeförderung von Missionaren und Missionsseminaristen ohne die Einjährigen-Berechtigung mit ihren offenbaren Härten und Zurücksetzungen z. B. gegenüber den Präparanden staatlicher Lehrseminare erwies sich als ein schwieriges, nur von Fall zu Fall einigermaßen befriedigend zu lösendes Problem. Die Fragen der Reklamation von kriegsbeschädigten, von im Garnisondienst verwendungsfähigen Missionsleuten und der frühen Entlassung lange an der Front gestandener Missionsseminaristen zu baldigem Abschluß ihrer Ausbildung bei Eintritt der

Friedensverhandlungen führte wiederholt zu Verhandlungen mit den Behörden. Noch schwieriger gestaltete sich die Aufgabe, der Missionsgesellschaften wenigstens den unumgänglich notwendigen Kreis heimatischer Mitarbeiter in den Missionshäusern und der Missionsgemeinde bei den wachsenden Anforderungen des vaterländischen Hilfsdienstes zu sichern. An der Teilnahme und Mitarbeit der Konferenz der Arbeitsorganisationen hat der Missionsausschuß trotz der Bedenken einiger angeschlossener Gesellschaften im Blick auf die Wichtigkeit der von ihr in Angriff genommenen Verhandlungen auch für die deutschen Kolonien festgehalten. An Missionsliteratur regte der Ausschuß an die Herausgabe von Geheimrat D. Mirbt's Schrift „Die evangelische Mission in ihrer Geschichte und Eigenart“ als Festschrift zum Reformationsjubiläum, und förderte die Abfassung der von der Missionshilfe herausgegebenen Weichert'schen Schrift „Der Weltkrieg der Mission“ und der vom Studentenbund für Mission dargereichten Missionsliebesgabe „Des Königs Fahne weht“, alle drei 1917. Dagegen sah der Ausschuß angesichts der Unmöglichkeit für die Missionsgesellschaften, schon jetzt im Kriege ihre vertraulichen Akten herauszugeben, von der Sammlung von Kriegsdokumenten in einer Zentralbibliothek ab und löste die zu diesem Zwecke berufene Kommission wieder auf. Um dem Auswärtigen Amte die Unterlagen für eine wirksame Vertretung der deutschen evangelischen Missionen zu liefern, hat ihm der Ausschuß eine inzwischen auch im Jahrbuche der vereinigten Missionskonferenzen veröffentlichte Denkschrift (1918, 1 ff), überreicht. Die Frage, inwieweit die Missionsangestellten von den staatlichen Witwen- und Invalidenversicherungen oder von der Privatangestellten-Versicherung Gewinn ziehen können, bedarf einer sorgfältigen, rechnerischen Prüfung, welche in die Wege geleitet ist. Auch die Frage der Einrichtung einer speziellen Witwenkasse für die Missionsinspektoren, zu welcher eine der großen, alten Missionsgesellschaften die Anregung gegeben hat, unterliegt erst noch der versicherungstechnischen Prüfung und Bearbeitung. Besonders zart und fast in jedem einzelnen Falle schwierig ist die Frage der Verheirathung von Missionskandidaten oder vor der Zeit von den Missionsfeldern durch den Krieg heimgetriebener Missionare, die im normalen Verlaufe längst die Heiratsurlaubnis erhalten hätten, deren Verheirathung aber jetzt theils wegen der Erschütterung ihrer Gesundheit durch den anstrengenden Kriegsdienst, theils wegen der Nothwendigkeit ihrer Einzelausendung ohne Familie am Kriegsende, theils wegen der zu erwartenden Frachtraumschwierigkeiten mannigfachen Bedenken unterliegt.

Der erste Hauptgegenstand der diesmaligen Verhandlungen betraf „die Voraussetzungen für die Weiterarbeit der deutschen evangelischen Missionen in ihren durch den Krieg betroffenen Gebieten“, worüber D. Argensfeld den Missionsgesellschaften im Auftrage des Ausschusses eine Vorlage „über die rechtlichen und innerlichen Voraussetzungen für die Weiterarbeit der deutsch-evangelischen Missionen in feindlichen Gebieten und für die Wiederaufnahme ihrer Arbeit in zurzeit vom Feinde besetzten, bisher deutschen Kolonien“ vorgelegt hatte.



„Es handelt sich um die Stellung der deutschen Mission zu der britischen Missionspolitik, derzufolge deutsche Missionsgesellschaften und Missionare auch nach dem Kriege im britischen Weltreich und in den bisher deutschen Kolonien nicht mehr sollen arbeiten dürfen, und auch neutrale nur, wenn sie sich der britischen Kriegsbeurteilung anschließen und in ihrem Dienst an den Eingeborenen sich zu Werkzeugen der britischen Politik machen lassen. Die deutschen Missionen waren darüber völlig einig, daß diese Missionspolitik dem Wesen der christlichen Mission als eines Dienstes am Bau des überweltlichen Reiches Christi zuwiderläuft. Sie müßte zu einer Vergewaltigung und inneren Verunreinigung der Mission führen, sie würde die evangelische Mission mit den Bestrebungen zur Überslutung der Menschheit mit der angelsächsischen Kultur verquicken, die Einheit der sendenden Christenheit noch mehr stören, als sie bereits durch den Krieg gestört ist, und heidnischen Staaten wie Japan oder den mohammedanischen das schlimmste Vorbild geben. Sie könnte sich auch an den angelsächsischen Missionen selbst einmal furchtbar rächen. Die deutsche Mission hält daher, nicht nur um ihrer selbst willen, sondern auch um der Missionen der anderen Völker willen, vornehmlich aber, weil sie sich selbst in Gottes Wort gebunden fühlt, an der „Uebersattheit“ der christlichen Mission fest und meint damit die Wegfreiheit, die Lauterkeit und die innere Unabhängigkeit der Mission. Wie sie mit ihren Missionaren bisher keiner fremden Obrigkeit, unter der sie arbeitete, Grund zur Klage über sie gegeben hat, so wird sie es auch fernerhin mit ihrer Pflicht gegen das von Gott geordnete Regiment ernst nehmen und sich auf ihre geistliche Aufgabe beschränken. Aber weil sie hierin ein gutes Gewissen hat und ihr mit der Gefangensetzung und Austreibung der Missionare ein schweres Unrecht geschehen ist, verlangt sie auch, daß ihr überall, wie allen anderen Missionen, ohne Ausnahmegesetze gestattet werde, auf ihre Arbeitsfelder zurückzukehren. Die Entscheidung darüber, ob sie etwa dieses oder jenes Stück ihrer bisherigen Arbeit in andere Hände legen soll, die es aus irgend welchen Gründen vielleicht wirksamer bearbeiten könnten, muß nach wie vor ihrem eigenen Urteil und ihrer missionarischen Gewissenhaftigkeit überlassen bleiben. Diesen Anschauungen, die von den deutschen Missionsgesellschaften einmütig vertreten werden, sollten sich um der gemeinsamen Sache Christi willen auch die Missionskreise der anderen Länder mit Freimut und Entschiedenheit anschließen und eine nachhaltige Schädigung der Mission durch die Kriegsleidenenschaften und durch die gesteigerten Machtansprüche des Staates verhüten helfen.“

Die Besprechung ergab noch im einzelnen wichtige Aufschlüsse. D. Nauck und Inspektor Bernick suchten das Vorgehen des anglikanischen Bischofs von Tschota Nagpur gegen die Gokhnerische Kolonialmission, das D. Arenfeld als ein Beispiel der wachsenden Bedrohung der deutschen Missionen in ihren Zukunftsmöglichkeiten angeführt hatte, in milderem Lichte erscheinen zu lassen und gaben der Zuvorsicht Ausdruck, daß die lutherische Volkskirche sich auch ohne die deutschen Missionare behaupten und den

geistlichen Zusammenhang mit der deutschen Missionsleitung erhalten werde. Inspektor Würz legte dar, wie diese Frage der übervolllichkeit der Mission für die Basler Mission geradezu zum Kampf ums Dasein geworden sei und die gesegnete Arbeitsgemeinschaft zwischen den christlichen Kreisen in Süddeutschland und der Schweiz zu sprengen drohe. (Vergl. *EMW.* 1918, 284—305; 334—44).

Missionsinspektor Kriele referierte über „das Missionsaufgebot des deutschen Katholizismus“ (vergl. oben 199; 220): Infolge der gewaltigen Erstarkung des deutschen Katholizismus im letzten halben Jahrhundert ist, wie auf fast allen anderen Lebensgebieten, in der Politik, der Wissenschaft, dem wirtschaftlichen und kirchlichen Leben und der Inneren Mission, so auch auf dem der Heidenmission ein großartiger Aufschwung erfolgt, welcher geradezu die so viel ältere deutsche protestantische Mission in Schatten zu stellen droht. Es handelt sich um eine Verlegung des Schwerpunktes der katholischen Weltmission aus Frankreich nach Deutschland, und in dem letzteren um eine Verschiebung der Heimatbasis der Mission von der Hierarchie und den Mönchorden in das kirchliche Gemeindeleben und die Missionsgesellschaften. Dabei gestaltet sich das neuere heimatlische katholische Missionsleben nach den verschiedenen Seiten hin aus, in der Entstehung neuer katholischer Missionsgesellschaften mit zahlreichen Mutterhäusern in allen Teilen des Vaterlandes, in dem fleißigen Aufbau einer katholischen Missionswissenschaft, und in einem vielgestaltigen Vereinsleben, welches alle kirchlichen Lebensgebiete und den gewaltigen Vereinsorganismus mit dem Missionsgedanken zu durchsäuern bemüht ist. Es ringen miteinander die beiden Richtungen von Münster und Aachen. Die Münstersche unter der Führung des Missionsprofessors Dr. J. Schmidlin erstrebt in enger Anlehnung an die intensiv betriebene missionswissenschaftliche Arbeit eine deutsche und freiheitliche Ausgestaltung des Missionslebens, wobei die Missionsgesellschaften die Arbeit zur Entfaltung ihrer heimatlischen Werbearbeit und Sammeltätigkeit und die freien Missionsvereinigungen für die verschiedenen Lebenskreise die Möglichkeit zu allseitiger Kraftentfaltung behalten, also eine heimatlische Missionsentwicklung nach Analogie des protestantischen Missionslebens. Die Aachener Richtung erstrebt in enger Anlehnung an den aus dem internationalen Thoner Verein der Glaubensverbreitung hervorgegangenen Xaverius-Verein die straffe einheitliche Zentralisierung des deutschen Missionslebens unter dem überragenden Einflusse des Episkopates. Es scheint, daß sich seit der letzten Fuldaer Bischofskonferenz diese letztere Richtung durchgesetzt hat. Es ist ein katholischer Missionsausschuß gebildet, in welchen der Xaverius-Verein, der Episkopat und die Superioren-Konferenz der Missionskongregationen je zwei Mitglieder deputiert haben. In jeder Synode ist ein Missionspfleger bestellt, und diese sind wieder zu einem Generalkomitee zusammengeschlossen. Wir als Protestanten freuen uns der gewaltigen Entbindung von Missionskraft in der Schwesterkirche, wenn uns auch der Wettbewerb, zum Teil bereits die Überflügelung in den deutschen Schutzgebieten vor dem Kriege mit Sorge erfüllte.

Ein weiterer Punkt der Tagesordnung behandelte den Eintritt der Missionare in den heimatischen Kirchendienst; Professor D. Paul leitete die Verhandlungen ein. Es ist zu unterscheiden zwischen den akademischen Theologen und den aus den Missionsseminaren hervorgegangenen Missionaren, ferner zwischen ihrer Behandlung vor dem Kriege und während desselben. Betreffs der akademischen Theologen, welche sich vor ihrer Aussendung auf das Missionsfeld durch die vorschriftsmäßigen Prüfungen die Anstellungsfähigkeit für den heimatischen Kirchendienst erworben hatten, hat es ernste Schwierigkeiten kaum gegeben. Es hat immer im Interesse der Missionsgesellschaften gelegen, daß der Missionsdienst als Lebensberuf angesehen wurde; sie haben sich deshalb — mit Ausnahme des Allg. ev. Prot. Miss.-Vereins — nicht entschließen können, ihre akademischen Missionare auf Zeit, etwa auf sechs Jahre auszusenden, und sie haben den Erlaß des Evangelischen Oberkirchenrates 1890, welcher den akademischen Missionaren in den deutschen Kolonien nach sechsjähriger Dienstzeit Hilfe zur Erlangung einer heimatischen Stelle unter Anrechnung der missionarischen Dienstjahre in Aussicht stellte, nicht gern gesehen. Wenn aber aus gesundheitlichen, Familien- oder anderen Rücksichten die Rückkehr auf das Missionsfeld und deshalb der Eintritt in den heimatischen Kirchendienst erwünscht war, sind die Behörden wohlwollend entgegengekommen und haben auch die missionarischen Dienstjahre bei der Berechnung des Dienstalters und der Bezüge der davon abhängigen Rassen in Anrechnung gebracht. Schwieriger lag und liegt es bei den aus den Missionsseminaren hervorgegangenen Missionaren. Man muß im allgemeinen wünschen, daß der Graben zwischen ihnen und dem heimatischen Kirchendienst bleibt. Bei den jetzt im Kriege vorübergehend als Vikare angestellten Missionaren werden die Missionsgesellschaften bereitwillig das unzureichende Gehalt durch Zuschüsse aus der Missionskasse aufbessern. Betreffs ihrer wie der anderen Missionare sollte sich in der Heimat, bei den kirchlichen Behörden wie bei den Pfarrern das Gefühl der Gleichwertigkeit des missionarischen Dienstes als desjenigen an der Front mit dem heimatischen Kirchendienste durchsetzen. Kann seminaristisch gebildeten Missionaren der Eintritt in den heimatischen Kirchendienst von ihren Missionsleistungen empfohlen werden, so soll ihnen im allgemeinen die Ablegung der zweiten theologischen Prüfung pro ministerio nicht erlassen werden, wenn auch bei ihrer Abnahme auf das Alter und die nach dem Tropendienst angegriffene Gesundheit wohlwollend Rücksicht genommen werden wird. Sind sie einmal in den heimatischen Kirchendienst übernommen, so sollte ihnen auch durch Anrechnung ihrer missionarischen Dienstjahre möglichst bald ein auskömmliches Gehalt gewährt werden. Im einzelnen liegen hier bei den einzelnen deutschen Kirchenregierungen verschiedene Anschauungen und eine abweichende Übung vor, jedoch so, daß jetzt während des Krieges der drückende Theologenmangel sie fast alle nur zu bereit gemacht hat, ihre Sand nach den in der Heimat weilenden Missionaren auszustreuen und ihnen den Übergang in den heimatischen Kirchendienst zum Teil sogar ungebührlich zu erleichtern.



Den letzten Verhandlungsgegenstand bildete eine Spezialfrage der missionarischen Ausbildung, auf welche die Konferenz der Missionsseminarlehrer die Aufmerksamkeit der deutschen Missionsgesellschaften zu richten wünschte. Inspektor Gründler erläuterte in seinem einleitenden Referate kurz die vorgelegten, hier folgenden Leitsätze:

1. Die seit 1910 bestehende deutsche Missionslehrerkonferenz hat sich in ihrer letzten Tagung am 12. und 13. April 1916 einstimmig zu der Ansicht bekannt, daß eine Vertiefung der missionarischen Vorbildung nach seiten der allgemeinen Bildung notwendig ist. Der Missionar ist in steigendem Maß Erzieher eines farbigen Lehrer- und Predigerstandes, Organisator einer werdenden Eingeborenenkirche geworden, während die schlichte Evangeliumsverkündigung mehr und mehr in die Hände farbiger Helfer übergeht. Er muß ferner mehr als zuvor in der Lage sein, sich mit dem in die entferntesten Heidenländer vordringenden modernen Unglauben und dessen naturalistischer Weltanschauung erfolgreich auseinander zu setzen.

2. Zu dem gleichen Ergebnis führt die Ermägung, daß die dem Missionar gebührende soziale Stellung, vornehmlich im Bereich unserer Kolonien, ihm nicht auf Grund seiner Sachbildung, sondern nur auf Grund seiner Allgemeinbildung, soweit sie durch staatliche Zeugnisse anerkannt ist, eingeräumt wird. Die Zurücksetzung, welche unsre Missionare vielfach erfahren, hindert nicht nur ihre innere Freudeigkeit, sondern bedeutet auch eine sachliche Schädigung ihres Wirkens. Das Unrecht, das darin liegt, daß man sie hinter anderen zurücksetzt, die ihnen an wahrer Bildung oft weit unterlegen sind, ist im Kriege besonders fühlbar geworden, war aber auch schon vorher vorhanden und wird nach dem Kriege bleiben. Es gilt deshalb, Wege zu suchen, auf denen es möglich ist, dem zukünftigen Missionar solche Allgemeinbildung zu geben, daß ihm das einjährige Zeugnis nicht verjagt werden kann.

3. Auf Antrag der deutschen Missionslehrerkonferenz hat der Missionsausschuß eine Kommission eingesetzt, mit dem Auftrage, einen gangbaren Weg zur Erreichung dieses Zieles ausfindig zu machen.

4. Dieser Kommission fallen hauptsächlich folgende Aufgaben zu:

a) durch Verhandlungen mit den Behörden festzustellen, ob und wie ehemalige Volksschüler unter Berücksichtigung unserer missionarischen Ziele in einem dreijährigen Lehrgang zur Einjährigenreife gebracht werden können;

b) durch Verhandlungen mit den Gesellschaften festzustellen, ob auf Grund eines zu diesem Zweck mit den Behörden vereinbarten Lehrplans sich eine oder mehrere gemeinsame Missionsvorschulen für 17 jährige Anwärter einrichten lassen;

c) mit ihrem Material denjenigen Gesellschaften zu dienen, welche, falls solche gemeinsame Gründung abgelehnt wird, selbständig von ihrem Seminar eine Vorschule mit dem Ziel der Erreichung des einjährigen Zeugnisses abzweigen wollen;

d) aufmerksam die Entwicklung unseres Schulwesens zu verfolgen mit der Absicht, alle Erleichterungen, die für den Bildungsaufstieg begabter

Volkschüler geschaffen werden, unsern Auswärtlern zugänglich zu machen.

Wenn es auch in der Versammlung an Bedenken gegen die Nützlichkeit und Durchführbarkeit dieser Vorschläge nicht fehlte, so war man doch allseits gern mit der vom Ausschuß eingesetzten Dreimänner-Kommission einverstanden und erwartet deren weiteren Bericht.

Die Vertreter-Konferenz hatte ihr Arbeitspensum in etwa zehnstündiger Sitzung durchberaten; kein Mißklang störte die Verhandlungen; wenn man auch beständig unter dem lastenden Drucke der gerade in jenen Tagen sich vollziehenden oder anbahnenden weltpolitischen Entscheidungen stand und die Not der deutschen Missionen immer von neuem schwer auf das Herz nahm, so waren doch alle Teilnehmer von dem dankbaren Gefühl bejeelt, daß es Gnade sei, auch in dieser sturmbelegten, unheilswangern Kriegszeit sich der stillen Friedensarbeit der Mission widmen zu dürfen. Über alle Unterschiede der konfessionellen und kirchlichen Stellung verband alle die Einigkeit im Geiste durch das Band des Friedens, und mit dem Ausschusse ein herzliches Band des Vertrauens zu seinem selbstlosen Dienst und seiner weisen Führung.



## Chronik.

**Kriegsarbeit des Deutschen Hilfsbundes für christliches Liebeswerk im Orient.\*)** Bei Kriegsausbruch wurden in unseren Waisenhäusern etwa 1600 Waisen versorgt und 169 Witwen unterstützt. Annähernd 200 Angestellte, Prediger, Lehrer, Handwerker usw. standen in unseren Diensten.

Durch den Russeneinfall in Ost-Anatolien wurden zwei unserer Hauptstationen Wan und Musch aufgehoben. Die Kinder wurden zerstreut, jedoch späterhin ein großer Teil von ihnen im russischen Kaukasus wieder gesammelt. Die zu Musch und Wan gehörigen Dorfschulen, etwa 25 an der Zahl mußten ebenfalls aufgehoben werden. Für den auf diesen beiden Hauptstationen entstandenen Verlust wurde ein Schadenersatzanspruch von insgesamt 418 300 Mk. eingereicht.

Das Lehrer- und Lehrerinnen-Seminar in Meserich sowie die Evangelistenschule dortselbst mußten aus Mangel an Besuchern und wegen Fehlens von Lehrkräften geschlossen werden.

Dagegen konnte die Wibelfrauenschule in Marasch ungehindert ihren Fortgang nehmen, und es sind jetzt im ganzen etwa 56 Frauen und Mädchen, die dieselbe durchlaufen haben. Leider sind einige von ihnen in der neuen großen Leidenszeit des armenischen Volkes verschollen.

In der Krankenhausarbeit war reiche Gelegenheit geboten, auch den Mohammedanern christliche Liebe in praktischer Betätigung vor Augen zu führen. So waren im letzten Berichtsjahr vor Ausbruch des Krieges

---

\*) Erstattet bei einer Sitzung der Orient- und Islam-Kommission in Berlin am 27. September durch Direktor Schuchardt.

etwa 1200 Mohammedaner behandelt worden, und außerdem hatten Tausende von Augenkranken in poliklinischer Behandlung Erleichterung und Hilfe gefunden.

Eine große Freude war es für unsere Geschwister, als nach den Stationen auch deutsche Soldaten kamen und sie auf diese Weise auch in der Ferne dem Vaterland dienen konnten, denn daß unsere Feldgrauen liebevolle Aufnahme und Pflege, sowie ein Stück Heimat fanden, braucht kaum ausgesprochen zu werden. Zur Zeit haben wir auf unserer Station Marasch etwa 80 deutsche Soldaten.

In unserem Waisenhaus in Haranije waren nach dem letzten Berichtsjahr als Interne, 5 Mohammedaner, 1 Grieche, 1 Bulgare und 2 Juden aufgenommen. Dieselben besuchten unsere deutsche Schule.

Auch in Meserch wurde unsere Schule von mehreren mohammedanischen Knaben besucht. Der Wunsch, die deutsche Sprache zu erlernen, macht sich in immer weiteren Kreisen bemerkbar.

Die Zahl der Waisenkinder dürfte auf unseren drei Stationen jetzt etwa 1300 betragen. Der Krieg mit seinen Begleiterscheinungen macht sich auch draußen sehr fühlbar, und dürfte der Unterhalt für ein Waisenkind heute wenigstens das Doppelte kosten als in früherer Zeit. Daß das für unsere Stationsleiter Anlaß zu mancher Sorge gibt, kann man sich wohl leicht denken.

Außer den teuren Preisen wirkt auch noch sehr erschwerend der Mindertwert des dortigen Papiergeldes.

Unserem alten Grundsatz folgend, suchen wir der Not möglichst durch Schaffung von Arbeitsgelegenheiten zu steuern. In den von uns eingerichteten Spinnereien und Webereien finden viele arme Frauen und Mädchen ein bescheidenes tägliches Brot. Durch Ausgabe von Wolle zum Stricken wird auch wieder manchen jebiel Arbeitsverdienst geboten, daß sie ein sehr bescheidenes Dasein fristen können.

Die Zahl der deutschen Arbeiter ist durch den Krieg wesentlich zurückgegangen, so daß auf den Schultern der jetzt in der Arbeit stehenden eine ganz besonders große Arbeitslast ruht. Nachdem durch den Kriegszustand zwischen Amerika und der Türkei ein großer Teil der amerikanischen Missionare das Land verlassen, traten unsere Geschwister soweit als möglich für sie in den Riß und führen die von diesen früher betriebene Notstandsarbeit unverändert weiter.

Die Lage der nach Süd-Syrien und dem Ostjordan-Land seinerzeit evakuierten Armenier dürfte durch die jetzige Kriegslage eine ganz besonders schwierige sein. Nach uns zugegangenen Mitteilungen ist die Rückkehr eines Teiles dieser Evakuierten im Bereich der 4. Armee zugestanden worden und eine Anzahl derselben auch bereits wieder zurückgekehrt. Welche Wiedersehens-Szenen sich dabei abgespielt haben, vermag keine Feder zu beschreiben, ebensowenig wie man das Leid schildern kann, als festgestellt wurde, wer von den Angehörigen nicht mehr am Leben sei.

Je länger je mehr zeigt es sich, daß Gottes Liebesarme auch für das mohammedanische Volk ausgebreitet sind und wir möchten den Dienst nach



Friedensschluß in erweitertem Umfange ausüben als dies früher möglich war, ohne aber daneben den Dienst an dem armenischen Volke zu vernachlässigen. Dazu bedarf es aber Arbeiter, und es sind vor allem Ärzte, Prediger, Lehrer und Handwerker, die ein großes weites Arbeitsfeld in Kleinasien finden können. Für die ärztliche Arbeit sind eigentlich alle Türen offen. Wir sind aber auch gewiß, daß durch Evangelisations- und Schularbeit sowie das Handwerk ein segensreicher Einfluß ausgeübt werden kann.

Sehr dankbar sind wir, daß der Dienst unserer Schwestern an den Frauen des Orients ungehindert seinen Fortgang nehmen konnte, und wir dürfen uns da auch dankbar über manche Segensspur ihres Wirkens freuen, ebenso wie auch über den Dienst unserer Bibelfrauen und unserer in Frauenhilfe ausgebildeten armenischen Diakonissen.

Vielleicht daß durch diese Zeilen mancher Leser sich veranlaßt sieht, sich die Frage vorzulegen: Herr, ich bin es, den Du senden willst?

**Deutsche Orientmission.\*)** Das Waisenwerk war in Urfa bis zum Frühjahr 1915, wenn auch in geringerem Umfange, so doch im ganzen ungestört fortgeführt worden. Da traten die türkischen Verschleppungsmaßregeln ein. Zuerst im armenischen Hochland, von wo die langen Züge der nach Mesopotamien Deportierten Urfa berührten und hier den Schrecken und das Elend der Verschleppung verbreiteten. Dann erfolgten die ersten, einschneidenden Maßregeln gegen die Armenier in Urfa selbst. Die Meister und Gehilfen der Werkstätten wurden eingezogen, so daß unsere Missionsleute gezwungen waren, den Werkstättenbetrieb einzustellen. Die führenden Männer der armenischen Gemeinde wurden ins Gefängnis geworfen. Im Juli kamen die Deportierten aus der Gegend von Erzerum. Jetzt mußte der Seuchengefahr wegen das Waisenhaus geschlossen werden. Die letzten noch vorhandenen Kinder wurden auf Privathäuser verteilt. Am 19. August trat die erste Meutelei ein, der mehrere Hundert zum Opfer fielen und die von den Kurden benutzt wurde, in den Werkstätten zu plündern, was irgendwie zu plündern war. Die Armenier waren sich darüber klar, daß sie des Todes seien. Sie waren entschlossen, sich nicht deportieren zu lassen und ihr Leben so teuer wie möglich zu verkaufen. So bereiteten sie einen „Aufstand“ vor, wie es in den offiziellen Berichten hieß; richtiger gesagt: einen bewaffneten Widerstand. Die Regierung erfuhr davon und suchte sie zu beruhigen. Aber die Armenier trauten den Versprechungen nicht und wollten sich weder deportieren noch zum Militär einziehen lassen. Die Ermordung von 500 bis 600 wehrlosen Arbeits Soldaten in der Nähe Urfas hatte ihnen gezeigt, was ihnen bei der Einziehung zum Militär bevorstand. So brach plötzlich der „Aufstand“ aus. 6000 türkische Soldaten, gerade auf dem Wege nach Mossul befindlich, trafen mit 5 bis 6 Geschützen ein. 17 Tage wurde gekämpft. Dann war das Armenierviertel genommen. Die Männer hatten den Widerstand mit ihrem Leben bezahlt. Die Frauen

\*) Bericht, erstattet in derselben Sitzung.

und Kinder wurden in die Chans geführt. Die männlichen Angestellten des Waisenhauses wurden zuerst in die Gefängnisse geworfen, dann aus der Stadt herausgeschleppt, furchtbar gezeigelt und schließlich niedergestochen. Gegen 6000 Frauen und Kinder wurden im Chan zusammengepfercht. 300 bis 400 davon konnten täglich von unsern Missionsleuten gespeist werden; weiter reichten die Lebensmittel nicht. Die übrigen mußten hungern und wurden vor Verzweiflung fast wie die wilden Tiere. Dann lichteteten sich die Reihen, teils durch den Tod, teils durch den Abbruch der Ärmsten in die Wüste. Endlich waren auch die letzten fort, und der Hauch des Todes legte sich über die Stadt. Unsere Missionarin, Fräulein Karin Zeppe, brach vor Überanstrengung und Erschöpfung ihrer Nerven zusammen. Die furchtbaren Bilder und Erlebnisse verfesten sie in eine Ohnmacht, die wochenlang nicht wich und sie an den Rand des Grabes brachte. Diakon Rünzler, Herr Eckardt und deren Frauen taten das Menschenmögliche, um das furchtbare, grauenvolle Elend zu lindern. So kam das Frühjahr 1916 heran. Allmählich sammelten sich wieder armenische Flüchtlinge aus Antab und Biredjiz, die die Regierung hatte kommen lassen, weil sich zeigte, daß das Leben in der Stadt ohne die Armenier nicht ging. Weder die türkischen Handwerker noch Geschäftsleute noch die Ehrer konnten sie einigermaßen ersehen. Diese Familien waren bei der Deportation wunderbarerweise nicht belästigt worden; auch wurde von ihnen nicht verlangt, daß sie zum Islam übertreten sollten. Sie richteten sich in Urfa ein und halfen ihren bedürftigen Volksgenossen, die sich mit der Zeit wieder einfanden. Das waren hauptsächlich Frauen und Kinder, denen es gelungen war, das nackte Leben zu retten und die sich unter den Ehrern versteckt gehalten hatten; sie kamen durch, indem sie sich vielfach als Ehrer naturalisieren ließen. Ihre Zahl vermehrte sich beständig durch solche, die in den Bergen und Dörfern versteckt gewesen waren und nun nackt, elend, hungernd und krank in Urfa zusammenströmten. Unsere Missionsleute waren unermüdlich tätig, ihnen zu helfen. Sie richteten ein Haus für die Flüchtlinge ein; besonders Rünzler und die armenischen Schwestern, denen es von der Regierung gestattet worden war, dazubleiben. Bemühten sich um die Kranken und Elenden. Auch mohammedanische Flüchtlinge kamen aus den von den Russen besetzten Gebieten, ebenso elend und bedürftig wie die Armenier, aber viel weniger energisch und widerstandsfähig als diese. Die Zahl der Kranken wuchs täglich. An den Seuchen war vielfach die Unsittlichkeit schuld, die mehr und mehr um sich griff. Die Geschlechtskrankheiten nahmen überhand und damit verbunden furchtbare Augenkrankheiten und ungezählte Fälle von Erblindung. Auch hier hatte Rünzler viel zu tun und zu helfen, unterstützt von Dr. Armenag Abouhatjan, der inzwischen türkischer Militärarzt geworden war und dadurch der Tötung entging. Herr Eckardt, der inzwischen eingezogen war, aber in Urfa blieb, wurde hier Aufseher der Regierungsindustrie. Mit seinen Erfahrungen und Kenntnissen leistete er in dieser Stellung der türkischen Regierung und seinem Vaterland wert-

volle Dienste und konnte viel zur Vinderung der Not beitragen durch die Arbeit, die er den Armeniern zu verschaffen Gelegenheit hatte. Eine große Anzahl von Spinnerinnen wurden von ihm in den (Spinner-) Werkstätten eingestellt. So hat die deutsche Orientmission in Urfa ihren Mann gestanden. Unsere Missionsleute, von denen Künzler zehn Jahre lang nicht in Europa war, sind am Ende ihrer Kräfte. Fräulein Jeppe mußte über Konstantinopel nach ihrer dänischen Heimat zurückkehren. Wieviel Tausenden ist von unsrer Mission in Urfa geholfen, welche Unsummen von Elend und Not sind gelindert. Fort und fort werden Mengen von Geld und Lebensmitteln an die Hungernden, hilfsbedürftigen, armenischen Frauen und Kinder verteilt. Aber es fehlt an einem Arzt. Künzler bittet dringend, einen Nachfolger von Dr. Wischer zu schicken. Auch Konsul Dr. Rößler aus Aleppo hält die Besetzung der Station mit einem Arzt für die notwendigste und wichtigste Maßregel. Wir sind bemüht, so bald wie möglich einen geeigneten Mann auszusenden. Das Auswärtige Amt wird die D.O.M. darin unterstützen und dafür eintreten, daß ein deutscher, approbierter Arzt die Erlaubnis bekommt, sich in Urfa niederzulassen. Jedenfalls wird das Arbeitsfeld in Urfa nicht aufgegeben werden. Die ärztliche Mission hat noch immer eine Zukunft und wird mit Gottes Hilfe auch in Urfa wieder festen Fuß fassen. Daß die Lebensmittelpreise in Mesopotamien noch immer hoch sind, sei nur kurz erwähnt. Künzler brauchte im März und April 480 Mk. wöchentlich allein für Brot. Jetzt ist die Ernte besser ausgefallen, aber der Mangel an Hartgeld, dessen Verhältnis zum Papiergeld 5:1 ist, verteuert alles bis ins Unglaubliche.

Auch über unsere persischen Stationen sind schwere Zeiten dahingegangen. Wie das Auswärtige Amt mitteilt, ist nach einem aus Teheran eingegangenen Bericht das Waisenhaus in Chohi von russischen Truppen vor ihrem Rückzug aus Aserbeidschan von Grund aus zerstört, alles bewegliche Inventar ist geraubt. Es ist der Mission anheimgestellt worden, den Schaden bei dem Reichskommissar zur Erörterung von Gewalttätigkeiten gegen deutsche Zivilpersonen in Feindesland anzumelden. Über Urmia hat das Auswärtige Amt bisher keine Nachrichten, doch soll auch dort alles zerstört sein. Der deutsche Konsul, der in diesen Tagen abreisen wird, um auf seinen Posten nach Tabriz zurückzukehren, will der Mission mit Rat und Tat zur Seite stehen. Wir werden dort mit unsrer Arbeit wieder einsetzen, sobald sich die Verhältnisse geklärt haben. In Bulgarien (Rustschuk und Sofia) arbeiten unsere Missionare Remorkian und Schochewel ebengelistisch weiter. Wo alte Missionsfelder sich verschließen, werden neue sich aufthun. Die D.O.M. ist heute so nötig wie je. Sie ist durch die bedauerlichen Vorgänge der letzten Jahre erschüttert, aber nicht gebrochen und arbeitet mit neuen Kräften an den hohen Aufgaben weiter, die ihrer warten.

Hingewiesen sei noch auf die armenische Republik, die sich in Transkaukasien gebildet hat und die voraussichtlich eine Menge türkischer Armenier aufnehmen wird. Auch da wird sich ein neues Arbeitsfeld erschließen. Wir sind bei allem Schwere, das unsere Mission in den letzten



Jahren ertragen mußte, zuberstichtlich und getroßt; sächlich bemüht, hier in der Heimat und draußen auf dem Missionsfeld, Versäumtes nachzuholen und Zerstücktes wieder aufzubauen, vertrauen wir auf den alten Gott, der noch lebt. Er wird uns segnen! —

---

Am 3. Juni 1918 starb in Modjokarto in Ostjava der verdiente, seit einigen Jahren bereits pensionierte Missionar der Niedl. Zendelinggenootschap **J. Kruyt**, der Nachfolger des bekannten Jellesma, des erfolgreichsten Arbeiters in Ostjava. Die meiste Zeit seines arbeitsreichen Lebens hat Kruyt in der von Jellesma begründeten, von ihm zu hoher Entwicklung gebrachten Gemeinde **Modjowarno** zugebracht. Dort war sein Augenmerk außer auf die Pflege der stets wachsenden Jabanengemeinde auf die Gewinnung und Ausbildung tüchtiger javanischer Gehilfen gerichtet. Er gründete ein Seminar für inländische Lehrer, das sich wachsenden Rufes erfreut, tat aber auch viel zur sozialen Hebung der Gemeinde, eröffnete u. a. ein Missionshospital, an dessen Spitze später bedeutende Ärzte traten, und warb unermüdlich mit der Feder, später auch mit dem Wort für seine geliebte Jabanenmission. Die Kruytsche Familie ist eine echte Missionsfamilie. Drei Söhne dienen in der Mission; der eine hat jahrelang dem Vater in Modjowarno geholfen, der zweite war erst Missionar in der Minahassa, dann in Deli und trat später aus, der dritte ist der bekannte Pionier der Posso-Mission auf Celebes. Drei Töchter sind mit Missionaren verheiratet, ein Enkel ist wieder Missionar geworden, eine Enkelin ist Missionschwester, und eine zweite mit einem Missionar verheiratet. Nach 40 jähriger Arbeitszeit zog sich Kruyt in den Ruhestand zurück, den er in Java verlebte. Oft ist er aber noch helfend eingesprungen, wo gerade Not herrschte, daneben aber wandte er alle noch verbliebene Kraft auf die Werbetätigkeit für seine Mission in Java, indem er eifrig und mit Erfolg kollektierte. Ein reich gesegnetes Leben hat mit ihm seine Vollendung gefunden.

---

Der 7. Jahresbericht des **Kolonialinstituts** im Amsterdam (1917) berichtet von dem nunmehr fertig gestellten Laboratorium für Gesundheitslehre mit der Abteilung für tropische Hygiene. Die Bibliothek wurde bereichert durch Bücher, Photographien und Lichtbilder aus dem Archipel. Besonders zahlreich sind die Lichtbilderaufnahmen aus den Karobatakländern (etwa 7000). Mit dem Institut ist ein vielbesuchtes Handelsmuseum verbunden. Eine Produktsammlung steht für Kurse, Vorträge, Ausstellungen und Schulen zur Verfügung. Die Abteilung Völkerkunde arbeitet an der weiteren Erschließung des reichen Materials; durch viele Eingänge wurde die ethnographische Sammlung bereichert, ebenso die anthropologische. Die Abteilung für Unterricht veranstaltete einen dreimonatigen Indologischen Lehrgang für diejenigen, die sich für die Arbeit in Nieder-Indien rüsten. Es wird Unterricht erteilt über Volkskunde, Geographie, Staatseinrichtungen, tropische Gesundheitslehre, koloniale Erzeugnisse. Eine reiche

kartologische Sammlung hilft beim Unterricht. Nach dem Vorbild des Batavischen Instituts wurde ein Institut für die Ostküste Sumatras eingerichtet. Dr. Swellengrebel machte im Auftrage des Kolonialen Instituts eine Reise in den Archipel zwecks Untersuchungen über die Bekämpfung der Malaria. So ist man bemüht, Indien Holland näher zu bringen. Leider hat das Institut noch wenig Fühlung mit der Mission, die doch so viel für Indien getan hat.

---

In Nied.-Indien beträgt die Zahl der zur **Indischen Staatskirche** gehörenden Europäer 66 328, unter 41 Pastoren (Predikanten); zu dieser Indischen Staatskirche gehören ferner 373 123 Inländer, davon der größte Teil in der Minahassa. Sie werden gepflegt von 27 sogenannten Hilfspredigern, d. h. Missionaren, die in holländischen Missionshäusern ausgebildet sind, dann aber in die Dienste der Kolonialkirche eintraten und von der Kolonialregierung besoldet werden. Das sind also Heidenchristen, die man bei der Statistik von Nied.-Indien nicht vergessen darf.

---

Von Deutsch-Neuguinea sowohl wie von **Deutsch-Südwestafrika** kommt keine oder nur auf weitem Umweg ganz vereinzelt Nachricht ins Barmer Missionshaus. So erfährt man gelegentlich, daß z. B. Missionar Eich in Swakopmund seit 2½ Jahren keine Nachricht von Deutschland erhalten hat. Durch den Umweg über die finnische Mission hörte man, daß die Brüder der Barmer Ovambomission, die ja ins Hereroland flüchten mußten, von jedem Verkehr mit dem Ovamboland abgeschnitten sind. Sie dürfen nicht einmal ihre Sachen verkaufen, und es darf ihnen nichts geschickt werden. Die finnischen Brüder haben leider auch keine Erlaubnis erhalten, in das Gebiet der Rhein. Mission zu reisen, um da nach dem Nechten zu sehen, was ihnen erst gestattet war. In Helsingfors scheint man in Sorge zu sein, daß auch die finnische Mission in Ondonga darunter zu leiden haben werde, daß Finnland sich von Rußland losgelöst hat und in nahe Beziehungen zu Deutschland getreten ist. W.

---

**Die deutsche ärztliche Mission im Weltkrieg.** Eine mächtige Förderung erhielt die deutsche ärztliche Mission durch die Gründung des „Deutschen Instituts für ärztliche Mission“ in Tübingen, das im Herbst 1909 eröffnet werden konnte. Standen fünf Studenten bereit, sich für den Dienst der ärztlichen Mission ausbilden zu lassen, als es seine Pforten öffnete, so wuchs ihre Zahl mit jedem Jahre, und im Sommer 1914 wohnten ihrer gegen dreißig im Institut. Ihnen hatten sich von Anfang an auch **Missionare** beigesellt, welche sich in besonderen Kursen durch Universitätslehrer in die Geheimnisse der ärztlichen Kunst einführen ließen. Dem Institut gliederte sich bald ein **Schwesterenheim** an, in dem **Missionsschwwestern** die besondere Ausbildung und Aus-

rüstung erhalten sollten, die sie zur Ausübung ihres Berufs in heißen Ländern bedurften. Auch dieses Heim war stets voll, und die Ausbildung der Schwestern ging bis tief in die Kriegsjahre hinein weiter. Im ganzen haben bis jetzt 113 Schwestern im Heim gewohnt. Die meisten der bereits ausgesandten hatten ihre Verwendung in den deutschen Missionsgebieten gefunden. Die Zahl der Kranken, die bei Kriegsausbruch alljährlich durch die deutschen Missionsärzte, Missionare und Pflegerinnen behandelt wurden, betrug über 300 000; außerdem befanden sich in ihrer Pflege noch gegen 3000 Ausfähige. Manches kostbare Leben innerhalb unserer Missionare und Missionsfrauen ist durch den Dienst der ärztlichen Mission gerettet worden; Tausende von Kranken Heiden und Mohammedanern haben Heilung und Linderung ihrer Schmerzen gefunden.

Durch den Weltkrieg ist aber auch diese Segensarbeit aufs schwerste getroffen worden. Die Missions-Medizinstudenten und mehrere Missionsärzte haben in diesem Dienst bereits das Leben gelassen. Andere werden in der Heimat zurückbehalten und können nicht wieder auf ihre Arbeitsfelder ausziehen. Ganz eingestellt ist die deutsche ärztliche Mission auf der Goldküste und in Kamerun, ferner in Deutsch-Ostafrika, wo nur noch den Leipziger Pflegegeschwestern eine beschränkte Tätigkeit erlaubt ist und die Fürsorge für die Geisteskranken in Rutindi weitergeht, dergleichen in Assuan (Oberägypten) in Betigeri (Indien), in Urfa (Mesopotamien) und in Tsingtau (China).

Das Missionshospital in Marasch (Armenien) dient jetzt den deutschen Feldfrauen eines Eisenbahnregiments als Genesungsheim; denn Malaria und Ruhr hatten viele derselben sehr geschwächt. Um so dankbarer begrüßten sie es, als sich ihnen dies Stück deutscher Heimat in der Fremde öffnete. Weniger berührt vom Kriege wird das Basler Spital in Kallifaut (Indien), abgesehen dort dem Arzt, Dr. Stokes, die deutsche Pflegerin weggenommen wurde. Dasselbe gilt von Leh im Himalaja, wo Dr. Pieber im Dienste der Brüdermission heute noch ganz ungestört arbeitet; denn er besitzt das englische Bürgerrecht. Noch freundlicher sind die Verhältnisse auf den holländischen Inseln Sumatra und Java. Dort steht die Arbeit sogar unter dem Zeichen der Ausdehnung, wie der rheinische Missionsarzt Dr. Winkler und die Missionare der Neufirkener Mission berichten dürfen. Dazu mehrten sich die geistlichen Früchte in Form von Befehrungen einzelner Patienten. Selbst in China geht das Werk weiter, wie groß auch die Schwierigkeiten sind, die sich ihm in den Weg stellen. So rühmt der Basler Arzt Dr. Wah in Kachintschu, daß seine Arbeit sich ausdehne und er auf Erweiterung seines Spitals bedacht sein müsse, und Dr. Eich von der rheinischen Mission in Tungkun darf berichten, wie die Zahl der Patienten sich stetig mehrt und die Einnahmen wachsen. Auch das Basler Missionshospital in Sonhen, obwohl ohne Arzt, hält doch seine Pforten offen; ein eingeborener Gehilfe, unterstützt von einem Missionar und einer Pflegegeschwester, treibt die Arbeit weiter, und Witte arbeitet im Dienste der Liebenzeller Mission still und ungestört in Tung-



fiang in seinem Krankenhäuschen weiter. So gilt doch von dem schwer heimgesuchten Welt das Wort des Propheten Jeremia: „Die Güte des Herrn ist's, daß wir nicht gar aus sind.“

Auch im Blick auf die Heimat erhält dieses Wort seine Bestätigung. In Tübingen konnte während der Wirren des Krieges ein schönes, wohl-eingerichtetes Missionskrankenhaus, das Raum für 60 Kranke bietet, gebaut und seiner Bestimmung übergeben werden. Es trägt den Namen „Tropengenesungsheim“ und ist in erster Linie dazu bestimmt, kranken Missionaren und Missionsfrauen die Behandlung und Pflege zu bieten, die sie bedürfen, um sich von den Krankheiten zu erholen, die im heißen Lande ihr Leben bedrohen, und nach dem, die Kräfte verzehrenden Dienst auf dem Missionsfeld sich auszuruhen. Mehr als 600 haben seit seiner Eröffnung (15. Nov. 1916) im Heim Aufnahme gefunden. Aber neben ihnen genießen auch andere Patienten und Erholungsbedürftige aus den deutschen Schutzgebieten und andern Ländern der heißen Zone die Wohlthat, die das Tropengenesungsheim seinen Gästen zu bieten imstande ist. Die Leitung liegt in den Händen eines erfahrenen ehemaligen Missionsarztes Prof. G. Olpp, dem ein erprobtes Pflegepersonal zur Seite steht.

Der Dienst der ärztlichen Mission ist somit ein vaterländischer Hilfsdienst in des Wortes schönster Bedeutung. Groß und umfangreich sind auch heute noch ihre Aufgaben, größere werden ihr in Zukunft beschieden sein. Möchten ihre Freunde nicht müde werden, ihr die Mittel darzureichen, die sie zur Fortführung ihres Segenswerkes so dringend bedarf, zumal in der Notzeit, in die sie durch den Krieg hineingeführt worden ist.

Kammerer.



## Bücherbesprechungen.

G. H. Ribbach, Vier Bilder des Padmasambhava und seiner Gefolgschaft. Mitteilungen aus dem Museum für Völkerkunde. Heft V. Hamburg, Lütke u. Wulff. 1917. 58 S.

Der gelehrte Brüdermissionar läßt uns in dieser wissenschaftlichen Studie einen Blick in die entlegene, seltsam krause Welt des tibetischen Lamaismus, speziell seines ehrgeizigen und herrschfüchtigen Stifters Padmasambhava tun. Seine Lebensgeschichte ist durchaus von dem wirren Romantwerk ausschweifender orientalischer Märchenbildung übertoppelt; aber sein Lebenswerk tritt leidlich deutlich heraus — eine Vermischung des werdenden Mahajana-Buddhismus mit indischem Sivaismus, Vishnuismus, Tantrismus und anderen Schichten des mittleren und niederen Hinduismus, aber auch mit großen Resten des alt eingeborenen Dämonenkultes, mit christlichen, moslemischen und andern Resten. Das Hauptstück der Abhandlung bilden vier große lamaistische Tempelbilder aus dem Besitze des Hamburger Völker Museums, die farbig reproduziert sind.

**Zum Gedächtnis an Missionsdirektor Kirchenrat Martin Deinger.** Neuen-  
dettelsau. Missionshaus. 1918. 78 Seiten.

Ein Gedenkblatt pietätvoller Dankbarkeit an den am 25. Dezember 1917 heimgegangenen Neuendettelsauer Missionsleiter. Zuerst ein Abriss des Lebenslaufes mit Hilfe von mancherlei Aufzeichnungen Deingers selbst, seiner Frau und seiner Freunde und Schüler, bearbeitet von Pfarrer O. Ruffner (S. 1—29), dann die Begräbnisfeierlichkeit mit den dabei gehaltenen Ansprachen (S. 29—40); dann „Blätter der Erinnerung“ von Schülern und Mitarbeitern. Deingers charaktervolle Persönlichkeit mit ihrer schlichten Solidität, ihrer ergebenen Demut, ihrem bibelfesten, konfessionell ausgeprägten Luthertum und ihrem rastlosen Fleiße tritt lebendig vor unser Auge.

**Fr. Schepers, Den unge Missionær.** Kopenhagen und Christiania.  
1918. 96 S.

In Erkenntnis der großen, stetig wachsenden Bedeutung der Mission, in klarer Erfassung ihrer schweren Probleme, im Blick auf die durch die neuere theologische Entwicklung entstehenden Schwierigkeiten und mit viel Erfahrung aus der Geschichte der Mission betont der Verfasser die Wichtigkeit der Ausbildung des „jungen Missionärs“ als „des Mannes der Zukunft.“ Er betont zuerst seine christlichen Qualifikationen, seinen innerlichen Missionsberuf und seine menschlichen Qualifikationen, behandelt dann sein Verhältnis zum Rasseproblem, zu seinem Vaterland und dessen Politik — ein gegenwärtig besonders wichtiges Kapitel — und zu dem Konfessionellen, und geht endlich auf seine Vorbereitung und Ausbildung ein auf Grundlage der allgemeinen Unterrichtsverhältnisse in den einzelnen Ländern und mit Rücksicht auf sein künftiges Arbeitsfeld und etwaige spezielle Aufgaben. Dabei stellt er die Missionsausbildung der dänischen Missionare dar und spricht einige Wünsche zur Anregung aus. Das Buchlein darf als Bereicherung der dänischen Missionsliteratur an missions-theoretischen Schriften bezeichnet werden.

Als Seitenstück zu den früher von uns angezeigten Büchern von A. Gunder S. J. „Die Mission auf der Kanzel und im Verein“ und A. Frehtag „Das katholische Missionsfest“ gibt der vorliegende stattliche Band eine reiche Auswahl von deklamierbaren Gedichten und dramatischen Szenen, Nachweisungen von (120) Schauspielen für Missionsfeiern und Gesangstücken, (sogar in chinesischer Sprache), alles spezifisch katholisch, aber ein Beweis, mit welchem findigen Eifer Großes wie Kleines mit Geschick in den Dienst der Liebe gestellt, den Priestern und Lehrern Stoffe für volkstümliche Missionsfeiern dargeboten werden.

**Alfred Jeremias, Allgemeine Religionsgeschichte.** München, R.  
Piper u. Co. 1918. 250 S. Brosch. 9 M., geb. 12 M.

Es ist erfreulich, daß der Verlag den Mut und die Tatkraft gehabt hat, trotz der starken Hemmungen der literarischen Produktion in der

Kriegszeit dies wertvolle Werk herauszugeben. Man kann es wohl am ehesten einen Leitfaden nennen, der eine erste Einführung in das weite, vielverzweigte Gebiet der Religionsgeschichte der Menschheit bietet und zum Weiterstudium anregen will. Die Zeittafeln am Eingang der großen Kapitel und die reichlichen, sorgfältig ausgewählten Literaturangaben weisen dazu den Weg. Es ist begreiflich und dankenswert, daß der Verfasser der babylonischen Religionsentwicklung eine etwas ausführlichere Darstellung widmet, ist er doch auf diesem Gebiete in erster Linie Fachmann und Forscher; es ist auch lehrreich, wie er den Spuren der hier aufgewiesenen Religionsmotive, zumal den Mythenbildungen der symbolischen Darstellung des Vergehens und Neuerbens im Kreislauf der Natur und den daraus erwachsenen Vorstellungen, Riten und Mysterien auch in anderen Religionen nachgeht und Zusammenhänge mit der babylonischen Religionsgruppe aufzuweisen sucht. Was er im übrigen von der Religion Buddhas, Zarathustras, Manis, von den keltischen, slawischen und germanischen Religionen bietet ist fast zu wenig, immer nur eine oder einige Seiten, so daß man bisweilen fast den Eindruck von diktierten Paragraphen für akademische Vorlesungen hat. Aber die Stoffauswahl aus reicher Fülle ist immer sorgfältig und lehrreich, die wenigen Striche lassen ein Bild deutlich heraustreten oder geben ehrlich an, wo das Material zu einer konkreten Zeichnung noch fehlt. Der Verfasser hat für seine Darstellung den geographischen Weg gewählt: Nach einer freilich sehr kurzen und nicht recht befriedigenden Darstellung der Religion der sog. Naturvölker, die den Schlüssel zum Verständnis aller religiösen Unterströmungen bietet, geht der Weg über Vorderasien nach Ägypten und Arabien, dann über Kleinasien nach dem Iran, nach Indien und bis China und Japan in das vorcolumbische Amerika, sodann zu den europäischen Völkern, den Griechen, Römern, Kelten und Slawen, bis er endlich in der Heimat, bei den Germanen mündet.

P. Sig. Füllkrug, **Theologischer Lehrgang** für die feldgraue Geistlichkeit in Ost und West. Leipzig. A. Deichert. 1918. 142 S. 4 M.

Der Zentralausschuß für Innere Mission hat im Winter 1917/18 und im März 1918 verschiedene theologische Hochschulkurse für die Feldgeistlichen, im März 1918 auch mit Hinzuziehung der Kandidaten und Studenten der Theologie und der Missionare und Missionsseminaristen gehalten. Von den innerlich reichen und anregenden Kursen im Winter 1917/18 in Warschau, Wilna und Brüssel erstattet das vorliegende Bändchen Bericht. Es erzählt teils die äußere Entstehung und den Verlauf der Kurse in der fremdartigen Umgebung, teils gibt es kurze Skizzen der Vorträge und der anschließenden, bewegten Aussprachen, teils gibt er die religiösen Ansprachen und die Referate in großer Ausführlichkeit oder im vollen Wortlaute; so besonders die Referate von D. Seeberg über „deutsche Religion und deutsches Christentum“, von D. Mahling und Wurster über „die geschlechtliche Sittlichkeit“ und von D. Pfennigsdorf und D. Udeleh über „Evangelium und Kriegsfrömmigkeit“.



**Bernard Arens S. J., Die Mission im Festsaale.** Grundsätzliche Darlegungen mit einer reichhaltigen Sammlung von Gedichten, Liedern, Schauspielen und Programmen für außerkirchliche Missionsfeiern. Gr. 8° (VIII und 216 S.). Freiburg 1917, Herdersche Verlagsbuchhandlung. 4,50 M.; in Pappband 5, 50 M.

**Horten, M., Die religiöse Gedankenwelt des Volkes im heutigen Islam.** Lieferung 1. Halle, W. Niemeyer. 1917. 224 S. 7 M.

M. Horten hat mit der Schnelligkeit, die wir an ihm gewohnt sind, seinem Werke: Die religiöse Gedankenwelt der gebildeten Muslime im heutigen Islam (in demselben Verlag, 1916) die dort versprochene Bearbeitung der Volksreligion folgen lassen und damit ein Werk begonnen, welches für die Moslemmission eine ganz besondere Bedeutung hat. Mit dieser Volksreligion hat der Missionar zu tun. Hier wird uns deutlich, daß das Wesentliche im Volksglauben der Glaube an Mohammed als den Erlöser und Mittler, an den Islam als das von Gott gesetzte Heilinstitut (die ecclesia visibilis) ist. Die bis in das Kleinste getreue Nachahmung des Propheten ist die rechte Lebensethik. Wir werden eingeführt in die Weltanschauung des Moslem mit ihren Engeln und ihrer Geisterwelt, in seine Zauberei und Astrologie. Horten fußt auf einer eingehenden Kenntnis der erbaulichen Literatur, soweit sie heute noch gelesen wird; dagegen hat er mit vollem Recht die Traditionsfassungen nicht zu Rate gezogen. Bei ihnen weiß man ja doch nie sicher, ob sie heute noch in Geltung sind. Wie meistens bei Horten, sind die 28 Seiten Einleitung wieder ganz besonders wichtig. Sehe ich von Monographien über einzelne Länder ab, so wüßte ich kein Werk zu nennen, welches in so umfassender Weise in die Volksreligion einführt wie diese Arbeit; für die Mission ist sie von unschätzbarem Wert.

Simon.



## Druckfehlerberichtigung.

S. 250 Z. 26 ist zu lesen: Servants. Z. 29: zu verbinden (statt: zu Händen). Z. 29: Missionen. S. 251 Z. 3: bei der Gewinnung. Z. 13: Radscha. Z. 40: hin (statt: hier). S. 252 Z. 1: dem. Z. 9: km. Z. 12: phantastischen. Z. 16: Farb. Z. 42: hat auf diesem Gebiete. S. 253 Z. 11: Ausländern.



# In schwerer Zeit.

Von D. Richter.

Von Monat zu Monat haben sich während der Kriegsjahre die dunklen Schatten tiefer auf die deutsche Mission herabgesenkt, und zumal die letzten Wochen mit dem verhängnisvollen politischen und militärischen Zusammenbruch der Mittelmächte haben ihre Lage auf das ernsteste bedroht. Unsere Herzen zittern im Blick auf die von den rücksichtslos ihre Überlegenheit auslaufenden Entente-Mächte unserm Vaterlande drohenden Waffenstillstands- und Friedensbedingungen. Der Verlauf des Krieges hat es uns immer deutlicher zum Bewußtsein gebracht, daß auch die deutsche Mission eben als deutsche leidet und in den fürchterlichen Strudel des gegen das gesamte Deutschtum auf dem Erdenrund gerichteten Vernichtungswillens unserer Feinde gezogen ist. Eine kurze Überschau über die Lage unserer Missionen gegen Ende vorigen Jahres gewährt folgendes Bild:

Wesentlich ungestört sind die Missionen im neutralen holländischen Indonesien und Suriname, wo sich auch während des Krieges die Arbeit in großem Segen weiter entwickelt hat. Die wunderbaren Segnungen der Rheinischen Mission auf Sumatra, Nias und den Mentawai-Inseln während der letzten Jahre gehören zu den schönsten Erfahrungen der deutschen Mission in ihrer zweihundertjährigen Geschichte und sind ein Gnadengeschenk unseres Gottes, ein Beweis seines väterlichen Wohlgefallens an deutscher Missionsart und -arbeit. Auch die über zahlreiche Gebiete Nord-, Zentral- und Südamerikas verstreuten Brüdermissionen haben — von einigen Deportationen abgesehen — in aller Stille ihre Arbeit fortsetzen können; allerdings handelt es sich hier meist um sehr alte Arbeiten im Stadium der kirchlichen Konsolidierung, die nur in beschränktem Umfange noch als eigentliche Missionsgebiete gezählt werden können, und die Arbeit ist überwiegend in Händen englischer und amerikanischer Missionarbeiter. Japan und neuerdings auch China befinden sich im Kriegszustande mit uns; sie bemühen sich aber, in der Behandlung der Deutschen, auch der deutschen Missionare, eine rühmliche Ausnahme von unsern andern Feinden zu machen; Japan hat die Deutschen, wenn auch auch mit starken Einschränkungen der Handels-, Reise- und vor allem der Korrespondenz-Freiheit während des Krieges im Lande behalten und auch die bei der Eroberung von Tsingtau gemachten Kriegsgefangenen menschlich behandelt; und in China sind wenigstens bis heute noch die Deutschen, auch die deutschen Missionare auf ihren Stationen (vergl. dazu die Bemerkungen der Chronik). In dem mit den Mittelmächten in treuer Waffenbrüderschaft verbündeten osmanischen Reiche hat es zwar an schier unerträglich innerer und äußerer Not nicht gefehlt; aber immerhin konnten trotz empfindlicher Reisebeschrän-

fungen, drückender Hungersnot der infolge des langhingezogenen Krieges mehr und mehr eintretenden allgemeinen Unordnung und Auflösung und der schroffen Ablehnung des immer selbstbewußter auftretenden Türkentums gegen alles Christentum und Deutschtum die deutschen Missions- und Bezugsarbeiten sich behaupten; die zahlreichen, längs der Seeresstraßen eingerichteten Soldatenheime in den verschiedenen Balkanländern und von Konstantinopel bis Beerjaba im Süden, bis Bagdad und Mossul im Osten, bis Tiflis im Norden schienen aussichtsreiche Anknüpfungspunkte für eine weitausgreifende Wirksamkeit nach dem Kriege darzubieten. Nach dem Zusammenbrechen der Türkei hat sich das Bild schnell und verhängnisvoll geändert. Schon sind Propst Jeremias von der Erläufertkirche und die Mehrzahl der Kaiserswerther Diakonissen ausgewiesen; und da § 19 der Waffenstillstandsbedingungen der Türkei auferlegt, daß binnen Monatsfrist alle Deutschen aus dem Osmanischen Reiche entfernt sein müssen, steht zu befürchten, daß auch alle deutschen Missionsarbeiter schleunigst das Land werden verlassen, also alle deutschen Missionsarbeiten vorläufig abgebrochen werden. In dem gesamten britischen Kolonialreiche haben die Engländer keinen Zweifel darüber gelassen, daß sie nebst allen übrigen Deutschen auch die deutschen Missionsfamilien und die deutschen Missionsarbeiter los sein und auch nach dem Kriege nicht wieder zulassen wollen. In Britisch-Indien, Britisch-Nord-Borneo, Hongkong, Britisch-Ostafrika und Ägypten sind deshalb — bis auf einige Missionschwestern in Hongkong und Kaulun — die deutschen Missionare restlos entfernt, die meisten nach Deutschland zurückgebracht; noch in den letzten Monaten stand die Ausweisung der drei letzten Gognerschen Missionare in Indien, der britischen Staatsbürger Vorbeer Vater und Sohn und des Balten Winkler, bevor. Die verschiedenen deutschen Missionen haben unter sorgfältiger Ausnützung aller sich bietenden Chancen versucht, für ihre durch die zwangsweise Wegführung fast des gesamten ausländischen Missionspersonals verwaisten Missionsfelder mit Unterstützung neutraler oder amerikanischer Hilfe wenigstens für die Kriegszeit eine vorläufige Neuordnung zu treffen, um den Missionsbetrieb aufrecht und die Gemeinden in christlicher Ordnung und in dem überlieferten Geiste zu erhalten, und sind in diesem Bemühen anscheinend einigermaßen erfolgreich gewesen. Es handelt sich indessen meist nur um Interimistika von kurzer Dauer, und vielleicht schon die nächsten Monate werden die hier schwebenden Fragen neu aufrollen. Eine Sonderstellung nimmt unter den britischen Dominions die südafrikanische Union ein; allerdings hat es auch dort an mancherlei Vergewaltigungen und Internierungen einzelner Missionare nicht gefehlt; im ganzen aber hat wohl die eigentümliche Schlichtung der politischen Parteiverhältnisse, besonders das Vorhandensein einer starken südafrikanisch-burischen Nationalistenpartei den Bestand und die Fortführung der deutschen Missionen bisher gesichert. In den deutschen Kolonien sind, soweit die Engländer, Franzosen, Portugiesen und Belgier allein zu bestimmen hatten, also in Togo, Kamerun und dem größeren Teile von Deutsch-Ostafrika, die rücksichtslosen Ausmerzungsmaßregeln gegen jeden deutschen Einfluß auch in Bezug auf die deutsche



Missionsarbeit durchgeführt, in manchen Gebieten wie Kamerun und dem Süden von Deutsch-Ostafrika gleich bei der Eroberung, in andern wie Togo erst langsam und zögernd. Zum Teil sind auch die Missionsstationen, über welche ein oder mehrere Male der Kriegswirbel dahinbrauste, zerstört worden. Junge, noch im Stadium des Aufbaus befindliche Missionen und Stationen, deren es gerade in diesen vielfach erst im letzten Vierteljahrhundert in Angriff genommenen Gebiete viele gab, werden gänzlich vernichtet sein, so daß die Missionsarbeit nach dem Kriege so gut wie von neuem anfangen muß. In älteren, bereits einigermaßen fest begründeten Gebieten, wie in der Bremer Togomission, der außerdem glücklicherweise ihr Präses als Schweizer Bürger erhalten ist, wird die kirchliche Ordnung noch eine geraume Zeit aufrecht erhalten werden. Und wo neben dem Vernichtungswillen der britischen Zentralregierung Sonderinteressen und -Anschauungen der Dominions wie in Kaiser-Wilhelmsland, oder Sonderabmachungen wie auf Grund der Übergabekonvention in Deutsch-Südwestafrika, oder eine andere politische Orientierung wie die Japans bezüglich Tjingtaus, der Karolinen- und Marshall-Inseln in Betracht kommt, sind die Missionare zum größeren Teile auf ihren Plätzen geblieben und haben, wenn auch mit starken Einschränkungen, zumal ihrer Bewegungsfreiheit, ihre Arbeit fortsetzen können.

Aufs Ganze gesehen, hat sich das Bild der augenblicklichen Lage der deutschen Mission seit der von uns veröffentlichten Schreiberschen Statistik vom Bestande im Herbst 1917 nicht wesentlich verschoben. Noch sind von 744 Hauptstationen (1913) wahrscheinlich 550 im Betriebe, von 1211 männlichen und 219 weiblichen Missionsarbeitern etwa 550 Männer und 150 Missionschwestern in ihrer Arbeit. Das würde also bei dem nun zu erwartenden Friedensschlusse immerhin eine ausreichend breite Unterlage für den Neuaufbau der deutschen Missionen sein, zumal wenn wir in Betracht ziehen: Fast alle deutschen Missionen haben auf den Schlachtfeldern an den Heimatfronten, durch die Tropenkrankheiten in den Internierungslagern und durch Erschütterung der Gesundheit infolge der ausgestandenen Strapazen einen beträchtlichen Teil ihres Missionspersonals, auch ihres missionarischen Nachwuchses verloren. Infolge der Degimierung der Schiffstram-Tonnage durch den U-Bootkrieg werden die Reisen von und nach den Missionsfeldern in dem ersten Friedensjahre ungemein erschwert und verteuert werden. Eine große Anzahl der Missionarsfamilien, welche während der Kriegszeit auch im ungesunden Tropenklima trotz überfülligem Urlaub hat aushalten müssen, wird sobald als möglich der Heimreise und eines längeren Ausruhens in der Heimat bedürfen. Die Ergänzung der gelichteten Reihen wird — außer in Bezug auf die Missionschwesternschaft — erheblich erschwert und langwierig sein. Und die außerordentlich drückende finanzielle Lage Deutschlands unter der schier unerträglichen Bürde der Kriegsanleihen und -Entschädigungen wird trotz der bewunderungswürdigen Opferfreudigkeit der heimatischen Missionsgemeinde während des Krieges sich störend geltend machen. Die deutschen Missionsgesellschaften würden also kaum in der Lage sein, ihre gesamte

Missionsarbeit in dem vollen Umfange wie vor dem Kriege gleich wieder aufzunehmen.

Nicht aber der jetzige Bestand der deutschen Mission läßt also die Lage als besonders bedroht erscheinen, sondern die durch den unerwarteten und völligen Zusammenbruch unserer Bundesgenossen und die ungünstige Verschiebung unserer militärischen, außer- und innerpolitischen Lage geschaffene Situation, besonders der von England drohende und immer rücksichtsloser durchgeführte Weltboykott gegen das Deutschtum in jeder Form und Lebensäußerung, der schließlich die deutsche Mission ebenso mit der Vernichtung bedroht wie die deutsche Kolonisation. Das amtliche England scheint entschlossen, in seiner gesamten Weltherrschaftsphäre a) auf absehbare Zeit keine deutsche Mission zu dulden, b) auch jede andere nicht-britische Mission argwöhnisch darauf zu untersuchen, ob sie zuverlässig „pro-ally und „antigerman“ sei, und selbst einzelne Missionare nur unter dieser Bedingung der Gesinnungszuverlässigkeit zuzulassen. Eine derartige nationalistische Einschränkung der christlichen Weltmission bedroht im Grunde die neutralen und die amerikanischen Missionen fast ebenso wie die deutschen, und ist geeignet, die christliche Weltmission in eine ihrem religiösen Wesen widersprechende Abhängigkeit von der britischen Weltpolitik zu bringen. Wir deutschen Missionsfreunde, und zumal auch unsere Zeitschrift, haben uns deshalb bemüht, den Grundsatz der Übernationalität der christlichen Mission, d. h. wie D. Agerfeld es definiert hat, ihre Wegfreiheit, Lauterkeit und innere Unabhängigkeit zu allgemeiner und internationaler Anerkennung zu bringen. Wir haben auch in diesem Bestreben in Schweden, Holland, der deutschen Schweiz, in manchen kirchlichen, zumal freikirchlichen Kreisen Englands wie bei den Quäkern, der China Inland und der Londoner Missionsgesellschaft Zustimmung und Unterstützung gefunden. Aber weitaus die breitesten und wichtigsten kirchlichen und Missionskreise Englands, Schottlands, der Vereinigten Staaten und Frankreichs haben sich ablehnend verhalten. Und die letzten Wochen haben die Aussichten empfindlich verschlechtert. Selbstverständlich wird es für etwaige Friedensverhandlungen unserer Regierung eines der dringendsten Anliegen, den drohenden allgemeinen Weltboykott des Deutschtums so weit als irgend möglich einzuschränken und untätig zu machen. Und sie wird bei ihrer wiederholt öffentlich dokumentierten Gesinnung gegenüber den deutschen Missionen gewiß nicht unterlassen, auch diesen eine ausreichende Wirkungsfreiheit auszubedingen. Aber mit der Verschlechterung unserer internationalen Lage und der Nötigung, einen Frieden auch unter ungünstigen Bedingungen anzunehmen, haben sich die Aussichten auf Erfolg dieser Bestrebungen stark verringert.

Wir hatten wohl, zum Teil in deutschen Missionskreisen mit einem rofigen Optimismus, darauf gerechnet, in der vorderasiatischen Welt des Islam nach dem Kriege große Arbeitsmöglichkeiten zu finden, welche uns auch für etwa anderwärts verloren gehende Arbeitsfelder entschädigen könnten. Und als nach der Eroberung Jerusalems vorläufig die deutschen Missionsarbeiter dort verbleiben durften, hoffte man, daß wenig-

hens vor diesen heiligsten Stätten der Christenheit, in den durch zahllose Erinnerungen geweihten Bibelländern die feindselige Ausschließung aller deutschen Missionen haltmachen werde. Die Ereignisse der letzten Wochen haben uns gelehrt, daß England nur Zurückhaltung übte, solange die türkische Linie unmittelbar nördlich von Jerusalem tiefer und deren Vormarsch schiebung jederzeit möglich war. Seitdem sie unbestrittene Herren des Orients sind und die Türkei kapituliert hat, ist die entscheidende Frage für England, daß die gesamte Orientpolitik während des letzten Viertelsjahrhunderts ein riesiger Zweikampf zwischen den britischen und den deutschen Welt Herrschaftsinteressen gewesen ist, wobei die Deutschen in Verbindung mit ihrer weitausschauenden Bagdadbahn-Politik und infolge der türkischen Waffenbrüderschaft in den letzten Jahren den britischen Einfluß aus dem Felde geschlagen hatten. Jetzt kommt es also darauf an, umgekehrt: den deutschen Einfluß gerade an dieser bedrohten Stelle mit Stumpf und Stiel auszurotten. Und da die Länder des bisherigen osmanischen Reiches, gleichgültig wie ihr politisches Kartenbild nach dem uneingeschränkten Machtwillen der Entente sich gestalten wird, nach diesem Kriege überwiegend unter dem angelsächsischen Einfluß stehen werden, so sind die Aussichten für die Wiederaufnahme der deutschen Liebesarbeiten gering. Allerdings ist es nicht unwahrscheinlich, daß sich die missionarische Lage verschieden in Palästina, in Syrien und in Kleinasien gestalten wird. In den ersten beiden Ländern, wo England und Frankreich die ausschlaggebenden Mächte sein werden, ist der Ausblick sehr ungünstig. Dagegen ist es in Kleinasien, in dem seit drei Viertel Jahren der amerikanische Einfluß weit überwiegt, wahrscheinlich, daß sich die Vereinigten Staaten den maßgebenden Einfluß sichern werden; und es ist zu hoffen, daß sie sich zu der Fortsetzung der deutschen Liebeswerke sympathischer und entgegenkommender stellen werden.

Infolge der Nichtbestätigung der Haager Verhandlungen über den Kriegsgefangenen-Austausch mit England sind neuerdings auch die deutschen Missionen in China wieder in hohem Grade bedroht. Zu allem hat uns die Bildung eines internationalen „Notstandskomitees“ (International missionary corporation in the present emergency) an Stelle des Edinburger Fortsetzungsausschusses überrascht.

Schon bei der Tagung des Fortsetzungsausschusses in Late Mohont machte sich der Wunsch geltend, den durch die Edinburger Weltmissionskonferenz 1910 gewählten Ausschuß, in dessen Zusammenlegung durch Tod, Pensionierung und andere Ursachen jahraus, jahrein Wechsel unvermeidlich waren, durch ein anderes Komitee zu ersetzen, das unmittelbar aus den Wahlen der Missionsgesellschaften bzw. ihrer Vertreter oder der hinter ihnen stehenden Kirchen hervorgegangen wäre. Ein solcher von den berufenen Missionsvertretern gewählter Ausschuß könne, so urteilte man, nicht bloß ein Informations-, sondern wirklich ein Aktions-Komitee werden und die gemeinsamen Angelegenheiten aller protestantischen Missionen einheitlich in die Hand nehmen und regeln. In Großbritannien hatte sich diese Umgestaltung schon vor dem Kriege in der Weise durchgesetzt, daß



die britische alljährliche Konferenz der Missionsgesellschaften den ganzen, auf dies Land fallenden Anteil der Kosten des Fortsetzungsausschusses auf seinen Etat übernommen und den Generalsekretär dieses Ausschusses, Mr. Oldham, zugleich auch zum Sekretär des britischen Missionsausschusses gemacht hatte. Auch in den Vereinigten Staaten hat dieselbe Entwicklung dieser Angelegenheit stattgefunden. Im April dieses Jahres benutzten Dr. John Mott und D. Watson ihre Anwesenheit in England und Frankreich, um den englischen Missionsleitern den Plan eines neuen internationalen Missionskomitees vorzuschlagen. Am 19. bis 21. Juni tagte in London die Konferenz der Vertreter britischer Missionsgesellschaften und nahm das ihr vorgelegte Programm des Emergency Committee (E. C.) an. Auch die amerikanische Konferenz der Missionsgesellschaften und die Pariser Evangelische Missionsgesellschaft haben sich mit dem Programm bereits einverstanden erklärt. Das neue E. C. soll drei Aufgaben haben: 1. betreffs Fragen, die sich auf das Verhältnis zwischen den Missionen und den Regierungen beziehen, und an denen die Missionsgesellschaften interessiert sind, Rat zu erteilen; 2. Vorsorge zu treffen betreffs der Mittel für diejenigen Missionen, die durch den Krieg gelitten haben; 3. gemeinsame Missionsunternehmungen verschiedener Missionsgesellschaften, zumal solche, die sich aus der gegenwärtigen Krisis ergeben, miteinander in organische Verbindung zu bringen. Das E. C. übernimmt die Sekretäre, das Büro und den gesamten Etat des Continuation Committee und plant, ein Kapital von 600 000 M. zu sammeln, um ein Zentralbüro in London einzurichten. Die Finanzierung der International Review of Missions, die jährlich einen Zuschuß von etwa 10 000 M. braucht, haben teils Dr. Mott, teils das E. C. übernommen. Die Missionsgesellschaften der kontinentalen Länder außer Frankreich sind berechtigt, je einen Vertreter für jedes Land in dieses neue Komitee zu deputieren. Von Deutschland ist in der uns vorliegenden Korrespondenz überhaupt nicht die Rede. Nur unter dem der Britischen Missionskonferenz vorgelegten Verzeichnis von Gebetsanliegen vom 21. Juni 1918 heißt es: 2. „Unter welchen Bedingungen nichtbritische Missionare nach dem Kriege im britischen Empire werden arbeiten dürfen“ (hier handelt es sich also um neutrale Missionare, denen wenigstens unter gewissen Bedingungen die Weiterarbeit in den britischen Kolonien noch gestattet werden soll). 5 b. „Für die Fortführung der Arbeit der deutschen Missionare, welche von ihren Bekehrten und ihren Arbeitsfeldern entfernt sind, besonders für die Welsh-Schweizer, die das Werk der Basler Mission zu retten suchen.“ Hier ist als selbstverständlich vorausgesetzt, daß die Rückkehr der deutschen Missionare in die britischen Kolonien vollständig ausgeschlossen ist, und es wird nur zum Gebetsanliegen gemacht, wie die deutschen Arbeitsfelder unter britische, amerikanische und neutrale Missionen so verteilt werden können, daß das Missionswerk nicht allzu empfindlich leidet.)

Die Neugründung ist unter verschiedenen Gesichtspunkten schmerzhaft. Der Fortführungsausschuß wird ja nicht geradezu aufgehoben, aber es wird erklärt, er habe sich während des Krieges als arbeitsunfähig er-

wiesen und solle deswegen durch ein aktionsfähiges Komitee ersetzt werden. Er ist also in der Stille begraben, zumal da das neue Aktionskomitee seinen ganzen Etat und seine Arbeiter übernommen hat. Auch an der Spitze des neuen Aktionskomitees steht als Vorsitzender Dr. John Mott, dem die deutschen Vertreter des Fortsetzungsausschusses öffentlich und bestimmt erklärt haben, daß sie ihn als lokalen Vertreter der übervolken Reichsgottesinteressen nicht mehr anerkennen können. Wir halten es für ausgeschlossen, daß die deutschen Missionsgesellschaften oder der deutsche Missionsausschuß den Versuch macht, einen deutschen Deputierten in ein unter Motts Leitung stehendes internationales Komitee zu entsenden. Wir halten es überhaupt für unmöglich, daß die deutschen Missionsgesellschaften gerade einem derartigen internationalen Aktionskomitee die Vertretung deutscher Missionsinteressen übertragen werden, wo von vornherein sicher ist, daß von den etwa 20 bis 22 Stimmen desselben wenigstens 15 bis 17 in britischen, amerikanischen und französischen Händen liegen. Da die Pläne bereits im April ausgearbeitet und im Juni endgültig angenommen sind, auch die Briten und die Amerikaner ihre Delegierten bereits bestimmt haben, berührt es seltsam, daß die Missionsleute der neutralen Länder erst im September und auch dann nur teilweise von dem ganzen Plan in Kenntnis gesetzt worden sind. Es ist übrigens nicht zu verkennen, daß die Neugründung ein höchst geschickter diplomatischer Schritt ist, um den von uns deutschen Mitgliedern des Fortsetzungsausschusses und der angeschlossenen Missionen erhobenen Protest gegen Dr. Mott, D. Ogilvie und Mr. Oldham unwirksam zu machen. Der Fortsetzungsausschuß, an den wir appelliert haben, ist außer Wirksamkeit gesetzt; dem neuen Komitee gehören wir Deutsche nicht an; unser Protest hat also kein Forum mehr.

Und wir gehen wohl nicht fehl in der Annahme, daß die Hauptaufgabe des E. C. darin bestehen soll, die deutschen Missionsfelder, auf welche die deutschen Missionare nicht zurückkehren sollen, unter die englischen und amerikanischen Missionsgesellschaften zur Weiterführung der Arbeit zu verteilen. Daß dabei die beteiligten missionarischen Instanzen — der Vorstand des E. C., der britische und amerikanische Missionsausschuß, oder mindestens persönlich die uns ehemals durch so enge Freundschaftsbände verbundenen Herren Dr. J. Mott und Mr. Oldham — nicht einmal den jederzeit möglichen Versuch machen, über eine derartige Beerbung der totgesagten deutschen Missionen sich mit den deutschen Missionsgesellschaften oder unserm Missionsausschuße ins Benehmen zu setzen, erscheint uns als ein auch durch die zunehmende Kriegspychose nicht entschuldbarer Bruch der Missionary Committee. So hören wir fast gelegentlich, daß in der Neufirchener Pokomomission am Tana sich die E.M.S., in der brüdergemeinlichen Uniamwesi-Mission, die amerikanische Afrika-Inland-Mission, in der großen Gohnerschen Ausfäzigen-Station Purulia gleichfalls die E.M.S. festgesetzt haben; daß der Bischof Westcott von Echota Nagpur es an der Zeit hält, in der von ihm in Pflege genommenen Gohnerschen Kolonmission endgültige Schritte zur Eingliederung in die anglikanische Mission der S.P.G.

zu unternehmen; daß die Basler Goldküsten-Mission teilweise von der vereinigten schottischen Freikirche übernommen ist usw. Derartige peinliche Nachrichten werden wir wohl in der nächsten Zeit noch mehr erhalten. Sie sind alle nur Abschlagsszahlungen zur Durchführung des umfassenden britischen Böhottiplanes gegen die deutsche Mission; und das Schmerzlichste für uns ist, daß sich die britischen und amerikanischen Missionsgesellschaften ohne Widerstand diesem aller missionarischen Überlieferung widersprechenden Plane ohne Schonung der Gefühle der deutschen Missionskreise, ohne Achtung der Pietätsbände und des kirchlichen Standes der Eingeborenen-Gemeinden, ja selbst ohne Rücksicht auf die vermögensrechtlichen Ansprüche des deutschen Missionskomitees zu fügen scheinen.

Das ist eine so ernste und schwere Lage, wie sie die deutsche Mission in ihrer zweihundertjährigen Geschichte noch nie erlebt hat. Sollen wir sagen, daß sie uns deshalb schwerer zu tragen ist, weil wir zur Abwendung der drohenden Gefahren nichts zu tun in der Lage sind, daß wir gefaßt abwarten müssen, wie weit der Vernichtungswille unserer Feinde geht? Oder sollen wir uns nicht vielmehr freuen, daß wir — an unserer Kraft und Weisheit gänzlich verzagend — ausschließlich auf den barmherzigen Gott geworfen sind? Sein Werk ist es ja doch ausschließlich, das uns in die Missionsarbeit geführt und darin die deutsche Missionsgemeinde zweihundert Jahre reich gesegnet hat. Es hängt doch von ihm allein ab, ob er die deutsche Christenheit noch weiter in diesem Werke der Weltmission gebrauchen will und welchen Dienst er uns anweist. Der Berliner Missionsdirektor D. Nienfeld und sein Komitee haben an die hinter ihnen stehenden Freundeskreise vier Losungen ausgegeben, welche allgemein für die gegenwärtige Notlage der deutschen Missionen Beachtung verdienen:

„1. Deutlicher denn je liegt es vor unsern Augen, daß wir gänzlich auf Gottes Erbarmen angewiesen sind. Laßt uns vor ihm stille sein, inständiger denn je beten, uns vor ihm gründlich demütigen und geduldig auf seine Stunde und seinen Weg warten!“

„2. Laßt uns für unsre Mission ganz so weiter arbeiten, daß, wenn uns unsere sämtlichen Arbeitsfelder erhalten bzw. wiedergeschenkt werden, keines von ihnen durch unseren Kleinmut oder unser vorzeitiges Versagen irgend einen Schaden erleide! Ein treuer Herr ist treuer Diener wert!“

„3. Sollte er uns wirklich eines unserer Arbeitsfelder nach seinem verborgenen Rat nehmen, so wollen wir mit um so größerem Eifer auf denjenigen weiterarbeiten, die er uns läßt oder neu anweist. Was auch immer geschehen mag — nichts soll uns die Lust zu seinem Dienst, den Gehorsam gegen sein klares Gebot, die Freude an seinem Werk jemals aus den Herzen reißen.“

„4. Mit allem Ernst wollen wir uns um den innerlichen Segen unserer gegenwärtigen Führung bewerben. Auch bange Ungewißheit, auch bittere Enttäuschung soll uns nicht unfähiger, nicht bitter, nicht müde machen, sondern nur reinigen, heiligen, vorbereiten und gründen. Mag



unser auswendiger Mensch vergehen und vieles von dem, was seiner Augen Lust war! Wenn nur unser inwendiger Mensch von Tag zu Tag erneuert wird und Gottes große Heilsgedanken in und mit unserm Volk zum Vollen kommen! Er schirme unser geliebtes Vaterland, er erhalte und segne die deutsche Mission!"



## Chronik.

### Zur Lage in China.

Die Entwicklung in China geht mit fieberhafter Hast weiter. Im Sommer 1916 fielen die Sübprovinzen vom Norden ab und begründeten eine allerdings nur losegefügte Sonderrepublik mit radikalen Anschauungen und dem Abenteuerer Sunjatsen als (machtlosen) Präsidenten; auch die drei Westprovinzen Sz tschuen, Yunnan und Kweichow erklärten sich unabhängig. Es kam zum regelrechten Bürgerkrieg zwischen dem Norden und dem Süden, wobei erst die Nordtruppen in der Provinz Hunan, dem Hauptkriegsschauplatz erhebliche Erfolge erzielten, dann aber entschieden zurückgedrängt wurden und ins Hintertreffen gerieten. Dabei war die Zentralregierung zwiespältig; Tuan schihui in Verbindung mit den nördlichen Militärgouverneuren wollte mit den Waffen eine siegreiche Entscheidung und die Unterwerfung des Südens erzwingen; der Präsident Feng dagegen knüpfte immer wieder Unterhandlungen an und scheute auch vor weitgehender Nachgiebigkeit nicht zurück, um auf friedliche, wenn auch schwächliche Weise eine Einigung zu erzielen. Die Reibung zwischen den beiden an der Spitze stehenden Männern war so stark, daß Tuan schihui und sein Ministerrat im November 1917 demissionierten; allein das zeitweilig an seine Stelle tretende Ministerium Wang sah auch keinen andern Weg als offenen Krieg gegen den Süden; da war es kein Wunder, daß der gewandte, von Japan gestützte Tuanschiui schon im März selbst wieder an die Spitze des Ministeriums trat. Schon damals redete man stark davon, Feng werde die Präsidentenschaft niederlegen; denn neben einem Ministerpräsidenten mit entgegengesetztem Regierungsprogramm und überragendem Einfluß zu regieren, hatte keinen Sinn; er blieb aber vorläufig und opferte lieber einige seiner einflußreichen Anhänger. Wie in Peking so herrschte offene Uneinigkeit auch in der Südrepublik; in der maßgebenden Kwangtung-Provinz standen sich nicht weniger als sechs Parteien mit bewaffneter Hand gegenüber; besonders der Kampf zwischen dem ehemaligen Serräuber, jetzigen Vizekönige Lu Jungting und seinem in unbegreiflicher Schwäche fallen gelassenen Vorgänger Wang dschituang war arg; dazu kam schließlich noch ein Zerwürfnis zwischen Lu und dem nominellen Präsidenten Sunjatsen, dem zufolge der Letztere wieder einmal alle Ämter und Würden niederlegte und sich mit einem wehleidigen Brief über die Korruption im chinesischen Beamtenstande in das Privatleben zurückzog. Die drei Westprovinzen Sz tschuen, Yunnan und Kweichow standen untereinander

in verheerendem Bürgerkrieg; die Hauptstadt von Sz tschuen, das volkreiche, blühende Tschentu wurde von den Rebellen erobert, geplündert und verbrannt. Tibet hat sich empört und seine Truppen sind in die westliche Grenzprovinz Sz tschuen einmarschiert. Und im übrigen Lande taucht immer einmal wieder ein Militärgouverneur auf, wie in den letzten Monaten Tschang tso lin von Mukden, der auf seine Armee gestützt eine entscheidende Rolle in dem allgemeinen Wirrwarr zu spielen unternimmt.

Angeichts dieses Wirrwarrs legte der Präsident Feng im Sommer sein Amt, dem er offenbar nicht gewachsen war, nieder, nachdem im August in Peking ein neues Parlament an Stelle des im Sommer 1916 von Lihuan-hung aufgelösten zusammengetreten war. Allerdings hatte sich inzwischen das aufgelöste Parlament, das übrigens seine Regierungsunfähigkeit überreichlich bewiesen hatte, in Kanton versammelt, tagte dort und erklärte das neue Peking'sche Parlament als unrechtmäßig. Das letztere ließ sich dadurch nicht abhalten, in dem bewährten Staatsbeamten Hsü schi tschang, der schon unter der Mandschu-Dynastie und auch seither unter den verschiedenen, einander gefolgtten Regierungen wichtige Staatsämter inne gehabt hatte, zum Präsidenten zu wählen. Das ist offenbar ein Sieg der Partei der nördlichen Militärgouverneure; denn Hsü schi tschang, der auch der Vormund des jungen Mandschukaisers ist, steht dem monarchistischen Gedanken anscheinend nahe und hat wohl um den unglücklichen Putsch des Generals Tschung hsiün im Juli 1917, der für eine Woche den Mandschuprinzen auf den Kaiserthron brachte, gewußt, wenn er sich vielleicht auch nicht aktiv daran beteiligt hat. Ein derartiger Präsident wird den radikalen Demokraten des Südens besonders unwillkommen sein. Ob der Norden stark genug ist, seinen Willen durchzusetzen?

Im Zusammenhang mit diesen innerchinesischen Wirren und dem Verlaufe des Weltkriegs sind auch schwere weitausschauende Fragen aufgerollt. Bei dem Aufstande in Tibet wird wohl England seine Hand im Spiel und sich mit Japan dahin geeinigt haben, daß letzteres ihm gegen große Zugeständnisse Englands im östlichen und nördlichen China in diesem an Britisch-Indien anstoßenden Grenzlande volle Freiheit läßt. Die Losreißung Tibets von China wird also bedeuten, daß es unter britisches Protektorat gerät und an Britisch-Indien angeliebert wird, ein neuer, riesiger Territoriauzuwachs zu diesem Kolonial-Reichreiche. Noch ungleich wichtiger, ja geradezu ein Faktor der Menschheitsentwicklung ist es, daß infolge des trostlosen Verfalls Rußlands dessen Halt in den unendlich weiten, fast unbewohnten Gebieten Sibiriens erlahmt. Hier handelt es sich um 17 Millionen Quadratkilometer, der mehr als anderthalbfache Flächeninhalt des ganzen Europa, eines der riesigen, noch fast menschenleeren Gebiete des Erdballs, wo hunderte von Millionen kommender Geschlechter ihr Heim finden können. Und daran grenzen die ebenso so unermesslichen und dünn bevölkerten Rukenländer Chinas wie Ost-Turkestan, die Mongolei, die unendlich weite Provinz Sinkiang, die Mandschurei und Tibet. Wer soll nach dem Auscheiden Rußlands diese Kontinente — insgesamt mehr als der doppelte Flächenumfang von Europa

mit zur Zeit kaum mehr als 20 Millionen Einwohnern! — in seine Gewalt bekommen? Könnten doch Deutschland und die andern überbevölkerten Gebiete Westeuropas nur einen Bruchteil dieses aussichtsreichen jungfräulichen menschenarmen Siedellandes in der gemäßigten Zone erlangen! Das brennendste Problem dieser Länder wäre damit spielend gelöst. Zur Zeit scheinen sich die Vereinigten Staaten und Japan in diese unübersehbar große und zukunftsreiche Beute teilen zu wollen.

Das Unglück für das im trostlosen Bürgerkriege zerrissene und sich zerfleischende China ist, daß dieser Kampf des idealen Ringens um hohe Ziele fast gänzlich entbehrt. Der Franzose Fel. Challaige urteilt in „Europe nouvelle“ (vom 4. Mai 1918): „Die Politik ist in China deutlicher, als man es anderswo beobachten kann, lediglich ein Kampf der Macht und des Verlangens. Einflußreiche Leute suchen, ebenso wie die Chinesen, die früher den Einfluß besaßen, durch alle Mittel wichtige Stellungen zu erwerben, die einmal ihrer Eitelkeit schmeicheln, indem sie ihnen und den Ihrigen ein größeres Ansehen verleihen, andererseits aber auch ihnen materielle Genüsse in Aussicht stellen: Paläste, Gastmähler, Konkubinen und, dürfen wir heute hinzufügen, Autos. Die politischen Kämpfe sind in den meisten Fällen rein persönlicher Art. Kommt einer an die Spitze, so trennen sich diejenigen, die ihn dorthin gebracht haben von ihm und arbeiten daran, ihn durch andere zu ersetzen. Merkwürdigerweise befindet sich China in diesem Anarchismus besser, als es einer europäischen Nation gelingen würde. China hat sich daran gewöhnt und ist unempfindlich dagegen geworden. In diesem ungeheuren Lande beschränken die Wirren sich nur auf wenige Plätze. Überall sonst arbeitet das Volk, das nur die Arbeit kennt, und die Kaufleute, deren Ehrlichkeit weit gerühmt wird, treiben Handel, ohne sich um Eifersüchteleien zwischen Generälen und Politikern zu kümmern. Die Unternehmungen der anderen Mächte gehen wie bisher, ohne viel unter diesem Zustand verhältnismäßiger Unordnung zu leiden.“ (China-Archiv 1918, 249.)

Daneben geht die „Koreanisierung“ Chinas, die rücksichts- und erbarmungslose „pénétration pacifique“ des unglücklichen Landes durch Japan unablässig fort; japanisches Geld und Ränke unterstützen einen monarchistischen Versuch, die Mandschu-Dynastie wieder auf den Thron zu bringen, aber gleichzeitig die extremen Demokraten der Komintang im Süden, und vor allem setzen sie Kuanschijui und seine Kumpane in dem Stand, durch immer neue Vorschüsse und Anleihen den zwerghaften Bürgerkrieg weiter zu führen. Freilich lassen sie sich alles teuer bezahlen, die wertvollsten Vorrechte und Bodenschätze werden ihnen verpfändet und ausgeliefert. Den Gipfel der Verklabung bildete bisher das Abkommen vom 25. März des Jahres 1918 und die darauf begründeten Militär- und Marinekonventionen vom 16. und 19. Mai. Diese Verträge beziehen sich auf das China sinnlos aufgenötigte gemeinsame militärische Vorgehen in Sibirien; ihr Inhalt wird noch geheim gehalten; Gerüchte aber erzählen, die chinesische Expedition solle unter japanischem Kommando stehen, Japan dürfe auf beliebigen Plätzen im chinesischen Gebiete Forts erbauen; Japan werde die Kontrolle über die chinesischen Eisenbahnen, Waffen und Arsenale übernehmen; es



werde die chinesische Polizei reorganisieren; es habe das Recht erworben, ungehindert chinesische Bergwerke in Betrieb zu setzen, um Rohstoffe für den Gebrauch der Arsenale zu fördern und dergl. mehr. (Daily Telegr., 8. Mai 1908, China Arch., 1918, 305). Wir nehmen an, daß sich diese Zugeständnisse vorläufig nur auf die Teile Chinas beziehen, welche für die Japaner in erster Linie in Betracht kommen, vor allem die Mandschurei, die im Laufe des letzten Sommers weithin von den Japanern wirtschaftlich und militärisch in Besitz genommen ist. Auch in Swatau im Süden sind im letzten Juli japanische Truppen gelandet.

Die Kriegserklärung gegen Deutschland ist ein ebenso sinnloses Abenteuer wie neuerdings die sibirische Expedition. Der Amerikaner W. L. Ellis urteilt: „China ist im Kriege; aber der Krieg ist nicht in China. Die Kriegserklärung war eine Handlung der Regierung, aber nicht der Wille des Volkes. Der Weltkrieg ist in keiner Weise ein geistiges Erlebnis für die Chinesen geworden; sie haben kein Interesse daran.“ (South China Morning Post, 16. Januar 1918; China Arch. 248). China hat den Ehrgeiz, 40 000 Soldaten auf den französischen Kriegsschauplatz zu stellen; wichtiger sind wohl die Arbeitskommandos chinesischer Kulis in den französischen und englischen Fabriken, Werften und Munitionsindustrien, die bereits auf 200 000 Mann geschätzt werden. Es leben 7000 bis 10 000 Deutsche, Österreicher und Ungarn in China; der deutsche Ostasienhandel, der hier sein Zentrum hatte, betrug 1913 85 Millionen Mark, 12% des gesamten deutschen Außenhandels, und hatte manche Hauptausfuhrartikel wie Rinderhäute (33 Millionen Mark) Sesam und Sojabohnen fast monopolisiert. Die Chinesen hatten gegen diese deutschen Kaufleute keinerlei Groll auf dem Herzen. Noch am 19. Juli 1918 schreibt die englische Morning Post, allerdings erheblich übertreibend: „Die Deutschen können tun und lassen, was ihnen beliebt, reisen, wohin sie wollen, und führen die Chinesen durch Propaganda über den Gang der Ereignisse in Europa irre. Eine ausgesprochen deutschfreundliche Tageszeitung in Peking, die in englischer Sprache erscheint, wird kostenlos abgegeben“ (Ch. A. 1908, 341). So war es auch nur eine von außen aufgenötigte Intrige, als nach manchen Vorverhandlungen am 6. April 1918 der englische, japanische und französische Botschafter im chinesischen Auswärtigen Amte die Deportation sämtlicher Deutschen nach Australien fordernten und für ihre Überführung japanischen Schiffsraum zur Verfügung stellten und die chinesische Regierung sich diesem Drucke fügte. Die deutsche Regierung antwortete ihrerseits gegen England und Frankreich mit der Drohung scharfer Repressalien; sie stellte andererseits Japan ernstlich vor, daß ein derartiger völkerrechtswidriger Schritt Deutschland's Stellung ihm gegenüber weit über den Krieg hinaus entscheidend beeinflussen werde. Dadurch wurde vorläufig die Ausführung des Deportationsbeschlusses verzögert. Dann kamen die Haager Austauschverhandlungen deutscher und englischer Kriegsgefangener, und die deutschen Delegierten benutzten die damals noch günstige Lage, um die Bedingung zu stellen, daß England sich dafür verbürge, daß die Deutschen in China weder interniert noch deportiert würden. Die englische Regierung zögerte indessen die Ratifizierung des Haager Abkommens hin, bis sich die Lage des Deut-

ischen Reiches politisch und militärisch von Woche zu Woche erheblich verschlechterte und das Zahlenverhältnis der deutschen Kriegsgefangenen in englischer zu den englischen in deutscher Kriegsgefangenschaft sich immer ungünstiger verschob. Sie erklärte schließlich, daß sie das Abkommen unter Beibehaltung dieser Bedingung überhaupt nicht unterzeichnen werde. Inzwischen erwartete auf Grund der Waffenstillstandsbedingungen England alle seine in Deutschland internierten Kriegsgefangenen ohne alle Kompensationen frei zu bekommen und hat deshalb nur noch geringes Interesse an dem Abkommen. Deutschland hat deshalb auf die chinesische Klausel verzichtet, freilich ohne die Gewähr, daß ihr das viel helfen wird. Über den Deutschen in China hängt deshalb noch immer das Damoklesschwert der Deportation. Doch sind sie zur Zeit noch im Lande.

Um das Unglück voll zu machen, ist China von furchtbaren Wasserfluten heimgesucht. Die Instandhaltung der Wasserwege, zumal des Kaiserkanals und seiner Nebengewässer und des so ungeheure Lössmassen mit sich führenden Swangho ist eine der wichtigsten innerpolitischen Sorgen Chinas, und da dafür große Geldmittel, zehntausende von Arbeitskräften und peinliche Gewissenhaftigkeit erforderlich sind, ist sie ein Gradmesser für die Stetigkeit und Zuverlässigkeit einer chinesischen Regierung. Kein Wunder, daß in dieser Zeit beschränkter Selbstsucht und kurzschichtiger Intrigen diese großzügige Wasserpolitik völlig in Verfall geraten ist. Der Saranghal hat seine Dämme durchbrochen, 20 000 englische Quadratmeilen der fruchtbarsten Niederung überschwemmt und versandet und drei Millionen Menschen heimatlos gemacht. Er hat eben wieder einmal seine Mündung verlegt, hat sich zu dem Zwecke durch die fruchtbare, schutzlose Niederung ein neues Bett gegraben und ebenso in dem verlassenen, wie in dem neuen Bett unsägliches Unheil angerichtet; 82 000 Ortschaften wurden vernichtet und ein Ernteschaden von 400 Millionen Mark angerichtet. War die Räuberplage zu Lande wie zu Wasser schon immer eine der unüberwindlichen Nöte aller chinesischen Provinzen, allen voran der südlichen und westlichen, so überschreitet auch dies Elend zur Zeit alles Maß, weil bei der allgemeinen Unsicherheit, wo es eine anerkannte Regierung im Lande kaum noch gibt, und die entlassenen Söldnerheere der verschiedenen Provinzen und Militärzouverneure sich in Räuberbanden umwandeln. Nicht nur auf dem Lande und in den Bergen ist fast jedes Reisen mit Lebensgefahr verknüpft; sogar Eisenbahnzüge werden angehalten und ausgeraubt; auf den großen Wasserstraßen werden Handelsdampfer und Kanonenboote angefallen, vielleicht der Kapitän von der Kommandobrücke weggeschossen und der Schiffsrumpf von den Kugeln wie ein Sieb durchlöchert. Die Berliner Missionsstation Namchiung im Norden der Kwangtung-Provinz ist bei der Eroberung der Stadt durch die miteinander ringenden Rebellenheere mit der Stadt in Flammen aufgegangen und zerstört. Bei der Eroberung und dem Brande von Tschentu in Sz tschuen haben die dortigen Missionsniederlassungen schweren Schaden genommen. In Südhunan sind bei einem Überfalle zwei deutsche Liebenzeller Missionschwesteren schwer verwundet. An der Grenze von Kiangsu und Schantung sind zwei

amerikanische Missionare ermordet, in Jutchau ist ein englischer Missionar von Räubern erschossen; in der Provinz Schansi ist eine Missionarin der Skandinavischen Allianzmission in Sanshuijien von Räubern ermordet. Wahrscheinlich werden solche Hiobsposten noch mehr kommen.

Am 31. März 1917 nahm der indobritische Opiumhandel nach der mit der britischen Regierung geschlossenen Vereinbarung offiziell ein Ende, und der Präsident Feng hatte wohl auch den guten Willen, das furchtbare Übel auszurotten; vom Ministerium des Innern waren neue, energische Verfügungen erlassen; es waren besondere Opiumkommissare angestellt und wiederholt beträchtliche Mengen Opium ins Meer geschüttet; die Regierung hatte den Rest der in Schanghai lagernden Opiumbestände angekauft. Allein die Regierung brauchte bei der stets leeren Staatskasse Geld, viel Geld. Sie bevollmächtigte ein kapitalkräftiges Syndikat, dem das Opiummonopol für ganz China übertragen wurde, mit dem An- und Verkauf von Opium und verkaufte ihm seinen Bestand von 1700 Kisten für je 8200 Tael. Das Opiumsyndikat darf 260 Kisten für den Ortsverbrauch und 240 Kisten für die Ausfuhr einführen und hat dafür auf fünf Jahre je 2½ Millionen Tael Abgabe zu zahlen. Ist damit nicht durch eine Hintertür der Opiumhandel doch wieder zugelassen?

---

**Die deutschen Missionen in China** haben leider an dem großen Aufschwung der chinesischen Mission keinen Anteil. Sie müssen schon dankbar sein, wenn es ihnen trotz des Krieges gelingt, einigermaßen den Bestand von vor dem Kriege zu behaupten. „Die Ausweisung der deutschen Konsuln konnte bei der allezeit zu leidenschaftlichen Ausbrüchen des Fremdenhasses geneigten Bevölkerung leicht das Signal zum Losschlagen gegen die recht- und schutzlos gemachten deutschen Missionare geben. Ihre polizeiliche Überwachung und Entwaffnung, das Reiseverbot, ihre Unterstellung unter die chinesische Gerichtsbarkeit konnte die Raub- und Mordlust des Pöbels wecken; der Bürgerkrieg einer gewissen Presse, die den Deutschen überall als den Ausatz der Menschheit hinstellt, und die niedrigsten Verleumdungen bis ins letzte chinesische Bergdorf zu verbreiten wußte, konnte zu solchen Ausbrüchen geradezu aufreizen. Daß es trotzdem nicht dazu kam, das ist nächst der schützenden Gnade dem doppelten Umstand zuzuschreiben, daß die chinesischen Beamten die Kriegesmaßnahmen rücksichtsvoll durchführten, und daß das chinesische Volk dem deutschen Volke und jedenfalls den deutschen Missionaren seine Achtung und Sympathie trotz der offiziellen Kriegserklärung nicht entzog. So erfahren unsere Brüder eigentlich nirgends förmliche Feindseligkeiten weder seitens der Beamten noch seitens der Bevölkerung.“ (Basler Z.B. 1918, 7). Dabei sind gerade die Hauptarbeitsgebiete der deutschen Missionen, der Osten und Norden der Kwantungprovinz und der Süden von Hunan, von dem in zwerd- und ziellosem Bürgerkrieg hin und her wogenden Truppen und von den in ihrem Gefolge üppig gedeihenden Räuberbanden schwer heimgesucht; das Reisen im Bezirke war auch abgesehen von dem amtlichen



Reiseverbote dadurch vielfach unmöglich gemacht; selbst das Leben der Missionarsfamilien schwebte oft in großer Gefahr. Es ist noch fast ein Wunder der Bewahrung, daß nur eine Station der Berliner am Nordfluß, Nafschang, diesen Wirren zum Opfer fiel und zwei Liebenzeller Missionsgeschwestern auf der Station Nüantschau in Süd-Hunan von den Räubern schwer verwundet wurden. Schwer ins Gewicht fällt die körperliche und seelische Erschöpfung der Mehrzahl der Missionsgeschwestern, teils durch überlangen Tropenaufenthalt zum Teil schon bis in das 14. Jahr, teils wegen der seelischen Überforderung durch die Sorge um das Vaterland und die Lieben daheim, die Briefsperrre, die Freiheitsbeschränkung, die Internierungsgefahr, die Rechtlosigkeit usw. Die Zahl der schweren Erkrankungen und Todesfälle ist groß und fällt um so mehr ins Gewicht, weil an Ersatz und Nachschub nicht zu denken ist. Der einzige arbeitsfrohe und gesund in der Kriegszeit neu heraustrommende Basler Bruder wurde bald von der Dysenterie dahingerafft. Die Mehrzahl der draußen weilenden Missionsgeschwestern wird nach Friedensschluß Heimaturlaub und eine gründliche Erholung im deutschen Klima gebrauchen; wie das freilich bei den dann zu erwartenden Frachtraumschwierigkeiten möglich sein soll und wie Ersatz zu beschaffen ist, läßt sich schlechterdings nicht übersehen.

Die Missionsarbeit ist in der Stille ihren geordneten Gang weitergegangen; am besten wohl in der Basler Mission, der größten und am festesten organisierten und ausgebauten. Allerdings die hohe Taufziffer von 1913, 1217 Erwachsene und 157 Kinder, ist nicht wieder erreicht; aber es wurden doch 1914: 795 Erwachsene und 159 Kinder = 954; 1915: 818 Erwachsene und 144 Kinder = 962; 1916: 503 Erwachsene und 85 Kinder = 588; 1917: 905 Erwachsene und 123 Kinder = 1028 Chinesen getauft, und diese Taufziffern erstrecken sich über das ganze Arbeitsgebiet; es ist nirgends zu einer Erweckungsbewegung gekommen; aber die stille, persönliche Geduldsarbeit von Individuum zum Individuum, zumal durch das Werben der Christen selbst hat auch nirgends die Frucht ganz versagt. Auch das Missionschulwesen hat sich trotz der Ungunst der Zeiten im ganzen behauptet, und es hat sogar an seinem Ausbau in den vorher festgelegten Bahnen rüstig weiter gearbeitet werden können: Die Statistik von 1913 hatte 112 Schulen mit 5151 Schülern aufgewiesen und eine gleichmäßig aufsteigende Schulpyramide von Primar-, Sekundar- und Mittelschulen, Lehrer- und Predigerseminar. Die Primarschulen haben einen vierjährigen, die Sekundarschulen einen dreijährigen Lehrgang; daran schließt sich die vierklassige Mittelschule und das gleichfalls vierjährige Lehrerseminar. Die Statistik von 1914 zeigte trotz des Kriegsausbruchs ein Anschwellen der Zahlen — 134 Schulen mit 5213 Schülern. Dann folgte 1915 allerdings ein Rückschlag auf 103 Schulen mit 3641 Schülern, hauptsächlich weil im Zusammenhang mit der empfindlichen Beschränkung der Mittel durch den Krieg die Selbstverköstigung in den Kostschulen eingerichtet war. Aber die Zahlen hoben sich trotz des Krieges bis Ende 1917 wieder auf 119 Schulen mit 4425 Schülern, und die Missionare haben den Eindruck, daß auch in ihren Kreisen die Schulen gegenwärtig das wichtigste Missionsmittel sind.

„Es ist gegenwärtig die Zeit, heißt es im J. B. 1917, S. 21, wo durch die Schule in einer Freiheit gewirkt werden kann, die nicht wiederkehrt. Es kann nicht ausbleiben, daß in der Zukunft die Regierung die Missionschularbeit wird in Fesseln legen wollen, die sie gerade in ihrer religiös-sittlichen Wirkung beeinträchtigt werden. Das ist heute noch nicht der Fall. Ein weites Tor steht offen, durch das man in breiter Front eindringen kann, um die missionarischen Kräfte zu entfalten. Wenn man irgendwo großzügig sein sollte, dann gewiß hier. Das Tor kann nicht offen bleiben. Sobald die Regierung erstarrt ist, wird sie es zuschließen, oder jedenfalls nur gegen Vorzeigung eines Passes, der eine Menge Verfügungen enthält, Einlaß gewähren. Sobald das der Fall sein wird, können wir wieder andere Missionsmethoden bevorzugen.“

Die chinesische Kirche ist langsam gewachsen; lassen wir die Zahlen für die nordchinesische Diaspora bei Seite, so wies die Statistik Ende 1914: 11056, Ende 1917: 11965 Getaufte (und 880 Taufbewerber) auf. Missionar Schulze hat trotz des Krieges mit Hilfe der Britischen Bibelgesellschaft die Drucklegung der von ihm vollendeten Sakfabibelübersetzung in Schanghai zu Ende geführt und hat die unfreiwillige Muße zur Inangriffnahme eines großen Sakfa-Deutschen Wörterbuches benutzt: Dr. Dehler hatte 1915 begonnen, einen „Sakfa-Boten“ als evangelisches Gemeindeblatt herauszugeben, mußte dieses leider, weil von einem Deutschen geschrieben, 1916 wieder einstellen und arbeitete dafür ein Sakfa-Andachtsbuch für die festliche Hälfte des Kirchenjahres aus.

Die kleine Arbeit der Rheinischen Mission mit nur sieben Hauptstationen und etwas über 2400 Christen hat durch den Krieg eine besonders unliebsame Einschränkung erfahren; zwar Dr. Eich an dem großen Tungfuner Krankenhaus und der seminaristisch gebildete Missionar Linden an der Mittelschule (in Tungfun) waren gerade noch vor dem Kriegsausbruch zurückgekehrt und dazu drei junge Missionare und ein Missionsarzt neu hinzugekommen. Aber dafür wurden der Präses der Mission D. J. Genähr, Missionar Giesewetter und drei eben auf Urlaub in die Heimat zurückgekehrte Missionare in Deutschland festgehalten; der junge Missionsarzt Dr. Reiß erkrankte nach wenigen Monaten durch einen Unglücksfall im Dittfluß, und die drei andern angekommenen Missionare (Haberjang, Gräf und Fischer) gerieten bei der Eroberung Tjingtaus in japanische Kriegsgefangenschaft, in der sie noch heute schmachten. Infolge dessen sind von den sieben Stationen nur drei besetzt und auch von diesen zwei nur notdürftig. Die Sekundarschule in Tongtauha konnte fortgeführt und sogar um einen Jahreskurs vermehrt werden. Auch die Mittelschule in Tungfun wurde dadurch vervollständigt, daß eine Lehrerbildungsklasse, also der Anfang eines Lehrerseminars aufgebaut wurde; aber ihre Schülerzahl schrumpfte allmählich bis auf drei zusammen, und das Predigerseminar, das nur noch einen Schüler hatte, mußte ganz sistiert werden. Da war es ein wichtiger Fortschritt, daß im Jahre 1917 zwei Gehilfen ordiniert werden konnten, die ersten in dieser Mission.

Besonders schwer scheint die Berliner Mission betroffen zu

sein. Zwar in ihrem kleinen nordchinesischen Werke in Tsingtau und Umgegend sind nach dem Sturme der japanischen Belagerung und Eroberung und mit der Einrichtung japanischer Verwaltung und der Ausbreitung des japanischen Einflusses auch im Hinterlande geordnete Verhältnisse wieder gekehrt. Sowohl in Tsingtau wie auf den benachbarten Stationen Kiautschu und Tsimso hat die Arbeit wieder aufgenommen werden können. In Kiautschu hat Missionar Runze sogar eine stattliche neue Kapelle gebaut und geweiht. Auch die Arbeit des Allgemeinen ev.-prot. Missionsvereins ist durch D. Wilhelm und seine Mitarbeiter fortgeführt; sie nehmen sich besonders der deutschen Frauen und Kinder mit großer Treue an, haben aber auch mit ihrer ehemals blühenden Schularbeit an den Chinesen wieder einen Anfang gemacht. In der Kwangtung-Provinz hat die Berliner Mission nicht ein so einheitliches und geschlossenes Arbeitsfeld wie die Basler Mission in ihrem Unter- und Oberland; ihre Stationen liegen in Kanton und dem südwestlichen Staatsgebiete, im Fanyen- und Kiuwischenkreise und im Nordflußgebiete weit auseinander; ihre Arbeit ist auch weniger auf konzentrierte Gemeindepflege als auf weithin über das Land ausgebreitete Evangelistenposten und Predigtplätze, also auf die aggressive Heidenpredigt angelegt. Zudem war ihr Personal schon vor dem Kriege stark vermindert und hat im Kriege weitere schmerzliche Verluste erfahren. In der großen Sorge des ersten Kriegsjahres ging man auch wohl in der Einschränkung der Arbeit zu weit, die Mehrzahl der Elementar- und Oberelementarschulen, zumal auch die wertvolle Mittelschule in Lufhang wurden zeitweilig suspendiert; und in der allgemeinen politischen Gährung und Unruhe war es dann fast unmöglich, die geschlossenen Schulen wieder in Gang zu bringen. Eine ganze Anzahl der eingeborenen Gehilfen zogen sich aus dem einen oder andern Grunde zurück. Gerade das Berliner Arbeitsfeld wurde in die 1916 die Kantonprovinz krampfartig erschütternden Bürgerkriege und Revolutionen schwer verwickelt, fast alle Stationen waren damals zu Zeiten Kriegsschauplatz. Es ist erstaunlich und dankenswert, daß trotzdem im ganzen die Arbeit bisher hat aufrecht erhalten werden können, wenn auch manche gesundheitliche Störungen die Arbeitsfreudigkeit des zusammengeschmolzenen Missionskreises beeinträchtigt haben.

Die Liebenzeller Mission spricht sich gelegentlich in lehrreicher Weise über ihre Stellung im Rahmen der internationalen, aber ganz überwiegend angelsächsischen China-Inland-Mission aus: „Während die China-Inland-Mission an unsere Arbeit auf den Südsee-Inseln in keiner Weise irgendwie beteiligt ist, haben wir mit ihr in bezug auf die Arbeit in China gewisse Vereinbarungen getroffen, um Schwierigkeiten in der Arbeit in China zu vermeiden. Bekanntlich liegt sowohl die Berufung, als auch die Ausbildung, Aussendung, Unterhalt und Leitung unserer Liebenzeller Missionsarbeit ganz in deutschen Händen. Wir haben aber unsere Geschwister — wenigstens die größte Anzahl derselben — vor dem Krieg gern für einige Wochen oder Monate nach England geschickt, damit sie sich in



der englischen Sprache vervollkommen und die englischen Geschwister lernen lernen möchten. Dies war indessen keine Verpflichtung, sondern eine freie Abmachung, die gar nicht einmal in allen Fällen innegehalten werden mußte und gehalten worden ist. Für China haben wir die Vereinbarung getroffen, uns über gewisse Dinge mit dem Direktor der China-Inland-Mission zu verständigen. So haben wir uns besonders über die Inangriffnahme neuer Missionsgebiete — neuer Bezirke — mit dem Direktor verständigt, um desto besser Schwierigkeiten zu vermeiden und in der Liebe bleiben zu können, desgleichen über größere Bauten. Ferner wurde er über den allgemeinen Gang der Arbeit auf dem Laufenden gehalten. Wir selbst dagegen genossen den großen Vorteil, die von der großen China-Inland-Mission errichteten Heime für die in China ankommenden Missionare und diejenigen für die jungen Geschwister zu ihrer Einführung ins Chinesische mitbenutzen zu können; auch konnten wir unsere Waren aus den Warenlagern der Mission unter guten Vergünstigungen beziehen. Auch für gelegentliche Vermittlung von Geldern nach China sind wir der China-Inland-Mission zu Dank verpflichtet. Endlich steht uns in allen schwierigen Fragen immer wieder der Rat dieser älteren und bewährten Brüder zur Verfügung.“

Diese für die Liebenzeller Mission überwiegend günstige Verbindung des „kleineren“ mit dem „großen“ Bruder hat sich im ganzen auch im Kriege bewährt, da trotz den in dem Gesetz über das „traiding with the enemy“ enthaltenen Verboten von Geschäftsverbindungen mit den Deutschen die China-Direktion der China-Inland-Mission die Erlaubnis durchsetzte, die deutschen Missionsfamilien mit Geld und Waren zu versorgen. Hoffentlich ist das trotz der in England steigenden Kriegsspannung auf die Dauer möglich gewesen. Die Lage der Mission war während der letzten Jahre wiederholt schwer bedroht, da die Provinz Hunan der Hauptkriegsschauplatz in dem Bürgerkriege des Nordens und des Südens war und die hin und her flutenden Heere bald diese, bald jene Missionsstation schwer in Mitleidenschaft zogen. Bei alledem haben einige Stationen neu besetzt werden können; so ist deren Zahl von 11 (Ende 1914) auf 13 (Ende 1917), die der abendmahlberechtigten Gemeindeglieder von 390 auf 619 gewachsen. Leider hat die Mission wohl eine ärztliche Missionsstation mit Hospital und Poliklinik (Sunkiang) und eine Bibelfrauensschule (in Tschangsha), aber noch kein Helfersseminar, und bei der Kleinheit der Mission ist es schwierig, aus den schwachen, meist den niederen bäuerlichen Volksschichten angehörenden Gemeinden die geeigneten Kräfte dafür zu gewinnen.

Die beiden Kreise der *Warmer-China-Alliance-Mission* mit je fünf Stationen in den Provinzen Tscheliang (am Oberlaufe des Wen-Flusses) und Kiangsi (im Südosten der Provinz, Hauptort Tschichau) und die drei im Norden der Provinz Kiangsi um den Pojan-See gelegenen Stationen der *St. Christophorus-Pilger-Mission* haben weniger in der Bahn der Revolutionskriege und der Räuberpläne gelegen. Hier hat demnach wenn auch mit verminderten Kräften, die Arbeit wesent-

lich ungehindert in der Stille fortgesetzt werden können. Sonst sind über das weite China zerstreut noch manche kleine deutsche Missionsposten: zwei der sogen. Kieler-China-Mission in Pothoi und Lintschau im Westen der Kwangtung-Provinz; zwei Schwesterstationen des Diakonissenhauses Friedenshort (Mechowik) in Anping und unter den Miao in der abgelegenen Provinz Kweichow; eine Schwesterstation des Frauen-Missionsgebetbundes in Shunking, Provinz Szschuen; die Freimissionare Pastor Rastler in Hankau, Pastor Ziegler in Peking-Tientsin, A. Wienecke in Tjinging, E. Ruhlmann und Fräulein Garder.

Erfreulich ist, daß sich unter den Deutschen Chinas im Anschluß an die große Schanghai-Gemeinde, auf das Betreiben des warmen Freundes und Vorkämpfers der deutschen Chinamissionen A. Lütke, unter dem Vorstoß des Pastors von Probst am 12. Dezember 1916 ein „Deutscher Hilfsbund für evangelische Mission in China“ gebildet hat, dessen Zweck es ist, „die deutschen evangelischen Missionen ohne Unterschied der Richtungen zu unterstützen und zu fördern und das Interesse und Verständnis für Missionswesen in den deutschen Kreisen zu wecken und zu verbreiten.“ Der Hilfsbund fand alsbald eine dankbare Tätigkeit in der Unterstützung der von der Verbindung mit der heimatischen Hilfsquellen getrennten deutschen Missionen durch Sammlungen in ihrem Kreise. Eine ähnliche Annäherung der kaufmännischen Kreise an die deutsche Mission fand auch an andern Orten z. B. in Kanton statt, wo die Berliner Station auf Schamin mehr und mehr ein Mittelpunkt für alle Bestrebungen der deutschen Kolonie geworden ist. Früher waren die gegenseitigen Beziehungen recht schwach. Man nahm meist von der Mission kaum Notiz. . . Jetzt hat man sich gegenseitig gefunden und schätzen gelernt. . . Möchte es uns gegeben sein, solche „Kriegsgewinne“ in die spätere Friedenszeit unverfehrt mit hinüberzunehmen, daß wir unsren deutschen Brüdern in den Missionsländern den Dienst recht zu leisten lernen, den sie von uns als ihren Blutsverwandten und als Boten des Evangeliums erwarten dürfen, und möchte eine rechte Gemeinschaft zwischen ihnen und uns dazu helfen, daß die Auslandsdeutschen nicht Hinderer, sondern Förderer der uns als deutschen Christen gegebenen Missionsaufgabe sein.“ (Berl. Ber. 1918, 30).

---

**Bevölkerungsvermehrung in Indien.** Der indische „Sozialreformer“ schreibt „Die Geburtsrate beträgt auf das Tausend der Bevölkerung in Frankreich 22, in Schweden 27, in England und Wales 29, — in Indien 43,91, die Todesrate in Schweden 16, in England und Wales 18, in Frankreich 21½, — in Indien 38½! Die Schlußfolgerung ist klar. Die hohe Geburtenzahl ergibt sich aus sozialen Sitten, welche auf die Verheiratung aller Frauen und der meisten Männer drängen; die jugendlichen Eheschließungen und die geringen Lebensansprüche vermehren die Fruchtbarkeit der Ehen und die Zahl der Geburten. Aber von den so geborenen Kindern bleiben wenig am Leben; die Zahlen der Kindersterblichkeit sind in Indien

höher als in irgend einem andern zivilisierten Lande. Das heißt also, die Babies sterben dahin wie die Fliegen; die Mütter dulden ihre Schmerzen ohne die Freude des Mutterglücks; und die am Leben bleibenden Kinder haben auf minimale Existenzbedingungen und schlechten Lohn zu rechnen; sie heiraten aber trotzdem wieder früh und setzen Kinder in die Welt. Das ist ein Kreislauf des Elends ohne Ende". (East u. West 1918, 266.)

---

**Süd-Rhodesien und die Chartered-Company.** In England ist in diesen Monaten ein jahrelanger Prozeß vor dem höchsten Gerichtshof, dem Richterrate des Privy-Council, zum Abschluß gekommen. Es handelte sich darum, wem nun eigentlich das Land Süd-Rhodesien, d. h. das Matebele- und Maschona-Land — ein Gebiet von 360 000 Quadratkilometern, größer als das Königreich Preußen und mit etwa 700 000 Einwohnern, — gehörte, ob den Eingeborenen, von denen aber die Matebele von den Briten besiegt und unterworfen, die Maschona und Baniai ehemals die Hörigen und Sklaven der Matebele gewesen waren; oder der Rhodesischen Chartered-Company, deren rücksichtslosem Durchgreifen England zweifellos den Erwerb des wertvollen, goldreichen Gebietes verdankt; oder der britischen Krone, in deren Namen das Land erobert ist. Der Gerichtshof entschied zu Gunsten der Ansprüche der Krone, und das wird auch wohl im Blick auf die Aufschließung des Landes die beste Lösung sein. (East and West 1918, 364.)

---

Das „**Calwer Missionsblatt**“ hat mit dem gegenwärtigen 91. Jahrgang sein Erscheinen eingestellt. „Die Gründe dafür liegen teils in den immer mehr sich steigernden Schwierigkeiten der Herstellung des Blattes, teils in der traurigen Lage der deutschen evangelischen Mission“. Im Jahre 1828 von D. Ch. G. Barth begründet, von ihm 33 Jahre lang herausgegeben, dann von Dr. H. Gundert, J. Hesse und endlich Missionar Dilger, hat das „Calwer Missionsblatt“ viel dazu beigetragen, Kenntnis und Liebe zur Mission besonders in Süddeutschland zu pflegen, indem es aus dem ganzen, weiten Missionsgebiet das Wichtigste in Aufsätzen und Notizen brachte und bedeutende Männer zu seinen Mitarbeitern zählte. Durch seine gediegenen Aufsätze und seine Bilder war es vielen ein lieber Freund geworden. Wir bedauern es lebhaft, daß der Calwer Verlagsverein das Blatt eingehen läßt. Aber „das Aufhören unseres Blattes bedeutet kein Zurückgehen an der Zukunft der Mission. Wenn eine neue Arbeitszeit für die Mission kommt, dann wird auch die Berichterstattung über ihre Fortschritte von neuem in Angriff genommen werden können.“ Gott gebe, bald!

---

**Indien.** Die Botschaft der britischen Regierung an das Parlament vom 20. August 1917 über die allmähliche Anbahnung einer Selbstregierung Indiens im Rahmen des britischen Reiches hat jetzt ihre ersten Ergebnisse gezeitigt. Auf Grund der sechsmonatigen Reise durch Indien,



die der Staatssekretär für Indien in Begleitung von Lord Donoughmore und dem Unterhausmitglied Ch. Roberts unternommen und während deren Verlauf er Vertretungen aller möglichen indischen Körperschaften, darunter auch der Konferenz indischer Christen empfangen hat, legt er jetzt zusammen mit dem Vizekönig einen Bericht über Reformvorschläge dem Parlament vor (Report on Indian Constitutional Reforms, presented to both Houses of Parliament by Command of His Majesty). Er ergeht sich auf der einen Seite in sehr volltönenden Ausdrücken, nennt die Reform „das größte politische Experiment, das jemals in der Weltgeschichte unternommen worden sei“, und bezeichnet als Ziel der Reform eine Genossenschaft von Staaten, die sich in allen Dingen rein lokalen oder provinziellen Interesses selbst regieren, über denen aber eine Zentralregierung stehen würde, deren Stellung der der übrigen selbständigen Teile des britischen Reiches entsprechen würde. Auf der anderen Seite gedenkt man aber sehr langsam vorzugehen und die Aufgaben der Provinzialregierungen zunächst nur teilweise einem Parlament, dessen Majorität aus gewählten Indern besteht, zu übergeben, während ein anderer Teil bis auf weiteres dem Gouverneur und seinem Rat verbleibt, die ihrerseits dem britischen Parlament verantwortlich bleiben. Da die neue Entwicklung dauernd unter Oberaufsicht einer Parlamentskommission gestellt werden soll, die nicht nur eine Erweiterung, sondern gegebenenfalls auch eine Entziehung von indischen Volksrechten verfügen kann, so behält Britannien im Grunde die ganze Entwicklung völlig in seiner Hand und verleiht nur sehr beschränkte Freiheiten. Trotzdem glaubt die Int. Rev. of Miss. (1918, Oktober) dem Bericht eine große missionarische Bedeutung zumessen zu sollen und zwar um des Prinzips willen, auf dem sich seine Vorschläge aufbauen und das nicht so sehr ein politisches als ein moralisches und geistliches sei. Hier hat es ihr vor allem der Glaube der Berichterstatter, daß der Volkscharakter nur durch Verantwortlichkeit entwickelt werden könne und daß England verpflichtet sei, Indien dazu Gelegenheit zu geben, angetan, weil es ein Glaube sei „völlig in Übereinstimmung mit den christlichen Prinzipien“. Die Stellung des Berichtes zur Mission ist die herkömmliche. Er erkennt die hingebende und schöpferische Arbeit der Mission auf den Gebieten der Erziehung, der Moral und des Gesundheitswesens, die kaum überschätzt werden könne, an, behält sich aber für die Regierung ein Eingreifen vor für den Fall, daß die missionarische Arbeit eine Form annähme, die im indischen Gemüt einen „weitreichenden Aufruhr“ erzeuge, oder daß der Eifer von Hindu oder Mohammedanern die segensreiche Arbeit der Missionen unterbinde.

Fig. 51.



## Bücherbesprechungen.

Prof. Dr. Schmidlin, *Einführung in die Missionswissenschaft*. Band 1 der Missionswissenschaftlichen Abhandlungen und Texte, Veröffentlichungen des Internationalen Instituts für missionswissenschaftliche Forschungen. Münster, Aschendorff. 1917. 208 S. 4,50 M.

Während die protestantische Missionswissenschaft bereits auf zwei Menschenalter mehr oder weniger intensiver und planmäßiger Arbeit zurückschaut, eine große Anzahl anerkannter Vertreter und Vorkämpfer gehabt hat und in dieser Zeitschrift nun bereits im 45. Jahrgang ein Zentralorgan besitzt, befindet sich die junge katholische Missionswissenschaft noch in ihrem ersten Jahrzehnt, steckt aber ihre Ziele weit und hat nach der Vorarbeit der protestantischen Schwester den Vorzug, ihre Arbeiten von vorn herein planvoller und prinzipieller in Angriff zu nehmen, als das bei den tastenden Versuchen auf protestantischer Seite möglich war. So legt sie als erste Schrift in der Reihe ihrer „Missionswissenschaftlichen Abhandlungen“ — allerdings die zweite erschienene, es ist ihr die Monographie Dr. Rilger's über „die erste Mission unter den Bantustämmen Ostafrikas“ vorangegangen — ein umfassendes Programm ihrer ganzen Disziplin vor. Auf evangelischer Seite ist wenigstens in Deutschland durch D. Warnke's und seiner Mitarbeiter Darlegungen Übereinstimmung darin erzielt worden, daß im Bereich der Missionswissenschaft als Objekt der Mission die nichtchristliche Welt angesehen wird. Nach dem Vorbild des Jesuiten Kroeber nimmt Schmidlin diese Beschränkung an; „nicht als ob (die Mission unter Katholiken) nicht auch Mission und auch wichtig wäre, oder als ob die Kirche nicht ebensoviel, ja noch mehr Recht zur Missionierung unter Protestanten und Schismatikern wie unter Heiden hätte, — aber die Rücksicht auf den allgemeinen Sprachgebrauch und die Vermeidung von Konfusion scheint es mir zu gebieten, daß man das Wort (in unserer Wissenschaft wenigstens) auf die Mission unter Nichtchristen einschränke.“ S. 51. Auf evangelischer Seite sind wir gewöhnt, die Missionswissenschaft in drei Disziplinen zu teilen: der geschichtliche Verlauf des Hinauswachsenden des Reiches Gottes in die nichtchristliche Welt: die Missionsgeschichte; das Studium der Lebensgesetze, nach welchen diese Wachstumsprozesse sich vollziehen, und der Ordnungen, welcher sie unterliegen: die Missionslehre; und — um mit dem Bilde zu wechseln, die geistige Waffenrüstung der Missionare für die Überwindung der nichtchristlichen Religionen: die Missionsapologetik. Diese dritte Disziplin, die jüngste und bisher am wenigsten planmäßig angebaute, hat sich noch keinen ganz gesicherten Platz erobert. Bornemann (*Einführung in die evangelische Missionskunde*, Seite 6 f) erkennt sie als besondere Disziplin nicht an. „Wenn in der Missionslehre“, schreibt er, „ein besonderes Kapitel von den Beziehungen der Apologetik zur Mission handelt, so ist das sachgemäß. Es ist auch zweifellos, daß einzelne apologetische Werke, die sich vom Standpunkte der Mission aus mit bestimmten heidnischen Religionen beschäftigen, ebenso für die Theologie wie für die Mission überaus wertvoll sind. Aber ich sehe weder einen Grund noch eine

Möglichkeit, alle diese einzelnen Arbeiten in einer einheitlichen Missionsapologetik zu vereinen.“ Allein wenn es die zentrale Aufgabe der Mission ist das Christentum dadurch zur Menschheitsreligion zu machen, daß es die nichtchristlichen Religionen mit den Waffen des Geistes überwindet, so ist die Ertüchtigung der Missionare für diese Aufgabe einer der wichtigsten Dienste der Missionswissenschaft und sie hat diesen Dienst ebenso planmäßig für die einzelnen Religionen zu leisten, wie die Missionsgeschichte den Christianisierungsprozeß auf den einzelnen Missionsfeldern darzustellen hat. Schmidlin schließt sich an Bornemann in der Ablehnung der Missionsapologetik im Warnedtschen Sinne an: „Missionsapologetik (in diesem Sinne) ist viel mehr ein Stück und Ergebnis der Missionstätigkeit oder Missionsleitung selbst, „missionarische Apologetik“ (Warnedts) oder apologetische Mission nicht aber eigentliche Missionsapologetik.“ So geht denn auch Schmidlin auf den Geisteskampf mit den nichtchristlichen Religionen wenig ein, ein auffallender Mangel seiner sonst so umfassenden Darlegungen. Entscheidend für seine Gesamtauffassung ist sein katholischer Kirchenbegriff: „Nach katholischer Lehre gibt es kein abstraktes Kirchentum, sondern verkörpert und realisiert findet es sich in dem Gottesreiche auf Erden, und zwar nicht etwa in einem bloß unsichtbaren, wie es die Protestanten annehmen, sondern in der sichtbar organisierten und hierarchisch gegliederten römisch-katholischen Kirche, jenem Himmelreich, das . . . die ganze Masse (der Menschheit) durchbringen soll. . . Darum kann sie niemals die protestantische Mission als echte und ebenbürtige Schwester ansehen . . . und aus demselben Grunde niemals ihr zu Liebe auf irgend ein Missionsgebiet verzichten. S. 56. Von diesen intransigenten, römischen Standpunkt aus teilt Schmidlin die Missionswissenschaft in fünf Hauptdisziplinen: a) die „Missionsgeschichte“, b) von ihr abgetrennt die Beschreibung des gegenwärtigen Bestandes als „Missionskunde“, c) die „grundlegende Missionstheorie“ mit der Aufgabe, die christliche Mission im allgemeinen und die katholische im besondern gegen Angriffe von Heiden, Katholiken und Ungläubigen in Schutz zu nehmen und aus der Dogmatik, der Ethik und der Bibel zu begründen; d) das „Missionsrecht“, eine im Rahmen der katholischen Kirche mögliche und notwendige Disziplin, weil eben das Reich Gottes als irdische organisierte Kirche allseitig durch kanonische Rechtsordnungen normiert sein muß; e) „Missionsmethodik“ als die Arbeitsanweisung der Missionare für ihren Dienst sowie für die Pflege des heimatischen Missionslebens. Die Polemik gegen die evangelische Mission, und Missionswissenschaft, bezüglich derer Schmidlin oft zu erkennen gibt, wieviel von ihr gelernt hat, zieht sich zum Teil in scharfer Form durch das ganze Buch hindurch. Wertvoll sind die geschichtlichen Exkurse und die reichlichen Literaturangaben bei den einzelnen Disziplinen. Das von Schmidlin vorgeschlagene Schema mag für die katholische Mission gehen, für die evangelische ist es gänzlich unbrauchbar. Denn ob man die Missionskunde als besondere Disziplin von der Missionsgeschichte abtrennt, ist eine Rüklichkeitsfrage; beide Zweige sind stets in der evangelischen Missionswissenschaft gepflegt. Die „grundlegende Missionstheorie“ ist für uns nur entscheidend,



soweit sie sich auf die biblische Fundamentierung des Missionsgedankens bezieht, und es ist charakteristisch, daß diesen Schmidlin erst an vierter Stelle nach der apologetischen, dogmatischen und ethischen aufführt; hier scheidet sich, evangelisches und katholisches theologisches Denken. Diese biblische Grundlegung aber gehört bei uns in die Missionslehre, weil sie die göttlichen Lebenswurzeln aufweist, aus denen das organische Wachstum des Missionsbaumes sich entfaltet.

Eben Hedin, Jerusalem. Große Ausgabe. 400 Seiten mit 222 Abbildungen und zwei Karten. Leipzig, F. A. Brodhaus. Geb. 20 M.

Der große schwedische Reisende hat sich den aufrichtigen Dank des deutschen Volkes verdient, indem er immer wieder die großen Kriegsschauplätze bereiste und mit seiner Darstellungskraft Kriegs- und Friedensbilder, Landschafts- und Kulturschilderungen entwarf und dem deutschen Volke als „Kriegsbücher“ bescherte. Eins der schönsten und am besten ausgestatteten ist das vorliegende. Es läßt uns Eben Hedin auf seinen Fahrten quer durch Syrien und Palästina bis an die äußerste, in die Sinai-Wüste vorgeschobene Front der deutsch-türkischen Truppen begleiten, und zeichnet das moderne kriegerische Erleben auf dem ehrwürdigen Hintergrunde der uralten heiligen Geschichte und in dem immer wieder farbenreichen und fesselnden Rahmen des orientalischen Lebens.



## Berichtigung.

In Heft 11 der Zeitschrift (November 1918) findet sich in dem Aufsatz über die „Berliner Tagung“ auf Seite 267 eine Bemerkung, daß der Allgemeine Ev.-prot. Missionsverein seine Missionare nicht lebenslänglich, sondern auf sechs Jahre verpflichtet. Diese Bemerkung ist irrig. Schon seit längeren Jahren wird vor der Aussendung von unsern Missionaren eine Erklärung gefordert, daß sie dem ernstesten und festen Willen haben, ihr ganzes Leben in unserm Missionsdienst zu verbringen. Pfarrer, die diese Erklärung verweigern, lehnen wir ab.

Missionsdirektor D. Dr. Witte.

Unsere Bemerkung war eine geschichtliche, keine polemische Notiz. Wir bestätigen, daß der Weimarer Verein seit einigen Jahren das frühere Engagement auf sechs Jahre aufgegeben hat, und nun zum ersten Male drei seiner Missionare länger als sechs Jahre, D. Schiller seit 1895, D. Wilhelm seit 1899 und Schröder seit 1908, in seinem Dienst stehen.

# Allgemeine Missions - Zeitschrift.



Monatshefte

für

geschichtliche und theoretische Missionskunde.



Herausgegeben von

D. Jul. Richter,  
in Steglitz

und

D. Joh. Warneck,  
in Bethel-Bielefeld

Gegründet

von

D. Gustav Warneck.

Es wird gepredigt werden das Evan-  
gelium vom Reich in der ganzen Welt  
zu einem Zeugnis über alle Völker,  
und dann wird das Ende kommen.

Matth. 24, 14.

Sechshundvierzigster Band.



Berlin 1919.

Verlag von Martin Warneck.





# Inhalts-Verzeichnis.

## 1. Missionsgeschichtliches.

	Seite
D. J. Richter, Zur Missionslage . . . . .	12, 45, 64, 201, 225, 268
D. J. Richter, Evangelische Mission und Armenien . . . . .	33
D. R. Azenfeld, Deportation des armenischen Volkes . . . . .	57
R. Meinhof, Arabische Literatur . . . . .	89
Missionar R. Koehl, Die königlose, die schreckliche Zeit. Ein Märchen aus Ruanda . . . . .	121
J. Genähr, Mission und Weltfrieden . . . . .	177
E. Stange, Der Anteil der heimatlichen Missionsgemeinde an der Leitung . . . . .	187, 231, 259
Die Konferenz der deutschen Missionsgesellschaften in Berlin im September . . . . .	249
M. Schlunt, Die Massenbewegungen in Nigeria . . . . .	254, 268
D. J. Richter, Welche Aufgaben ergeben sich aus der Lage des deutschen Missionslebens . . . . .	281
M. Schlunt, Die Rassenfrage in Südafrika . . . . .	305

## 2. Missionstheoretisches.

D. J. Warneck, Noch einige Wünsche . . . . .	3, 110
E. Stange, Problematik der indischen Massenbewegungen . . . . .	207
D. J. Warneck, Mission und Auslandsdeutschtum . . . . .	214

## 3. Religionsgeschichtliches.

D. Frodich, Die Unreligion als Missionsproblem . . . . .	132, 145
--	----------

## 4. Missionsrundschaу.

D. G. Böhmer und D. R. Azenfeld, Zur Missionsfrage . . . . .	28
Basler Mission in Indien . . . . .	29, 114
D. G. Böhmer, Mission und koloniale Landesobrigkeit . . . . .	54
D. J. Warneck, Niederländisch-Indien . . . . .	68, 97, 125
Basler Mission auf der Goldküste . . . . .	81, 141
Pariser Mission in Kamerun . . . . .	81
Strömungen in Japan . . . . .	82
Deutsche Mission in Deutsch-Ostafrika . . . . .	83
Todesfälle . . . . .	84
Supranationalität der Mission . . . . .	85
Kapkolonie, Die Grippe . . . . .	112
Südwestafrika, Postsperrc . . . . .	113
Amboiland, vertriebene Missionare . . . . .	113
M. Klamroth † . . . . .	114
Jahrhundertfeier der amerikanischen Bischöfl. Methodisten-Mission . . . . .	116
Jahrestagung der Missions-Hilfe . . . . .	137

	Seite
Pommersche Provinzialsynode . . . . .	140
Schleswig-Holsteinische Mission in Indien . . . . .	142
Friede . . . . .	163, 192
Gewaltsame Heimsendung der Chinadeutschen . . . . .	166
Brandenburgische Provinzialsynode . . . . .	167
Aufruf, D. R. Azenfeld . . . . .	168
Professor Carl Endemann † . . . . .	170
Jubiläumsgabe für ein religionsgeschichtliches Seminar in Bonn . . . . .	171
Bataafscher Christenbund . . . . .	172
Britische Missionsleute in Deutsch-Ostafrika . . . . .	173
Schriftstücke zur Missionsbewegung . . . . .	193, 269
Deutscher Hilfsbund in Schanghai . . . . .	198
Aussäzigenasyl in Lungfun . . . . .	199
Ausweisung Rheinischer Missionare in Südwestafrika . . . . .	199
Repatriierungen . . . . .	199
Todesfälle in der Rheinischen Mission . . . . .	199
Friedensdokument . . . . .	200
Eine Botschaft der britischen Missionsleiter an die deutschen . . . . .	218
Japanische Stimmen zur deutschen Niederlage . . . . .	220
Beschluß der Brüder-Unität in London . . . . .	221
Rheinische Mission in Deutsch-Südwestafrika . . . . .	221
Neuendettelsauer Statistil über Kaiser-Wilhelmsland . . . . .	222
Aus der Leipziger Mission . . . . .	222
Karl Polnick † . . . . .	222
Missionsordnung der mexikanischen Regierung . . . . .	230
Die Uebernationalität der Missionen . . . . .	241
Lizenzen für Missionare . . . . .	242
Statistil amerikanischer Missionsgesellschaften 1918 . . . . .	243
Heinrich Vorbeer sen. † . . . . .	244
Missionspolitik der britischen Regierung . . . . .	245
Dresdener Kirchentag . . . . .	270
Versammlung von Vertretern der Brüdergemeinde in Zeist in Holland . . . . .	271
Ausweisung der deutschen Findelhaus-Schwwestern aus Hongkong . . . . .	271
Vertreterversammlung der Missionskonferenzen . . . . .	293
Konferenz des Weltbundes für Freundschaftsarbeit der Kirchen in Dud Wassenaer in Holland . . . . .	294
Missionspolitik der britischen Regierung . . . . .	297
§ 438 des Friedensvertrages . . . . .	300
Heimat . . . . .	320
Die Tamilische Volkskirche . . . . .	321
Weiterarbeit der deutschen Mission in Südafrika . . . . .	322
Göbnersche Kolmission . . . . .	323
Brüdermission in Deutsch-Ostafrika . . . . .	323
Die angelsächsischen Missionen im Weltkriege . . . . .	324
Die finanziellen Schwierigkeiten . . . . .	325
Sangasi-Geheimmission . . . . .	326

## 5. Missionsliterarisches.

Seite

Anshelm, C., Vårt första missionsförsök i Kina . . . . .	175
Adriani, R., Het animistisch heidendom als Godsdienst . . . . .	280
Arens, B., Die Mission im Familien- und Gemeindeleben . . . . .	118
Bechler, Th., Zur Kriegszeit in Deutsch-Ostafrika . . . . .	119
Bellon, J., Vertreibung der Basler Missionen von der Goldküste . . . . .	120
Bergmann, L., Missionsvidenskapen . . . . .	308
Böhmer, J., Das Missionswerk der Gegenwart . . . . .	116
Frohnmeier, Freiherr von Leibniz und die Mission . . . . .	277
Frölich, Richard, Das Zeugnis der Apostelgeschichte von Christus . . . . .	86
Füllkrug, G., Handbuch der Volksmission . . . . .	174
Geschichten und Bilder aus der Mission . . . . .	32
Grundemann, R., Die deutsche Weltanschauung . . . . .	117
Hahn, Traug., Aus meiner Jugendzeit . . . . .	278
Heiler, F., Die buddhistische Versenkung . . . . .	279
Hellgren, Thora, Efter 40 år . . . . .	175
Hingelmann, Die Stellung der Religionen im modernen Geistesleben . . . . .	304
Hundert Jahre Missionsarbeit . . . . .	176
Iselin, E. L., Der Untergang der christlichen Kirche in Nordafrika . . . . .	117
Jahrbuch der Sächsischen Missionskonferenz 1919 . . . . .	88
Kandt, R., Meine Seele klingt . . . . .	277
Kilger, L., Die erste Mission unter den Vantu . . . . .	30
Koerner, P., In alle Welt . . . . .	85
Krop, Laatste Orlogsklanken . . . . .	223
Krose, F. J., Kirchliches Handbuch für das katholische Deutschland . . . . .	118
Larson, G. J., Vid Ararats fot . . . . .	301
Lepsius, J., Das Leben Jesu . . . . .	119
Lepsius, J., Deutschland und Armenien . . . . .	274
Levertoff, B., Die religiöse Denkweise der Chassidim . . . . .	248
Lindenborn, M., Zendingen, licht op den Islam . . . . .	302
Meinhof, C., Afrikanische Märchen . . . . .	87
Mirbt, C., Den evangelischen Missionen . . . . .	176
Depke, A., Ahmednagar und Golkonda . . . . .	143
Moen, R. P., Paul Peter Waldenström . . . . .	200
Dettli, B., Die Bedeutung der reichsdeutsch-schweizerischen Arbeitsgemeins- chaft in der Basler Mission . . . . .	87
Petrich, S., Alexander Mercensky . . . . .	224
Du Pleijss, S., Een toer door Afrika . . . . .	247
Rascher, S., Kriegserlebnisse einer Missionsfrau . . . . .	278
La Roche, F., Missionar Benedikt La Roche . . . . .	117
Rohrbach, P., Armenien . . . . .	276
Römheld, R. W., Sechsbildnisse aus der Inneren und Äusseren Mission . . . . .	173
Sandegren, J., Kyrkoherden i Madura . . . . .	175
Schaeffer, E., Christentum und Judentum . . . . .	119
Schmüring, D., Kriegserlebnisse in Hintertogo . . . . .	88
Schmidlin, J., Die christliche Weltmission im Kriege . . . . .	30
Schmidlin, J., Katholische Missionslehre . . . . .	157



	Seite
Soll, B. S., Die Missionen in den deutschen Schutzgebieten . . . . .	85
Sommer, J. B. G., Das armenische Volk in Sage und Geschichte . . . . .	277
Sörensen, A., Missionen i undervisningen . . . . .	31
Stange, E., Paulinische Reisepläne . . . . .	87
Tillkomme dittrike . . . . .	31
Väth, A., Um die Zukunft der deutschen Missionen . . . . .	278
Die Wahrheit über die Leiden des armenischen Volkes . . . . .	224
Walder, A., Vöxlande Bilder . . . . .	303
Ward, J., Evangeli Livskraftä . . . . .	117
Ward, J., D. Ludwig Rommensen . . . . .	246
Wesling, M., Missionen och naturfolken . . . . .	144
Witte, Aus dem Missionsleben draußen für die Arbeit daheim . . . . .	327
Thomson, R., I Lappkator . . . . .	328
Satanson, Dr. I. E. Ekman . . . . .	328



## Namen- und Sachregister der Allgemeinen Missions-Zeitschrift.

Abdul Samid, Sultan, 16	Barton, Dr., 36.	Budi utomo, jungjaban.
Acosta, Joseph, Jesuit,	Bassutoland, 317.	Bund, 69 f.
157.	Baumgarten, kath. Prä-	Bülow, Fürst, 180.
Adriani, Dr., 110, 126 f.,	lat, 139.	Bulgarien, 53.
180.	Benin=Bezirk, 257 f.	Buen, Insel, 128.
Almkrift, Sprachenfor-	de Benoit, Dr. med., 29.	
schcr, 90.	115, 142.	Ceretti, Monsignore,
Ambarita, Miss.-Stat, 99	Derboets, Dr., Arzt, 78.	227 f.
Amboland, 113.	Betschuanaland, 316.	China, 253, 282.
Animismus, 136 f.	Bibelgesellschaft, Nieder-	Chinadeutsche, deren
Armenien, 33 f.	ländische, 129 f.	Heimsendung, 166 f.
Armenien deportat., 57 ff.	Bleek, Dr., 170.	Christenbund, batakischer,
Arpa Samadtsch, 209 f.	Bnigiri, Miss.-Stat, 138.	72, 172.
Aufruf des Miss.-Dir.s	Böhmer, Vic, Dr. S., 54 f.	Church of England, 24.
Arensfeld, 168 f.	— Prof. D. S., 28.	Clemen, S., Prof., 171.
Ausschließung der nicht-	Börger, Miss., 106 f.	Coke, Pf., Dr., 111.
christl. Welt für d. Ev.,	Boekelar, Bar. v., Miss.-	Coolema, Miss.-Dir., 77.
53 f.	Konful, 78, 101, 131.	Crommelin, Miss., 75,
Aubelen, Prof., 183.	Boghos Rubor Pascha,	78, 131.
Auslandsdeutschtum,	43.	Czernak, Dr., 95.
214 ff.	Bolaang Monogondau	Dale, Archidiacon, 83 f.
Ausföjigenasyl d. Rhein.	Landchaft, 110.	Deißmann, D., 21.
Mission, 199.	Borneo, 108, 132.	Deutsch-Diasfrila, 83.
Auswanderung, dtische, 14.	Brachet, Miss., 108.	Dtsch.-Südwestafr., 221.
Arenfeld, D., Miss.-Dir.,	Brader, Miss.-Ansp. 320.	Diedhoff, Legat.-Kat, 62.
28 f., 33, 42, 54 f., 57 ff.,	Bratenjied, Frau Miss.,	Dijken, Miss., 127.
67 f., 229 f., 249, 268.	102.	Dipper, Miss.-Dir., 115.
Baarde, van, Miss., 127.	Brinksmidt, R., Miss.,	Ejava, Dr., Arzt, 78.
Balfour, Minister, 227.	100.	Dondorff, Prof., Dr., 178.
Barnett, engl. - kirchl.	Brown, Arthur D., 250 f.,	Dschamal Pascha, 40 f.
Miss., 271.	297.	Duma, Miss.-Stat. 127.
	Buddhismus in Java, 82.	Dumebier, Miss., 110.

Efulen, Miss., 324.  
 Elat, Miss.-Stat., 324.  
 El, Urwort für Gott, 148.  
 Eingeborenen = Kommis-  
 sion für Südafrika, 313.  
 Endemann, Prof. Karl,  
 Miss., 170.  
 Engano, Insel, 107.  
 Enver Pascha, 62.  
 Erzberger, Staatssekret.,  
 178.  
 Fabri, Dr., 10.  
 Fadl al Maula, Samuel,  
 Missionschüler, 95.  
 Feige, Miss., 112.  
 Fiebig, Miss. • Otonom,  
 100.  
 Fink, Chefredakteur, 164.  
 Finkelhaus- und Blin-  
 denheim = Schwestern.  
 271.  
 Finkle, Miss., 74 f., 106 f.  
 Foertsch, Miss. insp., 320.  
 Friedensschmidt, Miss., 108.  
 Frießensbedingungen  
 163 ff.  
 Frießensdokument, ab-  
 geänd. d. Entente, 200.  
 Frießensvertrag, 201 ff.  
 Fries, Miss. präsident, 75,  
 105 f.  
 Fris, Miss., 198.  
 Fröhlich, Dr., Arzt, 92.  
 Frohnmeyer, D., 29.  
 Gaarde, Miss., 323 f.  
 Garrid Sofari Braid,  
 Schwärmer, 389 ff.  
 Gaspari, Kardinalsekre-  
 tär, 227.  
 Gehlmann, Miss., 199,  
 221.  
 Geibel, Em., 184.  
 Genähr, J., 177 ff.  
 Georgi, Miss. familie, 166.  
 Geher, Bischof, 96.  
 Gibbons, Kardinal, 227.  
 Goldküste, 81, 141.  
 v. d. Goltz, Feldmarschall,  
 58, 62.  
 Goucher, Miss. präsident,  
 116.  
 Goudie, B., Rev., 209.  
 Greh, 181.  
 Grippe in der Bräder-  
 miss. 112 f.

Grippe in der Kapkolonie,  
 112.  
 Grippe in Südwestafrika,  
 112.  
 Guacuth, Miss. dir., 193.  
 Guinness, Dr. Grattan, 92.  
 Guinling, Miss. dir., 126 f.  
 132.  
 Haller, de. A., Pf., 142.  
 Hamadjuan-Bewegung,  
 73.  
 Hanke, Aug., Miss., 84.  
 Harms, Louis, 260.  
 Hart, Moses, früher Reg.-  
 beamter, dann Schul-  
 meister, 290.  
 Hasselt, van, Miss., 129.  
 Hauptmissionsverein,  
 Sächs., 240, 320.  
 Hauber, Miss., 166.  
 Heerig, Miss., 99.  
 Hennig, Bischof, 10.  
 — Miss. dir., 249.  
 Hensgen, Miss., 108 f.  
 Hertling, Graf, 177.  
 Hesel, Lehrer, 172.  
 Hilfsbund, Deutscher, in  
 Schanghai, 198.  
 Hiraiwa, japan. Bischof,  
 116.  
 Hochstrate, Miss., 118.  
 Hodgkin, Dr., 218 f.  
 Hoffmann, Miss., 74.  
 Holländisch = Neuguinea,  
 129.  
 Indien, 281.  
 Indonessen, 253.  
 „Insulinde“, revolüt.  
 ind. Partei, 172.  
 Islam, 16 ff.  
 —, im ind. Archipel,  
 72 ff.  
 Jamaika, Miss. s. Geset.  
 für, 242.  
 Japanische Stimmen zur  
 deutschen Niederlage,  
 220.  
 Japanismus, 47 f.  
 Jasper, Gerhard, Gene-  
 ralsekretär, 320.  
 Java, 68 ff., 75 ff.  
 Jechle, A., Pf. u. Miss.,  
 110 ff.  
 Jellesma, Miss., 78.

Johannes, Lehrer, 102.  
 Johnson, Bischof, 258.  
 Joitsu Honda, japan.  
 Bisch., 116.  
 Jones, Melville, 257.  
 Joruba-Gebiet, 257.  
 Josenhaus, Miss. dir.,  
 192, 231 f.  
 Jousstra, Miss., 103.  
 Jung, Miss., 99.  
 Junfer, Pf., 92, 99.  
 Kabis, Joh., Miss., 222.  
 Kamerun, 81.  
 Kapkolonie, 316 f.  
 Karobataf, 102.  
 Kwa Magome, Miss. stat.,  
 324.  
 Kei-Inseln, 132.  
 Kiboriani, Gesundheits-  
 stat., 138.  
 Kigongoi, Miss. stat., 324.  
 Kirche, batafsche, 27.  
 —, russisch = orthodoxe, 15.  
 Kirchentag, 1. deutscher  
 eb., 270.  
 Kirman, Miss. stat., 325.  
 Klammer, Karl, Miss.,  
 199.  
 Klamroth, Miss. sup., 114.  
 Kleinpaul, Dr. B., Kir-  
 chenrat, 126.  
 Klift, van der, Miss., 126.  
 Klingmann, D. General-  
 sup., 172.  
 Kolonialgeschichte, 306 ff.  
 Kompanie, holländ. = ost-  
 ind., 306.  
 Konferenz, 1. protestant. =  
 kirchliche international.,  
 295.  
 Kongoakte, 164.  
 Kruht, Dr. A. E., 125 f.  
 —, J., Miss., 77 f., 126.  
 Krißmann, Staats-  
 mann, 79.  
 Krißmann, Miss., 113.  
 Ku Hung-ming, 182.  
 Kumm, Dr., 92.  
 Kwa Magome, Miss. stat.,  
 324.  
 Langmann, Miss., 109.  
 Lang, Miss., 112.  
 Lavanchy, Miss., 92.  
 Lessula, Miss. stat., 128.  
 Lentwood, Frank, Miss. =  
 insp., 219.

- Lepsius, D. Dr. Joh., 33, 40, 57, 90.  
 Lep, van der, Dr., 80.  
 Liefcrink, ind. Ratemittel, 97.  
 Liman v. Sanders, General, 59 f.  
 Lobethal, Miss.-stat. (Kamerun), 82.  
 Lorbeer jun., Miss., 301.  
 —, sen., Miss. u. Fr., 244 f.  
 Loosbbeck, van de, Miss., 126.  
 Luatala, Miss.stat., 324.  
 Lyliablad, Miss., 114.  
 Luthje, A., 166.  
 Mac Lean, Miss., 142.  
 Mana-Vorstellung, 149.  
 Mardi pratjaja, javan. Christl. Bund, 71, 79.  
 Marthal, Apologet, 159.  
 Massassi, Miss.stat., 324.  
 Massenbewegungen, indische, zum Christentum, 207 ff., 288 ff.  
 Medan, Miss.stat., 99.  
 Meinhof, Karl, Prof., 89 ff., 171.  
 Mengtatib, Miss.stat., 108.  
 Mentawai-Inseln, 106.  
 Minahassa, 109.  
 Mission, 177 ff.  
 —, Adventisten, 213.  
 —, Basler, 29 f., 110, 119 ff., 194 ff., 283.  
 —, Berlin, 199, 285, 301.  
 Mission, Betheler, 199.  
 —, Blinden-, Hilfsheim, 301.  
 —, Breklumer, 143, 320.  
 —, Church of God, 213.  
 —, Deutsche evang., 3 ff., 12 ff., 19 ff., 201 ff., 222 ff.  
 —, —, in Südafrika, 322.  
 —, —, lathol., 227 ff.  
 —, Doogsgezinde (Mennoniten), 78.  
 —, Gereformeerde Kerken, 78, 85.  
 —, Gohn. Ganges, 301.  
 —, Kols, 208, 285.  
 —, Heilsarmee, 213.  
 —, Jerusalemverein, 301.  
 —, Joruba, 256.  
 —, Kanareesen, eb., 114 f.  
 —, Koro, 102.  
 —, Kirchen, engl., 255, 324 f.  
 —, Leipziger, 222.  
 —, Methodisten-, amerik.-bischof., 116.  
 —, Neuendettelsauer, 222.  
 —, Neukirch., 77.  
 —, —, Salatiga, 76, 79.  
 —, Nias, 103.  
 —, Niger, 256, 293.  
 —, Pariser, 313.  
 —, Quaibo, 256.  
 —, römische, 213.  
 —, „Sangast-Geheim“, 326 f.  
 —, Schleswig-Holstein, 142 f.  
 —, Universitäten, 324.  
 —, Weslehaner, 214.  
 Missionare, Liebenzeller, 300.  
 —, Universitäten, 133.  
 Missionen, angelsäch., 324.  
 —, Universitäten, 133.  
 —, Weslehaner, 214.  
 Missionen, angelsäch., —, deutsche, 34, 187.  
 —, katholische, 299.  
 —, neutrale, 299.  
 —, südindische, 29.  
 Missionshochsch., 50 f.  
 Allgem. eb.-protest. Miss.-verein, 265 f.  
 Missionsgesellschaft, Amsterdamer, luther., 108.  
 —, Ausbreitungsgesellschaft, 208, 212.  
 —, Baptisten, amerik., 208.  
 —, Barmer, 216.  
 —, Basler, 7, 133, 141, 196, 233.  
 —, —, Missions-Kirche, (Goldküste), 81.  
 —, Berliner, 7, 233.  
 —, Betheler, 265.  
 —, Board of foreign Miss. of the Meth. Episc. Church, 78.  
 —, Breklumer, 7, 260 f.  
 —, Brüdergem., 7, 271, 320 f., 323 f.  
 —, Christl. Gereform.-Kerk, 127, 129, 133.  
 Missionsgesellschaft, Church Missionary Society, 198, 208, 211, 214, 292.  
 —, Doogsgezinde Vereeniging, 133.  
 —, eb. für Deutsch-Ostafrika, 265.  
 —, Freikirche, schottische, 193, 258.  
 —, Gohnersche, 7, 106 f.  
 —, Hannoversche eb.-luth. Freikirche, 266.  
 —, Heilsarmee, 126.  
 —, Hermannsbürger, 7, 216.  
 —, Indische Kirche, 133.  
 —, Jaba-Komitee, 103, 133.  
 —, Leipziger, 7, 239.  
 —, Londoner, 208.  
 —, Luthersche Bending, 133.  
 —, Mennoniten (Doogsgezinde), 103.  
 —, Methodisten, primitive, 256.  
 —, Method. Episc. Church, 133, 208, 210 f., 214.  
 —, Nederl. Bendel. Genotsch., 78, 102, 133, 169.  
 —, Nederl. Bendings Vereeniging, 75, 77, 126, 133.  
 —, Neukirch., 7, 131, 133, 265.  
 —, Niederländ., 109.  
 —, Niederländisch-Ind. Kirche, 130.  
 —, Norddeutsche, 233.  
 —, Pariser, 81.  
 —, Quätermision, 193.  
 —, Reform. Sendungsbund, 126.  
 —, Rheinische, 7, 103 ff., 133, 199 f., 221 ff., 236 f., 325.  
 —, Sangir en Talaut-Komitee, 133.  
 —, Utrechter Bendings-vereeniging, 127 ff., 133.  
 —, Weslehan. Methodisten, 208.  
 Missionsgesellschaften, amerikan., 243.  
 —, deutsche, 249 ff.



Missions-Handelsge-  
sellschaft Basler, 191.  
Missionshilfe, Deutsche  
evangel., 137, 294.  
— Komitee, Züricher,  
Appell des —, 194 ff.  
— Konferenz, brit., 229.  
— Lage, 64 ff.  
— Leben, Deutsch., 281 ff.  
— Lehre, kathol., 157 ff.  
— Paragraph, 438, 163 ff.  
— politisch, brit., 245 f.  
— Presse, angelsäch.,  
207.  
— Protestnote, deutsche,  
193 f.  
Mittel-Gelebes 125 f.  
Mohammed, 16.  
—, ben Hasan ben Raf-  
sar (Mehsen, Samuel)  
91 ff.  
Mott, Dr. John, 36,  
116, 229, 296.  
Müller, G. Sup., 84.  
—, Joh. P., Miss., 167.  
—, Miss., (Thimo.), 166.  
—, Pastor, 272.  
Namlee, Miss.-Stat.,  
128.  
Napu, Miss.-Stat., 125.  
Natal, 310, 317.  
Naumann, D., 41.  
Ndschoja, König, 82.  
Nemmenleben, Hauptst.,  
106.  
Neubörffer, Miss., 142 f.  
Neuguinea, 132.  
Ngangi, Eingeborener,  
290.  
Nias, Insel 103.  
Niebergall, Prof., 181.  
Niederland-Indien,  
68 ff., 97 ff., 125 ff., 132.  
Nigerdelta-Pastorat, 256.  
Nigeria, 254.  
Nommensen, D. Ludwig,  
10, 99, 107.  
Nordborneo, 109.  
Nortier, Miss., 78.  
Nottrott, P., 260.  
Rubien, 89 ff.  
Oechner, Miss., 82.  
Oeyke, P., Albrecht, 222.  
Oesterreich-Ungarn 13.  
Oetli, Miss.-Insp., 232.

Ogilvie, D., 296.  
Oldham, Miss.-Sekret.,  
115, 296.  
Olpp, Miss., 221.  
—, Präses, 199.  
Pangaloan, ind. Ge-  
meinde, 97.  
Pangharepan, christl.  
Dorf, 78.  
Paragraph 438 des Frie-  
densvertrages, 296,  
298, 300.  
Paul, D., 189, 249, 252.  
Payer, v., 178.  
Persien, Nord-, 325.  
—, Süd-, 325.  
Picard, anglikan. Miss.,  
82.  
Pöhlig, Miss., 99 f.  
Polnisch, Karl, Begründer  
der Deutsch. China-  
M., 222.  
Port Harcourt, Hafen,  
255.  
Probst, v. P., 166 f.  
Prosch, D. Dr., Prof.,  
132 ff.  
Provinzialsynode, Bran-  
denburg, 167 f.  
—, Pomm., 140.  
Raden Abjeng Kartini,  
Fürstentochter, 69.  
—, Sutumo, javan. Arzt,  
80.  
Raja, Miss.-Stat. 99.  
Rassenfrage, 305.  
Rathenau, Walter, 179.  
Rauws, Dir., 98.  
Reinisch, Sprachenfor-  
scher, 90.  
Renten, Miss., 109.  
Repatriation-Büro, 167.  
Richter, Zul., D., 12 ff.,  
33 ff., 45 ff., 57 f., 64 ff.,  
201 ff., 252, 281 ff.  
Riebeck, v. Jan, Kolo-  
niasator, 305.  
Rifema, Miss., 126.  
Ritson, D., 298.  
Roehl, Miss., 121 ff.  
Röhm, Miss.-Familie.  
166.  
Römer, v. Prälat, 186.  
Rohde, Erwin, 147.  
Rohrbach, Dr., P. 33, 78.

Roer, Miss., 78.  
Rumbia, Landschaft, 126.  
Rungwe, Miss.-Stat., 83,  
Rußland, 13.  
Saldanta, DePortugiese,  
305.  
Sangir- und Lalaut-  
Inseln, 127.  
Sapelle, Ort, 258.  
Sarikat Islam, jung-  
javan. Vereinigung,  
69.  
Schäfer, Prof., 89, 92 f.  
Schepfer, 2. Miss.-Konf.,  
131.  
Schiras, Miss.-Stat., 325.  
Schlunt, Lic., M., 254,  
288, 305 ff.  
Schmidlin, Prof., 157 ff.  
Schmidt, Ägyptologe, 89.  
Schnee, Dr., Gouverneur,  
138.  
Scholz, Theod., Miss., 166.  
Schröder, Miss.-Dir., 77.  
Schule, Miss., 74.  
Schück, Miss., 99.  
Schulsystem, niederländ.-  
ind., 76 ff.  
Schwarz, Joh., A. E.,  
Miss., 110.  
Schär, Miss., 113.  
Selbstbestimmungsrecht  
der Völker, 45 f.  
Selwyn, Bischof, 111.  
Seminar, religionsge-  
schichtl., 171.  
Sibjaman, Stifter der  
folgenden Sekte, 74.  
Sigata, Haupt-Stat. 108.  
Siguadamdam, Sekte, 73.  
Sipiat, aufgehob. Miss.-  
Stat., 99.  
Smuts, General, 322.  
Satabhame, Miss.-Stat.,  
82.  
Solf, Dr., 45.  
Sonntag, Miss.-Vize-  
Sup., 84.  
Spartu, G. F., Rev., 173.  
Spee, v. Graf, Konf., 60.  
Spelling, Miss., 323 f.  
Spitteler, 190.  
Staatsgedanke, preuß.-  
deutscher, 18 ff.  
Stange, Erich, Lic., 187,  
207, 231 f., 259.

Steinbrecher, B., Miss., 190.

Steinkopf, 189.

Steinfel, Miss., 102.

Stern, Dir., 191.

St. John. Burton, Statistiker, 244.

Südafrika, 305 ff.

Südwestafrika, 113.

Sula-Inseln, 128.

Sumatra, 72 ff.

Sumba, Miss.-Stat., 129.

Sundermann, D. S., Miss.-Präsident, 199 f.

Tanga, Miss.-Stat., 324.

Taylor, Will., Bisch., 116.

Temple, C. L., Kolonialbeamter, 245.

Thoburn, James, Bisch., 116.

Thomas a Jesu, Karnevaliter, 159.

Tielmann Roos, 322.

Tifu, Miss.-Stat., 128.

Titus, eingeb. japan. Prediger, 76.

Tobelo, Miss.-Stat., 128.

Tonbeek, Miss., 128.

Translei, 311, 316.

Transvaal, 310, 317.

Trappisten, 313.

Traub, D., 41.

Trawakor, Miss.-Gebiet, 208.

Tuder, Miss.-Bisch., 111.

Türkei, 13.

Universalität der Missionen, 241 f.

Uhlig, P., 166.

Urmia, Miss.-Stat., 325.

Unreligion, 132 ff., 145 ff.

Wedder, Miss., 199, 221.

Wen, van der, Dr., 126, 130.

Vereinigungen, christl. Nationen in Java und Sumatra, 71 ff.

Völkerbund, 26 f.

Volkstirche, tamil., 321 f.

Wostkamp, Miss.-Sup., 166.

Wae latin, Miss.-Stat., 128.

Warne, Bisch., 209, 212.

Warned, G., Prof., Dr., 110 ff., 157 ff., 238.

—, J., D., Miss.-Insp., 3 ff., 68 ff., 97 ff., 125 ff., 157 ff., 172, 214 ff., 252.

Warri, Ort, 258.

Wegner, Miss.-Insp., 98 f. Weitbrecht, G. (Stanton), Dr., 219.

Weltbund für Freundchaftsarbeiten der Kirchen, 294 f.

Weltherrschaft, angelsächsl., 22 f.

Welfrieden, 177 ff.

Weltidee, chinesisch-tonguzianische, 21 f.

—, Katholizismus, 48 f.

Weltidee, panislam. des Kalifats, 16 f.

—, preussisch = deutscher Staatsgedanke, 18 ff.

—, zaristisch-byzantin., 15.

Weltmission, kathol., 48 f.

Weltmissionslage, 283.

Werkmann, Miss., 106 f. West-Aequatorial-Afrika, 256.

Westafrika, 282.

Westborneo, 109.

Westermann, Prof., 94 f.

Weston, Frank, Bischof, 84.

Wiegand, Miss., 75, 108.

Wilde, Martin, Miss.-Insp., 306, 320.

Willie, Schott, Miss., 81.

Wilson, Woodrow, Präsl., 128.

Winkler, Dr., Miss.-Arzt, 101.

Witte, D., Miss.-Dir., 172.

Wolff, P., 172.

Wurz, Friedrich, 66.

Wulfsdorf, Miss., 113 f.

Wzsb, Miss.-Stat., 338.

Zahn, Miss.-Stat., 325.

Zetterstern, Gelehrter, 90.

Ziegler, Miss., 108.

Zionismus, 48 f.

Zululand, 310.

Zweifel an der göttl. Gerechtigkeit, 51 f.



# Noch einige Wünsche zum kommenden Neubau.

Von J. Warned.

Nicht nur die Grenzen und politischen Formen vieler Staatesgebilde, sondern auch die innersten Lebensverhältnisse der Völker und Kirchen werden nach dem Krieg in noch nie dagewesener Weise verschoben werden, vieles, was durch Tradition geheiligt, auf solidem Fundament zu stehen schien, stirzt, und es frommt nicht, über den Trümmern Totenklagen anzustimmen. Die deutsche Mission ist in den Wirbel hineingezogen und wird einschneidende Veränderungen erleben. In dieser gewaltigen Krisis hat sie sich vor der Gefahr zu hüten, sich allzu ängstlich an die Formen des bisher Geübten und Überlieferten zu klammern, als ob darin das Heil läge, während Gott sie vielleicht von manchem lösen will, was allmählich verrostet und zum Hemmnis geworden war. Niemand wird zu behaupten wagen, daß alles bisher Getane sehr gut war. Vielleicht hat Gott darum am Bestande der deutschen Mission rütteln lassen, damit wir, gelöst von der Tradition, leidenschaftslos erwägen, was zu ändern an der Zeit ist. Denn das glauben wir allen Wirrnissen zum Trost, daß Gott bei dem Wetter, das er jetzt über unsere Mission brausen läßt, heilsame Absichten hat, auch wenn die Stürme manche morschen Äste abbrechen. Trüben wir die Augen nicht durch Tränen, denn sie müssen jetzt mehr denn je klar und scharf ausschauen. Nicht aus müßiger Neuerungsucht, sondern aus Gewissensnot heraus wagt es der Schreiber, einige Andeutungen zu machen, die ihm wichtig zu sein scheinen, nur Andeutungen, die weiterer Durcharbeitung harren, die vielleicht auch Widerspruch finden werden. Wir fassen unsere Gedanken in drei Wünsche zusammen.

1. Mehr Zusammenarbeit der deutschen Missionen und planmäßigere Verteilung der geringen Kräfte! Mit England und Amerika haben wir eifriger Kooperation gepflegt als untereinander. Bis heute haben wir nicht gar viel davon: einen beratenden Missionsausschuß, gelegentliche, unverbindliche Zusammenkünfte der Leiter der Gesellschaften sowie der Beher an den Missionshäusern, die Missionshilfe, deren Stellung im deutschen Missionswesen noch nicht geklärt ist, und das allen dienende missionsärztliche Institut. Bitterer noch als in der Heimat macht sich der Mangel an Einheitlichkeit auf den Missionsgebieten geltend. Alle z. B. in Ostafrika arbeitenden Gesellschaften sehen sich vor dieselben Probleme gestellt: Erziehung der Gemeinden zur Mitarbeit und Selbstständigkeit, Ausbildung der Gehilfen, Auseinandersetzung mit dem Islam, Stellung zur Beschneidung, Taufe von Polygamisten usw. Ist es weise, daß jede Synode ihre eigenen Wege einschlägt und ihre besonderen Prinzipien reitet? Es gibt dort wohl seit einigen Jahren eine gemeinsame Konferenz, die wenigstens an periphere Fragen sich heran-



wagt; aber sie hat wenig Einfluß aufs Ganze, und ihre Beschlüsse unterstehen der Genehmigung der verschiedenen heimatischen Leitungen, die nicht gewillt sind, auf das Recht der Entscheidung zu verzichten, und doch nicht immer über genügende Einsicht in die Verhältnisse verfügen, die allein ihre Überordnung rechtfertigen kann. Im Verkehr mit den Kolonialbehörden, in der Berührung mit der römischen Mission, in der Auseinandersetzung mit Heidentum und Mohammedanismus muß gemeinsam nach wohl erwogenem Plane vorgegangen werden. Man muß doch in allen wichtigen Dingen die gleichen Wege gehen, dieselben sachlichen Entscheidungen treffen, z. B. auf dem Gebiete der Kirchenzucht, Anstellung und Behandlung von Gemeindebeamten, Gemeindeordnungen, Ehefragen, Konfirmation, Schulwesen, neue Sitten, christliches Recht. Da dürfen konfessionelle oder methodische Mißverständnisse nicht zu trennenden Gräben werden. Das, was uns von den Anglikanern, Methodisten, Baptisten trennt, ist doch einschneidender als der Unterschied der Richtungen innerhalb unserer deutschen Kirche.

Wir reden gern und mit Wärme von der Pflicht der Selbstverleugnung; hier ist Gelegenheit zu zeigen, daß wir dazu bereit sind. Da gibt es in Südafrika in manchen Orten neben englischen und holländischen reformierten Gemeinden Kapellen der Rheinischen Mission und der Brüdergemeine. Ist das zu verantworten? Dürfen wir um mehr Arbeiter in die Ernte bitten, wenn wir so unökonomisch mit den von Gott gegebenen Kräften umgehen? Man wird sagen: das ist so historisch geworden, also gut und gottgewollt. Vielleicht ging es anfangs nicht anders; aber es ist doch nicht alles, weil es nun einmal ist und so ist, damit für alle Zeiten anantastbar. Mit der Entschuldigung vom historisch Gewordenen ist nicht alles Bestehende legitimiert. Was wir arbeiten, muß dauernd nachgeprüft werden. Was veraltet ist, gehört ins Altertumsmuseum, nicht in die Kustammer. Kann man denn heute nicht die in der Kapkolonie gelegenen deutschen Missionsgemeinden der reformierten Kirche abgeben, wo sie gut aufgehoben sind? Wie viele Kräfte würden damit frei.

Je mehr die Mission sich ausdehnt, umso peinlicher macht sich ihre Zersplitterung fühlbar. Das, was i. Bt. zur Neugründung mancher Gesellschaft führte, hat zum guten Teil fallen müssen. Ich glaube nicht, daß die Gründer nach zehn Jahren teuer bezahlten Umhertastens von ihrem historisch Gewordenen durchweg als von Gottgewolltem reden dürfen. Könnten heute nicht manche innerlich sich nahestehende Gesellschaften sich zusammenschließen? Welcher Gewinn wäre es, wenn z. B. die kleinen Mohammedaner-Missionsgesellschaften sich zu einer kraftvollen Organisation zusammenfänden, mit gemeinsamer Ausbildung ihrer Sendboten, gemeinsamer Verwaltung, einem wohl informierten, die mohammedanischen Gebiete überschauenden Generalstab, statt jede für sich mit minimaler Kraft an den ehernen Mauern des trotigen Islams sich die kleinen Köpfe einzurennen und im besten Falle bescheidene Lichterherde zu schaffen, die schließlich nicht genügend gepflegt und ausgebreitet werden können. Die Not um Arbeiter wird zur Schuld, wenn für jeden neuen, wahren oder falschen

Gedanken eine neue Gesellschaft gestiftet, wenn jedes Abweichen von der Meinung anderer mit einer Neugründung quittiert werden muß. Gott bewahre uns nach dem Kriege vor missionarischen Neugründungen!

Vielmehr zusammentun, was innerlich zusammengehört! Dadurch wird der Verwaltungsapparat bedeutend vereinfacht, die Kosten werden verringert, Fehler vermieden, Kräfte gespart, Konkurrenz und Neid beim Geldsammeln fallen weg. So wird es möglich, daß an strategisch wichtigen Punkten mit voller Kraft eingesetzt werden kann. Es kommt Plan in die Verteilung der bescheidenen Kräfte, was nach dem Kriege besonders notwendig sein wird. Wir haben in Deutschland mehrere Gesellschaften, die sich leicht an andere angliedern könnten, um so leichter, wenn Gott ihnen ihr bisheriges Arbeitsfeld nicht wiedergeben sollte, und sie sich nach neuer Arbeit umtun. Die uns erhalten bleibenden Gebiete werden Mangel an Arbeitern haben; was liegt da näher, als daß die Brüder eintreten, die nach Arbeitsgelegenheit ausschauen? Sollte uns Gott aber neue Möglichkeiten zeigen, dann wäre ein Einsetzen mit zusammengefaßten Kräften doch viel aussichtsvoller als das getrennte Aufmarschieren mehrerer kleiner Gruppen, die, ohne festen Zusammenhang, jede für sich, bedeutungslose Gesichte liefern. In einer Kolonie lasse man eine große Gesellschaft arbeiten, diese unterstütze man auf alle Weise, an sie gliedern sich die kleineren an, entweder in völligem Aufgehen oder als Hilfsvereine, aber mit einheitlicher Leitung. In China wäre es wichtiger, daß eine deutsche Gesellschaft mit tatkräftiger Unterstützung vieler wirkt, als daß wie bisher mehrere, durch andere Missionsgebiete mit starken Anforderungen gehemmt, kleine Arbeit tun, die neben derjenigen der Angelsachsen nicht aufkommen kann.

Hierhin gehört auch der Wunsch nach Zusammenfassung der missionarischen Ausbildung. Heute hat beinahe jede Gesellschaft, auch die kleinste, ihr eigenes Seminar. Wieder eine unverzeihliche Kraftvergeudung! Wie schwer ist es, für alle diese Anstalten (neben denen der inneren Mission) die geeigneten, lehrbegabten, gründlich durchgebildeten Lehrkräfte zu finden! Wie viel billiger, wie viel mehr Aussicht auf tüchtige Lehrer, wenn die deutschen Missionen sich zusammentun und für ganz Deutschland etwa drei der vier missionarische Bildungsgelegenheiten schaffen, die zugleich ein wertvolles Einheitsband zwischen ihnen bilden. Wir haben ein missionsärztliches Institut, und das ist mit Freude zu begrüßen, denn so ist es möglich, daß dieses eine wissenschaftlich, technisch, wirtschaftlich wirklich auf der Höhe steht, zu aller Freude und Segen. Zunächst wäre wenigstens zu erstreben eine gemeinsame Vorstufe, eine Bildungsstätte für diejenigen Aspiranten, die mit Volksschulbildung kommen, wo die Zöglinge etwa bis zur Bildung des Einjährigfreiwilligen gebracht werden. Geseht, ganz Westdeutschland hätte ein solches Haus, ebenso Mittel- und Süddeutschland je eins, dann wäre den Missionshäusern eine große Last abgenommen, man könnte für diese Schulen hervorragende Pädagogen und Leiter gewinnen und nähme aus ihrer Hand die jungen Männer, denen sie ein gutes Zeugnis ausstellen könnten, wohl vorbereitet

für die engere missionarische Ausbildung, mit einer umfassenderen allgemeinen Bildung ausgerüstet, als sie die Missionsseminare nach Lage der Dinge bieten können.

Vielleicht würde man dann, von den Vorteilen dieses Systems überführt, einen Schritt weitergehen und auch die theologischen Missionsseminare vereinigen. Welche Vorteile brächte das mit sich! Wenn auch nur je vier bis fünf Gesellschaften sich zusammentäten, so würden die etwa fünf theologischen Lehrer, die man benötigte, nun von vier Korporationen getragen und besoldet, und fünf geeignete Männer fände man eher als bisher zwanzig. Man wird vielleicht entgegenhalten: Die Missionsinspektoren wollen aber gern mit unterrichten, um mit den jungen Männern zusammen zu leben und sie kennen zu lernen, die doch hernach in ihre Dienste treten. Darauf müßten sie freilich, aber zum Gewinn für ihre anderen reichlichen Arbeiten, verzichten. Man könnte aber auch die Zöglinge nach bestandnem Abgangsexamen an der gemeinsamen Schule, noch für ein oder ein halbes Jahr ins Missionshaus holen, dort mit ihnen die Geschichte der eigenen Missionsgebiete und dergl. treiben und hätte damit noch genug Gelogenheit, ihnen nahezutreten. Ich denke, die Vorteile gemeinsamer Ausbildungsstätten überwiegen die Nachteile. Die Einheitlichkeit der evangelischen Mission würde bei diesem System gefördert, wenn die verschiedenen Gesellschaften angehörigen Zöglinge jahrelang zusammenleben, einander kennenlernen und über den Jaun der eigenen Gesellschaft schon frühe hinausblicken. Gemeinsame Ausbildung bereitet das spätere Zusammenarbeiten gut vor. Der Plan ist ja nicht neu; er ist in den Kreisen der Missionslehrer schon mehrfach erwogen worden, aber bisher ist man über Wünsche nicht hinausgekommen. Jetzt, wo die Arbeiternot groß sein wird, ist der gewiesene Zeitpunkt, diese Gedanken in Tat umzusetzen. Wenn wir Gott um Arbeiter bitten, dann müssen wir ernstlich erwägen, ob es in unseren Kräften steht, Arbeitskräfte sparen zu können. Hier ist ein gangbarer Weg.

Gewiss wünschenswert ist eine gemeinsame Ausbildungsstätte für Missionsschwestern: Ein Missionsmutterhaus, das allen deutschen Gesellschaften dient, nimmt die jungen Mädchen auf, die ihm von den Gesellschaften zugewiesen werden, und bereitet sie vor, je nachdem als Lehr-, Gemeinde- oder Krankenschwestern. Dort lernt man sie gründlich kennen, gewinnt ein Urteil über ihren Wert und nimmt damit den Missionshäufern eine Entscheidung ab, die sie bei ihrer oft nur flüchtigen Bekanntschaft mit den sich Meldenden nicht immer zu treffen in der Lage sind. Jetzt lassen die Gesellschaften ihre Schwestern in Diafonissenhäusern ausbilden. Das tun diese aber nicht sehr gern. Sie finden da auch nicht die Vorbildung, die gerade sie brauchen, denn angehende Missionsarbeiterinnen bedürfen Einführung in die Bibel, Glaubens- und Sittenlehre, Religionsgeschichte, Geschichte und Theorie der Mission, Unterricht in Sprachen. Darum auch hier Zusammenschluß und dann etwas Ganzes und Tüchtiges!

2. Beschränkung auf wenige große Missionsgebiete! Es ist mit der Zeit dahin gekommen, daß die größeren deut-



ischen Gesellschaften mehrere, und auch die kleineren zwei oder drei Arbeitsgebiete haben, die ohne erkennbaren Zusammenhang und Plan über den Globus hin verstreut sind. Die Rheinische Mission hat oder hatte sieben gänzlich verschiedenartige Missionsfelder, die Basler fünf, die Berliner drei, die kleine Brüdergemeine gar zehn! Aber auch Leipzig, Neukirchen, Hermannsburg, Breslau, Gohners Mission begnügen sich nicht mit einem Arbeitsfelde. Was ist die Folge? Keinem besetzten Gebiete kann sein Recht werden, sobald es vorangeht. Die Rheinische Mission z. B. sollte jährlich wenigstens sechs Missionare nach Sumatra senden, drei nach Mias, zwei nach Borneo, fünf nach Südwestafrika und Amboland, einen nach dem Kapland, drei nach China, macht zusammen zwanzig. Tatsächlich stehen aber nur acht bis zehn Missionare zur Verfügung. Die natürliche Folge ist, daß die Sendboten jedes dieser Gebiete unter dem Drucke stehen: man versorgt uns nicht genügend, andere Gebiete werden bevorzugt. Es ist jedesmal eine peinliche Sitzung des Komitees, wenn die kleine Schar der zur Verfügung stehenden Brüder auf die Missionsfelder mit ihren großen Ansprüchen vertheilt werden muß. Fast auf allen Gebieten sind die vorhandenen Kräfte überanstrengt, und die Gelegenheiten können nicht voll ausgefaßt werden. Schenkt Gott dann Segen und gibt es einen Ruß vorwärts, dann stehen nicht die Arbeiter da, die zum Einbringen der Ernte unbedingt notwendig sind. Man hat draußen und daheim immer das drückende Gefühl, den vorliegenden Aufgaben nicht gerecht werden zu können. Ähnliche Erfahrungen werden alle Gesellschaften machen. Ist das wirklich gottgewollt? Muß das sein? Die Sache läge sofort einfach und natürlich, wenn die größeren Gesellschaften sich auf zwei oder höchstens drei, die kleineren auf ein Arbeitsgebiet beschränkten. Da könnte jede all ihre Kraft zusammenfassen und hätte das frohe Gefühl, ihren Gebieten das geben zu können, was sie wirklich brauchen. Es ist lebhaft zu bedauern, daß Deutschlands Missionen in China numerisch so schwach vertreten sind. Aber ist es anders möglich, wenn die Rheinische, Berliner, Basler Mission anderweit so sehr in Anspruch genommen ist? Wir wollen jetzt nicht darüber richten, warum das so gekommen ist. Sicher glaubte man dabei Gottes Willen zu folgen, z. B. als die Erwerbung der Kolonien Deutschlands Christen vor die Nothwendigkeit stellte, diesen Kolonien das Evangelium zu bringen. Im Laufe der Zeit hat erfahrungsgemäß manche Mission darunter gelitten, daß sie nun ihre ohnehin geringen Kräfte noch mehr dividieren mußte. War es wirklich weise und gut, daß die kleinen Missionskorporationen auch noch eine Kolonialmission begannen, zu der doch, wenn Gott einmal Ernte großen Stils schenken sollte, die Kräfte neben dem andern Arbeitsgebiet nicht ausreichen können? Dann heißt es: Die Mission N. N. in Not! Ist solche Not ganz unverschuldet? Auch kleine Gesellschaften sind stark, wenn sie alles, was sie an Kraft und Menschen besitzen, auf einen Punkt vereinigen. Sonst wird über kurz oder lang der Mangel an Missionaren und Geldmitteln drückend werden, und die früher besetzten Gebiete leiden darunter. Das gibt dann zwei halbe Werte statt eines ganzen. Ist es nicht wie ein Gericht Gottes über unsere bisherige Arbeitsmethode,

wenn er uns jetzt einen Teil unserer Arbeitsfelder nimmt? Eine Mahnung an uns alle: Überlegt es gut, ob ihr wieder ein neues Gebiet sucht, bescheidet euch mit dem einen oder zweien, die euch etwa geblieben sind, und tut dort ganze Arbeit!

Nach dem Frieden werden uns sicher nicht alle früheren Missionsfelder mehr offenstehen. Wie weit sich neue erschließen, kann noch niemand sagen; die Auswahl wird sehr bescheiden sein. Da gibts Gelegenheit, sich Beschränkungen aufzulegen und den bedrängten, nach Arbeit ausschauenden Brüdern unter die Arme zu greifen. Freilich tut es weh, ein wohleingerichtetes Arbeitsgebiet, für das gebetet, geopfert, gelitten, gearbeitet worden ist, anderen Brüdern zu überlassen. Aber das könnte ein Schmerz sein, über den die Engel im Himmel sich freuen. Oder sollte der leidige Ehrgeiz, recht viele Gebiete auf dem Erdball innehaben, daran hindern? Das ist doch wohl bei deutschen Missionen ausgeschlossen. Auf solche Weise würde allen geholfen, den neue Arbeit suchenden Gesellschaften, den durch Arbeitermangel bedrückten, und nicht zum wenigsten den eingeborenen Kirchen, deren Pflege dann ununterbrochen weitergeführt werden kann. Bisher konnten wir an ein Aufgeben nicht denken; wir hatten das Pflichtgefühl des kämpfenden Soldaten, den Platz halten zu müssen, an den uns Gott gestellt. Aber wenn nun Gott die Missionskarten durcheinanderwirft, uns die Grenzen verschiebt und dabei die Arbeiternot dringend wird, da könnte es Pflicht werden, einander zu helfen mit Ausscheidung aller eigenen Wünsche. Manche Gesellschaft weiß heute schon sicher, daß sie auf Jahre hinaus nicht genügend Missionare haben wird für ihre Gebiete, die ihr noch geblieben. Wir erörtern eifrig die Frage: Woher die nötigen Kräfte nehmen? denken an intensivere Heranziehung der Eingeborenen zum Kirchendienst, an stärkere Beteiligung der Frauen und der Laienkräfte; alles gut und schön, aber das alles genügt nicht. Die Not um Missionare bleibt. Könnten wir uns nun entschließen, dies oder jenes unserer Gebiete den Brüdern abzugeben, dann hätten sie alle Arbeiter, unser Werk würde kleiner, aber intensiver bebaut, und Freude würde die Herzen der Helfenden sowie derer, denen geholfen wird, erfüllen, gewiß nicht zum Schaden der Arbeit. So könnte der Reichtum dieser dem Mangel jener aushelfen. Das Mittel scheint so sehr einfach und fordert nur etwas Selbstverleugnung und Loslösen von der Tradition.

Wie könnten sich dann insbesondere die größeren, jetzt schwer forgenden Gesellschaften ihren Gebieten widmen und sich konzentrieren. Das Ideal ist doch gewiß: für ein Gebiet nur eine Missionscorporation, die alles einheitlich regelt. Da gibt es keine Reibungen und Unstimmigkeiten, keine schwerfälligen Arbeitskonferenzen sind nötig, die um die Schwierigkeiten vorsichtig herumgehen und nur am Außenpuß bessern. Welcher Gewinn für die dort erwachsende Kirche, wenn alle für sie zu lösenden Fragen einheitlich beantwortet werden, ohne Eifersüchteleien mit anderen Gesellschaften und ohne Auseinandersetzung mit anders gearteten Ansichten. Wie stetig und konsequent kann dann die Kirchenzucht durchgeführt werden, wie einheitlich die Behandlung der Gehilfen, die Gemeinde-

ordnung, der Selbstunterhalt, Schulfragen usw. Wo eine Gesellschaft ein weites Feld allein bearbeitet, da muß sie freilich alle Kräfte einsetzen und lieber ein anderes Gebiet, das ihr Arbeiter abfordert, abgeben, ehe es notwendig wird, daß an der sich ausdehnenden Kirche eine zweite Gesellschaft ihre Kreise stört. Darum mehr Beschränkung und damit geschlossene Kraftentfaltung, und lieber Nebenarbeit abstoßen! Jetzt ist dazu günstige Zeit.

Ist aber ein Missionsfeld zu groß, als daß eine Gesellschaft ihm gerecht werden könnte, dann müssen die dort Arbeitenden entweder nach sachlichen Gesichtspunkten sich so in das Feld teilen, daß jeder eine selbstständige Gruppe zufällt, aus der eine einheitliche Kirche werden kann, oder aber, und das ist überhaupt zu empfehlen, es dürfen auf einem Gebiet nur solche Gesellschaften arbeiten, die innerlich zu einander passen und einheitlich vorgehen, also Lutheraner zu Lutheranern, Reformierte zu Reformierten usw. Dann bekommt die entstehende Kirche ein einheitliches Gepräge, und es fallen manche unliebsame Erscheinungen fort, die heute unvermeidlich sind. Dem müßte dann ein Zusammenschluß der Leitungen daheim entsprechen.

Zur Regelung der neuen Verhältnisse ist heute ein Generalstab dringend nötig, eine alle deutschen Missionen vertretende Missionsbehörde, die nicht nur beratenden Charakter trägt, sondern befugt ist, die Außenpolitik der Gesellschaften, soweit sie sich ihr freiwillig angliedern, gemeinsam zu lenken. Jedenfalls dürften die Fragen nach der Besetzung neuer Gebiete und nach Verteilung der Arbeitskräfte nicht in das Belieben der einzelnen Gesellschaften gestellt sein. Es muß in Zukunft planmäßiger disponiert werden. Wenn alle Missionskorporationen soviel Willen zum Selbstverzicht und soviel Sinn für das Gemeinwohl aufbringen, und zu dem damit verbundenen Opfern bereit sind, dann dürften wir endlich von einer deutschen Mission sprechen, während wir jetzt nur deutsche Missionen haben. Dann könnte diese Behörde einen sachgemäßen, die Gesamtlage berücksichtigenden und die Gesamtinteressen vertretenden Arbeitsplan aufstellen und zum Heile der nichtchristlichen Welt ausführen. Es wäre dann das Besetzen von heidnischen und mohammedanischen Gebieten nicht Zufälligkeiten oder Liebhabereien preisgegeben, die nicht in allen Fällen Gottes Willen widerspiegeln; alles würde nach sachlichen, der Gesamtheit dienenden und der Gesamtlage entsprechenden Gesichtspunkten beschlossen und ausgeführt. Man könnte die geringen Kräfte weise verteilen, jede dahin, wo sie ihrer Art und Begabung nach am wirksamsten zur Geltung käme, könnte verstärken, wo das gerade notwendig ist, neu besetzen, wo sich schnell eine Tür auftut, könnte England, Amerika und Rom gegenüber geschlossen und flug auftreten, und sähe die ersehnte Einheit nicht fortgehend gefährdet durch konfessionelle, prinzipielle, methodische oder gar persönliche partikuläre Interessen. Wenn das die Zerstörung des Krieges fertig brächte, dann könnten wir von einem nicht geringen Segen der Trübsal, von einem Kriegsgewinn der deutschen Mission reden."

3. Die Kriegserlebnisse haben die Einen gelehrt, den Andern bestätigt, daß unsere Missionskirchen nicht so unselbständig und stützungsbedürftig



sind, wie bisher vielfach angenommen wurde. Sie haben gezeigt, daß die Missionare sich ganz gut ohne die regelmäßigen detaillierten Weisungen ihrer heimatischen Behörden helfen können. Diese Erfahrungen geben auch Zaghaften den Mut, dafür einzutreten, was manche von uns schon vordem versuchten, aber nicht durchgeföhrt haben, daß nämlich nicht zu viel von Deutschland aus regiert werden möchte. Die Missionsleitung gehört, soweit es sich um die Organisation und Pflege der Eingeborenenkirche handelt, hinaus aufs Missionsfeld. Unsere heimatischen Komitees leiden unter dem Mangel, daß die meisten ihrer Mitglieder nicht eigentlich Sachverständige für die draußen brennenden Fragen sind. Das Votum von zwei oder drei Inspektoren gibt den Ausschlag. Daß man das draußen weiß, erhöht die Arbeitsfreudigkeit und die Lust am Gehorsam nicht. Wie soll ein Komitee entscheiden über Stationsanlagen und Besetzungen, darüber, ob ein Polygamist mit seinen Frauen getauft werden darf, ob es an der Zeit ist, eingeborene Pastoren zu ordinieren, welche Wege einzuschlagen sind, um die Gemeinden zur Selbständigkeit zu führen; oder Fragen der Kirchenzucht lösen, Lehrpläne aufstellen, und dergl. In solchen Dingen steht nur Männern ein Urteil zu, die ihnen ihre ganze Lebenskraft widmen und mitten darin stehen, ihre Verflochtenheit in das soziale, sittliche und religiöse Leben ihres Volkes durchschauen und die Tragweite der Entscheidungen übersehen. Sie werden gern heimatische Autoritäten um Rat fragen, und diese mögen aus dem Schatz ihres Wissens dankenswerte Beiträge zur Lösung liefern, etwa aus der Kistkammer der Kirchen- und Dogmengeschichte; aber durchdacht und entschieden werden müssen die Dinge draußen von denen, die ihre ganze Kompliziertheit durchschauen und die — nicht zu vergessen! — nachher die Verantwortung für die Entscheidung und ihre Folgen zu tragen haben. Auch diese Männer werden nur handeln unter Hinzuziehnug eingeborener Christen, deren Urteil oft den Nagel auf den Kopf trifft. Es hat mir immer weh getan, wenn ich hörte, daß ein Lehrplan für chinesische Schulen, eine Kirchenzuchtsordnung für Neger an den Tischen der Missionsinspektoren ausgearbeitet wurde. Man traue doch den Sendboten etwas zu, unterbinde nicht originelle Entwicklungen und meine nicht, der heilige Geist sei nur in Deutschland in den Sitzungszimmern wirksam. Die vielleicht beste Kirchenordnung, die eine deutsche Mission besitzt, jedenfalls die originellste, die der batavischen Kirche in Sumatra, ist ganz draußen gewachsen, zusammengestellt und ausprobiert von dem genialen Führer dieser Kirche, D. Rommensen, von Dr. Fabri in Parnen schließlich nur redigiert und bevormortet, um sie in heimischen Missionskreisen einzuföhren.

Aber die Inspektoren gehen doch hinaus, sehen alles und sind dann imstande, kraft ihrer überragenden Einsicht alles von daheim aus zu leiten und zu verfügen! Man nehme es mir nicht übel, wenn ich das ein wenig bezweifle. Wir sind den Inspektoren dankbar, wenn sie uns draußen besuchen und anregen, die Verbindung mit der Heimat fühlen lassen und uns etwas von dem Strom des geistigen und geistlichen Lebens der Kulturwelt mitbringen. Wir freuen uns auch, wenn sie sich an Ort und Stelle infor-

urteilen, falsche Urteile zurechtrücken und dann Hemmungen und Erfolge besser würdigen. Aber man kann doch billigerweise nicht annehmen, daß ein Missionsinspektor, auch ein geistvoller, binnen wenigen Tagen und Wochen mehr in die Tiefe schauen wird als die Männer, die seit Jahrzehnten ihr Herzblut und alle geistige Kraft an dieses Werk setzen. Der Inspezierende versteht ja nicht einmal die Sprache, kann nicht direkt mit den Eingeborenen verkehren, muß mit anderer Ohren hören, mit anderer Augen sehen — wie viele der gewonnenen Urteile sind wirklich seine eigenen? Er steht so viel, als man ihn sehen lassen will und kann, unmöglich alles. Und hernach besteht die Gefahr, daß er, nachhause zurückgekehrt, meint, er sei nun in allem auf der Höhe, ein Kenner, denn er war ja dazwischen! Man verlange von einer Inspektionsreise nichts Unbilliges. Auch für den, der sich aufs beste gerüstet hat, der durch jahrelange Arbeit im Missionsbau gut vorbereitet ist, genügt der Aufenthalt von einigen Monaten auf dem Missionsfelde nicht, um in den dort der Entscheidung harrenden Fragen ein sicheres, sachliches, überragendes Urteil abzugeben, genügt nicht, um den Missionaren das wohlige Gefühl zu geben, daß sie sicher geführt werden. Etwas anderes ist es, wenn der Inspektor als der Gebende kommt, nicht als der Leitende. Hier liegen Aufgaben, deren Erfüllung ihm viel Dank eintragen wird.

Es kann nicht anders sein: die eigentliche Leitung muß die Konferenz der Missionare und Christen des Missionsgebietes haben. Natürlich in Fühlung mit der Heimatbehörde, die unter Umständen auch ein Wort hineinreden wird. Aber man grenze die Kompetenzen ab und gebe den Männern, die den Bau aufführen, die volle Verantwortung, die tatsächlich doch auf ihnen liegt. Es bleibt der heimatlichen Leitung noch übergenug Arbeit: Gewinnung und Pflege der Missionsgemeinde, Beschaffung der Geldmittel, Auswahl und Ausbildung des missionarischen Nachwuchses, Sorge für gute Literatur, Ausbau der Missionstheorie und Wissenschaft und vieles andere. Auch vergesse man nicht, daß die Mission in Deutschland in der kommenden Zeit mehr als früher sich an der Evangelisation des Volkes zu beteiligen haben wird. Das in ihr pulsierende Leben, ihre Erfahrungen stellen sie vor die verantwortungsvolle Aufgabe, auch daheim für den Herrn Christus zu zeugen und zu werben.

Sollte dagegen eingewendet werden, daß nicht auf allen Missionsgebieten die Glieder der Synoden fähig seien, die volle Leitung und Verantwortung zu tragen, so muß eben dafür gesorgt werden, daß reife Männer für die Leitung bereit stehen. Die Sorge und das Gebet um die rechten Arbeiter muß obenan stehen, nicht die Geldsorge. Leider droht diese, besonders in Notzeiten, alles andere in den Hintergrund zu drängen. Jedes Jahr wird der Missionsgemeinde das Gelddefizit vorgelegt und mit vielen beweglichen Worten um dessen Beseitigung gebeten. Das muß ja sein; aber noch nötiger ist es, daß man der betenden Missionsgemeinde die Not um Arbeiter auf die Seele bindet, nicht um viele, aber um gläubige, geheiligte, starke Nachfolger Jesu, mit Selbstverleugnung und Selbstlosigkeit, voll Geist und Kraft. Sagen wir das den Freunden immer wieder, bis sie be-

greifen, daß es sich hier um das gefährlichste Defizit handelt, dem nur durch Gebet abgeholfen werden kann. Woher Gott die Arbeiter nimmt, ist schließlich gleich, ob teilweise aus den Kreisen der Akademiker, oder ob auch fernerhin der Hauptsache nach aus anderen Schichten des Volkes, wenn sie nur auserwählte Nützlinge sind, nicht Durchschnittsware. Gibt Gott die, dann braucht's nicht mehr des Gängelbandes von daheim.

Das freilich sollten sich die Leitungen der Gesellschaften angelegen sein lassen, daß ihren draußen einsam kämpfenden Boten die nötige geistige Zufuhr nicht fehle. Sie brauchen reichlich guten Lesestoff. Leider sind sie pekuniär so knapp gestellt, daß sie da aus eigenen Mitteln nicht viel tun können. Man sende ihnen also Zeitschriften, tüchtige neue Bücher, gute Aufsätze, bereichere die Synodabibliotheken, richte Lesezirkel ein. Missionsblätter aller deutschen Gesellschaften sind willkommen, aber auch theologische Standardwerke und Neuerscheinungen, auch linguistische, pädagogische, religionswissenschaftliche und ethnographische Bücher. Das bedeutet Stärkung der Arbeiterschar und wird reichlich Früchte bringen. Die Zeitung dient ferner den Brüdern durch gediegene, anregende Korrespondenz, die Handreichung für Geist und Herz bietet. Kommen die müden Arbeiter auf Urlaub, so lege man ihnen nicht nur die schwere Bürde der Missionspredigten und Ansprachen auf, die auf die Dauer entleeren und ermüden, sondern betrachte es als Pflicht brüderlicher Liebe, diese abgearbeiteten, ausgedörrten Urlaubser geistig zu erfrischen durch theologische und missionarische Kurse, durch Teilnehmenlassen an anregenden Konferenzen und Versammlungen, durch Zustellen von Literatur und Zeitschriften und durch reichliche persönliche Beratung.

Eine neue Periode der Weltgeschichte ist angebrochen. Da fällt vieles überlebte dahin, auch in der Mission. Gott gebe uns erleuchtete Augen des Verständnisses, damit wir sehen, was er geändert und gebessert haben will. Soweit es sich dabei um Gottes Führungen handelt, wollen wir uns nicht sperren. Prüfen wir sorgfältig unsern Bestand, behalten wir alles, was gut und bewährt ist, und machen wir uns frei von Hemmungen, die den Heiligenschein der Tradition haben und doch wertlos oder gar schädlich sind. Gottes Werke können solche Prüfung vertragen. Heute ist sie das Gebot der Stunde.



## Zur Missionslage.

Von Julius Richter.

Es ist von Anfang an das Bestreben dieser Zeitschrift gewesen, die deutsche evangelische Mission nicht nur in ihrer Eigenart und ihrer geschichtlichen Entwicklung zu verstehen und zu erforschen, sondern sie immer zugleich im Rahmen der evangelischen, ja der christlichen Weltmission überhaupt und der Weltlage zu setzen und einzugliedern. Bald sind im Zusammenschauen in diesem größeren Rahmen und mit diesen allgemeinen Zusammenhängen die gemeinsamen Lebensgesetze aller evangelischen oder



überhaupt aller christlichen Missionsarbeit, bald die besondern Merkmale unserer deutschen Missionsarbeit deutlicher hervorgetreten; bald sind wir dadurch auf dringende Aufgaben, bald auf drohende Schädigungen und Gefahren aufmerksam gemacht. Heute, scheint mir, ist diese Zusammen-  
schau besonders geeignet, uns die schmerzlichen Folgen des Weltkrieges, die Zurückdrängung der deutschen Mission auf der ganzen Front vor Augen zu führen.

Auf den ersten Blick möchte man urteilen, Deutschland habe eben einen Weltkrieg riskiert, weil es der Ueberzeugung war, daß es sich nur dadurch der ihm durch die Einkreisungspolitik der Entente drohenden Erdrosselung entziehen könne; und wenn es auch in fünfzigmonatlichem Ringen schließlich unterlegen sei, so habe es doch den doppelten Erfolg, daß einmal der gewaltige russische Koloß, der es zu erdrücken drohte, zerfallen ist, und daß andererseits die Militärpolitik sich bei Freund und Feind überlebt hat und dem Weltbörerbunde Platz macht. Und wenn Deutschland in diesem furchtbaren Weltkriege Bundesgenossen hatte, die nun mit ihm in den verhängnisvollen Strudel des Zusammenbruches hineingerissen sind, so verfolgten diese doch ihre eigenen mehr oder weniger durchsichtigen Lebensfragen: Die Türkei kämpfte um ihre Existenz als osmanisches Reich und als Großmacht gegen die seit einem Jahrhundert fortgesetzten Aufteilungsbestre-  
bungen Englands, Rußlands und Frankreichs; Oesterreich-Ungarn um seine Vormachtstellung in Südosteuropa, Bulgarien um die Führerstellung auf dem Balkan. So tief schmerzlich uns die Niederlage unserer Verbündeten ist, sie hatten die Kosten des Turmbaus überschlagen; sie müssen sie nun auch bezahlen.

Aber diese erste Beurteilung reicht nicht aus. Die Niederlage ist beim deutschen Volke wie bei seinen Verbündeten und auch in Rußland von geradezu katastrophalen Zusammenbrüchen nicht nur des Heeres, sondern auch des inneren Volkslebens begleitet, welche das Ende des Weltkrieges für die östliche Hälfte Europas zu einer großen Zeitenwende machen. Hier scheiden sich die Geister in der Beurteilung der Lage; die einen sehen in diesen Katastrophen mehr das ohnehin unvermeidliche, nur beschleunigte Gericht über unhaltbar gewordene Zustände und Entwicklungen, so in dem Auseinanderfallen der Türkei das vernichtende Urteil über die hoffnungslose Unfähigkeit der osmanischen Gewalthaber alttürkischer und jungtürkischer Obervanz, die Völker und Länder ihres Herrschaftsbereichs einer befriedigenden Entwicklung entgegenzuführen und einen modernen Kulturstaat zu schaffen; in dem Untergang des Habsburgischen Kaiserreichs die Kapitulation des alten Staatsgedankens vor der nationalen Idee, die sich in diesem Völkergewirr disparater Elemente mit unerbittlicher Folgerichtigkeit durchsetzte; in dem Zusammenbruch Rußlands das Ende der mittelalterlich zaristischen Despotie mit ihrem unersättlichen Länderhunger, ohne die Kraft, die unübersehbaren Grenz- und Kolonisationsgebiete geistig und wirtschaftlich zu durchdringen, mit ihrer rücksichtslosen Vergewaltigung des geistigen Lebens, der Unterdrückung der nichtrussischen Völker, der Vernichtung selbständiger Kulturen u. dergl. mehr. Die anderen sind in ihrer

Beurteilung der Lage mehr geneigt, optimistisch die Frühlingszeichen eines neuen Völkermorgens zu sehen, nicht Winterstürme, die Tod und Verderben, sondern Lenzstürme, die neues Leben wecken und Entwicklungen beschleunigen und zum Durchbruch bringen, die im alltäglichen Verlauf friedlichen Staatendaseins vielleicht Menschenalter zu ihrer Durchsetzung gebraucht hätten oder überhaupt nicht zur Entfaltung gekommen wären. Speziell bei uns in Deutschland möchte man von Herzen wünschen, daß diese Hoffnungsfrohen recht behalten, wenn sie in der Beseitigung der kleinen Kleinstaaterei, in der Zusammenfassung der Lebenswucht des deutschen Volkes auf der Grundlage demokratischer Verfassung und Kultur des Morgenrot eines neuen, großen Tages sehen. Wir unsererseits können vorläufig noch die schwersten Sorgen und Zweifel nicht unterdrücken. Viele politischen Fragen und Ausblicke gehen uns in unserer Zeitschrift nichts an; sie bahnen uns aber den Weg zu einer für uns wichtigen und tiefgreifenden Betrachtungsweise der Weltlage, soweit die sendende Christenheit sie beherrscht und ihre Weltmission dadurch beeinflusst wird; wir meinen die absterbenden und die aufstrebenden Weltideen der Völker.

## I.

Von den treibenden Lebenskräften in der Geschichte der Völker liegen zwei im Vordergrund des geschichtlichen Bildes und werden jede von Gruppen von Historikern einseitig betont und herausgearbeitet: Die wirtschaftlichen Fragen um die Sicherung und Erhaltung des Nahrungsmittelspielraums für die wachsende Bevölkerungsmenge, der Kampf um die Weltfuttertrappe einerseits — das Evangelium der marxistischen, materialistischen Geschichtsschreibung, welche in der Magenfrage das Kernproblem des Völkerlebens sieht, — andererseits die nationale Idee oder, modern ausgedrückt, das Selbstbestimmungsrecht der Völker, der Leitgedanke der europäischen Geschichte im neunzehnten Jahrhundert, dem wir das Werden und Erstarken der jugendlichen Völker Mitteleuropas, Griechenlands, Italiens, des Deutschen Reiches und anderer verdanken, nach der Meinung der einen die Hoffnung, nach der der anderen das Verhängnis des zwanzigsten Jahrhunderts. Allein neben diesen beiden Hauptfaktoren macht sich in der Weltgeschichte überall ein selbständiges drittes geltend, nicht immer gleich entscheidend, aber oft auf Jahrhunderte die Führung gerade der großen Weltvölker in die Hand nehmend: die Weltideen der Völker. Es liegt die eigentümliche Tatsache vor, daß Weltvölker nur solche werden, welche in innerster Seele von einer Weltidee erfüllt sind, d. h. von einem Ideal, dem sie nachjagen, das ihnen eine Zentralstellung in der Völkerfamilie verbürgt und eine Menschheitsaufgabe stellt. Die Weltgeschichte ist geradezu die Geschichte dieser Weltideen; es ist von höchstem Interesse, das Absterben und den Niedergang der Weltideen der großen Weltvölker, des assyrisch-babylonischen, des medisch-persischen Weltreiches, des Imperium Romanum, des heiligen römischen Reiches deutscher Nation, den napoleonischen Weltherrschaftstraum und anderes zu erfolgen. Viel-

mehr als in den ungeheuren Ausmaßen des eben abgeschlossenen Krieges oder der Sineingerrung der entferntesten und uninteressierten Völker der Erde in seinen Wirbel scheint er sich mir als Weltkrieg dadurch zu charakterisieren, — daß in ihm — soviel ich sehe — vier Weltideen zusammengebrochen sind und vier andere mächtig zur Herrschaft emporstreben. Und dieser Kampf der Weltideen ist in der Tat für die Weltmission des Christentums geradezu von Ausschlag gebender Bedeutung.

Von den untergehenden Weltideen sehe ich an die erste Stelle als die am hoffnungslosesten verlorene die zaristisch-byzantinische des orthodoxen Großrussentums. Die Gedankengänge sind bekannt. Seit der Eroberung von Konstantinopel durch die Osmanen fühlt sich der russische Zar als der Erbe der religiösen und politischen Weltherrschaftsansprüche der byzantinischen Kaiser, und der nach Westen und Osten ausschauende Doppeladler ist das Sinnbild dieses Herrschaftsanspruches; darum gehört ihm Byzanz-Konstantinopel und die Hagia Sophia als das weltliche und religiöse Herrschaftszentrum der Welt; darum nahm er die Führerstellung für alle orthodoxen Kirchen des Orients in Anspruch und fühlte sich als ihr gottverordneter Vormund; darum hatte im ganzen russisch-asiatischen Weltreiche nur die griechisch-orthodoxe Kirche Recht und Befugnis der Missionsarbeit, und was von irgend einer andern Religion austreten wollte, hatte im Grunde nur das Recht, in die orthodoxe russische Kirche überzutreten. So drohte diese zaristische orthodoxe Kirche für das zur Zeit noch menschenarme, aber einer überaus starken Völkervermehrung und Einwanderung zugängliche Drittel der bewohnbaren Erde, über welchem der russische Doppeladler wehte, der Ausschlag gebende religiöse Faktor zu werden. Und diese russisch-orthodoxe Kirche fühlte sich, als Erbe der byzantinischen Rechtgläubigkeit und der sich in dieser Linie fortpflanzenden apostolischen Succession und Sakramentsgrade, zugleich als das Reich Gottes auf Erden, damit als Inhaberin der Menschheitsheils und Rückgrat der göttlichen Menschheitsgeschichte, die konsequent nur in der Weltherrschaft des Zaren enden könne. So überspannt und phantastisch uns diese Ideen und Ideale erscheinen, eine so faszinierende Gewalt hatte diese Romantik über das fromme Großrussentum, über den Heiligen Synod und über die zaristische Weltpolitik. Kein Zweifel, daß dieser byzantinisch-mittelalterliche Weltherrschaftstraum endgültig ausgeträumt ist. Es läßt sich noch nicht übersehen, welche Wirkungen das für die Weltmission des Christentums haben wird. Mit der griechisch-orthodoxen Staatsmission wird es endgültig vorbei sein. Wir hoffen in diesem Jahre noch einmal aus berufener Feder eine zusammenfassende, abschließende Darstellung ihrer Entwicklung und ihres Bestandes zu bringen, welche unsere Artikelferie aus dem Jahre 1905 (349ff) fortführt. Hier kommt ein eigenartiges, wegen der Sprachschwierigkeit bei uns wenig beachtetes Kapitel der Weltmission des Christentums zu Ende. Ob die nun zu erwartende allgemeine Religionsfreiheit im russischen Reiche der evangelischen und der römisch-katholischen Mission und Evangelisation und speziell dem deutschen Anteile an beiden neue Wege bahnen, neue Aufgaben stellen wird, wer vermag das heute zu entscheiden?



Die zweite untergehende Weltidee ist die panislamische des Kalifats. Es gehört zu den Grundgedanken des Islam, daß, weil Allah der Weltenherr ist, ihm auch die Herrschaft über alle Völker und Länder gebühre; die Lösung der Religion ist ja Islam d. h. Unterwerfung, demütige Unterordnung unter Allah und seinen Willen. Nun mag es dahin gestellt bleiben, ob Mohammed ursprünglich nur von einer freiwilligen, auf persönlicher Glaubensüberzeugung beruhenden Unterwerfung hat wissen wollen, und ob eine solche nach orthodoxer Theologie allein rechtmäßig ist; Tatsache ist jedenfalls, daß schon Mohammed in Medina zur Aufrichtung der Herrschaft Allahs zum Schwert gegriffen hat, und der unerhört glänzende Siegeslauf der moslemischen Heere in dem ersten Jahrhundert nach des Propheten Tode schien das göttliche Siegel unter die gewalttätige Aufrichtung der Theokratie Allahs mit dem Schwerte zu setzen; schien zugleich aber auch als Ziel und Aufgabe hinzustellen, die ganze Welt in diese neue politisch-religiöse Weltordnung Allahs einzugliedern. Die Zerteilung der moslemischen Weltherrschaftssphäre in selbständige Nationalstaaten hob diesen universalen Theokratie-Gedanken deshalb nicht auf, weil als sein Gegengewicht stets der Gedanke des Kalifen ging, d. h. des eigentlich rechtmäßigen Nachfolgers Mohammeds, der als solcher zugleich der verpflichtete Träger des moslemischen Weltherrschaftsanspruchs war. Indem der Osmanen-Sultan zugleich der Herr der heiligen Prophetenstädte Mekka und Medina und der uralten Welthauptstadt Konstantinopel und daneben der unumschränkte Herr wenigstens des größten und mächtigsten moslemischen Reiches war, war er der Träger der panislamischen Weltidee, und gerade Abdul Hamid, der letzte mächtige Osmanen-Sultan, hatte vieles daran gesetzt, um diesen etwas unbestimmten und nicht unwidersprochenen theokratischen Weltherrschaftsanspruch der ganzen islamischen Welt neu zum Bewußtsein zu bringen. Bekanntlich suchte auch das moderne, jungtürkische Regiment sich das mittelalterliche Zugrüd gleich bei dem Ausbruch des Weltkrieges nützlich zu machen, indem es den „heiligen Krieg“ ausrief und damit alle moslemischen Völker zum gemeinsamen Widerstande gegen die Entente zu entflammen suchte. Man muß leider anerkennen, daß die Entente- und neutralen Politiker recht behalten haben, welche das Mißlingen dieses Schrittes voraussagten. In den Ländern der Entente — etwa mit Ausnahme von Tripolis und Marokko — lag die Hand der Gewaltthaber viel zu hart auf den Völkern, die Entwaffnung war viel zu planmäßig durchgeführt, Bestechungen mit Geld, Titeln, Orden und Ehrenstellen wurden viel zu geschickt gehandhabt, als daß es möglich gewesen wäre, eine gemeinsame Erhebung der ohnehin durch weit auseinander gehende politische und wirtschaftliche Interessen geschiedene Völker herbeizuführen. In der arabischen Südhälfte des osmanischen Reiches gelang es den Briten, den Sherifen von Mekka zum Abfall vom Türken Sultan zu bewegen und ihn als den „König des Hidschas“ als Gegenkalifen auszuspielen. Da mit dem Zusammenbruch der Türkei und der Aufteilung des osmanischen Reiches die letzte selbständige moslemische Macht — Afghanistan und Persien sind ja als solche schon lange nicht mehr zu rechnen — ver-

schwindet, so ist also auch der panislamische Traum der Theokratie Mahds als Weltidee endgültig ausgeträumt. Erwägen wir, wie stark dieser Gedanke um die Mitte des vorigen Jahrhunderts noch war, wo allein die mühsame Behauptung der Türkei im Krimkriege mit Hilfe Englands und Frankreichs schon genügte, um eine panislamische Blutwelle durch ganz Asien zu treiben, die in Britisch-Indien den großen Sepoy-Aufstand von 1857, in Borneo den Malaien-Aufstand von 1859, in Siam und Kanfu die durch Jahre hinzugezogenen mohammedanischen Rebellionen zur Folge hatte, so müssen wir in dem Ende des Panislamismus und der Kalifatsidee ein weltgeschichtliches Ereignis sehen. Seine Wirkungen für die Weltmission des Christentums lassen sich noch schwer übersehen. Wird in ihrem Gefolge auch ein innerer Zusammenbruch des Islam, ein Irrewerden oder wenigstens eine Erschütterung seines Absolutheitsanspruches eintreten? Bekanntlich sind Staat und Kirche im Islam untrennbar; der Staat ist die religiöse Gemeinde der rechtgläubigen Mosleme. So bedeutet der endgültige Untergang der politischen islamischen Weltmacht für die Mosleme noch mehr, als für die Christen des 7. Jahrhunderts die Unterjochung durch moslemische Eroberer. Andererseits hat die Geschichte der Propaganda des Islam in Afrika in der zweiten Hälfte des 19. Jahrhunderts bewiesen, daß sich der Islam als Glaubensbekenntnis auch unter christlicher Kolonialherrschaft mächtig ausbreitet und ein nicht zu unterschätzender Konkurrent der christlichen Mission im Wettbewerb um die animistischen Völker Afrikas, des britischen und des holländischen Indiens ist. Die verstreuten aus Innerafrika kommenden Nachrichten während des Weltkrieges beweisen, daß dieser Siegeszug des Islam noch immer ungebrochen vorangeht. Im osmanischen Reiche werden in erster Linie die orientalischen Kirchen nach der Befreiung vom Türkenjoch aufatmen; manche von ihnen wie die Armenier und die anatolischen Griechen werden vielleicht auch eine ganze oder halbe staatliche Selbständigkeit erlangen und damit die Möglichkeit gewinnen, die in jahrtausendlanger Unterdrückung verbitterten Lebenstriebe etwa in demselben Umfange neu und frei zu entfalten, wie in Griechenland und Bulgarien nach der Erlangung staatlicher Selbständigkeit. Ob freilich damit eine neue Ära der evangelischen und katholischen Missionsbestrebungen beginnen wird, ist wohl ebenso zweifelhaft wie seiner Zeit in den erwähnten Ländern. In dem ganzen Bereiche des ehemaligen osmanischen Reiches, — wohl auch in dem verbleibenden anatolischen Türkenstaate — wird Religionsfreiheit unter der Kontrolle der Entente eingeführt werden. Wie dieselbe gehandhabt werden wird, etwa in den unter französische oder italienische Verwaltung gestellten Gebieten, wird man abwarten müssen. Immerhin wird für die evangelischen Bestrebungen zur Mohammedaner-Mission, die ja gerade dort im Orient, in Kairo ihren Lebensmittelpunkt haben, eine neue Zeit anbrechen. Ob aber auch für die deutschen Missionen? Ist nicht vielmehr zu besorgen, daß diese entweder ganz ausgeschlossen oder auf allen Seiten eingeeengt sein werden? Denn da der durch zwei Jahrzehnte leidenschaftlich geführte Wettbewerb um die politische und wirtschaftliche Vormachtstellung im vorderen Asien zwischen

Deutschland und den Mittelmächten einerseits und England, Rußland und Frankreich andererseits nunmehr mit der vollständigen Niederlage der Mittelmächte in Vorderasien geendet hat, ist zu besorgen, daß die restlose Ausmerzung des deutschen Einflusses gerade auf diesem heißumstrittenen Gebiete ein dringendes Anliegen der Sieger sein wird. Man sieht, wohin man in der Welt des Islam schaut, schafft der Zusammenbruch des Kalifats und der panislamischen Idee neue Verhältnisse und eine neue Atmosphäre für die Weltmission des Christentums.

Der dritte Zusammenbruch, der uns am unmittelbarsten und tiefsten berührt, ist der des preußisch-deutschen Staatsgedankens. Der Weltkrieg war ja nicht nur ein gewaltiges Ringen der Millionenheere und der beiderseitigen technischen Kriegsmittel; es handelte sich auch nicht nur um den größeren oder geringeren Anteil an der Weltwirtschaft; es rangen auch Weltanschauungen, Staatsideen miteinander. Die preußisch-deutsche Staatsidee faßt man vom Standpunkt des Wirtschaftskampfes aus ansetzen. Der ungeheure Kampf, in den alle Kulturvölker mit ihrem wachsenden Wohlstande immer unerbittlicher hineingezogen werden, ist der zwischen Kapital und Arbeit, zwischen der goldenen und der roten Internationale. Dieser Kampf ist das Weltproblem des nächsten Menschenalters. Er wird wahrscheinlich in allen Staaten, wo die Arbeitermassen sich organisiert haben und sich ihrer Macht bewußt geworden sind, zu deren Gunsten entschieden werden. Der deutsche Staat machte nach dem Hohenzollern-Wahlspruche *Sum cuique* den heroischen Versuch, sich als Dritter, als ausgleichende Instanz, zwischen die unerbittlichen Gegensätze zu stellen und nach dem Grundsatz der ausgleichenden Gerechtigkeit und durch eine großzügige sozialpolitische Gesetzgebung — weit über die Arbeiterschutzgesetzgebung hinaus — ein Gleichgewicht zwischen Kapital und Arbeit herzustellen. Dieser Versuch ist nunmehr endgültig gescheitert; vielleicht mußte er bei der Unversöhnlichkeit der Interessengegensätze scheitern. Aber wir trauern dem Schiffbruch dieses großartigen und idealen Staatsexperimentes nach als dem letzten Versuche, die Völker vor der Schlla und Charhbdis des brutalen Kampfes zweier im Grunde gleich kulturfeindlicher Mächte zu bewahren. Die Aussicht ist furchtbar, daß die an idealem Ringen um die höchsten Güter so reiche Geschichte des abendländischen christlichen Kulturkreises in diesem trostlosen Kampfe von Kapital und Arbeit enden soll. Muß nicht das Christentum als Menschheitsidee daran rettungslos scheitern, selbst wenn zur Zeit von den mammonistischen Völkern noch so betriebfam einer Weltmission in Szene gesetzt wird? So einfältig sind doch aber die nichtchristlichen Völker nicht, daß sie nicht ein feines Gemerk für die tiefsten, unveröhnlichen Gegensätze bei den sogenannten christlichen Völkern hätten. Und trotz des christlichen Aufputzes im privaten und öffentlichen Leben sind diese Gegensätze eben schlechtthin unterchristlich und unchristlich. — Die preußisch-deutsche Staatsidee faßt das Volk als Kulturgemeinschaft; die vergangenen Geschlechter haben einen großen Schatz technischer und geistiger Kultur auf allen Lebensgebieten erarbeitet; das gegenwärtige Geschlecht ist in dieses universale Erbe eingetreten, jedoch nur die



Volksgesamtheit in das ganze Erbe, während jeder Einzelne nur nach Begabung und Bildungsweg sich einen Ausschnitt aneignet; es ist die Aufgabe des lebenden Geschlechts, das reiche Vätererbe gegen feindliche Angriffe zu schützen, vor Veruntreuung und Vernachlässigung zu bewahren und den Kindern nicht nur ungeschmälert, sondern womöglich bereichert und vertieft zu überliefern. In diesem Staatsgedanken steht das Ganze über dem Einzelnen, das Volk über dem Individuum; Erziehung ist in erster Linie Einlebung in das Milieu; eine Hauptdisziplin ist die Geschichte, die das Werden und das Wesen dieses umfassenden Kulturschatzes verstehen lehrt und jedem den Platz anweist, an dem er seine Arbeitsleistung zur Bewahrung, Erhaltung und Vermehrung dieses Kulturstaates zu leisten hat. Diese Staatsidee verschmolz sich auch innig mit dem reformatorischen Evangelium lutherischer Richtung. Zwei von des letzteren Grundgedanken sind a) die gläubige Ergreifung der objektiven Heilsgabe, die durch Gott in Christo dargereicht und in der Heiligen Schrift bezeugt wird, und b) bei voller innerer Freiheit des Christenmenschen in seinem Verhältnis zu Gott und den Glaubensgenossen zugleich die gehorsame Unterordnung unter die tatsächlichen Gewalten als Gottes Ordnungen. Nach der einen Richtung sah der deutsche Lutheraner in seiner biblischen Heilsbotschaft den wertvollsten Bestandteil des gesamten nationalen Kulturbesitzes, und sah je nachdem seine Aufgabe darin, mit dessen Ewigkeitskräften die gesamte übrige Volkskultur fauerartig zu durchdringen, oder wenigstens inmitten von deren verwirrender und von klaffenden Gegensätzen durchzogener Mannigfaltigkeit ihr Palladium unverkürzt zu behaupten. Nach der anderen Richtung war er vorzüglich geeignet, die staatsbürgerlichen Haupttugenden der willigen Einordnung und der Unterordnung zu pflegen und tief innerlich zu begründen. Obgleich die deutsche evangelische Mission fast ängstlich bemüht gewesen ist, jede Vermischung mit der Politik, auch der Welt- und Kolonialpolitik abzulehnen und die unvermeidlichen Verührungen unter allen Umständen so zu orientieren, daß sie ihre inneren Lebensgesetze und ihre religiöse Grundrichtung nicht preisgab, war sie überzeugt, daß diese Einstellung in den Rahmen der Volkskultur sie in besonderem Maße befähigte, den nichtchristlichen Völkern den Übergang in die modernen Formen des Staats- und Gemeinschaftslebens zu erleichtern und ihnen das innere Verständnis dafür aufzuschließen — ungleich besser als die hernach zu besprechende angelsächsische Weltidee. Sie verhielt sich zu den auf heidnischem Boden gewachsenen Volkskulturen nicht kritisch ablehnend, nicht revolutionär umstürzend; sie wollte die Ewigkeitswerte des Evangeliums auf den fremden Volksboden verpflanzen und jene ganze gewucherte Volkskultur von innen heraus reinigen und verjüngen, dabei aber in ihrer Eigenart erhalten und entwickeln. Und sie pflanzte auch den Individuen nicht die anarchische Neigung zu partikularer Selbstbehauptung und Durchsetzung ein, sondern das Bestreben zu williger Ein- und Unterordnung in das Volksganze. Es gehört zu dem Tragischen und Unfaßlichen, daß dieser große Staatsgedanke über Nacht wie ein Kartenhaus zusammengefallen ist und die Kirche in ihrem Sturz mit hineinzureißen und in ihm zu ver-

schlingen droht. Denn wenn auch die moderne sozialistische Staatsordnung noch keine großzügige positive Staatsidee herausgearbeitet hat und noch wesentlich mit den Nationen gegenüber dem Kapitalismus, dem Militarismus, dem Bürokratismus und dergl. arbeitet, so ist sie doch überzeugt, daß die Kirche und das von ihr vertretene Christentum die wichtigsten Stützen der alten Staatsordnung, die geistigen Träger dieser Staatsidee gewesen sind. Um ihren Einfluß lahm zu legen, ist nicht nur erforderlich, daß der moderne sozialistische Klassenstaat die amtliche Verbindung mit der Kirche abbricht, — also die Trennung von Staat und Kirche vollzieht, — sondern auch ihren Einfluß im öffentlichen Leben lahm zu legen sucht. Wir gehen also nicht nur einer Trennung, sondern sogar einem Kampfe von Staat und Kirche entgegen. Auch hier ist noch unabsehbar, welche Folgen diese Entwicklung haben wird. Sicher wird sie theoretisch die Missionsgesellschaften nötigen, die Probleme des inneren Verhältnisses der Evangeliumsbotschaft zu der fremden heidnischen oder kolonialen Staatsgewalt und die Erziehung zu den Bürgertugenden neu zu durchdenken. Andererseits haben die Mehrzahl der Missionsgesellschaften auf den Landeskirchen ihr heimatliches Fundament aufgebaut, nicht auf dem offiziellen Kirchenorganismus und dem Kirchenregiment, aber doch auf die Pastorenenschaft, die kirchlichen Gemeinden und die Synoden. Erschütterungen, welche diese Organisationen untergraben, bedrohen auch den Bestand der Mission, auch wenn wir nicht damit rechnen, daß mit dem Aufhören des zusammenfassenden Kirchenregiments die Landeskirchen sich partikulär in Sonderkirchen auflösen, oder daß mit dem durch die Krone fahrenden Sturm die welken Blätter, die abgestorbenen Äste und Zweige abgerissen werden, d. h. die zahlreichen Namenchristen den innerlich unbewußt oder bewußt schon lange vollzogenen Bruch auch äußerlich durch den Austritt vollziehen, oder daß eine radikale Demokratie durch Eingziehung der Kirchenvermögen und Versagung der Kirchensteuern der Kirche die wirtschaftlichen Daseinsmöglichkeiten abschneidet.\*) Wir sehen ernsten Zeiten und schweren Kämpfen entgegen und wappnen uns mit dem Luthertroste: Ein feste Burg ist unser Gott. Zu Gott für uns, wer mag wider uns sein. Und weil es Jesu Sache ist, kann sie nicht untergehen.\*\*)

---

\*) Daß im allgemeinen protestantische Kirchen als Freikirchen ebenso gut, vielleicht sogar lebenskräftiger gedeihen können wie als Staatskirchen, dafür ist die Geschichte der evangelischen, auch der lutherischen Freikirchen in Nordamerika leuchtender Beweis. Allerdings liegen im heutigen Deutschland die Verhältnisse besonders schwer. Die Trennung droht in einem Zeitpunkt, wo die wirtschaftlichen Hilfskräfte unseres Vaterlandes in der schwierigsten Lage sind. Die Jahrhunderte lange Gewöhnung an das Kirchenregiment in der Form des Summebisopats und der darauf aufgebauten Konsistorialverfassung läßt sich nicht von heute auf morgen durch einen auf demokratischer Grundlage, etwa des allgemeinen Priestertums errichteten Neubau ersetzen.

\*\*) Nur gestreift wurde hier der weitausgreifende und einer beson-

In die Reihe der vor unseren Augen untergehenden Weltideen rechnen wir 4. auch die chinesisch-konfuzianische, miewohl ihr Zusammenbruch ohne Zusammenhang mit den durch den Weltkrieg hervorgerufenen Erschütterungen der Völkermwelt eingetreten ist. Das Erlebnis gehört zu den erschütternden weltgeschichtlichen Ereignissen der Gegenwart. Die chinesisch-ostasiatische Welt hat ja seit Jahrtausenden, von sporadischen Verbindungen abgesehen, eine Welt für sich gebildet. In ihr ist in dem hochbegabten chinesischen Volke eines der großen, schöpferischen Kulturzentren der Menschheitsgeschichte entwickelt, und hat, vielleicht ursprünglich angeregt durch die sumerisch-akkadische Kultur, später befruchtet durch die

deren Durchdenkung wertvolle Gedanken, ob die Menschheit die Ausschaltung der „German contribution“ ohne schweren Schaden innerer Verarmung ertragen kann. Was verliert die Musik der KulturmWelt, wenn wir die genialen deutschen Meister Bach und Händel, Haydn, Mozart und Beethoven, R. M. Weber und Richard Wagner streichen; was das philosophische höhere Selbstbewußtsein der Menschheit ohne Leibniz, Kant, Fichte, Schelling, Hegel, Schopenhauer, Nietzsche, Lotze, Guden, Wundt u. a.!? D. Deißmann hat wiederholt in seinen Wochenbriefen 1918, 65/66; 85—90 von dem geplanten angelsächsischen Boykott der deutschen Theologie und der Bedeutung der letzteren für das höhere Selbstbewußtsein des gesamten Protestantismus gehandelt. Mögen auf den Gebieten des praktischen Lebens die unter dem Einfluß des Geistes Calvins stehende reformierte und anglikanische Kirche Größeres geleistet haben, die Hauptlast der theologischen Arbeit hat für den gesamten Protestantismus die deutsche Theologie getragen; sie hat die schöpferischen Gedanken aus der Tiefe in harter Geistesarbeit gefördert; sie hat die großen Geisteskämpfe ausgetragen; sie ist von den Stürmen des modernen Geisteslebens am tiefsten zerrissen. Mögen die zaghaften Gemüter jenseits des Kanals und des Ozeans vor den Klüften und Abgründen unseres kirchlichen und theologischen Liberalismus zurückschrecken, dem Ringen mit den Dämonen der Moderne können auch sie sich nicht entziehen, ohne zur Winkelreligion, zum Paganismus herabzusinken, an dem das große Geistesleben der Völker geringschätzig vorübergeht! Und die deutsche Mission, die evangelische wie die katholische, ist auch ein wesentliches Stück der „German contribution“, zumal die evangelische, die sich 1½ Jahrhundert ohne jeden partikular-nationalen Einschlag nur nach Reichsgottesgeichtspunkten orientierte, die allen Fleiß tat, auch die theoretischen Fragen mit deutscher Gründlichkeit durchzuarbeiten, die eine protestantische Missionswissenschaft geschaffen hat, fast ein Jahrhundert ehe die Angelsachsen über dilettantische Versuche und geistreiche Einfälle hinaus kamen! Die überragende praktische Missionsleistung der Angelsachsen in allen Ehren! Der umfassende Menschheitsdienst der Weltmission braucht viele Gaben und Kräfte. Es ist Sünde wider den heiligen Geist, einen in zweihundertjährigem treuen Dienst bewährten Zweig der Kirche Jesu Christi aus beschränktem National egoismus von dem Menschheitsdienst der Weltmission ausschalten zu wollen!



indisch-buddhistischen Völker in der Hauptsache eine originale Kultur hervor- gebracht, die mehr oder weniger auch alle Gebiete des staatlichen, wissen- schaftlichen, künstlerischen, wirtschaftlichen und technischen Lebens befruchtet und geprägt hat. In Konfuzius hat diese chinesische Kultur endgültig ihren scharf geschnittenen Charakter erhalten und seit seiner Zeit durch 2½ Jahr- tausende behauptet. Die schöpferische Kraft der chinesischen Kultur ist so stark, reich und tief gewesen, daß sie auch fast alle ostasiatischen Völker in ihren Bannkreis gezogen und auf länger als ein Jahrtausend geistig be- herrscht hat. Die Grundidee ist die Harmonie von Himmel und Erde, die in der harmonischen Ausgestaltung der Menschheit, d. h. des chinesischen Kaiserreiches, nach ihren gesellschaftlichen Grundbeziehungen ihre Vollen- dung findet. Diese konfuzianische Kultur mit ihrer einseitigen Begründung auf eine uralte, der Beziehung auf das praktische Gegenwartsleben ent- behrender Literatur, versteinert im unverwandten Rückwärtschauen auf eine vermeintlich ideale Urzeit, voll idealer staatsethischer Maximen, aber ohne die schöpferische Kraft, sie zu Lebensgesetzen der gegenwärtigen Gesellschaft zu machen, ohne die Anregung aus dem Wettbewerb gleichstrebender Völker und ohne den Ansporn von Angebot und Nachfrage auf den Hefen versauert, stellt bei alledem eine der großartigsten Leistungen des Kulturschöpferischen Menschengesistes dar. Und sie befindet sich fast in ihrem ganzen Umfang in scheinendem Widerspruch gegen die moderne angelsächsische Kultur, die wie eine Sturmflut in das Land bricht, und sie ist auf allen Gebieten ebenso des militärischen wie des wirtschaftlichen Lebens so altersschwach, daß sie beim Zusammenprall nach den ersten hilflosen Versuchen die Waffen streckt. Wir haben in unserer Zeitschrift wiederholt darauf hingewiesen, wie dieser Zusammenbruch der konfu- zianischen Staatsidee der eigentliche Grund der erstaunlichen Missionsoffenheit des heutigen China ist; wie der hoffnungslose politische Zusammenbruch und der Hunger gerade der oberen und mittleren Volks- schichten nach westlicher Bildung und dem Christentum nur zwei Seiten derselben Medaille sind.

## II.

Nun ist es aber keineswegs nur das Zeichen der Zeit und der Mis- sionslage, daß Weltideen zerbrechen und untergehen, sondern ebenso und vielleicht noch mehr, daß andere Weltideen sich sieghaft durchsetzen. Dadurch wird sogar noch stärker und entschiedener zumal die protestantische Welt- mission bestimmt. Wir heben nur einige der in die Augen fallenden her- aus. Der Sieg in dem gewaltigen Völkerringen ist dem Angelsächsentum zugefallen; die anderen Völker des Vielverbandes sind doch alle nur die in zweiter Linie stehende Teilhaber an den Opfern und Erfolgen. Es wird nicht zweifelhaft sein, daß die nächste Spanne der Weltgeschichte unter der angelsächsischen Weltherrschaft steht, einer Herrschaft so umfassend und so fest begründet, wie noch nie eine Weltherrschaft gewesen ist. Wäre England in dem gewaltigen Völkerringen unterlegen, so wäre wahrschein- lich das britische Weltreich an dem auseinanderstrebenden Lebensinteresse der einzelnen, disparaten Völker und Länder in die Brüche gegangen; die

Lebensnotwendigkeiten des Inselreiches selbst, Kanadas, Südafrikas, des indischen Kaiserreiches, des australischen Staatenbundes, Aegyptens, Irlands sind eben so vielfach dimentral entgegengesetzt, daß man schon glaubte den Zeitpunkt vorausjagen zu können, wo das unnatürliche Band zerreißen würde. Der Sieg hat das Bild völlig verschoben, die auseinanderstrebenden Kräfte werden nunmehr zu Gunsten der zusammenhaltenden so gut wie ausgeschaltet, und mit geschickten Zugeständnissen und harmonischen, großmütig gewährten Freiheiten wird England die Dominions und die Kolonien enger an sich ketten wie je. Die Vereinigten Staaten sah man — nicht nur in Deutschland — als ein für die große Weltpolitik wegen ihrer militärischen Machtlosigkeit und ihres fast leidenschaftlichen Paccifismus als kaum in Betracht kommende an, zumal sie durch Japan und den von ihm im Stillen Ozean drohenden Entscheidungstampf in blässer Furcht in Schach gehalten schienen. Jetzt ist Wilson der *arbitrator mundi* mit einer Machtfülle und einer Autorität im Kreise der Weltvölker, wie sie kaum je ein Sterblicher besessen hat, und die Gefahr des japanischen Krieges ist durch den siegreichen Ausgang dieses Krieges auf absehbare Zeit beseitigt. Japan wird sich nach der Niederlage Deutschlands hüten, mit der Union anzubinden! Der kommende Völkerbund ist lediglich eine unter dem Patronat und der Kuratel der beiden angelsächsischen Mächte stehende Domestiken-Gesellschaft, wobei die braven Kinder belohnt und die kleinen Staaten unter der Firma des Selbstbestimmungsrechtes der Völker als Dornen im Fleische der scheinbar angesehenen größeren Völker benutzt werden.

Die beiden großen angelsächsischen Völker sind durch die Grundtendenzen derselben Völkeridee verbunden, wenn dieselbe auch im englischen Volke eine eigenartige Umbiegung erfahren hat. Es ist dabei schwer zu sagen, wie weit die Wurzeln dieser Weltidee in den Tiefen der Seele der Völker liegen, und wie weit sie aus dem gemeinsamen kalvinischen Bekenntnis hervorgewachsen sind. Freie, starke Weltvölker, welche in die Weiten der Welt hinausstreben und — Wesen ist darin der klassische religiöse Exponent der englischen Volksseele — die Welt als ihr Arbeitsfeld und ihren Tummelplatz ansehen, schaffen sich eine auf schrankenlosen Individualismus, auf Ellenbogenfreiheit angelegte Weltidee und biegen selbst das im innersten Wesen anders angelegte Christentum nach ihren Intentionen um. Im reformatorischen Evangelium lag neben dem objektiven Zug, der die vom Himmel her fertig dargebotene Gnade im Glauben ergreift und deshalb ein primäres Bedürfnis hat, dieses objektive göttliche Heilsangebot kirchenordnungsmäßig sicher zu stellen, der andere subjektive Zug, der die Gläubigen als eine Gemeinschaft der Bekenner und Betätigten ihres Glaubens zusammenschließt, diese Gemeinschaft auch organisiert und den feindlichen Gegensätzen zum Troß behauptet. Die Ideenassoziation liegt bei tatenfrohen Völkern fast unausweichlich nahe, daß dann diese frische, fröhliche Betätigung des Glaubens als gemeinschaftsbildende Kraft das Kommen des Reiches Gottes auf Erden sei. Weiter folgernd ergibt sich das Ideal, daß jede partikuläre oder genossenschaftliche Persönlichkeit — also das Individuum und der sich zur Durchsetzung desselben Gedankens zu-

sammenschließende Kreis — das Recht und die Pflicht haben, ihre Individualität mit der möglichst vielseitigen Aktivität und dem größten Aktionsradius auszuleben. Der Staat wird im Verfolg dieses Gedankens zu einer Hilfskonstruktion, um' diese freie Betätigung des Spieles der Kräfte zu garantieren, gleichsam nur der Zaun um den Garten, in welchem Blumen und Bäume aller Art nach Herzenslust gedeihen sollen. (Der Unterschied dieser vom Individuum ausgehenden Staatsidee von der preussisch-deutschen, die von der Kulturgemeinschaft ausgeht, liegt auf der Hand.) Bei den Amerikanern haben sich diese Gedanken entsprechend der schrankenlosen Weite aller Lebensverhältnisse in dem Lande der unbegrenzten Möglichkeiten am geradlinigsten entwickelt. Das Programm Jesu Christo ist die allseitige, freiheitliche Entfaltung der im Individuum angelegten Möglichkeiten; jeder Mensch hat ein Anrecht auf diese Entwicklung; das Christentum ist die göttliche Kraft zu dieser Lebensübersteigerung; die dadurch bedingte Lebensform des Staates ist die demokratische Republik. Diese liberale Staatsidee auf christlicher Grundlage ist die klassische amerikanische Ausprägung des Christentums, Amerikas Beitrag zu dessen Verständnis und sein Evangelium an die Menschheit. Bei den Engländern hat sich bei ihrem konservativen, geschichtlichen Sinn die Ideenassoziation anders gestaltet. Der göttliche Weltzweck ist das Reich Gottes; der Kern von dessen Entwicklung ist die rechte, wahre Kirche; diese aber findet sich in ihrer reinsten Form und echten Überlieferung in der Church of England. Die Verwirklichung des Reiches Gottes vollzieht sich demnach in der Weise, daß die Church of England die Menschheitskirche wird. Um das zu ermöglichen, hat Gott, — wie er sich in allen Menschheitsperioden ein Volk als Vollstrecker seiner göttlichen Heilsgedanken mit der Menschheit erwählt hat — seit der Zeit der Königin Elisabeth das englische Volk erwählt und hat diesem fast ohne sein Wissen und wider seinen Willen die Weltherrschaft in einem Umfang und einer Machtfülle gegeben, wie sie nie zuvor ein Volk besessen hat. Das ist des englischen Volkes „sacred trust“, das Empire soll gleichsam der äußere Entwicklungsrahmen, der Vorhof des Reiches Gottes sein. In und mit dem britischen Weltreich kommt das Reich Gottes und damit die endliche göttliche Heilsvollendung. Deshalb ist die englische Christenheit das Missionsvolk im besonderen Sinne; auch alle anderen Völker mögen ihren Beitrag zur Weltmission leisten, Gott wird ihn auch annehmen; aber für die englische Christenheit ist die Weltmission das gottgeordnete Lebensgesetz, ihre Menschheitspflicht.

Man sieht, sowohl in der amerikanischen wie in der englischen Gedankenreihe gewinnt die Weltidee eine der tatensfrohen Initiative dieser Völker entsprechende, ausgesprochene Missionsrichtung. Dem entspricht, daß bei diesen Völkern die heimatliche Missionskraft in den letzten Jahrzehnten am stärksten gewachsen ist. Wir müssen die Tatsache klar ins Auge fassen, daß diese angelsächsische Weltidee im Kriege triumphiert hat, daß sie demnach für alle nicht tiefer denkenden Geister, denen der Erfolg der entscheidende Beweis der Wahrheit ist, die göttliche Bestätigung erlangt hat. Wir deutschen Missionsfreunde sehen diese Ent-



wicklung mit großer Sorge, sie wird uns zu einem Rätsel der göttlichen Weltregierung. Hier wird das erste Grundgesetz wahrer Religion, daß die Gnade ein freies Himmelsgeschenk sei, welches man im Glauben annimmt, also ihr rezeptiver Charakter, ihre Wurzelung im religiösen Gefühl, bei feste gehoben und beeinträchtigt durch den angelsächsischen Tatendrang. Nicht Sünde und Gnade sind das religiöse Kernproblem, sondern Kraftzufluß zur Entfaltung der Persönlichkeit. Das Reich Gottes wird verdiesseitigt in eine durch die vereinigte religiös-sittliche Arbeit zu schaffende Menschheitsordnung an Stelle einer souveränen Herrlichkeitsoffenbarung Gottes vom Himmel her. In der englischen Missionsidee fließen politische und religiöse Tendenzen so seltsam und unheilvoll zusammen, daß Religion und Politik sich unentwirrbar verquicken; die Mission stellt sich in den Dienst der staatlichen Maßnahmen, selbst wenn dieselben so missionsfeindlich sind wie die Vorkottierung aller deutschen Missionen, weil der englische Staat die Voraussetzung und Grundlage der Weltmission ist. Wie ehemals der brutale Geldkrieg gegen die Buren fast als Kreuzzug gegen eine Christentums- und kulturfeindliche Rückständigkeit, als ein idealer Menschheitsdienst zum Kommen des Reiches Gottes in Afrika verherrlicht wurde, so heute der Vernichtungskrieg gegen Deutschland, das den satanischen Versuch gemacht hat, die von Gott geordnete britische Weltherrschaft anzutasten; und auch deutsche Missionare können als verkehrsfähige Menschen erst wieder anerkannt werden, wenn sie sich öffentlich von diesem „Militarismus“, „Zsarismus“ usw. losgesagt haben; (hoffentlich finden sich in den Missionskreisen keine derartigen schlappen Schwächlinge, wie sie in öffentlichen Erklärungen nur zu mißtönend jetzt uns entgegenschallen! In der amerikanischen Missionsidee fließen amerikanischer Republikanismus und Demokratie zusammen mit der christlichen Idee des Reiches Gottes; wenn auch politisch noch so unreife Völker wie die Türkei oder China oder Rußland, berauscht von amerikanischen Freiheitsideen, die Staatsform umstürzen und an Stelle rückständiger, konserverativer Staatsformen mit einem Schlage die modernste konstitutionelle Republik setzen, so wird das als ein Menschheitstriumph ersten Ranges, als ein Schritt für das Kommen des Reiches Gottes gepriesen. Je weniger die Angelsachsen an sich Neigung und Begabung haben, sich in fremdes Volkstum und anders geartete Kulturschichten einzuleben, um so mechanischer sehen sie das Heil der Welt darin, wenn die amerikanischen Staats-, Lebens- und Kirchenformen kopiert werden. Welcher Wirrwarr dieser plöbliche Übergang von zaristischer Autokratie in blutroten Bolschewismus — um nur das kraßeste Beispiel anzuführen — in den Köpfen anrichten muß, ist klar. Wie fern sind derartige Umwälzungen von dem Gottesgeist Jesu! Daß die Weltmission des Christentums in der Zukunft einseitig unter dem Banner dieser angelsächsischen Weltidee stehen wird, erscheint uns als eine verhängnisvolle Verwirrung, — als fast so verhängnisvoll wie die Verquickung von Weltmission und Staatsidee im Reiche Karls des Großen und wieder in den spanisch-portugiesischen Weltreichen des 16. Jahrhunderts. Wir wagen zu hoffen, daß der Missionskonflikt der Engländer gegen

die deutsche Mission bald erlahmen wird, wenn das Siegesbewußtsein eben tatsächlich in der ganzen weiten Welt keine Gefahr mehr von den Deutschen sieht, am wenigsten von den harmlosen, loyalen Missionsdeutschen. Die von dorthier drohende Gefahr wird sich also, so erwarten wir, bald vermindern. Aber das wird in der Tat für die Weiterarbeit der deutschen Mission neben der englischen und amerikanischen und unter dem überragenden Einflusse dieser Völker in allen Erdteilen eine schwer zu überwindende Hemmung und Störung sein, daß sie religiös bis in die Grundlagen hinein anders unterbaut sein muß, daß sie deshalb der ganzen Missionsart der Engländer und Amerikaner mit einer innern Reserve gegenübersteht, die sich um so schwieriger von gereizter Kritik fern halten wird, weil sie das Palladium der eigenen Gewissensreinheit wider einen übermächtigen Wettbewerber zu verteidigen hat. Auch der deutschen heimatlichen Christenheit wird die dringende Notwendigkeit, gerade neben dem angelsächsischen Missionstypus den aus dem Geiste lutherischen Glaubenslebens geborenen, biblisch fundamentierten, vor jeder Verquickung mit den Machtiragen der Weltpolitik gewissenhaft sich hütenden deutschen Missionsgedanken um der gesunden religiösen Entwicklung der Menschheit willen zur Geltung bringen, verdunkelt werden durch das Widerstreben, auch mit der deutschen Mission noch dem britischen oder amerikanischen Weltgedanken zum Siege zu verhelfen.

Hand in Hand mit der angelsächsischen Weltidee gehen zwei idealistische Wilsonsche Theorien, die wir Deutschen zunächst geneigt waren, nicht ernst zu nehmen, die aber inzwischen zweifellos in die Reihe praktischer Faktoren der Weltpolitik eingetreten sind: der Weltvölkerbund und das Selbstbestimmungsrecht der Völker. Erstere Idee beurteilten wir zunächst als ein Stück Ideologie von vertriegenen Pazifisten; denn eben der Druck unseres mitteleuropäischen Dreibundes und der Gegendruck des uns den Lebensodem abschneidenden Einkreisungsbundes der Entente hatte uns in den Krieg getrieben; und wenn tatsächlich die Entente sich allmählich zu einem Bündnis fast der ganzen Welt entwickelt hatte, so empfanden wir das bitter als eine Verhehung und Aufpeitschung der Welt zu unserm Untergang, wir konnten uns nicht denken, daß aus diesem Wirrsal von Lüge, Haß und Vernichtungswillen ein neuer, schönerer Weltentwurf hervorgehen könne. Wenn unsere Pazifisten uns daran erinnern, daß Wilson doch nur in die Bahn der schönsten Überlieferungen des Weltbürgerturns und der Humanität unserer Geistesheroen einbiege und bei uns das „Seid umschlungen Millionen, diesen Kuß der ganzen Welt“ wieder lebendig mache, so urteilten wir, dieser Idealismus unserer Denker und Dichter sei zwar poetisch wunderschön, beruhe aber auf einer Unterschätzung der harten Wirklichkeiten des geschichtlichen Lebens, die bei den unerfreulichen politischen Verhältnissen des 18. Jahrhunderts nur zu begreiflich war. Die Union mit einer im amerikanischen Doppelkontinent einzigartig geschützten Lage ohne bedrohende Nivalen, mit den weitesten Ausdehnungsmöglichkeiten auf allen Seiten, kann sich den Luxus einer solchen Ideologie leisten; Deutschland, im Osten und Westen von Völkern von uralter Gegnerschaft umgeben, auf

seinem beschränkten Boden der Möglichkeit beraubt, seiner wachsenden Bevölkerung befriedigenden Spielraum des Wachstums zu gewähren, wenn der Überschuß nicht als Kulturdünger für den Aufbau fremder Reiche wie der Union und Brasiliens verschleudert werden soll, könne in dem Plane des Völkerbundes nur eine Gefahr sehen. Und doch hat uns diese Betrachtungsweise von unserm ungeschickten Standpunkt aus vielleicht die Ruhe der Verurteilung genommen und — eins der zahlreichen Beispiele der Tragik unserer internationalen Lage, die uns immer wieder drängte, unmögliche Politik zu machen! — uns verhindert zu sehen, daß der Völkerbund kommen wird, wir mögen wollen oder nicht. Im Jahre 1871 war das der Kleinstaaterei überdrüssige Deutschland reif für die Aufrichtung des Deutschen Reiches; im Gegensatz zu den mancherlei zentrifugalen Kräften des tiefgewurzelten Partikularismus hatten die zentripetalen Bewegungen des erstarkenden Nationalbewußtseins, die durch Eisenbahn und Telegraph begünstigte nahe Bekanntschaft, die wirtschaftlichen Notwendigkeiten u. a. die Überzeugung der Möglichkeit und Dringlichkeit eines nationalen Zusammenschlusses geschaffen, und Bismarcks Staatsmannskunst erfüllte das Sehnen des deutschen Volkes. Inwiefern Beziehung liegen die Verhältnisse im Weltvölkerleben jetzt ähnlich und reifen schnell: Im gesamten Umkreise des europäisch-amerikanischen Kulturkreises ist tatsächlich die Gemeinsamkeit der gesamten geistigen und noch mehr der technischen und wirtschaftlichen Kultur eine so allgemeine und umfassende, daß die Völker als Brüder einer Familie mit ausgesprochenem Familientypus nebeneinander stehen. Das Wirtschaftsleben hat sich zu einem großen, alle Kontinente umspannenden Austausch der Lebens- und Wirtschaftsbedürfnisse nach dem Gesetz von Nachfrage und Angebot entwickelt. Der rapide zunehmende Weltverkehr hat die Erde zusammenschrumpfen und die Entfernungen fast verschwinden lassen. Dieselben Gedanken beschäftigen an demselben Tage die Völker der ganzen Welt. Die wahrhaft souveräne Beherrschung der öffentlichen Meinung der ganzen Welt durch die Northcliffe Presse mit ihrer skrupellosen Verbeugung gegen die Mittelmächte hat uns in abschreckender Weise gezeigt, in welchem Umfang das öffentliche Leben der Menschheit vereinheitlicht ist. Die Überzeugung setzt sich durch: alle Völker sind im Nehmen und Geben aufeinander angewiesen; sie müssen lernen, im friedlichen Austausch neben- und miteinander zu leben. Es ist kein Zweifel, daß damit tiefchristliche Gedanken ihrer Erfüllung entgegengehen, deren Verwirklichung auch wir deutschen Christen uns nicht ungestraft widersetzen und entziehen dürfen; denn die Idee der Brüderschaft aller Menschen ist eine der ethischen Lebenswurzeln unseres Glaubens. Und wir Deutschen mit der uns im besondern Maße eignenden Neigung und Gabe, fremde Völker zu verstehen und in fremdes Geistes- und Kulturleben uns einzufühlen, sollen die letzten sein, uns einem derartigen familienhaften Zusammenwachsen der Völker entgegenzustemmen. Selbst der Umstand, daß der Völkerbund unter der Ägide und dem ausschließlichen Primat der beiden angelsächsischen Herrenvölkerzustande kommt, darf uns dagegen nicht verschließen. Vielleicht haben wir als Missionsleute auch eine Aufgabe, für diese Gedankenreihen in



unseren deutschen christlichen Kreisen das Verständnis aufzuschließen; denn hier liegen in der Tat Gedankenreihen, welche zu einer mächtigen Förderung der Weltmission des Christentums ausschlagen können: In dem Maße wie nicht mehr eine verschlagene und skrupellose Politik die schönen Ideale nur als heuchlerische Hülle ihrer eigensüchtigen Gewaltpolitik benutzt, kann in der Tat das trübe Zeitalter der Vergewaltigung und Entrechtung der Völker außerhalb des christlichen Kulturkreises einer neuen Periode eines humanen Völkerlebens Platz machen, und unter dem Eindruck, daß dieser neue Geist aus dem Christentum her stammt oder wenigstens mit ihm wesensverwandt ist, werden sich die nichtchristlichen Völker diesem mit Vertrauen zuwenden. \*)

(Schluß folgt.)



## Chronik.

Professor D. H. Böhm er hatte zur Kirchenfrage unter anderm den unklugen Vorschlag gemacht, für die dringenden heimatischen Kirchenbedürfnisse in den nächsten Jahren auch die Einkünfte der Missionsgesellschaften in Anspruch zu nehmen. Dagegen wendet sich D. Agenfeld unter anderm mit folgender Erklärung: (Kirchenfrage Nr. 46, 17. Dezember):

„Ob und wo deutsche Missionen durch feindlichen Zwang von früheren Arbeitsfeldern ausgeschlossen werden, ist z. Bt. durchaus noch nicht sicher zu erkennen. Freiwilliger Verzicht, soweit er nicht am des Missionsfeldes willen aus missionarischer Gewissenhaftigkeit erfolgt, wäre

a) ein unverantwortlicher Treubruch gegenüber den heidenchristlichen Missionskirchen, die trotz Verjuchung, Lockung und Verhehung ihren „deutschen Vätern“, auch wo sie von ihnen gewaltsam getrennt wurden, Treue gehalten,

b) eine verhängnisvolle Verschleuderung der religiösen Hinterlassenschaft eines Missionsjahrhunderts,

c) eine nicht wieder gutzumachende Preisgabe wertvoller deutscher Auslandsbeziehungen, in einer Stunde, wo deren Erhaltung bezw. Wiederaufknüpfung von höchster vaterländischer Bedeutung ist,

\*) Wahrscheinlich würde Deutschland bei siegreichem Ausgang des Weltkrieges den Völkerbund unter seiner Hegemonie angestrebt haben. Daß er nun unter angelsächsischer Führung zustande kommt, ist bitter, und daß zwei gleich ehrgeizige und machthungrige Völker sich in die Hegemonie teilen, ist kein günstiges Vorzeichen. Rede sich doch auch niemand ein, daß mit dem Völkerbund das goldene Zeitalter des Weltfriedens kommt. Diese Erwartung widerspricht der biblischen Weissagung von den Entwicklungsprozessen, welche der Vollendung des Reiches Gottes vorausgehen, und verkennet die zahlreichen Ründstoffe schwerer kriegerischer Verwicklungen, welche dieser Weltkrieg hinterläßt.

c) der erwünschteste Triumph derjenigen, die den Ausschluß des deutschen Einflusses auf die Welt als eines ihrer wichtigsten Kriegsziele betrachten,

e) eine beschämende Segelstreichung vor Rom, da der deutsche Katholizismus während des Krieges mit einem erstaunlichen geistigen und materiellen Aufgebot sich darauf gerüstet hat, den deutschen Protestantismus auch auf dem Gebiet der Heidenmission zu überflügeln,

f) die Einkrümmung eines Monopols in der Weltwirkung des Protestantismus an die angelsächsisch-kalvinistische Christenheit und ihre Kultur, da die lutherischen Missionen neutraler Länder nach dem Zusammenbruch der deutschen Mission ihre Eigenart als Gegengewicht nicht mehr genügend geltend zu machen vermöchten,

g) eine weitere Minderung eines der wertvollsten deutschen Kriegsgewinne, nämlich des — trotz aller Verleumdung — durch das heldenmütige Durchhalten in Europa und in den Kolonien wider ungeheure Übermacht und Not neu gewonnenen deutschen Weltansehens,

h) aber nicht einmal eine wesentliche finanzielle Erleichterung der deutschen Kirche, deren Missionskreise in solchem Fall voraussichtlich teils doch ihre alten Missionsfelder weiter unterstützen, teils mit ihrem aus ihrem Glaubensleben erwachsenen Missionseifer aus einer innerlich verarmten und berengten, nur an die eigenen Bedürfnisse denkenden Kirche in Freikirchen und Sekten hinüberwechseln würden;

i) wohl aber ein Beweis des Kleinglaubens und der Schwäche, also eines der sichersten Mittel, um den Geist in der Kirche nicht aufkommen zu lassen, dessen sie auch um ihrer selbst willen bedarf, nämlich den Geist der von Bevormundung freien, opferfreudigen und hoffnungstarken Glaubensbetätigung der Gemeinden.

Nicht durch Unterbindung, sondern durch Entbindung und Steigerung der Glaubenskraft und des Diensteseifers ihrer Glieder wird die Kirche sich behaupten können."

---

Die Basler Mission in Indien scheint unter der Ägide des Westschweizers Dr. de Benoit ihrer Liquidation entgegenzugehen. Der Zustand ist noch nicht abgeklärt. D. Frohneher teilt im Dezemberheft der E.M.M. folgende Tatsachen mit (S. 417): „Nach einer Vereinbarung zwischen dem Ausschuss der südindischen Missionen und den schweizerischen Missionaren, denen nicht erlaubt wurde, sich als schweizerische Gesellschaft an Ort und Stelle zu konstituieren, sind von diesem Ausschusse einige Gebiete englischen Gesellschaften unterstellt worden und zwar Nilagiri und Kura den Wesleyanern, Nord-Kanara wohl dem syrischen Zweig der südindischen nationalen Missionsgesellschaft. Malabar wird wahrscheinlich von der Londoner Missionsgesellschaft übernommen werden. Da die Basler Mission aus Indien ausgeschlossen wurde, sind die Schweizer noch ungewiß, ob sie in Süd-Kanara und Süd-Mahratta bleiben dürfen, natürlich unter Leitung des genannten Ausschusses. Was Malabar betrifft, so kann es sich nur um die eigentliche Missionsarbeit handeln; denn die dortigen Christen

haben sich entschlossen, eine selbständige Kirche zu bilden.“ Die neutrale Basler Mission ist also die erste große deutsche Mission in Indien, welche in brutaler Weise zerschlagen wird, um die Missionsprovinzen unter andere Gesellschaften aufzuteilen, bei denen keinerlei Gewähr vorliegt, daß sie die Mission in dem in achtzigjähriger Arbeit erprobten und gesegneten Geiste fortsetzen werden. Der Schmerz greift bei allen deutschen Missionsfreunden tief, denn hier wird ein Juwel aus der Krone der deutschen Mission ausgebrochen und zerbrochen!



## Bücherbesprechungen.

**Joh. Schmidlin, Die christliche Weltmission im Weltkrieg.** Zweite, neubearbeitete und vermehrte Auflage mit einem Anhang über Missionsfeiern. Herausgegeben von Dr. H. Freitag. M.-Gladbach, Volksverein. 4,50 M.

Die zweite Auflage dieser von uns 1915, S. 415 f. besprochene Schrift läßt die überholten Aktienstücke der ersten Auflage S. 99—166 fort, fügt aber dafür eine Anweisung über die Veranstaltung von Missionsfeiern an. Der Inhalt ist wesentlich derselbe wie ehemals, nur daß aus dem Verlaufe der drei weiteren Kriegsjahre eine Fülle konkreter, neuer Züge eingefügt sind. Die einzelnen Kapitel sind so gehalten, daß sie sich bequem zu Missionsvorträgen benutzen lassen. Das Bild der Weltmissionslage scheint uns nur betreffs der heimattirchlichen Lage im Bereiche des Katholizismus und im großen betreffs der deutschen Kolonien richtig gezeichnet. Betreffs der protestantischen Mission ganz allgemein, aber auch betreffs der katholischen außerdeutschen Weltmission scheinen uns Schatten und Licht anders zu verteilen und dadurch das Bild erheblich anders orientiert werden zu müssen. Unser Artikel zur Missionslage liefert dazu einige Bausteine. Schmidlin wünscht eine große deutsche Weltpriestermission, eine eigene Missionsgesellschaft zur Anwerbung des katholischen Missionspersonals, und eine Liga zur Beschaffung der notwendigen Mittel insbesondere für die kulturellen Missionsbestrebungen (S. 110) und setzt große Hoffnungen auf die ausöhnende, den Völkerhaß überbrückende Kraft der gemeinsamen Arbeit im katholischen Weltapostolat. Sie soll „die jetzt gährende Kluft wieder überbrücken und ein brüderliches Zusammenwirken bewerkstelligen.“ (113). Schade, daß viele der schönen Zukunftsaussblicke des letzten Kapitels inzwischen bereits durch den unglücklichen Kriegsausgang vernichtet sind!

**Dr. L. Pilger, O.S.B., Die erste Mission unter den Bantustämmen Ostafrikas.** Missionswissenschaftliche Abhandlungen und Texte. Münster, Aschendorff. 1917. 212 S. 5,60 M.

Die erste Jesuitenmission in Südafrika der Patres Gonzalo da Silveira, Fernandes und des Bruders Costa, bei dem „Goldkönig“ Monomotapa der Batharanga und einige Küstenstämmen in der Gegend von



Inhabame 1560--1562 gehört zu den bekanntesten und meist behandelten Abschnitten der alten afrikanischen Missionsgeschichte. Das abenteuerliche Unternehmen fand ein schnelles Ende, Gonzalo wurde durch den von ihm vornehmlich nach ungenügender Vorbereitung getauften „König Sebastian“ auf Anstiften arabischer Sklavenhändler ermordet und Fernando von Tongul bei Inhabame wegen gänzlicher Aussichtlosigkeit der Arbeit abgerufen. Diese kurze Episode der Missionsgeschichte, die methodisch reichlich an den Mängeln der damaligen Jesuitenmissionen krankt, hat Dr. Kilger zum Gegenstand einer mit allen Mitteln moderner Geschichtsschreibung arbeitenden Spezialuntersuchung gemacht, die obendrein ganz lesbar, zum Teil geradezu fesselnd geschrieben ist. Der Band enthält in dem Vorwort Schmidlins auch das Programm dieser Folge von Veröffentlichungen: „Sie soll alle Zweige der Missionswissenschaft umfassen. Vor allem soll da der Spaten angesetzt werden, wo die Lücken noch besonders klaffen und daher nach baldiger gründlicher Ergänzung verlangen. Dazu sollen je nach Bedarf besonders wichtige Texte kommen, unedierte wie schwer erreichbare, vollständige Abhandlungen wie Zusammenstellungen aus verschiedenen Autoren nach bestimmten Gesichtspunkten.“ Ein umfangreiches Programm, dem wir im Interesse der Missionswissenschaft eine umfassende Verwirklichung wünschen. Allerdings möchten wir hoffen, daß dieses Maß von Fleiß und literarischem Geschick künftig an wichtigere Aufgaben als die vorliegende, ergebnislose Episode gesetzt werde, die doch schließlich nur dem Jesuitenorden einen Heiligen und Märtyrer eingetragen hat. R.

a) Tillkomme ditt rike. Julbok 1918. 144 Seiten. Stockholm 1918.

b) Ehin Silén. Liv och död. 93 Seiten. Stockholm 1918.

c) Anna Sörensen. Missionen i undervisningen. 19 Seiten. Uppsala 1918.

Die schwedische Kirchenmission, die ihre Tätigkeit bedeutend erweitert hat, namentlich durch die Übernahme der deutschen Tamulenmission, und jetzt auch China in dem Bereich ihrer Arbeit zieht, ist auch auf dem literarischen Gebiete recht rege. Das zeigen auch die genannten drei Schriften. Die unter a) bezeichnete ist der 13. Jahrgang ihres „Weihnachtsbuches“. In Anordnung und Ausstattung den Vorgängern gleich, gedenkt es der Arbeit und der Arbeiter der Kirchenmission in der Heimat, auf den Missionsfeldern, in der Diaspora und unter den Seeleuten. Die zweite Gruppe ist diesmal bereichert durch eine gute Übersicht über die lutherischen Missionen in China, wo ja Skandinavier in großer Zahl tätig sind, die auch die dort sich nachdrücklich regenden Bestrebungen auf Zusammenschluß in der Arbeit hervortreten läßt. Die dreizehn Jahrgänge von Tillkomme ditt rike bieten reichen Stoff aus der Missionsarbeit der schwedischen Kirche, und die Mannigfaltigkeit der Mitarbeiter ist ein schönes Zeugnis für die Kräfte, über die sie verfügt.

In dem unter b) genannten Heft lernen wir die sieben im Dienste der Kirchenmission verstorbenen Arbeiterinnen kennen, Missionsfrauen als Gehilfinnen ihrer Männer, Missionarinnen in deren verschiedenen Arbeitszweigen, von der Verfasserin scharf nach Begabung und Wesen gezeichnet,

aber alle verbunden in dem Gehorsam gegen den Herrn und in der Hingebung an ihre Aufgabe. Dankbarkeit für die gesegneten Dienste, die sie wenn auch z. T. nur in kurzer Arbeitszeit, geleistet haben, und der Wunsch, daß ihr Gedächtnis auch andern zum Segen werde, haben der Verfasserin den Gedanken eingegeben, diese sieben Lebensläufe zu zeichnen als ein „Zeugnis ebenso für das innere Leben der Kirche wie für ihre Arbeit in der Heidenwelt.“

Die unter c) angeführte Schrift ist die kürzeste von diesen dreien und behandelt nur einen, aber einen wichtigen Punkt im heimatischen Missionsleben, der auch in Schweden, namentlich seit der großen Missionskonferenz von 1912, viel Aufmerksamkeit auf sich gezogen hat: Die Mission im Unterricht. Die Mission bedarf der Schule und die Schule der Mission; davon geht die Verfasserin aus und führt unter Hinweis auf gewisse Schwächen des üblichen Religionsunterrichts aus, wie gerade der Religionsunterricht nach Inhalt und Methode einer planmäßigen Berücksichtigung der Mission bedarf. Aber sie bleibt nicht bei theoretischen Erörterungen, sie macht auch praktische Vorschläge für einen zusammenhängenden Unterricht der Mission in Volks- und höheren Mädchenschulen. In der ersteren verlangt sie als Abschluß der in die Gegenwart führenden Kirchengeschichte zwölf Stunden für die Mission und verteilt auf diese den Stoff, die größeren schwedischen Missionen berücksichtigend. Allerdings wird ein fundiger und geschickter Lehrer dazu gehören, wenn dieser Plan mit Erfolg, ausgeführt werden soll, da der Volksschule doch wohl etwas viel zugemutet ist. Für die höheren weiblichen Unterrichtsanstalten (die für Knaben läßt sie aus Mangel an Erfahrung außeracht) fordert sie 12—18 Stunden auf der Mittel- und sechs für einen Abchlußkursus auf der Oberstufe. An die Seminare stellt sie natürlich auch ihre Anforderungen, ebenso hat sie Wünsche für die Ausgestaltung der Missionsliteratur und für andere Hilfsmittel zur Förderung des Missionsinteresses der Jugend, bei dessen Überleitung zur Tätigkeit sie allerdings sehr zur Vorsicht rät, jedenfalls, was die obligatorische Volksschule angeht.

**Geschichten und Bilder aus der Mission.** Nr. 36. Halle a. S., Waisenhausbuchhandlung. 24 S. 25 J.

Inhalt: Missionssenior A. Gehring, Ein Wendepunkt in der Geschichte der Tamulenmission — die tamulische Synode in Madura 26—28. Juni 1917, welche die evangelisch-lutherische Tamulenkirche ihrer vollen kirchlichen Selbständigkeit ein gutes Stück näher gebracht hat; und Missionsdirektor a. D. D. Genfichen, Vorbilder — kurze Lebensskizzen jüdafrikanischer Heidenchristen aus der Berliner Mission. Zur Massenverbreitung in den Gemeinden.



# Die deutschen evangelischen Missionskreise und das armenische Volk.

Von Julius Richter.

Seit wir in Erfahrung gebracht hatten, daß die Entente unsere Veröffentlichungen über die Not der deportierten Armenier (A.M.Z. 1915, 506 bis 508) in rücksichtsloser Weise zur Verhöhnung unserer deutschen Truppen und zur Irreführung der öffentlichen Meinung mißbrauchte, haben wir uns in der Berichterstattung darüber große Zurückhaltung auferlegt. Jetzt ist es möglich, einigermaßen offen über diese tragischen Vorgänge, eines der vielen dunklen Blätter der Kriegsgeschichte, zu reden. Wir halten das umsomehr für angemessen, weil in dem Repertoire von Verhöhnungszugstücken, mit denen die Entente die Weltkriegsagitation gespeist hat, die Anschuldigung eine der wirksamsten war, Deutschland trage an dem Untergang des unglücklichen armenischen Volkes die Schuld, und daß die deutsche Christenheit ein dumm gewordenes Salz sei, zeige sich besonders deutlich an ihrer Unwilligkeit oder Unfähigkeit, der türkischen Regierung und dem Deutschen Reiche bei ihrer barbarischen Gewaltpolitik gegen die Armenier in die Arme zu fallen. Beide Anschuldigungen sind ungerechtfertigt. Es liegt uns nicht ob, die Sache der deutschen Politik zu vertreten; hoffentlich kommt bald die Stunde, wo die amtlichen Archive aufgeschlossen werden.\*) Aber wenigstens über das Verhalten unserer evangelischen Missionskreise zu der Armenierfrage unterrichtet zu werden, wird unseren Freunden von Wichtigkeit sein und unsere Herzen erleichtern.

Es ist nicht möglich, genau die Zahlen der Armenier anzugeben. In Russisch-Armenien werden es ihrer  $1\frac{1}{2}$  Million, in der Nordwestprovinz von Persien Aserbeidschan  $1\frac{1}{4}$  Million, und im Armenischen Reiche etwa 2 Millionen gewesen sein. Es wird für letztere die genaue Zahl von 1 845 450 angegeben; sie ist aber unsicher: die Armenier hatten ein Interesse daran, ihre Zahlen möglichst niedrig anzugeben, denn davon hing ihre Steuer ab; und die Türken hatten dasselbe Interesse; denn einen je kleineren Bevölkerungsanteil die Armenier bildeten, um so entschuldbarer erschien die gegen sie eingeleitete Gewaltpolitik. Jedenfalls teilen die Armenier das Verhängnis jener unglücklichen Grenzvölker in diesem Kriege, welche unter der Herrschaft der miteinander um Sein oder

---

\*) Wie wir hören, sind drei Denkschriften über die armenische Frage in Vorbereitung und werden in den nächsten Wochen veröffentlicht werden. D. Argenfeld wird im Zusammenhang die Bemühungen der Orient- und Islam-Kommission darlegen; D. Dr. Joh. Lepsius wird seine Armenierbroschüre, erweitert und durch eine Auswahl von Aktenstücken des Auswärtigen Amtes vermehrt, neu herausgeben; und Dr. B. Rohrbach wird im Auftrag der Deutsch-armenischen Gesellschaft die Geschichte der furchtbaren Tragödie des Unterganges des armenischen Volkes in der Türkei schreiben.



Nichtsein ringenden Völker geteilt sind; sie werden von allen Seiten bemittelt und von den vortwärts und rückwärts sich wälzenden Truppenbewegungen, in deren beiden Reihen die Brüder sich feindlich gegenüberstehen, zerrieben. Die Armenier sind während der 2500 Jahre, wo wir ihre Geschichte kennen, eines der unglücklichsten Völker gewesen. Von starkem, zähen nationalen Bewußtsein erfüllt, haben sie es im Laufe der Jahrhunderte einige Male zu selbständiger Staatenbildung gebracht; indessen auch die armenischen Reiche umfaßten meist nicht das ganze armenische Volk, sondern nur mehr oder weniger große Bruchstücke desselben in Groß- und Kleinarmenien, zugleich mit einer starken Beimischung fremder Völker; sie waren deshalb nicht lebensfähig und verfielen wieder nach kurzer Blüte. Weitauß die längste Zeit wurden die Armenier von übermächtigen Weltreichen hin- und hergeschoben, zerrieben und ausgefogen. Dabei ist seit den ältesten Zeiten ihr Verhängnis, daß die kulturunfähigen Räuberhorden der Kurden dem fleißigen, kulturproduzierenden Armeniervolke als Pfahl im Fleische wohnen. Die Türken haben seit der Aufrichtung des osmanischen Reiches auch ihnen wie den anderen christlichen Völkern einen geordneten Rechtsstand als *Zimmi* (Schutzbefohlene), gewährt, aber sie auch ebenso rücksichtslos unterdrückt wie die anderen christlichen Völker; ihr Los wurde dadurch nicht leichter, daß die Armenier wie die Griechen — nicht wie die Jakobiten, Syrier und Kopten — die arabische oder türkische Sprache vielfach nicht annahmen und mit ihrer Sprache und großen Kulturtradition die Sonderstellung deutlich hervortreten ließen. Kurdennot und türkische Bedrückung hatten die Folge, einmal, daß sich das armenische Volk über ganz Kleinasien bis Konstantinopel und in die europäische Türkei hinein, ja darüber hinaus in die ganze Welt zerstreute, also das geschlossene Wohnen in den eigentlich armenischen Provinzen aufgab. Sie bilden nur noch in einigen Vilajets Groß-Armeniens eine knappe Mehrheit; sonst überall in Kleinasien und Nordsyrien eine Minderheit der Bevölkerung. Andererseits durch die Türken von einer größeren, militärischen und kulturellen Arbeit ausgeschlossen, hat das hochbegabte Volk teils in dem mühseligen Ackerbau und Handwerk und in der zähen Ueberlieferung eines versteinerten Kirchentums seine geistigen Kräfte brach liegen und verrosten lassen, teils sie mit aller Energie auf den Großhandel, die Bankgeschäfte und den Wucher konzentriert und es darin zur Meisterschaft gebracht, eine Entwicklung ähnlich derjenigen der osteuropäischen Juden. Seit der kulturellen Renaissance unter Beschtimalbajans und in wachsendem Maße durch die Arbeiten römischer (Mechitaristen) und protestantischer (NB) Missionen entwickelten zumal die städtischen Armenier eine hohe Intelligenz und eine bedeutende literarische Kultur, die ihnen die Eifersucht der ihnen nicht gewachsenen moslemischen Herrenvölker eintrug. Die Lage wurde noch schwieriger, seitdem Rußland in den Kriegen des 18. und 19. Jahrhunderts einen Teil der überwiegend von Armeniern bewohnten Gebiete nach dem anderen seinem Reiche angliederte, so daß nun die Hälfte der Armenier in Rußland wohnt. Da der innere Zusammenhang zwischen den Armeniern trotzdem größtenteils gewahrt blieb, ergab sich dadurch eine Schaukelpolitik der Interessen, die je nachdem die Bedrückung oder Erleichterung der Lebensverhältnisse in der Türkei oder in Rußland größer war, was zeitweilig

stark schwankte, nach dem einen oder dem anderen Lande neigte, jedenfalls aber die Armenier beiden Regierungen als unzuverlässiges Grenzbolk erscheinen ließ. Seit dem letzten Drittel des 18. Jahrhunderts ist die Aufteilung des osmanischen Reiches nach dem vermeintlich hoffnungslosen Siechtum des kranken Mannes am Bosporus einer der Leitsterne der europäischen Politik gewesen; es galt deswegen als eine wichtige Aufgabe der verschiedenen europäischen Länder, Interessen für ihr eigenes Land zu schaffen; die orientalischen Kirchen wurden der Angelpunkt dieser selbstsüchtigen Raubbaupolitik und die Kapitulationen mit den Protektoratrechten über jene Kirchen die Hebel, um bald diesen, bald jenen Teil des osmanischen Reiches aus den Angeln zu heben. Diese Hebel sind wirksam auch bei den Armeniern eingesetzt; teils, daß man ihnen die Hoffnung auf die Erfüllung ihres nationalen Sehnsuchtstraumes auf ein selbständiges Großfürstentum Armenien vorgaukelte — eine Hoffnung, die durch die Erstarkung der christlichen Balkanstaaten und die Schaffung selbst so politisch unmögliche Gebilde wie Montenegro neue Nahrung erhielt —, teils, daß man ihnen eine rosige Zukunft unter den Fittichen des russischen Doppeladlers in Aussicht stellte. Natürlich verfolgte die osmanische Regierung diese Bestrebungen mit wachsendem Argwohn, zumal, wenn sie obendrein von den europäischen Mächten mit scheinheiliger Miene zu Reformen in den osmanischen Provinzen gedrängt wurde. Die von dem Sultan Abdul Hamid angeordneten furchtbaren Blutbäder 1895/96 waren die gewaltsame Reaktion dagegen; die letztere erschöpfte sich aber damit nicht, weil die armenische Gefahr für das osmanische Reich bestehen blieb. Im Freiheitsrausche der jungtürkischen Revolution vom Juli 1908 mit der Losung „Freiheit, Gleichheit, Brüderlichkeit für alle Bürger des osmanischen Reiches“, „wir sind nicht mehr Türken, Griechen, Armenier, sondern alle nur noch Osmanen“ — schien eine neue Zeit anzubrechen; auf dieser Grundlage schien eine Ausöhnung von Türken und Armeniern möglich; die Armenier gingen mit Begeisterung auf den Geist der neuen Zeit ein, sie wurden gute Freunde der jungtürkischen Machthaber. Aber der Balkankrieg von 1912/13 zeigte den letzteren, daß die christlichen Völker die erste sich bietende Gelegenheit zur Erlangung ihrer politischen Selbständigkeit und zur Zerstückelung der Türkei ausnützten, und daß die europäischen Großmächte an ihrem Programm der Aufteilung auch der asiatischen Türkei festhielten. Dagegen sah die jungtürkische Regierung nur einen sicheren, Erfolg versprechenden Ausweg: die Schaffung einer bewußt islamischen Großmacht auf türkischer Nationalgrundlage unter planmäßiger Ausmerzungen aller Fremdvölker, d. h. vor allem unter Beseitigung des armenischen Volkes. Bei dem Ausbruch des gegenwärtigen Krieges gehörte es seit dem Eintritt der Türkei in den Kreis der Mittelmächte zu den mit Sicherheit vorgetragenen Voraussagen der Entente, daß die Aufteilung der Türkei nunmehr unabwendbar sei. Und diese Erwartung auf Befreiung vom Türkenjoch, Aufstellung unter die Ententegroßmächte, christliches Regiment und Lebensordnung, wurden bei allen orientalischen Kirchen und sogar in der ganzen arabischen Südhälfte der Türkei mit allen Mitteln einer skrupellosen Presse genährt. Vorbereitungen zu Aufständen zur Abschüttelung des ohnehin ins Wanken geratenen Türkenjoches schienen unter diesem Gesichtspunkt als gute Politik und werden von Rußland,

England und Frankreich durch Geld, Waffen und Munition in freigebiger Weise unterstützt.

Unter diesen schwierigen Verhältnissen hielt es D. Agenfeld im Spätherbst 1914 für seine Pflicht, den Versuch zu machen, auf die orientalischen Kirchen im Sinne der Aufrechterhaltung der strengsten Neutralität einzuwirken, da Mchahatät bei dem wechselnden Kriegesgeschehn unter allen Umständen ihren Untergang bedeute. Wir wandten uns an die beiden einflußreichsten Vertreter der Orientmission in dem damals noch neutralen Amerika, Dr. John Mott und D. Barton, den Direktor der A. B. Missionen und Vorsitzenden des amerikanischen Zweiges der internationalen Mohammedanermissions-Kommission. Agenfeld bat sie, ihren machtvollen Einfluß bei den Häuptern der verschiedenen orientalischen Kirchen im Sinne vorsichtigster Zurückhaltung von jeder antitürkischen Politik geltend zu machen. Es leide ihn bei diesem Wunsche keinerlei politisches Interesse, sondern nur der Wunsch, ein fürchterliches Verhängnis von den unglücklichen Armeniern abzuwenden. Dr. Mott und D. Barton wiesen seine Bitte höflich, aber entschieden ab als ein Versuch, sie vor den Wagen der deutschen Politik zu spannen. Dabei gab sich D. Barton einer seltsamen Illusion über das gegenseitige Verhältnis der Türken und Armenier hin. „Alle Missionare im Innern berichten, daß bis heute die Beziehungen der Mosleme und Armenier sogar ungewöhnlich freundlich und herzlich sind, obgleich begreiflicher Weise die Armenier insgeheim mit den Alliierten gegen Deutschland sympathisieren.“ Nur deutsche Missionare in Urfa hätten den Armeniern „gedroht“, falls sie nicht zu Gunsten Deutschlands öffentlich aufträten, stehe ihnen ein neues Blutbad bevor. „Soweit meine Informationen reichen, haben die Türken dazu keinerlei Veranlassung gegeben.“ Das schrieb Barton vier Monate vor dem Beginn der entsetzlichen Massakres!

Es waren deutsche Offiziere, welche den Türken bei dem Vormarsche der türkischen Armee nach Transkaukasien und noch mehr bei ihrem Rückzuge in die großarmenischen Vilajets den Rat gaben, die unzuverlässige armenische Bevölkerung der Grenzgebiete zu evakuieren. Derartige Translokationen illohaler Grenzbevölkerungen sind im Kriege unbermeidlich und haben fast überall in den Grenzbezirken stattgefunden. Aber allerdings jene wohlmeinenden Ratgeber bedachten wohl nicht, daß zu einer derartigen Verpflanzung umfassende Vorkehrungen, Aufgebot von Transportmitteln und zuverlässige Begleitmannschaften, Sicherung der Wege, Unterkunftsstätten und ausreichende Verpflegung erforderlich sind, was alles die Türkei bei dem Versagen ihres unzureichenden Verwaltungsapparates weder leisten konnte noch wollte. Vor allem aber ahnten jene Deutschen nicht, daß die Türken nur zu gern den ihnen gegebenen „guten Rat“ dazu mißbrauchten, um mit dem armenischen Volke ein für allemal abzurechnen und es als Volk zu vernichten. Sie hielten im Frühjahr 1915 die Gelegenheit für einzig günstig. Das Deutsche Reich hatte der Türkei bei dem Eintritt in den Krieg eine weitgehende militärische Unterstützung in Aussicht gestellt; sie war aber damals, wo Bulgarien sich den Mittelmächten noch nicht angeschlossen hatte und deshalb die Balkanbahn noch nicht zur Verfügung stand, gar nicht in der Lage, diese Versprechungen einzulösen. Und doch leistete gerade damals die Türkei der Sache der Mittel-



mächte weitaus den wichtigsten, ja entscheidenden Dienst, von welchem damals der ganze Verlauf des Krieges abzuhängen schien; sie verteidigte die Dardanellen mit einem Heere von 400 000 Mann gegen die vereinigte Land- und Seemacht der Entente. Während dieser Zeit, wo das Deutsche Reich der Türkei zum größten Danke verpflichtet und deshalb gar nicht in der Lage war, in deren Politik einzugreifen, wo zugleich die Türkei auf der Höhe ihrer militärischen Macht und ihres Ruhmes stand, wurde die Deportation sämtlicher Armenier — außer denen in Konstantinopel und den anatolischen Küstenstädten — angeordnet und rücksichtslos durchgeführt; aus allen anatolischen Vilajets und aus Sizilien sollten die Massen in die arabischen Steppen südlich der Bagdadbahn überführt werden. Die wehrhaften Männer waren schon vorher zur Armee eingezogen und unbewaffnet auf den Stappenstraßen des Innern als Lastträger und Wasserarbeiter beschäftigt; die meisten verschwanden bald irgendwo in den Vergewilnissen, erschossen in die reißenden Flüsse geworfen, durch Hunger und Krankheiten hingerafft. Die des männlichen Schutzes beraubten Frauen, Kinder, Kranke und Greise wurden aus ihren Wohnsitzen vertrieben, ihrer Habe beraubt und ohne Reiseausrüstung und Proviant, barfüßig, hungernd, verschmachtet und fortgesetzten Mißhandlungen und Schändungen ausgesetzt, in Haufen von Hunderten und Tausenden gleich Viehherden durch rohe Saptiehs mehr als hundert Meilen weit in die Verbannung getrieben. Weniger als die Hälfte kam an ihrem Bestimmungs-orte an. Mädchen und junge Frauen wurden in die türkischen Harems und kurdischen Dörfer verschleppt, wo ihnen keine andere Wahl blieb als den Islam anzunehmen. Zahllose Kinder wurden ihren christlichen Eltern abgenommen, um als Mosleme aufgezogen zu werden. Von der Deportation verschont wurden nur Hunderte von christlichen Familien, die sich entschlossen, den Islam anzunehmen; selbst dieser trostlose Ausweg zur Rettung des Lebens wurde aber oft nicht gestattet. Bisweilen artete die Deportation geradezu in ein Blutbad allergrößten Stiles aus; an bestimmten Stellen des Weges wurden ganze Scharen abgeschlachtet; oder die räuberischen Kurden stiegen von ihren Bergen herunter, raubten die Wehrlosen aus und mordeten wahllos, was ihnen vor die Gewehre kam. Die Gesamtverluste der Armenier zahlenmäßig anzugeben ist schon deshalb unmöglich, weil keine zuverlässigen Angaben über die armenische Bevölkerung vor dem Kriege vorliegen; wichtiger als die Gesamtziffer, die sich schwer kontrollieren läßt, ist die prozentuale Feststellung in den einzelnen Gebieten. In den östlichen Provinzen, also mit Anschluß von Konstantinopel, Smyrna und anderen Plätzen in der westlichen Türkei, sind von der armenischen Gesamtbevölkerung 80—90 Prozent, von der männlichen Bevölkerung 98 Prozent nicht mehr am Leben. Man begegnet vielen Knaben und etlichen Greisen; Männer in der Vollkraft der Jahre trifft man selten, sie fallen durch ihr Dasein auf. Jedenfalls ist wenigstens eine Million armenischer Christen von der Deportation und den Schlächtereien betroffen, und zwar ohne Unterschied der Konfession, Gregorianer, römische Katholiken und Protestanten. Die diplomatischen Bemühungen des Papstes und seines Delegaten in Konstantinopel setzten allerdings bei der Pforte den Erlaß eines Dekretes durch, daß die Katholiken und Protestanten geschont werden sollten;

aber seine Veröffentlichung an vielen Orten im Innern wie in Malatia wurde solange hinausgeschoben, bis die Armenier beseitigt waren. Die Ausführung von Regierungsdekreten im Innern ist ja völlig der Willkür und des Gewissenlosigkeit der Beamten preisgegeben; eine spätere Kontrolle ist unmöglich. Die Zahl der Märtyrer war groß; die Geistlichen wurden fast gänzlich ausgerottet. Persönliche Nachforschungen ergaben, daß in Malatia noch ein armenischer Geistlicher, zwei untergeordnete gregorianische Priester und ein armenischer Franziskaner sich befanden, in Diabekler, Arabinien, und an anderen wichtigen Orten niemand. Die wenigen Überlebenden sind zermürbt, eingeschüchtert, zum Teil ihrer geistigen und geistlichen Kraft beraubt, so daß sie für die Leitung des Volkes kaum noch in Frage kamen. Um das Unglück voll zu machen, gingen auch nach dem offiziellen Ende der Deportation die Drangsalierungen und Hinrichtungen fort. Die Gefängnisse waren gefüllt; auf dem Prozeßwege wurden mit Recht oder Unrecht viele zum Tode gebracht. Unendlich viele verhungerten. In jeder Stadt wiederholten sich die unerträglichen Bilder des Elends auf der Straße; die furchtbare Notzeit hatte eine entsetzliche Stumpfheit zur Folge, die kaum noch Fatalismus zu nennen war und der Verblöbung nahe kam. Die Lage der übrig gebliebenen Armenier war die denkbar traurigste. Sie haben alle Rechte verloren. Sie sind verflacht und werden Sklaven bleiben. Es wurde einfach Menschenhandel mit ihnen getrieben. Mädchen und Kinder wurden verkauft. Eine Änderung dieses trostlosen Zustandes ist nicht abzusehen. Sie sind auch selbst zu mürbe, zu stumpf und zu feige dazu. So steht es in politischer Hinsicht; nicht besser ist es in kirchlicher; auch hier ist aller geschichtlicher Zusammenhang haltlos zerrissen. Der armenische Patriarch, der sämtliche osmanische Armenier in öffentlichen Fragen bei der türkischen Regierung vertrat, wurde in der Verfolgungszeit nach Bagdad verschickt; sein Sitz wurde offiziell durch Verfügung nach Jerusalem verlegt. Damit ist er zur Ohnmacht verurteilt. Die Verhältnisse in den Deportationslagern selbst bezw. in den Landstrichen und Städten, wohin die Armenier verschleppt waren, scheinen verschieden gewesen zu sein. In manchen gestatteten oder begünstigten die einheimischen Araber die Ansiedlung der heimatlosen Flüchtlinge, um von ihrer rastlosen Arbeitskraft und von ihrem Geschick in Handwerken Gewinn zu ziehen. An den meisten Orten aber spotteten die Lager aller Beschreibung. Hunger, Verwahrlosung und Flecktyphus richteten greuliche Verwüstungen an; zur kümmerlichen Erhaltung des Lebens wären Riesensummen erforderlich gewesen; aber selbst die praktische Verwendung der bescheidenen Summen, die zu Gebote standen, verhinderten die Türken geflissentlich. Die exponierten Lager in Ostarmenien waren uns überhaupt unerschikbaar; keine Kunde von ihren Martyrien drang in die Außenwelt. Der Plan der Aussendung einer deutschen Expedition dorthin, die mit armenischen und amerikanischen Mitteln reich ausgerüstet werden sollten, scheiterte an der Widerwilligkeit der armenischen und amerikanischen Kreise, ein deutsches Hilfsunternehmen zu Gunsten ihrer Landsleute zu unterstützen.

Der Schlag, der das arbeitsamste und strebsamste Volk des Orients betroffen hat, muß in wirtschaftlicher, kultureller und politischer Beziehung die verhängnisvollsten Folgen für die betroffenen Gebiete des osmanischen Reiches

haben. Der Handel und das Handwerk im Innern, die fast ausschließlich in den Händen der Armenier lagen, sind vernichtet worden. Nach dem Urteil von Kennern des Landes ist nicht darauf zu rechnen, daß selbst in Jahrzehnten das türkische und jüdische Element in der Lage sein werden, für den Ausfall des armenischen einzutreten.

Dabei fiel schwer ins Gewicht und belastete unsere Gewissen, daß nicht nur die Ententepresse, sondern auch die öffentliche Meinung in den neutralen Ländern Deutschland als mitverantwortlich für die inneren Vorgänge in der Türkei ansah. Deutschland war eben nach Ausschaltung der Ententemächte die einzige Macht am Bosphorus, die für die Verhinderung von Christen-schlächtereien in Frage kam. Wenn nun auch die Pforte die Maßregeln, welche das armenische Volk mit dem Untergang bedrohten, mit den revolutionären Umtrieben in der armenischen Bevölkerung und mit strategischen Maßnahmen in den Grenzbezirken begründete, so läßt sich das brutale Vorgehen nicht rechtfertigen. Islamischer Fanatismus, Christenhaß, der jüdische Wunsch, bei dieser Gelegenheit die armenische Frage ein für allemal durch Ausrottung des armenischen Volkes zu erledigen, wirkten verhängnisvoll mit. Konnte es jemand im Ausland glauben, daß der deutsche Einfluß bei den türkischen Gewalthabern zu gering war, um diese furchtbaren Dinge zu verhüten, daß etwa notwendige Maßnahmen auf das strategisch Gebotene eingeschränkt wurden? Der Glaube an Deutschlands Schuld sitzt auch bei den Armeniern unausrottbar fest und die Türkei selbst verbreitete diese Anschauung geflissentlich, um sich dadurch zu decken. Als der Abgeordnete von Malatia im Winter 1915/1916 von seiner Sitzungsperiode in Konstantinopel in seine Heimat zurückkehrte versammelte er die Notabeln der Stadt, um ihnen mitzuteilen, er sei selber dabei gewesen, wie eines Tages der deutsche Botschafter auf der Hohen Pforte erschienen sei, um offiziell im Namen seiner Regierung der osmanischen Regierung seine Glückwünsche auszusprechen zu der umfassend durchgeführten und glänzend gelungenen Ausrottung des armenischen Volkes. Man muß bedenken, wie abgeschnitten von der Welt die Städte des Ostens sind. Eine solche Schamlosigkeit übersteigt alle Grenzen.

Wie man Deutschland für den Eintritt der Türkei in den Krieg und für die Erklärung des „Heiligen Krieges“ verantwortlich machte, so maß man ihm die Schuld an der Vernichtung dieses christlichen Volkes bei. Die Wirkung ging noch tiefer, als bei der Agitation wegen der angeblichen belgischen Greuel. Unter diesen Umständen richteten wir damals eine Denkschrift an den Reichskanzler und trugen ihm unter Darlegung der Verhältnisse, wie wir sie damals sahen, folgende Bitten vor:

1. Daß der Deportation der bisher verschonten armenischen Bevölkerung von Konstantinopel, Smyrna, Adana und anderen, noch nicht betroffenen Städten und Distrikten ein Riegel vorgeschoben werde;

2. daß nicht nur angebliche und scheinbare, sondern wirkliche und wirksame Maßregeln getroffen werden, um die Hunderttausende von deportierten Frauen und Kindern in den mesopotamischen Steppen am Leben zu erhalten und weitere Grausamkeiten an den noch übrigen Armeniern zu verhindern;

3. daß Christen anderer Länder es ermöglicht werde, vielleicht unter der



Mitwirkung deutscher und neutraler Vertrauensleute, den notleidenden Deportierten Hilfsdienste zu erweisen und Unterstützungen zukommen zu lassen.

Beim Friedensschluß hielten wir, darauf Bedacht zu nehmen, daß den jetzt zwangsweise islamisierten Christen die Rückkehr zum Christentum ermöglicht und für eine künftige friedliche und loyale Weiterentwicklung der christlichen Minderheiten in der Türkei und für die ungehinderte Fortführung der christlichen Liebes- und Kulturarbeit im Orient die nötige Bürgschaft gegeben werde.

Der Reichskanzler antwortete:

„Die Kaiserliche Regierung wird, wie bisher, so auch in Zukunft es stets als eine ihrer vornehmsten Pflichten ansehen, ihren Einfluß dahin geltend zu machen, daß christliche Völker nicht ihres Glaubens wegen verfolgt werden. Die deutschen Christen können darauf vertrauen, daß ich, von diesem Grundsatz geleitet, alles, was in meiner Macht steht, tun werde, um den mir von Ihnen vorgetragenen Sorgen und Wünschen Rechnung zu tragen.“

In der Tat gewannen wir in den Besprechungen mit dem Auswärtigen Amte die Überzeugung, daß man in den maßgebenden deutschen Kreisen unablässig bemüht war, zu gunsten der schwer bedrohten orientalischen Christen, in erster Linie der Armenier, allen verfügbaren politischen Einfluß geltend zu machen, aber auch, daß es gegenüber der brutalen türkischen Politik, die günstige Gelegenheit zur Vernichtung des unbequemen armenischen Volkes auszunutzen, fast wirkungslos war.

Der christlichen Mission blieb nur übrig, im einzelnen soviel von der furchtbaren Not zu lindern, als in ihren Kräften lag. Wir haben gelegentlich einiges von dieser selbstverleugnungsvollen Hilfsarbeit erzählt (1918, 269—274); besonders einige Personen wie Diakon Rünzler, Prediger Christoffel in Malatia und Schwester Beatrice Rohner in Aleppo haben sich dabei verdient gemacht, und der deutsche Konsul Rösler in Aleppo hat ihnen treulich zur Seite gestanden. Aber auch dies Hilfswerk war auf allen Seiten gehemmt. Die Türken hatten bei ihrem Vernichtungswillen gegen das armenische Volk geringes Interesse an der Erhaltung und Durchfütterung der Frauen und Kinder; sie legten den Reisen der Missionsgeschwister im Lande und noch mehr den Reisen nach und von der Türkei in die Heimat fast unüberwindliche Hindernisse in den Weg. Und da es in Deutschland bei der strengen Zensur und der argwöhnischen Beobachtung unserer Presse durch die Türkei weder anging, den entsetzlichen Umfang des Elends darzulegen noch über die geleistete Hilfe zu berichten, war es auch nicht möglich, eine Sammeltätigkeit größeren Stils einzurichten. Dr. Joh. Vespisius umging die betreffenden Bestimmungen in seinem Drange, den Armeniern zu helfen, indem er seine bekannte Broschüre als geschlossenen Brief an etwa 10 000 Anschriften versandte; er erweckte dadurch allerdings eine weitgreifende Hilfswilligkeit; aber er sprengte auch die von ihm gegründete und bisher geleitete deutsche Orientmission und erregte in den türkischen Regierungskreisen eine lebhafteste Entrüstung, welche das Los der Armenier noch verschlimmerte. Einige Mitglieder der Orient- und Islamkommission benutzten die Anwesenheit des mächtigen Dschemal Pascha in Berlin, um ihn um Hilfe für die Hungernden und Sterbenden anzurufen;

Eschmal hat nach seiner Rückkehr in der Tat wenigstens einige christliche Anstalten längere Zeit mit Weizen versorgt.

Eine weitere Schwierigkeit war die unglaubliche Entwertung des türkischen Papiergeldes und die Schwierigkeit, im Innern der Türkei Hartgeld zu beschaffen; wenn bei der unvermeidlichen, wiederholten Umwechslung des deutschen Geldes weniger als die Hälfte, ja vielleicht nur ein Viertel des Betrages in die Hände der Empfänger gelangte, war es dann überhaupt noch zu verantworten, das mühsam gesammelte Geld hinauszusenden?

Daneben galt es, die in Deutschland weilenden Armenier vor der Auslieferung an die Türkei und der Einreihung in deren Heer zu bewahren, was nach Lage der Verhältnisse ihren sicheren Untergang zur Folge gehabt hätte. In zahlreichen Fällen ist das geglückt, wenn auch zum Teil infolge der Unzuverlässigkeit der Armenier selbst diese Verhandlungen angreifend waren. Im allgemeinen ist es trotz den entgegenstehenden Vertragsbestimmungen gelungen, sie zu schützen. Nicht minder schwierig und aufreibend war die Aufgabe an der deutschen Presse. Die türkische Regierung hatte begreiflicherweise ein lebhaftes Interesse daran, ihr Verfahren gegen das armenische Volk in möglichst harmlosem Lichte erscheinen zu lassen; die Armenier seien unzuverlässige Rebellen; wo immer sie die Oberhand erhielten, sei es durch aufrührerische Putzche oder durch den Vormarsch der Russen, richteten sie unter den unschuldigen Moslems furchtbare Blutbäder an; die Türken seien fast schutzlos ihrer Grausamkeit preisgegeben; die strengen Maßregeln seien nur Notwehr der moslemischen Frauen und Kinder. Die alte Fabel vom Wolf und Lamm! Aber auch deutsche Federn kamen aus politischer Beflissenheit oder aus Unverstand der Türkei zu Hilfe, um Steine auf die Armenier zu werfen. Ging doch durch Deutschland ein seltsamer Kauf der Islamverherrlichung und des Türkenpreises; und hatten doch auch so glänzende Publizisten wie D. Naumann und D. Traub den Armeniern das schlechteste Zeugnis ausgestellt. War es da schon des Türkenbündnisses willen nicht patriotische Pflicht, alles Gute von den Türken, alles Schlechte von den Armeniern zu glauben und zu verbreiten. Und die rigorose Zensur wurde einseitig streng gegen jede Veröffentlichung, die etwa die Türkei verstimmen könnte, aber nachsichtig in der Aufbauschung angeblich von den Armeniern verübten Grauel gehandhabt. Allerdings gegen die Absicht unserer Zentralregierung, die beiden Seiten möglichste Zurückhaltung, ja Stillschweigen auferlegte. Immer von neuem mußten wir sie zur Kontrolle der Zensur ermahnen, wenn wieder eine turkophile Tatarennachricht durch die deutsche Presse lief.

Im Frühjahr 1918 verschob sich mit dem Zusammenbruch Rußlands das Bild. Nach dem Brestor Frieden sollten Rußland und die Türkei jede die in Ostanatolien innegehabten Linien militärisch bis zum endgültigen Friedensschlusse besetzt halten. Die russische Armee löste sich aber unaufhaltsam schnell auf; in den Vilajets des östlichen Armeniens gab es bald fast keine regulären russischen Truppenverbände mehr. Dagegen blieben die russischen Armenier aus dem Heeresverband meist zurück, und an sie gliederten sich kriegstüchtige Gregorier an, französische und englische Offiziere stellten sich an die Spitze dieser Freischaren. Ihr Bestreben war,

den unklaren Zwischenzustand zu benutzen, um in dem durch die dreijährigen Kriegswirren durch Freund und Feind fast menschenleer gemachten Lande einen armenischen Freistaat aufzurichten. Die Türkei konnte und wollte das nicht dulden, sie erkannte auch, was man ihr kaum verargen kann, die unregulären Banden nicht als kriegsführende Armee an, erklärte sich auch an die Brester Bedingungen nicht mehr gebunden, da die russische Armee sie nicht gehalten habe. Sie rückte also, ohne ernstlichen Widerstand zu finden, in Großarmenien bis an die russische Grenze hin vor; der Widerstand der Armenier war hoffnungsloser Selbstmord. Die Orient- und Islam-Kommission suchte in diesem Durchgangsstadium ihren Einfluß dahin geltend zu machen, einmal, daß die armenischen Banden die Waffen niederlegten und sich unterwarfen; andererseits, daß die Türken darauf verzichteten, die wilde Leidenschaft durch Schauerberichte der Agence Milli über wirkliche oder angebliche Blutbäder der Armenier an den in ihre Hände gefallenen Moslemen anzustacheln und sich zu einer allgemeinen Amnestie bereit finden ließen.

Freilich, was sollte aus den wieder an die Türkei fallenden östlichen Vilajets werden? Konnten die deportierten Armenier in das fast ganz entvölkerte Gebiet zurückkehren, ohne ihr Leben der ärgsten Bedrohung durch die Türken und Kurden preiszugeben? War nicht zu befürchten, daß sich die angesammelte Wut der Türken zumal gegen die Hunderttausende von Armeniern wenden würde, die seit dem Anfang des Krieges nach dem russischen Armenien geflohen waren, und die nun mit der zähen angeborenen Liebe zur heimatlichen Scholle auf die erste Gelegenheit warteten, in ihre verwüsteten Heimstätten heimzukehren? War es etwa möglich, von Deutschland oder dem neutralen Auslande eine unparteiische Kommission zu senden, um die Wiederansiedelung der zurückkehrenden Armenier und die Neuschaffung wirtschaftlicher Lebensmöglichkeiten zu überwachen? D. Agenfeld richtete als Vorsitzender der Orient- und Islam-Kommission erneut eine Denkschrift an den Reichskanzler und machte folgende Vorschläge: a) Warnung an die türkische Regierung vor der Wirkung erneuter Armeniërgreuel angesichts des künftigen Friedens; b) Verhinderung weiterer so stark aufreizender Berichte der Agence Milli, auch wenn armenische Ausschreitungen sich wiederholen sollten; c) Verhinderung türkischer Rache an der bisher in der Hauptsache verschonten armenischen Diaspora in Konstantinopel, Smyrna und der übrigen Levante; d) Forderung des Erlasses einer Amnestie für alle Armenier, die freiwillig die Waffen niederlegten; e) Forderung der Zusage, die Deportierten zurückzubringen und in ihr Eigentum wieder einzusetzen; f) Forderung rechtlicher Sicherheiten für künftige erträgliche Existenz lokaler armenischer Untertanen.

Während diese Verhandlungen und Erwägungen noch schwebten, wurde der Brester Frieden abgeschlossen. In ihm wurden nicht nur die alten Grenzen der Türkei wiederhergestellt, sondern es wurde auch den drei Grenzbezirken Kars, Ardahan und Batum die freie Wahl des Anschlusses auf Grund von Volksabstimmung eingeräumt und damit den Türken die Aussicht auf Wiedererlangung dieser ihnen nach dem Frieden



von 1877 von den Russen als Pfand für die nie gezahlte Kriegskontributionen abgenommenen Provinzen eröffnet. Gleichzeitig hatten sich noch zwei andere Entwicklungen angebahnt. In Transkaukasien hatten die drei Hauptvölker die Georgier im Westen, die Armenier in der Mitte, und die Tataren im Osten sich gemeinsam von dem in sich zerfallenden Rußland abgelöst und hatten sowohl eine gemeinsame, allerdings nicht lebensfähige und bald wieder aufgelöste Transkaukasische Republik gebildet, wie auch für die drei Hauptvölker gesonderte Nationalräte zur Einrichtung autonomer Provinzen eingerichtet. Und in der Türkei hatten nach der alten Erfahrung, daß der Appetit mit dem Essen kommt, die leichten Erfolge in Groß-Armien und die noch größeren, jenseits der Grenze winkenden Aussichten einen großtürkischen Größenwahn erzeugt. Wenn sich das Deutsche Reich längs seiner Ostgrenze eine Reihe von Pufferstaaten in verschiedenem Abhängigkeitsverhältnis angliederte, sollte dann nicht auch die Türkei den Versuch machen, alle turkotatarischen Völker von der Krim über Transkaukasien bis nach Chiwa, Buchara und Chinesisch-Turkestan in einer großen „turaniſchen“ Liga mit sich zu verbinden. Die lange wie ein geheimnisvolles Schlagwort gehütete Losung „Turan“ schien sich nun mit einem glänzenden Inhalt zu füllen. Zumal in Transkaukasien galt es, rasch und entschlossen vorzugehen. Hier konnte man sich mit den Tataren in den östlichen Bezirken und den Türken in Aserbeidschan die Hand reichen. Es kam nur darauf an, durch gleichzeitigen Vormarsch von Südwesten und Nordosten die dazwischen liegenden armenischen Landschaften aufzurollen und auch hier die armenische Bevölkerung zu vernichten. Damit eröffnete sich für das armenische Volk ein furchtbarer Ausblick. Hier in Transkaukasien, zumal in den Bezirken von Eritwan, Etschmiazin und Ani war ihre zweite Hauptmacht, die einzige nun noch vorhandene; bei ihr hatte wohl  $\frac{1}{4}$  oder  $\frac{1}{5}$  Million aus dem türkischen Armenien ausgeflüchtete Volksgenossen Zuflucht gefunden. Sich gegen die immerhin wohldisziplinierte und siegesgewisse türkische Armee zu verteidigen war aussichtslos. Die Türken maskierten zudem mit gewöhnlichem Raffinement auch hier ihr Vorgehen durch die Agence Milli, deren Berichte in Deutschland nur allzu willigen Nachdruck fanden, mit Schauerberichten über Mordtaten und Überfälle der Armenier an harmlosen Moslems. Wer konnte da helfen? Die Armenier hatten sich zudem durch die bolschewistischen Veröffentlichungen der Geheimverträge davon überzeugt, daß sie von der Entente schändlich verraten waren. Während ihnen England und Frankreich weitgehende Zusicherungen grundsätzlicher Reformen und nationaler Autonomie gemacht hatten, hatten sie sich nicht geschämt, gleichzeitig Groß-Armien an Rußland als einen der Siegespreise anzubieten. Es blieb also nur eine Hilfe: Deutschland! Allerdings hatten gerade diese russischen Armenier vor und während des Krieges unablässig gegen Deutschland gehetzt; die berühmte Schmähschrift, welche in England, Nordamerika und den neutralen Ländern unter dem Namen von Lord Bryce in Hunderttausenden von Exemplaren verbreitet wurde, soll aus dem armenischen Agitationsquartier stammen und von ihrem einflußreichen Vertreter Boghos Nubor Pascha verfaßt sein. Immerhin, nur

Deutschland konnte dem Größenwahn und Siegestaumel der Türken ein kräftiges: Bis hierher und nicht weiter! zurufen. So warfen sich die russischen Armenier dem deutschen Volk in die Arme und flehten mit rückhaltloser Verzweiflung um Rettung vor dem anscheinend sicher bevorstehenden Untergang. Sie baten um Gewährung eines ausreichend großen und genügend fruchtbaren Landes für die Reste ihres Volkes, um eine deutsche Schutztruppe von 2—3000 Mann gegen die übermütigen Türken, um eine Getreidezufuhr zur Rettung vor der Hungersnot in dem einbrechenden Winter, um die Hissung der deutschen Flagge als einer Sicherheit des Lebens und Eigentums. Die Orient- und Islam-Kommission hat mit den verschiedenen armenischen Delegationen wiederholt eingehend verhandelt, hat ihnen die Notwendigkeit eines wirklichen Vertrauens der maßgebenden Armenier zu den wohlgesinnten Absichten der deutschen Regierung unter Hinweis auf deren unablässige Bemühungen während der ganzen Kriegszeit zu ihren Gunsten an das Herz gelegt, und hat auch mit den Vertretern der Regierung überlegt, wie wirksam geholfen werden könne. Die Lage war aber schon damals äußerst schwierig. Die britischen Okkupationsarmeen in Palästina und Mesopotamien hatten die drückend heißen und darum kriegsfreien Sommermonate 1918 benutzt, um sich mit weit überlegenen Kräften zu einem vernichtenden Schlage gegen das türkische Heer zu rüsten. An der Westfront hatte bereits der furchtbare Anprall der Entente-Heere gegen die langhingeزogene deutsche Schlachtfrent begonnen, der an die militärische Leistungsfähigkeit des deutschen Heeres die größten Anforderungen stellte. Und im Kreise der Mittelmächte bröckelte und frachte es immer bedrohlicher und unheimlicher. Konnte man in diesem kritischen Stadium die Türkei durch strenge Forderungen vor den Kopf stoßen? Lockten sie nicht gerade damals wieder die Entente-Sirenenstimmen mit dem süßen Sang, die Türkei solle sich nur ruhig an den turanischen Gebieten des verfallenden Rußlands schadlos halten für die verlorengehenden arabischen Provinzen im Hidjäs, Palästina und Mesopotamien! Am guten Willen unserer Regierung hat es auch damals nicht gefehlt, auch nicht an ernstlichen Vorstellungen bei der Türkei und an deren schönsten Versprechungen. Aber waren wir nicht schon zu oft geradezu schamlos von der türkischen Regierung belogen worden, die uns scheinbar in nachgiebiger Weise weitgehende Zugeständnisse machte, gleichzeitig aber durch Geheimbefehle vollendete Tatsachen an Ort und Stelle schuf, welche alle Zusagen illusorisch machten!

Dann kam im Oktober 1918 mit unerwarteter Plöchlichkeit und furchtbarer Gewalt der militärische Zusammenbruch der Türkei. Da gleichzeitig Bulgarien von den Mittelmächten abgefallen war und damit die Balkanbahn gesperrt wurde, fiel das türkische Waffenbündnis, mit ihm die seit zwei Jahrzehnten mit so glänzendem Erfolge durchgeführte deutsche Orientpolitik, der weitausschauende wirtschaftliche Traum eines kontinentalen Blochs von Hamburg bis zum Persischen Meerbusen, mit der Bagdadbahn als wirtschaftlichem Rückgrat, und vieles andere dahin. Deutschland konnte, selbst auf allen Seiten aufs schwerste bedroht, nicht anders als die Türkei ihrem

Schicksal zu überlassen. Mit einem Schlage änderte sich damit das Gesicht der armenischen Frage. Kein Zweifel, daß die Entente ihr Programm einer großzügigen Aufteilung des Osmanischen Reiches durchführen wird. Ist auch das Vertrauen der Armenier zu den Engländern und Franzosen bis auf den Grund erschüttert, nun wird es sich geltend machen, daß seit achtzig Jahren die Amerikaner durch den Kongregationalisten Board (N.B.) und die Presbyterianer Mission in der europäischen und asiatischen Türkei eine großzügige Missionsarbeit durchgeführt haben und im Zusammenhang damit im ganzen Land mannigfaltige und tiefgreifende Interessen besitzen. Was Deutschland trotz alles guten Willens, immer wieder durch die Rücksicht auf das türkische Bündnis gehemmt, genötigt die türkischen Gewalthaber bei guter Laune zu erhalten, selbst wenn es offensichtlich von ihnen belogen und betrogen wurde, nicht durchzusetzen vermocht hatte, das wird Wilson jetzt mit Leichtigkeit zu Wege bringen: den Armeniern politische Freiheit, wirtschaftliche Entwicklungsmöglichkeiten, ein ausreichend großes Land und einen sicheren Rückhalt zu gewähren, und wogegen brauchen sie den letzteren jetzt noch, da alle Reiche umher zerbrochen oder im Zustand der Zersplitterung am Boden liegen!

Die Geschichte der armenischen Frage im Weltkriege und des Verhältnisses der deutschen evangelischen Missionskreise zu ihr ist eine Kette wohlgemeinter, aber nicht sehr erfolgreicher Bemühungen, unablässigen Arbeitens und Überlegens, aber immer neuer Enttäuschungen. Das ist unser Trost, daß wir immer wieder die Überzeugung gewannen, wie eifrig unsere Regierung zu Gunsten der Armenier in jedem Stadium der politischen Entwicklung und Verwicklung eingetreten ist, und daß die Orient- und Islam-Kommission viel Zeit und Kraft an die Mitarbeit zur Rettung des armenischen Volkes vor dem Untergang gesetzt hat.



## Zur Missionslage.

Von Julius Richter.

(Schluß).

Der Idee vom Selbstbestimmungsrecht der Völker stehen wir argwöhnisch gegenüber, einmal weil sie offensichtlich ein bequemes Heuchelschild war, um nicht nur die österreichisch-ungarische Monarchie aufzulösen und um den kleinen Völkern den Rücken gegen die großen zu stärken; zum andern weil gerade England der praktischen Durchführung dieser Idee, die zu einer Auflösung des Empire führen würde, den zähesten Widerstand entgegensetzte. Außerdem sind wir geschichtlich geschult genug, um zu sehen, wie unbestimmt der Begriff eines Volkes ist; zählen die Labiner als solches, oder die Juden, oder die nach der Union ausgewanderte Hälfte des irischen oder des isländischen Volkes. Immerhin wir Missionsleute stehen der Idee mit inniger Teilnahme gegenüber; wir sind überzeugt, daß, wie Dr. Solf es ausdrückt, die eingeborenen Völker überall



ein Selbstzweckrecht, also einen Anspruch auf Entfaltung ihrer eigenen Individualität und auf die Sicherung ihrer wirtschaftlichen Lebensbedingungen haben. Wann sich dieses bei den kulturarmen Völkern zum politischen Selbstbestimmungsrecht entwickelt, oder welchen Kulturvölkern außerhalb unseres Kulturkreises ein solches heute zugebilligt werden soll, oder wie es bei der Ausübung dieses Rechts zu vermeiden ist, daß nicht durch Einschüchterung oder Verhetzung oder Bestechung die Entscheidung irre geleitet wird, sind freilich schwere Fragen. Wie dem auch sei, das Selbstbestimmungsrecht der Völker gehört zu deren Grundrechten, und wir können uns nur über jeden internationalen Versuch freuen, ihm in der nichtchristlichen Welt Anerkennung zu verschaffen. Es ist eine Ironie der Weltgeschichte, daß gerade „das Volk der Denker und Dichter“ zur Zeit diesen modernen Menschheitsidealen zweifelnd, argwöhnisch, ablehnend gegenüber steht. Können wir uns nicht in eine Missionszeit und -Atmosphäre versetzen, welche von ihnen bestimmt wird?

Ähnlich steht es mit dem Zionismus. Wie wir auch vor dem Kriege zu diesem Programm des modernen Judentums gestanden haben, — als Lord Balfour in seiner bekannten Antwort an Lord Rothschild die Errichtung des Judenstaates in Palästina in Aussicht stellte und die andern Ententevölker dem bereitwillig zustimmten, lag es auf der Hand, daß die Entente auf diesem Wege die ungeheuren Einflüsse des Geldes der jüdischen Großfinanz und ihrer Beherrschung der großen Presse aller Länder in ihren Dienst stellen wollte; ferner, daß ein unter britischem Protektorat stehender Judenstaat in Palästina ein bequemer zweiter Brückenkopf zur Sicherung der Weltverkehrsstraße des Suezkanals neben Ägypten auf der anderen Seite bildet. Wir empfanden es auch bitter, daß sich das ohnehin so reiche Judentum, das nun erst recht durch die enormen Kriegsgewinne in allen Ländern unermesslich reich geworden ist, sich den Luxus eines jüdischen Privatstaates für seine Armen, Alten und Ideologen leisten kann, ohne ernstlich daran zu denken, eine Volksauswanderung der Juden von Berlin, London oder New York ins Auge zu fassen. Wir glaubten auch nüchternen und sachverständigen Juden wie Weizmann und Montefiori, die auf die unüberwindlichen Schwierigkeiten eines Judenstaates in einem religiös so gemischten Lande mit so vielen gleich starken religiösen Ansprüchen der verschiedenen Religionen hinwiesen. Wir zweifelten an der Fähigkeit und Ausdauer der Juden, die harte Pionierarbeit zur Fruchtbarmachung des durch eine Jahrtausend lange Verwahrlosung wirtschaftlich verarmten Landes zu leisten; dazu gehört schwäbischer Bauernfleiß, nicht die von der Synagoge großgezogene Geringschätzung harter, körperlicher Arbeit. Wir empfanden es auch unbehaglich, daß unser Waffenbündnis mit der Türkei uns zwang, dem gewünschten Judenstaat uns ablehnend gegenüber zu stellen, weil weder die Türkei noch Deutschland, wenn es nicht seine wichtigsten Kriegsziele preisgeben wollte, auf die Vorherrschaft in Palästina verzichten konnte. Trotz alledem, der zionistische Judenstaat kommt! Und die Stellung der deutschen Christenheit in der gesamten Judenmissionsbewegung wird zu einem großen Teil davon abhängen, ob wir ein positives

Verhältnis zu dem zionistischen Ideal finden. Denn wenn auch Dr. Herzl zunächst nur nationalistisch und nicht religiös orientiert war, so läßt sich doch nicht verkennen, daß die Sehnsucht der Juden nach dem Lande ihre Väter groß ist; daß sie unter diesen Umständen den Anspruch auf eine Vorzugsstellung im heiligen Lande haben; daß es auch von höheren Gesichtspunkten aus durchaus erwünscht ist, daß die riesigen Kapitalien, welche zur Wiedererbarmung des verödeten Landes — überwiegend Phantasiewerte, welche ihre Zinsen vielleicht nie wieder einbringen — von dem reichen Judenvolk angelegt werden. Die Einöde Palästinas wieder in einen lachenden Gottesgarten zu verwandeln, — das wäre in der Tat ein Traum, an dem auch die frommen Christen und Mosleme ihre Freude hätten. Schwierig wird freilich die Lage, wenn die im heiligen Lande angesiedelte Judenschaft, überwiegend osteuropäischen Ursprung mit dem Jiddisch als Muttersprache, dort in einen Gegensatz gegen das Deutschtum, die deutsche Sprache und Kultur gedrängt wird, weil England diese letzteren gerade dort nicht aufkommen lassen wird. Denn die Grundposition der Judenmission muß doch sein: da für den weitaus größten Teil der Judenschaft, wahrscheinlich dreiviertel, das Judendeutsch die Muttersprache ist, so ist die deutsche Christenheit in allererster Linie zur Mission an Israel berufen.

Das Gegengewicht zu dem Erstarken der angelsächsischen Weltidee in der westlichen Hemisphäre ist der Japanismus in Ostasien. Auch er wird zum Missionsproblem großen Stils. Zwar in Japan selbst herrscht volle Religions- und Missionsfreiheit; hier fühlen sich die Japaner so sicher als Herren im Hause, daß sie sich gern mit dem lockenden Schein weitgehendster Toleranz schmücken. Schon auf den von ihnen im Kriege besetzten Karolinen ist ihre Stellung anders; auf diesem weit in den Stillen Ozean vorgeschobenen Vorposten gegen den australischen Staatenbund wünschen sie so schnell und so durchgreifend wie möglich zu japanisieren; da sind ihnen die deutschen Missionare unbequem; sie suchen ihren Einfluß einzuengen. Offen tritt ihre rücksichtslose Politik in Korea zu Tage. Wenn wir wieder freien Zugang zu der Missionsliteratur Nordamerikas haben, werden wir unsern Lesern einen Einblick in die wahrhaft brutale Unterdrückung und Vertretung der alten koreanischen Kultur geben; hier ist sogar der Bestand der amerikanischen Mission schwer bedroht; durch den jähns angezettelten Hochverratsprozeß gegen die Häupter der Missionsgemeinden sollten die Christen eingeschüchtert und die Nichtchristen von dem Anschluß an die Gemeinden abgeschreckt werden. Das ganze blühende Schulwesen soll den Missionen durch das strikte Verbot jedes Religionsunterrichts und die vollständige Japanisierung des Schulbetriebs in Sprache, Lehrbüchern, Methoden und Lehrpersonal aus der Hand genommen werden. Japan hat während des Krieges die Klugheit besessen, sich nie in ein europäisches Kriegsabenteuer hinein ziehen zu lassen, auch nicht durch die lockendsten Versprechungen, und dagegen nur einerseits alles getan, um dem fürchterlichen europäischen Weltenbrand immer neue Nahrung zuzuführen — durch gewaltige Munitionslieferungen, durch für seine Verhältnisse riesige Darlehne, vor allem durch den Lansing-Fiskal-Vertrag

mit der Union, der dieser den Rücken frei machte, — und andererseits die Zeit, während den bisher in Ostasien die Ausschlag gebende Rolle spielenden Mächten England, Rußland, Frankreich und der Union, die Hände gebunden waren, sich eine Vormachtstellung in ganz Ostasien, vor allem aber eine Ausschlag gebende Stellung in China zu sichern. Worauf dabei Japan hinaus will, hat es durch den ostasiatischen Kulturbund der mongolischen Völker auf dem Grunde der buddhistischen Religion und durch die zuerst im Januar 1915 erhobene Forderung bewiesen, in China frei buddhistische Klöster und Missionen einzurichten. Soweit sein Einfluß reicht, möchte es den der andern Völker ausschalten, um wie den Handel, den Verkehr, das Heer, die Marine, das Wirtschaftsleben, die Politik, so auch das Geistesleben Chinas zu beherrschen, kurz auch China zu koreanisieren. Dabei ist Japan so klug, sich in jedem Augenblick nur erreichbare Ziele zu stellen und sich möglichst wenig zu exponieren. Aber das Ziel ist, in Asien eine Macht aufzubauen, welche sich auch gegen das Angelsächsentum behaupten kann und mindestens in der nördlichen Hälfte des Stillen Ozeans die Vormachtstellung erobert, dabei diese Macht so allseitig zu fundamentieren und die entgegenstehenden Einflüsse so zu beseitigen, daß die Position weltgeschichtlich gesichert wird. Hier droht der Weltmission des Christentums eine der ernstesten Gefahren. Gewiß sind wir der Ansicht, daß der ostasiatische Buddhismus, auch der japanische nicht religiöse Lebenskräfte genug zu einer Wiedergeburt hat, daß er sich zumal als einigender Kulturgrund Chinas nicht eignet; denn er ist nie die Religion des chinesischen Volkes im großen gewesen und wird es nie werden. Aber wenn zumal die amerikanische Mission in den letzten Jahrzehnten durchaus ihr Schwergewicht in die ostasiatischen Länder (Japan, China, Korea, die Philippinen) gelegt hat, so sind hier ihre Ideen und Ideale am schwersten bedroht: das Kommen des Reiches Gottes Hand in Hand mit der konstitutionell-demokratischen Idee, der Völkerbund auf der Grundlage der Kulturgemeinschaft, das Selbstbestimmungsrecht der alten Kulturvölker usw. Japan wird klug genug sein, aus der durch den Krieg festgestellten ungeheuren Übermacht der beiden angelsächsischen Völker die Folgerung für sein politisches Verhalten zu ziehen; es hat bereits sein exponiertes Kriegsministerium Terautski\*) nach Hause geschickt und sich dafür ein Geschäftsministerium Hara zugelegt; es wird auch in China seine Pföfde zurückstecken. Aber die Spannung bleibt, der Gegensatz kann jederzeit wieder aufbrechen.

Und wie hat die Weltidee des Katholizismus im Weltkriege abgeschnitten? Ist sie in dem unter dem Papsttum Deos XIII. mit neuer Kraft — unternommenen Weltaufstieg fortgeschritten oder aufgehalten? Wir scheinen, diese Frage — ist schwer zu beurteilen. Wir haben wiederholt darauf hingewiesen, wie die katholische Missionsbewegung in Deutschland seit dem Anfang unserer kolonialen Ära und besonders seit dem Jahre 1910 einen ungeahnten Aufschwung genommen hat; diese Frage bildete auch auf

---

\*) Man erinnert sich an dessen nach London und Petersburg vor einigen Monaten gerichtete Drohung mit einem deutschen Bündnisse.



unserer letzten Vertreterkonferenz einen der Verhandlungsgegenstände. Der Schwerpunkt der katholischen Weltmission hatte sich von Frankreich nach Deutschland verschoben. Hand in Hand damit ging ein ungeheurer Machtzuwachs der katholischen Partei im öffentlichen und im Staatsleben. Daß gerade in den Tagen der Informationsjubelfeier einer der entscheidenden Vorkämpfer des Ultramontanismus Reichskanzler wurde, und das Zentrum neben der Sozialdemokratie die Ausschlag gebende Partei im Reichstage, bestätigte den gleichen Aufstieg auf anderen Lebensgebieten. Aber Deutschland liegt besiegt am Boden; die einzige, andere zuverlässige katholische Weltmacht, das Haus Habsburg, ist zertrümmert. Sieger sind die protestantischen Großmächte England und die Union; auf das offizielle Frankreich ist zumal unter dem fanatischen Kirchenfeinde Clemenceau nicht zu rechnen; auch Italien ist antiklerikal, wenn nicht antichristlich. Vom Standpunkt der Weltmacht angesehen, ist die Lage der römischen Kirche kaum je so ungünstig gewesen wie heute; der Verlust des Kirchenstaates war ein geringes im Vergleich zu der gegenwärtigen Einbuße schützender Großmächte. Und doch ist bekannt, wie das Papsttum auch während des Krieges unablässig beflissen gewesen ist, moralische Eroberungen zu machen; wie sie in den osteuropäischen Gebieten des alten russischen Reiches und in den Balkanländern die katholischen Kircheninteressen in den Vordergrund gehoben hat; wie es im osmanischen Reiche wie in China die Gelegenheit als günstig angesehen hat, den Versuch zu machen, um das französische Protektorat abzuschütteln und in beiden Ländern eigene Nuntiaturen, also selbständige Botschaften einzurichten. Der Wettbewerb der römischen und der protestantischen Weltmission ist eins der letzten, schweren Probleme; wir wissen nicht, ob sein Austrag durch den Ausgang des Krieges merklich näher gerückt ist oder ob der Zustand eines reibungsvollen Guerillakrieges, — wobei die katholische Mission die niederen Volksmassen an sich zieht, mit einem feingesponnenen hierarchischen System die ganze Welt umgarnt und die verfügbaren Kräfte immer straffer zentralisiert; die protestantische Mission das öffentliche Leben beherrscht oder wenigstens beeinflusst und mit dem Evangelium demokratische Kultur und christliche Humanität bringt — noch einige Jahrzehnte anhalten wird. Speziell bei uns in Deutschland ist die Frage brennend, falls der unbequeme Wettbewerb auf engem Gebiet wie im letzten Jahrzehnt in fast allen unseren Kolonien, die soviel ältere protestantische Mission mit Überflügelung und Beiseiteschiebung bedroht. Der katholischen Mission kommt neben dem ungemeinen Wachstum der finanziellen und persönlichen Kräfte auch stark die Herrenstellung des Zentrums zu Stutze; der evangelischen Mission fehlt in Deutschland ein solcher Rückhalt in der breiten Öffentlichkeit und in der Regierung; ob ihn die Evangelische Missionshilfe zu erringen vermag? Abrißens war während des Krieges und ist beim Friedensschluß die Lage der katholischen Mission verschieden von der protestantischen: Schon während des Krieges konnten auf den meisten durch die Deportation der deutschen Missionare verwaisenen Stationen durch Ausgleichsverfügungen der Kurie Missionare der Ententeländer eintreten, jo

daß meist die Missionsarbeit fortgeführt werden konnte. Ob auf die vor dem Kriege deutschen Missionsfelder gerade deutsche Missionare zurückzuführen ist von dem katholischen Kirchenstandpunkt eine minderwichtige Frage; es kann ja für den deutschen Zweig der Weißen oder Schwarzen Väter der französische, für den deutschen Zweig der Pallottiner der italienische eintreten. Für die etwa freiverdenden deutschen Kräfte wird man auch durch Austausch wieder ein ausreichendes Arbeitsfeld anderswo finden. Und die verhandelnde Instanz sind nicht machtlose protestantische Privatleute wie der Missionsausschuß, sondern die Kurie als anerkannte internationale Großmacht. So wird die deutsche katholische Mission minder hart betroffen als die evangelische.

### III.

Zum Verständnis der Missionslage muß man noch zwei weitere Tatsachenreihen ins Auge fassen. Die erste geht uns Deutsche in erster Linie an; wir können uns aber nicht denken, daß sie nicht auch die übrige Missionswelt usw. je länger je mehr beeinflussen sollte.

1. Der Missionshochfott der englischen Weltpolitik ist ja ein Teil des britischen Welthochfotts des Deutschtums in jeder Form, über den wir in dieser Zeitschrift wiederholt ausführlich gehandelt haben, vgl. S. 97 bis 118: D. Agenfeld, Der Weg der Boten Christi und die Mächte dieser Welt, und S. 264 ff. Wir machen nochmals darauf aufmerksam, a) daß diese dem Wesen der christlichen Mission als eines selbstlosen Dienstes zur Ausbreitung des Reiches Christi widersprechende, nationalistische Politik zu einer inneren Verunreinigung der Mission führt, die den Bringern des Evangeliums die Klarheit ihrer überweltlich orientierten Aufgabe, den Empfängern die Möglichkeit, den göttlichen Heilswillen von den politischen Machtansprüchen zu unterscheiden, nimmt. b) Sie beseitigt den heilsamen, nötigen Ausgleich in dem Nebeneinander der Missionen verschiedener Nationalität und kirchlicher Orientierung, und gestaltet die gesamte Weltmission des Christentums um in eine einseitige Kulturexpansion der angelsächsischen Prägung des Christentums. c) Sie sprengt unheilbar die innere Einheit des jendenden Protestantismus; denn wenn die deutsche Christenheit sich wirklich überzeugen muß, daß die Christenheit der neutralen und feindlichen Länder stumm und ohne flammenden Protest zuschaut, wie unsere haßerfüllten Feinde nicht nur die deutsche Mission und jede überseeische deutsche Kulturarbeit zerstören, sondern auch den inneren Zusammenbruch Deutschlands benutzen, um dem deutschen Volke anstatt des erbenedeten und zugesagten Rechtsfriedens ohne Annexionen und Entschädigungen einen Gewaltfrieden zur rücksichtslosen Vernichtung der deutschen Kraft aufzuzwingen und das deutsche Volk der Anarchie und dem Hungertode preiszugeben, dann sind die Aussichten auf eine Wiederanknüpfung innerer Verständigung in unerreichbare Ferne gerückt; und das umsomehr, wenn dieser ruchlose Vernichtungswille sich auch in den kirchlichen Kreisen in die heuchlerische Maske hochtönender Phrasen von Gerechtigkeit und Weltfrieden kleidet. d) Ganz abgesehen davon, daß diese nationalistische Hochfottpolitik anstehend auch auf die Haltung der übrigen Kolonialstaaten und die Regierung der

nichtchristlichen Länder wirken und sie zur Nachahmung bei erster sich bieten-der Gelegenheit auch gegen die Engländer und Amerikaner reizen würde.

2. Der Krieg ist seitens der Entente, zumal der englischen Northcliffe-Presse mit einer unerhörten Masse von Lüge und Verleumdung geführt. Die Kriegsleidenschaft wurde teils mit oft geradezu phantastischen Lügenberichten, in den ersten Monaten sogar der Reuterpresse, teils mit einer maßlosen Verheerung der Deutschen in jeder Form, des Kaisers und seiner Familie, des Heeres und seiner Feldherren, der Kriegführung zu Lande und zur See, der inneren Einrichtungen, des „Militarismus“, Bürokratismus“ und Despotismus“ geführt. Der Name der Deutschen ist stinkend gemacht in der ganzen Welt. Wir hatten dagegen früher innere Gelassenheit, weil Lügen kurze Beine haben, wir von einem sieghaften Ausgang des Krieges eine gründliche Zerreißung dieser giftigen Nebelschwaden erwarteten, und überhaupt der Zuversicht waren, daß sich die Nichtigkeit dieser Anklagen mit der unwiderstehlichen Macht der Wahrheit durchsetzen werde. Der ungünstige Ausgang des Krieges vermindert diese Hoffnung; die Lüge triumphiert; wird nicht die Welt im großen nach der Regel: Die Weltgeschichte ist das Weltgericht, in Deutschlands Niederlage und den unerhörten, ihm auferlegten Demütigungen die Bestätigung der früher erhobenen Anklagen finden? Ja, werden nicht die erbarmungslosen Sieger gerade ihren unerbittlichen Vernichtungswillen gegen Deutschland dadurch bemänteln, daß sie sich als Vollstrecker der göttlichen Gerechtigkeit wider diese „Greuel“ hinstellen? Zu allen Heucheleien, die wir erlebt haben, wäre das die groteskste und bitterste! Das würde auch die deutsche Mission empfindlich treffen. Nicht nur, daß dann die britische Politik mit einem Scheine des Rechts alle deutschen Missionen in ihrem Herrschaftsbereiche reslos ausmerzen könnte, weil man keinem anständigen Europäer und keinem eingeborenen Volke zumuten könne, solche „Barbaren“, solche „Sinnen“ solche „Pest“ in ihrer Mitte zu dulden; auch wo etwa noch deutsche Missionare gebuldet würden, könnte man es den Nichtchristen nicht verargen, wenn sie sich scheu vor diesem „Auswurf der Menschheit“ zurückzögen; und für die von den deutschen Missionaren gesammelten Gemeinden wäre es eine schwere Belastungsprobe, ob sie ihnen unter diesen Umständen die Treue halten könnten. Und doch, dieser ganze entsetzliche Verleumdungsfeldzug ist — von den unvermeidlichen Härten jedes großen Krieges und den bei einem solchen Massenaufgebot niemals fehlenden Entgleisungen abgesehen — Lug und Trug, ein furchtbareres Kriegsmittel als giftige Gase und U-Bootkrieg! Werden die deutschen Missionare die Freudigkeit haben, in einer derartig vergifteten Atmosphäre zu arbeiten? Wird die deutsche Missionsgemeinde sie in Län der aussenden, wo alles Deutsche, auch das deutsche Christentum so schmachvoll in den Staub getreten wird?

3. Und schlimmer als das, wird nicht dieser Sieg der Lüge und Verleumdung zu einem Zweifel an der göttlichen Gerechtigkeit und an der sittlichen Weltordnung führen? Große Krie ge, in denen es um Sein und Nichtsein der Völker geht, reichen in ihren Wirkungen bis auf die Wurzeln ihres geistigen Seins hinunter. Krie ge, wie der Drei-



zigjährige oder die Freiheitskriege bedeuteten auch für das geistige Leben und Sein des deutschen Volkes Wendepunkte, von denen eine neue Entwicklungsperiode zu datieren ist. HOLL hat den Nachweis betreffs jener beiden Kriege überzeugend geführt.\*) Der Weltkrieg ragt in seinem Ausmaß, in der Größe der Anstrengungen, in dem Umfang der erlittenen Verluste, vielleicht auch in der Tiefe der umkämpften Probleme an seine Vorgänger heran. Aber während diese entweder mit Remis oder mit einem durchschlagenden Siege endeten, schließt der Weltkrieg mit einer vernichtenden Niederlage ab, die um so furchtbarer ist, weil sie nicht durch einen Sieg der Feinde, sondern durch einen katastrophalen Zusammenbruch im Innern herbeigeführt ist. Und doch sind wir von der Gerechtigkeit unserer Sache bis in den Grund unserer Herzen überzeugt und sind mit dieser inneren Freudigkeit in den Krieg hinein und auch wieder aus ihm herausgegangen. Aber gerade deswegen gestaltet sich dieser Ausgang zu einer furchtbaren Belastungsprobe unseres Gottesglaubens; die Theodizee steht in Frage; und hinter ihr erhebt der große Zweifel an der sittlichen Weltordnung das Haupt. Es ist das Verhängnis des deutschen Volkes, daß durch philosophische Systeme, durch das Überwuchern der naturwissenschaftlichen Forschung und der darauf sich aufbauenden materialistischen Weltanschauung, durch die von dem Marxismus und der Sozialdemokratie ausgehende, vielfach erbitterte Feindschaft gegen die christliche Religion, durch die verflachenden Nachwirkungen der Aufklärung und des Nationalismus das von den Vätern vererbte und in der Bibel verwurzelte Kapital starken Gottesglaubens schon vor dem Kriege bedauerlich zusammengeschrumpft war. Es wird zumal in diesen unruhigen Gährungszeiten mit der obendrein drohenden Trennung von Staat und Kirche einen weiteren, furchtbaren Stoß erleiden. Hier droht aus zahlreichen Herzen der christliche Gedanke mit der Wurzel ausgerissen zu werden. Vielleicht bietet sich auf diesem hochnötigen Gebiete der Mission ein fruchtbares Arbeitsfeld zur Evangelisation in der Heimat: Sie bringt mit besonderer Klarheit und Kraft den überweltlichen, heiligen Gott und kennt aus Erfahrung den Segensstrom, der von ihm ausgeht; sie gründet nur freie Gemeinden, die sich selbst erhalten, regieren und ausbreiten, und hat Erfahrung in dem Aufbau von Volkskirchen; ihr Arbeitsbetrieb ruht auf den freiwilligen Opfern der durch das Band des gleichen Dienstes und des Vertrauens mit ihr verbundenen Freundeskreise; und ihr Netz von Hilfs-, Zweig- und Frauenvereinen kann auch als Organisationsgrundlage ein Anknüpfungspunkt für die werdenden neuen Verhältnisse werden. Vor allem, die Missionsgemeinde ist ihrem Wesen nach eine Zeugengemeinde, denn um der Botschaft willen hat sie sich zusammengeschlossen; ihre Botschaft an die Menschheit auszurichten ist ihr Lebenszweck.

---

\*) Karl Holl, Die Bedeutung der großen Kriege für das religiöse und kirchliche Leben innerhalb des deutschen Protestantismus. Tübingen 1917.

## IV.

Die andere Tatsachenreihe, die wir kurz streifen, ist die fast mit überstürzender Hast fortschreitende Aufschliebung der nicht-christlichen Welt für das Evangelium, welche auch trotz des Krieges weitergegangen ist. Wir hoffen, die markantesten Erscheinungen dieses Prozesses im Laufe dieses Jahres in besonderen Artikeln vorzuführen, besonders die Massenbewegungen in Britisch-Indien und die Erweckungsbewegung im westlichen äquatorialen Afrika vom Kongo bis zur Elfenbeinküste. Der Aufklärungs- und Aufsaugungsprozeß der animistischen Religionen scheint in allen Erdteilen, wo diese Rückstände vorgeschichtlichen Daseins sich noch erhalten haben, immer schneller vorstatten zu gehen, und die Frage ist nur, welche Kulturreligion an die Stelle der absterbenden Religionen tritt. Nur auf den Inseln der Südsee, in Südafrika und in Amerika ist das Christentum ohne ernstlichen Wettbewerber, abgesehen von der freilich allzuspitzen Konkurrenz, welche sich die evangelische und katholische Mission machen. Im äquatorialen Afrika, im holländischen Indonien und in Bengalen tritt überall als Wegbestreiter der christlichen Mission der Islam, in andern Ländern der Brahmanismus oder der Buddhismus auf. Dieser Assimilationsprozeß ist durch die Verpflanzung von Hunderttausenden von Afrikanern, Chinesen, Hindus, Indianern auf die verschiedenen Kriegsschauplätze nur noch beschleunigt worden. Die Eingeborenen sind nicht nur in ihrer entlegenen Heimat aus der Jahrtausende alten Absperrung herausgetreten; sie sind auf den Welthandelsstraßen, in den europäischen Großstädten, in den Munitionslagern und Fabriken mitten in den Strom des modernen Lebens hineingeschleudert; die alten Lebens- und Vorstellungformen sind für immer zerbrochen. Dabei kommt nicht soviel darauf an, ob diese Farbigen aller Schattierungen ihren Dienst mit dem stolzen Bewußtsein geleistet haben, für die Weltkultur und die Freiheit als Kanonenfutter zu bluten und ob sie mit dem pharisäischen Gefühl: wir Kannibalen sind doch bessere Menschen als die deutschen Barbaren, in ihren Urwald zurückkehren; der Bann und Zauber des alten Wildenlebens ist gebrochen. Die Völker wollen keine schenzi mehr sein. Das ist vielleicht das Schmerzlichste an der Ausschaltung oder Beeinträchtigung der deutschen Mission im gegenwärtigen Augenblick, daß nur der brutalen Völkertpolitik der Engländer wegen ein großes Regiment der evangelischen Missionsarmee zu einer Zeit bei Seite geschoben wird, wo jeder Blick auf die auf allen Feldern reisende Ernte nach allen irgend verfügbaren Arbeitern schreit!

Diese Völker, welche England und noch mehr Frankreich in vollem Sinne den Krieg haben gewinnen helfen, haben für Englands Weltherrschaft und Frankreichs Revanche ihr Lebensblut verspricht, machen nun natürlich ihre *Gegenrechnung* auf. Wir haben es ja in der deutschen Revolution erlebt, wie lang eine solche Gegenrechnung nach vierjährigem Kriegsdienst, nach 1¼ Million Todesopfern, nach Hunger und Einschränkungen sein kann, und wie unwiderstehlich stürmisch sie eingetrieben wird. Bei den Siegern pflegen sich betartige Abrechnungen leichter und glatter zu

vollziehen. Aber sie werden in das gegenseitige Verhältnis der weißen Herren und der farbigen Untertanen auf das tiefste eingreifen. Sie werden auch das Verhältnis der Missionare zu den Eingeborenen, zumal im Rahmen der gesammelten Gemeinden und der werdenden Volkskirchen auf das tiefste beeinflussen. Das Schulwesen der Missionsländer wird zum Teil auf eine andere Grundlage gestellt werden; die Fragen der Vorbildung des eingeborenen Lehrstandes werden von neuem dringlich; die Frauenfrage, mit der die Missionen zum Teil bisher nur gespielt haben, klopft mit Macht an die Pforten. Die Einräumung weitgehender Mit- oder Selbstverwaltung ist das Gebot der Stunde. Soll an allen diesen Lebensfragen der Mission die deutsche, deren Charisma gerade in der gründlichen Durcharbeitung der großen Missionsfragen besteht, unbeteiligt sein oder sich nur theoretisch in der Studierstube mit ihnen befassen?\*)



## Chronik.

Mission und koloniale Landesobrigkeit. Über dies neuerdings viel und vielseitig erörterte Thema findet sich in den Nummern 1918, 37—41 und 52 der „Christlichen Welt“ eine erregte Auseinandersetzung, die an D. Argenfelds Artikel in unserer Zeitschrift: „Der Weg der Boten Christi und die Mächte dieser Welt“ (1918, S. 97 ff., auch in Sonderdruck erschienen) anknüpft und von Lic. Dr. J. Boehmer in der Form einer reichlich persönlich gehaltenen Entgegnung gegeben wird, auf welche in Nr. 52, S. 501 ff. D. Argenfeld antwortet. Wir verhehlen nicht, daß es uns höchlichst befremdet hat, daß unser Freund Boehmer in einer Zeit, wo die Existenz der deutschen Mission durch die brutale Bonfott-Politik der britischen Regierung auf das schwerste bedroht ist und die deutschen Missionsführer mit allem Ernste darauf bedacht sind, in der deutschen Öffentlichkeit und im neutralen Ausland das Verständnis für die Übervolklichkeit der christlichen Weltmission zu werben, sich gemüßigt fühlt, der deutschen Mission in den Rücken zu fallen und den Beweis zu versuchen, daß die Engländer mit der Ausmerzungen der deutschen Mission nicht nur völlig im Recht sind, sondern nur noch nicht folgerichtig genug in ihrer Vernichtung vorgegangen sind. Wir wundern uns auch, daß ein so angesehenes Organ wie die „Christliche Welt“ sich im gegenwärtigen Augenblick zur Veröffentlichung des von uns abgelehnten Artikels hergegeben hat.

Boehmer schließt: „Für die Zukunft gilt, sich mit dem Ausschluß deutscher Missionsarbeit aus dem britischen Gebiete als gegebener Tatsache (wo es noch nicht soweit ist, wird er nicht allzulange mehr auf sich warten lassen), abfinden und neue Wege wie Gebiete für die deutsche Missionsarbeit suchen. Res factae infectae fieri nequeunt.“ S. 380. Er begründet diesen radikalen Standpunkt letztlich mit einer

---

\*) Ein Nachwort in der nächsten Nummer.



schroffen Staatsidee: „In dieser Welt . . . ist nun einmal der Staatsgedanke das Höchste, der Staat, die oberste Macht und Gewalt, die Staatshoheit steht über allem. Gegen den Staat kommen Kirche und Mission als geordnete, d. h. weltlich, irdische Ausprägungen von Christentum und Evangelium niemals auf. Der weltlichen Gewalt des Staates, der Weltmacht haben (nicht Christentum und Evangelium (wohl aber) Kirche und Mission stets sich unterzuordnen; sie haben die staatlichen Forderungen, Auflagen, Gesetze, gleichviel ob sie zu Recht bestehen oder nicht (11), anzuerkennen und zu befolgen, unter ihnen zu leiden, vor ihnen sich zu beugen. Das ist der christliche, der reformationsmäßige, der echt lutherische Standpunkt . . . Der Staat ist in allem der Stärkere, er ist den Mitteln der Macht . . . Was der Staat tut, leistet, arbeitet, hinter dem steht letztlich die Gewalt. Nicht aber das Recht, die Wahrheit oder gar die Liebe.“ S. 358. Demnach „das klare Bekenntnis zur Supernationalität der christlichen Mission in allen Ehren, woher immer es erschallen mag. Es besteht zu Recht, und soll und wird für alle Zeiten gelten. Aber die Supernationalität der christlichen Mission ist an sich, gleichwie die christliche Mission selbst, ein Stück des Glaubens und nicht des Schauens: sie gehört der Ideenwelt, nicht der empirischen an. Ihre Verwirklichung ist in der Zeit, in dieser Welt nicht möglich. Das Bekenntnis zur Supernationalität der christlichen Kirche steht an derselben Stelle, wo die „heilige christliche Kirche, die Gemeinde der Heiligen“ im dritten Artikel steht. Wird diese Supernationalität anders genommen, wird sie in die diesseitige Welt verlegt und in die Unabhängigkeit von politischen Mächten, in die Unvermengtheit mit politischen Worten, letztlich in Freiheit des Auftretens und Selbständigkeit des Verfahrens gegenüber der (kolonialen) Landesregierung verkehrt, dann darf der Missionar nicht mehr meinen, als Bote Christi und auf „seinen Wegen zu kommen.“

D. Agenfeld stellt in seiner Entgegnung vier Tatsachen fest: a) Dr. Boehmer steht mit seiner Anschauung im deutschen Missionsleben fast ganz allein und im Widerspruch gegen die maßgebenden deutschen Missionsarbeiter; er verurteilt eben als Theoretiker ohne Kenntnis der Tatsachen. b) Keine Vorkommnisse auf den Missionsfeldern, sei es vor dem Kriege, sei es während desselben, haben zu den Maßnahmen und Vorfällen der jetzigen britischen Missionspolitik, die B. grundsätzlich billigt, den zureichenden Grund gegeben. Die Kolonialobrigkeit sah dankbar auf den selbstlosen, gewissenhaft rein religiösen Dienst der Missionare; die letzteren hatten keinen Grund zu Klagen, daß ihre Arbeit wegen ihrer abweichenden Rationalität behindert werde, und auch ihre Heimat litt keinen Schaden unter ihrem Dienst auf fremdem Kolonialboden. c) Es ist eine unerhörte Behauptung, als ob es denen, die die britische Missionspolitik bekämpfen, nur „um die deutsche Mission, nicht um die deutsche Mission“, oder vielmehr um die Mission überhaupt gehe, oder als ob wir „nicht als Missionsarbeiter und Christen“, sondern „als Vertreter der deutschen Politik“ verführen. d) Das von Boehmer entworfen Bild vom Wesen des Staates mochte wohl auf das zaristische Rußland oder auf Frankreich in seiner un-

duldsamen Kolonialpolitik zutreffen, aber nicht auf die fortgeschrittenen modernen Kulturstaaten. Wenn jetzt im Kriege England im Gegensatz zu seiner früheren Übung nichtbritische Missionen nur noch unter der Voraussetzung dulden will, daß sie sich der britischen Politik verschreiben, so „steht das in einer Linie mit all den Umwälzungen, durch welche während des Krieges die angelsächsische Demokratien autokratisiert worden sind.“ „England ist bei seiner früheren freiheitlichen Kulturpolitik und bei der weitgehenden Zurückhaltung, die es gegenüber Religionen, Kulturen und Missionen aller Art übte, gut gefahren, und die Mission nicht minder. Kaum etwas hat so sehr der ungeheuren Gefahr einer Anglisierung statt Christianisierung der eingeborenen Völker im britischen Kolonialreich entgegengewirkt und so sehr zu gesunder Einwurzelung des Christentums bei ihnen beigetragen wie das unterschiedlose Nebeneinander von Missionen verschiedener Nationalität und die Freiheit, mit der jede Mission ihre Eigenart auswirken konnte.“ Wir fordern mit der Übervolklichkeit der Mission ihre Wegfreiheit, Lauterkeit und innere Unabhängigkeit.

Wir fügen noch hinzu: a) Die Boehmersche Staatsidee ist die abstrakte, schroffe des mittelalterlichen despotischen Staates. In allen modernen Staaten ist der Staatswille der organische Kollektivwille aller seiner Glieder, und es ist Recht und Pflicht der Christen unter ihnen, diesen Willen, soweit es in ihren Kräften steht, in christlichem Geiste zu beeinflussen. Sie empfinden es als abnormen Notstand, wenn ihr christlicher Wille mit dem ihres Staates oder des Landes, in dem sie arbeiten, in Widerspruch steht. b) Wie heillos diese Boehmersche Staatsidee ist, zeigt sich sofort, wenn man sie auf die unreifen, überstürzten Experimente der sogenannten ultrademokratischen Regierung Adolf Hoffmanns zur Trennung von Staat und Kirche anwendet. Soll da etwa auch der Frömmigkeit Schluß sein, das Unrecht schweigend zu dulden, auch wenn die höchsten sittlichen Güter darüber zu Grunde gehen? c) Ist auf deutschem Boden immerhin eine solche Staatsphilosophie möglich, so widerspricht sie sicher dem angelsächsischen Staatsgedanken, wonach der Staat lediglich eine Hilfskonstruktion ist, um die freie Entfaltung aller in ihm zusammengefaßten Einzel- und Kollektivpersönlichkeiten zu gewährleisten. Der Engländer wird also den Gedankengängen Boehmers verständnislos gegenüberstehen und sich nur ins Häuschen lachen, daß der deutsche Michel sich sogar noch die Mühe gibt, philosophisch und theologisch den Nachweis zu bringen, daß ihm nur sein Recht widerfährt, wenn er von Engländer brutal bergewaltigt wird.

---

Der heutigen Nummer liegt eine Bücher-Bestellkarte der Verlagsbuchhandlung Martin Bärner, Berlin W 9, bei, worauf wir besonders aufmerksam machen.

# **Zur Steuer der Wahrheit über die Deportation des armenischen Volkes.**

Von D. A. Nagenfeld, Vorsitzender der „Orient- und Islam-Kommission  
des Deutschen Evangelischen Missionsausschusses“.

Die Versorgung der deutschen evangelischen Missionskreise mit Nachrichten über die furchtbare Katastrophe des armenischen Volkes ist durch drei Umstände erschwert worden: Durch die Zensur, die uns nicht gestattete, rückhaltlos wiederzugeben, was wir erfuhren, durch die Behinderung des brieflichen und telegraphischen Verkehrs, die es zur Folge hatte, daß den an uns gelangenden Berichten die amtlichen türkischen Telegramme stets zuvorkamen, und durch die gezielte Irreleitung der öffentlichen Meinung durch falsche Nachrichten mit tendenziöser Zuspitzung, die teils von der Türkei, teils von der Entente-Propaganda eifrig verbreitet wurden. Unter solchen Umständen ist es fast unvermeidlich, daß auch in den Kreisen, denen es um die Wahrheit zu tun ist, sich irrige Vorstellungen festsetzen. Wenn ausreichende schriftliche Berichte nicht vorliegen, spielt die mündliche Nachrichtenüberlieferung eine große Rolle. Was in der Etappe umlief, im Eisenbahnwagen, im Soldatenheim weiter erzählt wurde, dann in Konstantinopel zum Gespräch gehörte, kam brieflich oder mündlich durch Urlaubser auch zu uns nach Deutschland und konnte, auch wenn es vielleicht durchaus unrichtig war, dem vermeintlich gesicherten Bestand der öffentlichen Meinung in diesem oder jenem Kreise zuwachsen. Möglicherweise aber war es eine Lügennachricht, die ursprünglich aus feindlicher Quelle stammte.

Nur aus dieser allgemeinen Unsicherheit der Berichterstattung erklärt es sich auch, daß bis in die deutsche Missionsgemeinde hinein noch immer große Unklarheiten bestehen. Es wird aber nicht lange mehr dauern, bis jedermann Gelegenheit gegeben ist, sich ein unzweifelhaftes, abschließendes Urteil zu verschaffen. Dr. Vespilus steht, wie von Professor Richter schon Seite 33 angekündigt wurde, im Begriff, eine umfangreiche Dokumentensammlung über die Haltung der deutschen Regierung in der Armenierfrage zu veröffentlichen, zu der ihm das Material des Auswärtigen Amtes zur Verfügung gestanden hat, und ich habe gleichfalls eine auf solche Quellen gestützte Veröffentlichung unter der Feder, die neben dem Verhalten der deutschen Regierung vornehmlich auch das der deutschen Christen zu jenen Vorgängen zeigen und erklären soll. Bis zum Erscheinen dieser beiden Drucklegungen bitte ich als Vorsitzender der „Orient- und Islamkommission des Deutschen Evangelischen Missionsausschusses“ um der Sache willen, mit dem Urteil über die Vorgänge und über den Anteil, den die beteiligten Regierungen,



Völker und Hilfsfreise an ihnen gehabt haben, noch zurückzuhalten.

Nur einen Punkt, einen besonders verhängnisvollen, muß ich vorgreifen, weil er schon viel Schaden angerichtet hat und nicht noch mehr anrichten darf.

Von der Entente-Prese ist von Anfang an geflissentlich die Meinung genährt worden, die Deportation des armenischen Volkes gehe auf den Einfluß deutscher Ratgeber zurück. In der Türkei selbst wurde die gleiche Behauptung verbreitet. Auch im Gesellschaftsgespräch in Konstantinopel fand sie Raum, wenn auch mit der Einschränkung, die deutschen Ratgeber hätten nur die Aussiedelung unzuverlässiger Bevölkerung und nur aus dem Kampfgebiet und von den wichtigsten Verkehrslinien als unerlässlich empfohlen und dabei als selbstverständlich vorausgesetzt, daß für die Angesiedelten, ihren Transport wie ihre Unterbringung, in jeder Beziehung gesorgt werde. In dieser Gestalt kam die Nachricht auch nach Deutschland und wurde auch in unseren Kreisen weitergegeben. So erklärt es sich, daß auch Professor Richter in seinem viel beachteten, übrigens nicht im Auftrag der Orient- und Islam-Kommission geschriebenen Aufsatz „Die deutschen evangelischen Missionsfreise und das armenische Volk“ in dieser Zeitschrift auf Seite 36 schreiben zu müssen glaubte:

„Es waren deutsche Offiziere, welche den Türken bei dem Vormarsche der türkischen Armee nach Transkaukasien und noch mehr bei ihrem Rückzuge in die großarmenischen Wilajets den Rat gaben, die unzuverlässige armenische Bevölkerung der Grenzgebiete zu evakuieren.“

Die Annahme lag ja auch nahe, daß die Deportation, soweit sie militärische Gründe haben konnte, nicht ohne Wissen der deutschen Offiziere in der Türkei ins Werk gesetzt sein werde. Unter solcher Erwägung glaubte auch die im übrigen ausgezeichnet unterrichtete „Deutsch-Armenische Korrespondenz“ in Nr. 2 (25. November 1918) auf Seite 1 eine ihr zugegangene Mitteilung weitergeben zu sollen:

„Tatsächlich ist der Plan auch Feldmarschall von der Goltz vorgelegt und von ihm genehmigt worden.“

Sie fügt hinzu, der Plan in seiner offiziellen Fassung habe harmlos genug ausgesehen, denn der Text des Regierungsbefehls habe gelautet:

Nr. 2. Die Kommandeure der Armee, von unabhängigen Armeekorps und von Divisionen dürfen im Fall militärischer Notwendigkeit und für den Fall, daß sie Spionage und Verrat vermuten, einzeln oder in Massen die Einwohner von Dörfern oder Städten fortschicken und sie an anderen Orten ansiedeln.“

In den Befehlen sei vorgesehen, daß das liegende Eigentum der zu Deportierenden in Verzeichnisse eingetragen und in behördliche Verwahrung genommen, daß die Auszusiedelnden in die Gegenden der Bagdadbahn verschickt und ihnen dort neues Land vermessen werden sollte. In dieser Form, die sich leidlich mit den notwendigen militärischen Maßnahmen zivilisierter Staaten vertrug, habe von der Goltz dem Plane zugestimmt.

Es mag schon auffallen, daß die „D.-A.-Z.“ nicht deutsche Urheber

schaft, sondern nur — ein nicht bedeutungsloser Unterschied! — deutsche Zustimmung behauptet, dabei aber den Namen des Marschalls angibt. Von anderer Seite wurde gelegentlich auch General Liman von Sanders genannt, als der die Deportation gebilligt habe. Mir selber wurde 1917 von einem eben aus Konstantinopel zurückgekehrten, wie es schien, recht gut unterrichteten deutschen Hauptmann mit Bestimmtheit wieder ein anderer deutscher General namhaft gemacht, der in der kritischen Zeit, nämlich im Frühjahr 1915, den Rat zur Deportierung, selbstverständlich auch innerhalb der Grenzen des militärisch Erforderlichen, gegeben haben solle. Ich habe diese Nachricht, weil sie aus so guter Quelle kam, damals nicht bezweifelt, den Namen jedoch, da mir die Mitteilung nur mündlich zugetragen war, aus Vorsicht nicht an andere weitergegeben. Nachträglich wurde sie mir verdächtig, als ich diesen General selbst kennen lernte, in ihm einen warmen, freimütigen Freund des armenischen Volkes fand und mich davon überzeugte, daß gerade er um die Rettung der kaukasischen Armenier vor dem Untergang wie kaum ein anderer sich verdient gemacht hatte, so daß Vertreter des armenischen Nationalrates, die hierherkamen, nur mit Bewunderung und tiefer Dankbarkeit von ihm sprachen. Ich bemühte mich daher, festzustellen, ob er wirklich im Frühjahr 1915 jenen Rat gegeben habe, und kam zu dem Ergebnis, daß — er bis in den Sommer 1915 sich überhaupt noch nicht im Orient befunden, sondern in Nordfrankreich ein Kommando an der Front gehabt hatte!

Nicht bessere Grundlagen aber sind es, auf denen auch die übrigen Mitteilungen über Beratung oder Zustimmung deutscher Offiziere in Sachen der armenischen Deportation ruhen.

Daß im Zusammenhang mit Kampfhandlungen unter Umständen Zivilbevölkerung aus dem Operationsfelde entfernt werden muß, sei es zu ihrem eigenen Schutz, sei es, weil mit Grund von ihr Spionage, Verrat oder Störung der Unternehmungen zu befürchten ist, ist so selbstverständlich, daß es dafür einer Rechtfertigung nicht bedürfen würde, aber andererseits bedarf auch keine Armee und am allerwenigsten bedurfte die türkische einer Anregung durch fremde Berater, um solche Notmaßregeln zu treffen. Nachweislich haben die ersten Deportationen von Armeniern bereits Mitte April 1915 in der Gegend von Marasch und Zeitun, d. h. weitab von dem Kampffelde, ohne Zusammenhang mit den Operationen im Kriegsgebiet und in einer Gegend stattgefunden, in der deutsche Offiziere sich überhaupt nicht befanden. Der Gedanke der Deportierung war also bereits bei den türkischen Machthabern vorhanden, bevor die militärische Lage im Kaukasus ihn nahelegen konnte, und brauchte nicht erst von fremden Ratgebern empfohlen zu werden, als sich an der armenischen und persischen Front ernstlicher Anlaß zu solchem Vorgehen bot.

Ein General, der auf die Vorgänge an diesen Fronten am ehesten Einfluß gehabt haben könnte und jedenfalls es wissen mußte, wenn deutsche Einflüsse maßgebend mitgewirkt hätten, hatte auf meine Anfrage die

Liebenswürdigkeit, mir ausführlich Auskunft zu geben. Ich gebe aus seinen Ausführungen folgendes wieder:

„Deutsche Offiziere haben dabei (bei den Maßnahmen gegen die Armenier) aber nicht mitgewirkt, denn die ganzen Pläne und Anordnungen für die Unterdrückung des Aufstands wurden im türkischen Kriegsministerium (nicht im großen Hauptquartier) und im Ministerium des Innern lediglich von Türken bearbeitet.“ — Von einer Rücksprache Enver Paschas mit dem Feldmarschall Freiherr v. d. Goltz in armenischen Angelegenheiten ist mir nichts bekannt.

Uns deutschen Offizieren hatte S. M. der Kaiser bei unserer Abmeldung ausdrücklich jede Einmischung in innertürkische Angelegenheiten verboten;\*\*) ich bin davon überzeugt, daß auch in der armenischen Frage nach dieser Anweisung verfahren ist.“

Dieses Allgemeinurteil wird durch meine weiteren Einzelfeststellungen in vollem Umfang bestätigt.

General Liman von Sanders war im Herbst 1916 Oberbefehlshaber einer türkischen Armee, — er ist übrigens, abgesehen vom Feldmarschall von der Goltz, der einige Monate die VI. Armee geführt hat, der einzige deutsche Offizier gewesen, der während dieses Krieges in der Türkei einen solchen Posten bekleidete. Für die Stellung, die er zur Frage der Armenierdeportation eingenommen hat, bin ich in der Lage, aus dieser Zeit mit seiner nachfolgenden eigenhändigen Aufzeichnung für die Kaiserliche Botschaft einen Beweis zu liefern, der jeden Zweifel beseitigt:

„Abschrift.  
Militär-Mission.

Konstantinopel, den 17. November 1916.

#### Aufzeichnung für die Kaiserl. Botschaft.

Vom 4.—11. November war ich zur Besichtigung der neu formierten 56. Division und der nach dem europäischen Kriegsschauplatz abzutransportierenden 16. Division in Smyrna.

Am Donnerstag, den 9. November, gegen Abend, als ich von der Besichtigung der österreichischen Batterie bei Phosia zurückkehrte, wurde mir von Konsul Graf v. Spee mitgeteilt, daß am 8. November und in der vergangenen Nacht zahlreiche Armenierverhaftungen in Smyrna stattgefunden hatten, und daß diese Armenier mit der Eisenbahn in das Innere des Landes abtransportiert seien.

Ich zog an verschiedenen Stellen nähere Erkundigungen ein. — Es wurde mir bestätigt, daß durch die Polizei — zum Teil in rohester Weise, indem alte Frauen und kranke Kinder in der Nacht aus den Betten geholt wurden — mehrere hundert Armenier verhaftet und direkt auf die Bahn

\*) Von mir gesperrt. Ar. — \*\*) Von mir gesperrt. Ar.



gebracht worden seien. — In der Stadt herrschte große Aufregung über diese Vorgänge.

Ich schickte am 10. November, morgens, den Chef des Stabes der V. Armee, Oberst Niasim Bey, zum Wali und ließ ihm sagen, daß ich derartige Massenverhaftungen und Transporte, welche in einer vom Feinde bedrohten Stadt nach verschiedenen Richtungen in das militärische Gebiet eingriffen, nicht weiter dulden würde.

Sollte die Polizei trotzdem mit diesen Maßnahmen fortfahren, so würde ich sie mit Waffengewalt durch die mir unterstehenden Truppen verhindern.

Ich gab dem Wali bis zum Mittag dieses Tages Zeit, sich zu entscheiden.

Den kommandierenden General in Smyrna, Königl. Preuß. Oberst Frommer, der die Vorgänge bereits kannte, verständigte ich durch Major Prigge von obiger Mitteilung und den eventuell zu treffenden Maßnahmen.

Gegen 1 Uhr, 30 Minuten nachmittags, kam Major Niasim Bey vom Wali — der in Burnabad war — zurück und meldete mir, daß die Verhaftungen und Transporte eingestellt worden seien und unterbleiben würden.

Am Nachmittag des Tages kam der erste Departementschef des Wali — Kara B.ber Bey — zu mir, und hatte ich ausführliche Rücksprache über die Angelegenheit mit ihm.

Am demselben Abend kamen drei Griechen aus Urla bei Smyrna (zirka 25 000 griechische Einwohner) zu mir, und zeigten mir mit Bitte um Hilfe an, daß die zehn angesehensten und reichsten Notabeln in Urla durch dreißig dorthin entsandte Gendarmen ohne Verhör verhaftet und in das Smyrnaer Gefängnis gebracht worden seien.

Am 11. November, vormittags, war ich zu Besichtigungen in Urla, fand die Tatsache bestätigt und erhielt vom Abschnittskommandeur nähere Meldung.

Am 11. November nachmittags suchte mich der Wali persönlich auf. In langer Rücksprache setzte er mir die Gründe für die Massenverhaftungen der Armenier auseinander. — Ich konnte diese Gründe, die auf ganz unzureichenden Grundlagen beruhten, nicht billigen, und betonte, daß die militärische Lage die größte Ruhe in der zum größten Teil von Griechen bewohnten Stadt Smyrna unbedingt erfordere. Ich erklärte dem Wali, daß ich als Oberbefehlshaber die Maßregeln in meinem Bezirk nicht dulden dürfe, ohne die Ruhe zu gefährden. Er könne sich auf mich berufen.

Er sagte dies zu und versprach, mir schriftlich Nachricht zu geben. Ebenso veranlaßte ich sofortige Untersuchung über die scheinbar unschuldig verhafteten Einwohner von Urla.

Am Abend reiste ich ab. Der Wali war an der Bahn.

Kurz nach meiner Rückkehr nach Banderma erhielt das Oberkommando ein Schreiben des Wali, worin mitgeteilt wurde, nach welchem Ort die Armenier verbracht worden seien, und in dem erklärt wurde, daß die unschuldig Verurteilten nach Smyrna zurücktransportiert werden würden.

(gez.): L i m a n v. S a n d e r s ,  
Königl. Preuß. General der Kavallerie."

Auch über den verstorbenen Feldmarschall von der Goltz bin ich in der Lage ein Dokument vorlegen zu können, das seine Gefinnung gegenüber dem armenischen Volk und sein Urteil über die Deportationen jedem Zweifel entrückt. Es behandelt einen Vorgang aus der Zeit, in der er die Operationen in Mesopotamien leitete, wobei er jedoch in beträchtlichem Maß auf türkische Dienststellen Rücksicht zu nehmen hatte.

„A b s c h r i f t.“

Berlin, den 19. November 1918.

### Aufzeichnung.

Im Spätsommer 1915 waren auf Anordnung der türkischen Regierung die in Bagdad wohnhaften Armenier nach Mossul deportiert worden. Kurz nach der Ankunft des Feldmarschalls Freiherrn v. d. Goltz in Bagdad (Dezember 1915) erließ der bisherige Oberkommandierende in Mesopotamien, Nureddin Bey, den Befehl, diese Armenier von Mossul weiterzutransportieren und auch die in Mossul ansässigen Armenier nach dem Euphrat zu schaffen. Der Feldmarschall erhielt zufällig Kenntnis von dieser militärisch in keiner Weise gerechtfertigten Maßnahme und intervenierte energisch bei den Wilajetbehörden. Zunächst ohne jeden Erfolg. Die Sache zog sich fast einen Monat lang hin, und der Feldmarschall konnte zunächst nur erreichen, daß die Armenier einstweilen in Mossul auf weitere Weisung warten sollten. Als bis Mitte Januar 1916 keine Weisung aus Konstantinopel eingetroffen war, verbot der Feldmarschall auf Grund seiner Oberbefehlshaberbefugnisse dem Wali von Mossul, die Armenier weiterzutransportieren. Der Wali berichtete erneut nach Konstantinopel. Eine Antwort war bis zum 27. Januar nicht eingetroffen, vielmehr kam die Nachricht, die Regierung bestehe auf dem Abtransport. Hierauf bat der Feldmarschall telegraphisch um seine sofortige Abberufung. Erst jetzt antwortete Enver Pascha in einem verbindlich gehaltenen Telegramm, in welchem er Zusicherungen bezüglich des Verbleibens der Armenier in Mossul machte, im übrigen aber den Feldmarschall darauf hinwies, daß ihn seine Oberbefehlshaberbefugnisse nicht berechtigen, sich in die inneren Angelegenheiten des türkischen Reiches einzumischen.

Der Feldmarschall wollte auch jetzt noch auf seinem Abschiedsgesuch bestehen, gab diese Absicht aber auf, da er ja in der Sache selbst seinen Willen durchgesetzt hatte, und da er sich für verpflichtet hielt, angesichts der schwierigen militärischen Lage von Kut-el-Amara auf seinem Posten zu bleiben.

(gez.): Legationsrat Dieckhoff.“

Einen stärkeren Beweis für seinen guten Willen, die Armenier zu schützen, konnte der Marschall wohl nicht liefern.

Es sei mit diesen Nachweisungen aus deutschen Quellen an dieser Stelle genug. Die Dokumentensammlung von Dr. Lepsius wird weiteres Material heibringen.

Um aber jeden Zweifel an dem wirklichen Sachverhalt zu beseitigen, bitte ich, noch eine Äußerung der türkischen Regierung selbst hinzufügen zu dürfen:

Am 1. März 1916 verteilte die Pforte an die Vertretungen der fremden Mächte in Konstantinopel eine Druckschrift „Vérité sur le mouvement révolutionnaire arménien et les mesures gouvernementales.“ In ihr heißt es auf Seite 11:

„Les assertions, d'après lesquelles ces mesures (nämlich die Maßnahmen der türk. Regierung gegen die Armenier insbesondere die Verschickung) auraient été suggérées à la Sublime Porte par certaines Puissances étrangères sont absolument dénuées de fondement. Le Gouvernement Impérial, fermement résolu à maintenir son absolu indépendance, ne pouvait naturellement admettre aucune immixtion, sous quelque forme que ce soit, dans ses affaires intérieures, fût-ce même de la part des amis et des alliés.“

Nach dieser Erklärung der türkischen Regierung bedarf es wohl weiterer Nachweise nicht. Meine Bemühungen, den Dingen auf den Grund zu gehen und die mündliche Überlieferung durch urkundliches Material zu ersetzen, haben durchweg zu der Feststellung geführt, daß die Personen, auf die der angebliche Rat oder die behauptete Zustimmung zurückgeführt wurden, entweder überhaupt nicht in Betracht kommen, weil sie in der fraglichen Zeit nicht zur Stelle waren und damals keinerlei Verbindung mit den maßgebenden türkischen Stellen besaßen, oder daß sie, wo sich ihnen Gelegenheit bot, in das Geschick der Armenier einzugreifen, nachweisbar eine durchaus entgegengesetzte Stellung eingenommen haben. Dazu kommt, daß die türkische Regierung den europäischen Mächten unaufgefordert amtlich versichert hat, die Behauptung, derzufolge ihre Maßnahmen gegen das armenische Volk ihr von gewissen fremden Mächten suggeriert seien, entbehre jeglicher Grundlage. Die ottomanische Regierung habe, fest entschlossen, ihre absolute Unabhängigkeit zu wahren, keinerlei Einmischung in ihre inneren Angelegenheiten in irgend einer Form zuzulassen können, auch nicht von ihren Freunden und Verbündeten.

Eine gründliche Prüfung der gesamten Vorgänge führt zu der weiteren unzweifelhaften Feststellung, daß unter allen beteiligten Mächten keine sich fürredlich und unablässig bemüht hat, die Türkei von ihrer unseligen Armenierpolitik abzubringen, wie Deutschland, das dabei bis an die Grenze des Neuzerrens gegangen ist und nur aus Rücksicht auf das Bundesverhältnis darauf verzichtet hat, die scharfe, tiefgehende Differenz, die in der Armenierfrage dauernd bestand, an die Öffentlichkeit treten zu lassen.

Ich bitte alle Leser dieser Zeitschrift dringend, an ihrem Teil dazu mitzuhelfen, daß der Meinung, als sei die Deportation der Armenier durch deutsche Beratung veranlaßt, überall und restlos der Boden entzogen werde.

Nicht nur gegen eine Welt von Feinden, gegen die See- und Flotten, gegen die Arbeitskraft, den Reichtum und die Naturschätze fast der ganzen Menschheit hat unser Volk mit wenigen, schwachen Bundesgenossen 4½ Jahre hindurch im Kampf gestanden, sondern zugleich gegen einen Hagel



von Lüge und Schmähung. Es gehört zu den Wiederaufrichtungsarbeiten unseres Volkes, an denen auch wir Christen mit vaterländischer Treue und unbestechlichem Wahrheitsinn mitzuwirken haben, auch die Prüfung dessen, was unserem Volk zur Last gelegt worden ist, und die Herausstellung der Wahrheit. Auch in die nichtchristliche Völkermelt hat man geflüchtig die Deutschlandhege getragen. So dienen wir auch der Fortführung unseres Missionsdienstes an der nichtchristlichen Völkermelt, wenn wir das Bild unseres Volkes in seiner wahren Gestalt der Menschheit wieder zeigen helfen.



## Nochmals zur Missionslage.

Von Julius Richter.

Seitdem wir im Dezember den in der Januar- und Februarnummer veröffentlichten Artikel „zur Missionslage“ schrieben, sind in einigen entscheidenden Punkten die Linien des Bildes bestimmter geworden. Nach brieflichen Mittheilungen aus England scheint es nunmehr sicher zu sein, daß die britische Regierung fest entschlossen ist, auch über den Friedensschluß hinaus die deutsche Mission in ihrem Gebiet nicht zu dulden, und die britischen Missionskreise widersprechen ihr nicht, sondern sie schließen sich an, die deutschen Missionsfelder unter sich aufzuteilen. Es ist für uns von Wichtigkeit, daß soweit wir sehen, die maßgebenden Persönlichkeiten auch in England nicht daran zweifeln, daß die große Mehrzahl der deutschen evangelischen Missionare ernste, einfache Christen waren, die, von rein religiösen Beweggründen erfüllt, keine irgendwie politischen Ziele verfolgten. Man hat sich in England in den ersten Kriegsjahren Mühe gegeben, Beweise von tatsächlicher Mithat einzelner deutscher Missionare zu schaffen. Es hat sich fast nichts Beweiskräftiges ergeben. Die deutschen Missionare haben sich überwiegend mit großer Weisheit benommen. Sie haben sich mit Selbstverleugnung in die Pflichten gegen die Regierung gefügt, die ihnen als Lehrer der Religion Gastrecht gewährt hatte. Man hört aus England kaum noch derartige Anklagen. Der Grund vielmehr, mit dem auch die englischen Missionsführer die Boykottpolitik ihrer Regierung gegen die deutsche Mission rechtfertigen und unterstützen, ist die maßlose Erbitterung gegen das Deutsche in jeder Form. Man übereizert sich geradezu darin, täglich neue Beweise aufzuhäufen, daß das deutsche Volk und die deutsche Regierung allein die Schuld am Kriege tragen, daß also auf der deutschen Regierung die direkte und unmittelbare Verantwortlichkeit für dieses „größte Verbrechen gegen die Menschheit“ ruht. Unter diesen Umständen könne es Engländern, auch englischen Christen, nicht zugemutet werden, Deutsche, auch deutsche Missionare, in ihrer Nachbarschaft wohnen zu lassen. Man könne vom britischen Volk nicht verlangen, daß es, nachdem es unbeschreibliche Opfer für eine gute und gerechte Sache gebracht hat, sofort seine Türen denjenigen aufmachen soll, die diese Sache bekämpft haben, und solche als Lehrer in ihren Schulen dulden soll, die wesentlich andere Anschauungen über die Entstehung des

Krieges haben. Wie gesagt, soweit wir sehen, wird diese Anschauung von den maßgebenden Kreisen der englischen Regierung, des englischen Volkes und auch der englischen Missionskreise geteilt. Wenn es uns möglich wäre, ruhig und sachlich mit den englischen Missionskreisen über diese Frage zu verhandeln, würden wir sie unter anderem auf folgende Punkte aufmerksam machen:

1) Die Internationalität der christlichen Mission hat vor dem Kriege als die unumstößliche Grundlage der weltumfassenden Arbeitsgemeinschaft gegolten, deren Ausdruck die Edinburgher Weltmissionskonferenz und der von ihr gewählte Fortsetzungsausschuß war. Die deutsche Regierung und das deutsche Reichskolonialamt haben auch in den Zeiten, als Deutschland entsprechend seinen glänzenden militärischen Erfolgen sicher auf den Sieg rechnete, mit großem Nachdruck den Grundsatz der Übervolklichkeit der christlichen Missionen betont und waren bereit, englische und französische Gesellschaften sogar trotz vielfach erwiesener, zum Teil offen eingestandener Unloyalität der englischen und französischen Missionare in den deutschen Kolonien nach dem Friedensschlusse wieder zuzulassen. Es ist uns eine furchtbare Enttäuschung, daß das Volk, das sich seit langem als das „Missionsvolk“ rühmt, sich auf eine diesem Grundsatz der Übervolklichkeit schroff zuwiderlaufende Vorkottpolitik gegen die deutschen Missionen versteht.

2) Wenn wirklich in kritischen Zeiten des Krieges, wo die Grundfesten des britischen Weltreiches wankten, eine übergroße Nervosität gegen die harmlosen deutschen Missionare begreiflich war, so kann jetzt nach dem leider so trostlosen äußeren und inneren Zusammenbruch unseres Vaterlandes gar keine Rede mehr davon sein, daß die paar hundert deutschen Missionare für den Bestand und die öffentliche Sicherheit des britischen Weltreiches eine Gefahr werden könnten. Es ist lediglich Vorwand, wenn man die künstlich aufgepeitschten Volksleidenschaften, z. B. in Britisch-Indien, nunmehr noch vorschützt, um die Wiedergulassung der deutschen Missionare zu verhindern. Auf den Missionsfeldern in britischen und von den Engländern besetzten Gebieten, in welchen während des ganzen Krieges die deutschen Missionare in stiller Zurückgezogenheit und Treue ihrer Arbeit nachgegangen sind, wie Südafrika, Deutsch-Südwestafrika und Kaiser-Wilhelms-Land, hat man nichts davon gehört, daß die eingeborene Bevölkerung durch die Nachbarschaft friedlicher deutscher Missionare beunruhigt gewesen sei. Im Gegenteil, die Gemeinden haben, soweit wir wissen, durchweg treu zu ihren deutschen Vätern gestanden.

3) Der Plan der britischen Regierung und des britischen Missionsausschusses, die deutschen Missionsgesellschaften unter ihnen zuverlässig erscheinende Missionsgesellschaften aufzuteilen — natürlich mit der Begründung, daß es ihre erste Pflicht gegen das Reich Gottes sei, die deutschen Missionsfelder, die von deutschen Missionaren unter keinen Umständen länger bearbeitet werden dürfen, vor der Verwahrlosung zu behüten — ist ein in der Missionsgeschichte, ja in der gesamten Geschichte der christlichen Kirche unerhörtes Vorgehen, welches den elementarsten Regeln des Rechts und den Grundforderungen der missionary comity Hohn spricht.

4) Auch der Gedanke dieser Politik wird sich voraussichtlich als eine kurzsichtige Täuschung erweisen. Missionsgemeinden lassen sich nicht willenlos von einer Missionsgesellschaft, Konfession und Denomination an die andere übertragen. Die Erfahrungen, welche z. B. bei der Übernahme der dänisch-halleschen Missionsgemeinden in Südbindien durch die S. P. G. oder der Baptisten-Gemeinden in Kamerun durch die Basler Mission gemacht sind, ermuntern wahrlich nicht, auf diesem verkehrten Wege weiterzugehen, und zumal in diesem Zeitalter der Selbstbestimmung werden die Gemeinden sich schwerlich vergewaltigen lassen. Schon jetzt scheinen die Basler Missionsgemeinden in Malabar sich lieber als Freikirche konstituiert zu haben, als daß sie sich von der L. M. S. annectieren ließen. Aber wieviel Verwirrung und Unordnung wird der Versuch solcher Vergewaltigung in die Gemeinden tragen!

5) Wann je im Laufe der Weltgeschichte, so ließ im gegenwärtigen Missionszeitalter die allgemeine Missionslage den Eintritt aller irgendwie verfügbaren Kräfte als dringlich erscheinen. Denn die Felder sind reif zur Ernte, aber der Arbeiter sind wenige. In dieser kritischen Stunde eine der kompaktesten Massen der Christenheit — 50 Millionen evangelische und 25 Millionen römische Christen — von der Teilnahme an den Weltaufgaben des Christentums auszuschließen, scheint uns schwere Schuld. Oder machen sich die das Weltmissionsfeld überblickenden angelsächsischen Missionsführer diese Folge nicht klar, daß eine Ausschließung der deutschen Mission aus dem ganzen britischen Weltherrschaftsbereiche ihren fast völligen Ausschluß aus der Weltmission nach sich ziehen muß? Diese gewaltsame Verkrüppelung eines selbständigen und starken Astes am Missionsbaume, der die deutsche evangelische Mission in einer Zeit hoffnungsvoller Vorwärtswirkung, die deutsche katholische Kirche sogar in einem Zeitpunkt trifft, wo sie durch einen glänzenden Missionsaufschwung ihres heimatlichen Missionslebens im Begriff war, die Führung der Weltmission in der katholischen Kirche zu übernehmen, ist eine schneidende Fronte gegen die seit einem Jahrzehnt so emsig betriebenen Bemühungen, die gesamten Kräfte der Christenheit zur Lösung der Gesamtaufgabe der Weltmission mobil zu machen.

6) Die gewaltsame Verkümmern der deutschen Missionen durch diese britische Vorkottpolitik muß zu empfindlichen Blutstodungen im Organismus der deutschen Christenheit führen, wie jede gewaltsame Abschnürung notwendiger Glieder am Leibe. Eine unvermeidliche Folge ist auch, daß der Riß in der sendenden Christenheit und die Entfremdung, ja die völlige Abkühlung und Ablehnung gegen das angelsächsische Christentum in Deutschland unüberwindlich werden wird.

7) Friedrich Würz schiebt den Engländern in der Februarnummer seines E. M. M., S. 54/56 drei Punkte ins Gewissen. Wir unterstreichen besonders den zweiten. „Man sucht jetzt zu beweisen, daß Deutschland um der Kolonialsünden willen, die es begangen, keine Kolonien behalten dürfe. Haltet euch von diesem Handel fern! Er ist nicht lauter. Es muß uns in der Tat ein heiliges Anliegen sein, daß fortan in allen Kolonien, wem sie auch anvertraut seien, der Geist der Gerechtigkeit und der Liebe ganz die



Herrschaft führe, und wir Christen werden dafür noch heiß zu kämpfen haben. Wenn es jetzt an der Zeit wäre, über alte Kolonialsünden abzurechnen, so müßten wir nicht nur von Deutsch-Südwest- oder Ostafrika, sondern auch vom Kongo, von Angola und St. Thomé, Putumaho reden; wir müßten dann auch die zur Rechenschaft ziehen, die die Kriegsnot nach Ostafrika getragen und die Zehntausende von Farbigen aus aller Welt, die der Krieg nichts anging, auf die europäischen Kriegsschauplätze gebracht haben. Wo wäre dann des Jammers ein Ende? Aber der Kampf, der jetzt angehoben worden ist, geht nicht rein um das Wohl der Eingeborenen, sondern zugleich um koloniale Eroberung. Darum sollen wir Missionsleute die Hände davon lassen. Denn unser Beruf ist, den Namen Christi in die Welt hinauszutragen, nicht Weltmachtspolitik zu treiben oder Beute zu teilen."

Aber wir haben jetzt nicht mit den englischen Missionsfreunden zu reden, sondern nur mit den deutschen. Wir überlegen in aller Ruhe, ob sich die Folgen einer solchen britischen Vorkottpolitik übersehen lassen. D. Argensfeld schreibt darüber in den Berliner Berichten, Februarnummer S. 23: „Es fragt sich, ob diese britische Missionspolitik, die mit den Wilsonschen Grundsätzen durchaus unvereinbar ist und nicht nur bei der deutschen Regierung, sondern auch bei den Neutralen und beim Papst auf Widerspruch stößt, bei den Friedensverhandlungen wird aufrecht erhalten werden können.\*) Sollte es der britischen Regierung gelingen, so ist die weitere Frage, auf welchen Bereich sich der Ausschluß erstrecken wird. Es ist keineswegs gesagt und nicht einmal wahrscheinlich, daß er auch die bis zu einem gewissen Grade selbständigen Gebiete des britischen Weltreiches, wie die süd-afrikanische Union, die bisher in die Ausweisung der deutschen Missionen nicht gewilligt hat, betrifft.\*\*) Was die deutschen Kolonien anlangt, so ver-

\*) Allerdings geht neuerdings durch die Ententeländer eine starke Bewegung, sich gegen die bolschewistische Gefahr dadurch zu schützen, daß sie auf eine Reihe von Jahren nach dem Kriegsende, am liebsten auf zehn Jahre, ihre Grenzen hermetisch gegen irgendwelche Einwanderung verschließen. So wird in den Vereinigten Staaten bereits ein Gesetz beraten, das irgendwelche Einwanderung in die Union, außer aus den angelsächsischen Ländern, für die nächsten zehn Jahre unmöglich macht. Dringt diese Absperrungspolitik durch, so ist natürlich auch gegen England kaum noch etwas Stichhaltiges vorzubringen, wenn es die deutschen Missionare von seinen Grenzen ausschließt.

D. S.

\*\*) Hier stehen zwei Erwägungen einander gegenüber, und es ist bei unserer mangelhaften Information schwer zu beurteilen, welche sich als die maßgebende erweisen wird. Die britische Regierung hat, durch den kontinentalen Krieg und durch afrikanische Verpflichtungen stark gehemmt, auf die südafrikanische Union eine weitgehende Rücksicht nehmen müssen. Wird sie nun nach Beendigung des Krieges und dem glänzenden Siege die Bügel straffer anziehen und der Politik der südafrikanischen Engländer und der Vorkottpartei, die zusammen wahrscheinlich auch jetzt noch die Majorität haben, über die republikanische Nationalistenpartei des Generals Herbyon

langt Deutschland ihre Rückgabe. Soweit es sie nicht durchsetzen kann, muß es aber darauf bestehen, daß deutsche Unternehmungen in ihnen, also auch Missionen, ungehindert und gleichberechtigt weitergeführt werden dürfen. Was Deutsch-Ostafrika anlangt, so müßte es nach Punkt 5 des Präsidenten Wilson an Deutschland zurückfallen. Die ausländische Presse spricht aber jetzt oft davon, es unter internationale Verwaltung zu stellen. Im letzteren Fall ist es schwer denkbar, daß man die deutschen Missionen an der Rückkehr und Weiterarbeit hindern könnte. Wo noch so viele Möglichkeiten vorliegen, wäre es sicherlich nicht richtig, sondern unklug, feingläubig und undankbar, wenn wir unsere Missionsfelder schon verloren geben wollten. In China und Südafrika haben die deutschen Missionare während des ganzen Krieges unter einem Damoklesschwert gearbeitet. Aber Gott hat immer wieder den bösen Rat und Willen der Mächte zunichte gemacht und das Werk wunderbar behütet. Wir müßten re'n gar nichts aus solchen Ergebnissen gelernt haben, wenn wir jetzt, so nahe vor der Entscheidung, verzagen wollten. Das hat Gott um uns nicht verdient. Für unsere Heimataufgaben, wie für unsere Missionsaufträge brauchen wir einen starken Glauben, einen dienstfreudigen, geduldigen Sinn."



## Missionsrundschau.

### Niederländisch-Indien.

Von D. J. Warnck.

Die weite Inselwelt des indischen Archipels ist neuerdings der Tummelplatz von verschiedenartigen unruhigen Strömungen geworden. Es gärt unter der mohammedanischen und heidnischen Bevölkerung infolge der immer intimeren Verührung mit der Kulturwelt des Westens, aus der auch die revolutionären Gedanken herüberfluten. Wirtschaftliche, politische, religiöse Motive wirken mit- und durcheinander, machen die Gemüter unruhig, werfen bald diese, bald jene Neugründung in die Höhe, oder veranlassen Aufstände und weitgehende Unzufriedenheit. Ein nicht mehr zu bändigendes, überhastetes Verlangen nach Selbständigkeit macht der Kolonialregierung wie auch der Mission zu schaffen. Der Weltkrieg hat in seinem ersten Stadium das Kraftgefühl und Zusammengehörigkeitsbewußtsein der

zum Siege verhelfen, um damit den Bestrebungen auf Loslösung Südafrikas aus dem Kreise der Dominions ein für alle Mal einen Niegel vorschieben? Oder wird sie sich auch in Südafrika wie in anderen Dominions von dem liberalen Bestreben leiten lassen, dem Dank des Mutterlandes für die wirksame Kriegshilfe durch Einräumung einer weitergehenden Selbstverwaltung und schonsamste Behandlung der lokalen Interessen und Tendenzen Ausdruck zu geben? Im ersten Fall droht den deutschen Missionen Verderben; im andern Falle werden sie unter dem Schutze des bürischen Einflusses weiter gedeihen.

D. S.

Mohammedaner stark gehoben, auch den Graben zwischen Europa und Asien verbreitert. Hier und da wurde die Unzufriedenheit geschürt durch Steuerdruck und Verwaltungsmaßregeln. So kam es in Sumatra und auf Salmahera zu lokalen Aufständen. Tiefer aber wirkt der Kampf der Geister, der zu einigen bemerkenswerten Erscheinungen geführt hat.

Die älteste ist die sog. *Budi utomo*, im Jahre 1908 ins Leben getreten. Der Name bedeutet „schönes Streben“. „Jung-Javanen“ hatten dazu den Anstoß gegeben. Der Bund, zunächst auf Java beschränkt, suchte seine Anhänger nicht in den weiten Volkskreisen, sondern unter den Intellektuellen, die Erweiterung der Bildung erstrebten, aber auch auf wirtschaftliche Hebung ihres Volkes und damit Macht hinarbeiteten. Der Bund erlebte eine Blütezeit, es entstanden viele Zweigvereine, man hielt gut besuchte Kongresse mit großer Aufmachung, und entwickelte weitgehende Pläne. Erfreulich war es, daß auch die moralische Besserung Javas ins Programm aufgenommen wurde: Bekämpfung der Prostitution, des Konkubinats, Mädchenhandels, Opiumrauchens und anderer gemeiner Laster. Damen der javanischen Aristokratie wurden Vorkämpferinnen für die Hebung des weiblichen Geschlechts; unter ihnen zeichnete sich die Fürstentochter Raden Adjeng Kartini als Schriftstellerin aus. Weiter will man das fast im Sklavenverhältnis zu seinen Fürsten stehende und darin stumpf gewordene javanische Volk von seiner veralteten Sitte (*adat*) lösen und empfindet dabei die Ohnmacht des fatalistischen Islams. Das Erlernen der holländischen Sprache soll bei der Erreichung der Ziele helfen. Man erstrebt auch Gleichstellung mit den Europäern nach japanischem Vorbild. Bisher hielten Kenner *Budi utomo* für durchaus aristokratisch; bei dem letzten Kongreß in Batavia aber „entpuppte sich diese Vereinigung als die demokratischste aller inländischen Organisationen“ (*Mededeelingen vanwege het Ned. Zend. Gen. 62. deel, 1. stuk, S. 82*). Sie wünschte ein indisches Parlament, dessen Vertreter, durch das Volk gewählt werden. Vielleicht hat die Konkurrenz der Sarikat Islam in diese Richtung gedrängt. Der Kampf um das Volksparlament wird in nächster Zeit alle inländischen Vereinigungen lebhaft beschäftigen. Auch theosophische und buddhistische Neigungen sind in der *Budi utomo* vertreten. Einer ihrer Vertreter, Djipto, behauptete, der Islam habe auf Java nichts geleistet; wertvoller sei das Erbe aus der Zeit des Hinduismus, der den Javanen wahre Bildung gebracht habe. An Angriffen auf Mohammed fehlt es nicht, dem das Bild Jesu vorteilhaft gegenübergestellt wird.

Viel weitgehender, auch über Java hinausreichend, ist der Einfluß der mächtig anschwellenden *Sarikat Islam*. Ihr gelang es im Gegensatz zu der exklusiven, dem Islam nicht freundlichen *Budi utomo*, die Massen des mohammedanischen Volkes aufzuwühlen. Die Vereinigung wurde im Jahre 1913 in Java gegründet, im Gegensatz zu den Chinesen, die Handel und Geld fast allein in den Händen hatten, als ein Zusammenschluß javanischer Interessenten mit wirtschaftlichen Zielen. Vermögende Javanen eröffneten Banken und Geschäftshäuser. Schon die erste Generalversammlung in Surakarta (Frühjahr 1913) war von 30 000 Menschen besetzt. Die Vereinigung wurde bald populär und gewann weite Kreise des Volkes. 1916



zählte sie 80 Zweigvereine mit 368 000 Mitgliedern; jetzt bereits annähernd eine halbe Million, wenn nicht noch mehr. Sarikat Islam ist unterdes zu einem religiösen Sammelager bewußter Mohammedaner geworden, ja, zum „Mittelpunkt und zur eigentlichen Verkörperung des Islam und jedes allislamischen Strebens in Niederländisch Indien“. „Alles, was an Unzufriedenheit und Gärung, an Hoffnungen und Wünschen im Volk sich angesammelt hat, hofft von der Sarikat Islam Erfüllung der kühnsten Erwartungen“ (Nitsch, Eb. Miss. M. 1917, S. 264 ff.). Während Bubi utomo religiös neutral sein will, tritt die Sarikat Islam in beabsichtigten Gegensatz zum Christentum, wenn auch nicht gerade statutengemäß. Sie verachtet die Interessen der Eingeborenen gegen das Europäertum, daher zum guten Teil ihre Volkstümlichkeit; sie scheint mehr und mehr zu einer revolutionären Partei auszuwachsen. So bewirkt sie tatsächlich eine Neubelebung des Islam, die Moscheen werden stärker besucht, die Stellung der eingeborenen Christen wird schwieriger, die Evangelisten stoßen auf Widerstand. Schulen und neu gegründete Zeitschriften arbeiten für den Islam; man will den Freitag zum gesetzlichen Ruhetag erheben und plant die Gründung eines Seminars für mohammedanische Religionslehrer, um der Mission mit ihren eigenen Methoden entgegenzuarbeiten. Durch diese Bestrebungen erwacht in Java das nationale Bewußtsein, eine gänzlich neue Erscheinung bei diesem Volke. Echt demokratisch klingt eine Resolution, die im Oktober 1917 gefaßt wurde:\*) „Die Zentrale Sarikat Islam stellt sich als Ziel, für die Völker Niederländisch Indiens Einfluß zu bekommen auf die Verwaltung und die Regierung, um schließlich zur Selbstverwaltung zu gelangen. Die Zentrale Sarikat Islam spricht jedem Volk und jeder Volksgruppe das Recht ab, über ein anderes Volk oder eine andere Volksgruppe zu herrschen. Die Zentrale Sarikat Islam wird stets gegen jede Herrschaft des sündigen Kapitalismus kämpfen. Für die richtige Ausübung der Staatsbürgerrechte hält die Zentrale Sarikat Islam neben intellektueller auch moralische Entwicklung des Individuums für nötig, wozu sie in der Religion das beste Mittel sieht. Mit Ehrfurcht gegen alle anderen Religionen und mit Beobachtung von Verträglichkeit, sowie sie der Alforan in der Sure Duclja offenbart, glaubt die Zentrale Sarikat Islam an den Islam, den Prediger

---

\*) Die Regierung trägt sich mit dem Plane, die eingeborene Bevölkerung zur Mitarbeit an der Verwaltung heranzuziehen. Man denkt an einen „Volksrat“ als Vorläufer eines indischen Parlaments. Bei wichtigen Beschlüssen gehend die Verwaltung des Landes soll der Generalgouverneur ihn hören. Der geplante Volksrat soll mindestens 39 Mitglieder haben. Den Vorsitzenden ernennt die Königin; von den übrigen 38 werden die Hälfte gewählt, die andere Hälfte durch den Generalgouverneur ernannt. Von den ersteren 19 sollen 10 Inländer sein, von der zweiten Gruppe fünf. 19 würden also event. vom Volke zu wählen sein. Mit fieberhafter Spannung verfolgen die gebildeten und gebildet angestrichenen Eingeborenen den Werdegang dieses Planes. Man sieht, wie heute die demokratischen Ideen über die ganze Erde fliegen und die Köpfe beschäftigen.

der demokratischen Ideen nächst Hochhaltung der Autorität (gezag), die vorzüglichste Religion für die sittliche Erziehung des Volkes. Der Staat aber halte sich fern von jeder Einmischung in die Religion, doch behandle er alle Religionen auf gleichem Fuß.“ (Mededeelingen, 62, 2 St., S. 173 f.)

Diese sehr beachtenswerte Bewegung ist nun auch weit über Javas Grenzen in den Archipel hinübergeflutet. Eingehende Nachrichten liegen aus den Batakländern vor, wo die Sarikat Islam das fadenfcheinige Mäntelchen der Toleranz abwirft und unberührt gegen die europäische Fremdherrschaft und das Christentum wühlt. Die batakischen Mohammedaner drohen den Christen mit der Macht der Sarikat. Man spricht offen von der Verjagung der Holländer. Die Anhänger der Sarikat versprechen den Deuten den Himmel auf Erden; sie würden frei vom Frondienst und der Gerichtsbarkeit der Kolonialregierung. Die Folgen der Verhegung zeigten sich bald: Es kamen vereinzelt Morde vor (z. B. ein Häuptling in Pangaloan), ein Ältester eines Filials von Siboga wurde überfallen und übel zugerichtet; auf einem anderen Filial wurde die Tür der christlichen Schule vernagelt. Scharen traten zum Mohammedanismus über. „Sarikat“ war das populärste Wort in den Batakländern, überall wurde davon gesprochen. „Die Leute schreden vor nichts zurück, um den Sarikat Islam auszubreiten. Sie predigen einen förmlichen Kreuzzug gegen alles, was Christentum und Europäertum heißt. Sie sagen öffentlich: Schlacht die Christen tot; wir haben ja doch nichts zu befürchten“ (Bericht der Rhein. Miss. Ges. 1917, 26 ff.). Diejenigen batakischen Christen, die den Mohammedanismus schon länger kennen, haben sich von der Bewegung weniger ansechten lassen als die Tobanesen, denen offenbar das siegesgewisse Auftreten der Sarikat Islam gewaltig imponiert. Allein in der Gemeinde Balige traten 27 Männer und vier Frauen zum Islam über. Hier liegt eine schwere Versuchung für die jungen Gemeinden vor. Um so gefährlicher ist die Bewegung, da sie neben den religiösen auch die Rasseninstinkte zu erhitzen weiß.

In bewußtem Gegensatz zu der religiösen Agitation der Sarikat Islam, aber z. T. mit Übernahme ihrer wirtschaftlich-politischen Tendenzen haben sich in Java und Sumatra christliche nationale Vereinigungen gebildet. In Java sind es christliche Javanen, die sich zusammengetan haben. Man hört nicht viel Positives über die Sache, doch scheint es eben auch unter den javanischen Christen stark zu gären; die Gedanken von wirtschaftlicher und politischer Selbständigkeit arbeiten stark in ihren Köpfen, und es ist noch nicht abzusehen, ob das für die Mission Förderung oder Hemmung bedeuten wird. So hat sich in der christlichen Gemeinde Modjowarno ein Bund Mardi pratjaja (Beförderung des Glaubens) gebildet, zu dem die Christen sich zusammentaten, um der Sarikat Islam Widerstand leisten zu können. Man verfolgt in erster Linie wirtschaftliche, dann religiöse Ziele. Man hält Bibelstunden, gründete Jünglings- und Jungfrauenvereine und nahm die Errichtung einer holländisch-javanischen Schule und die Anstellung javanischer Kolporteurs in die Hand. Die Missionare hoffen von dieser Bewegung unter den Christen Gutes. Die Missionare konstatieren, daß dieser Bund je länger je mehr bewußt das Christliche betone.

Eingehendere Nachrichten liegen von Sumatra vor. Im Jahre 1917 wurde in Balige ein „batakscher Christenbund“ (hatopan christen Batak) gestiftet mit dem Zweck: „Stärkung des Christentums, Bruderkiebe und gegenseitige Hilfe und Unterstützung in allen guten Werken, vor allem unter den Gliedern des Bundes, Beförderung der Eintracht und des Aufstiegs des Batakvolkes.“ Mitglied kann jeder unbescholtene christliche Batak werden, vom 18. Lebensjahre an, ohne Unterschied des Geschlechts. Die Organisation mit Vorsitzendem, Schriftführer, Schatzmeister und Beiräten ist nach europäischen Mustern geschneidert. Eine Anzahl Zweigvereine haben sich über das Land hin gebildet. Man will dem zunehmenden Einfluß des Mohammedanismus gegenüber, dessen Sarikat in den Bataklanden schnell an Boden gewinnt, die wirtschaftliche und soziale Hebung des christlichen Batakvolkes anstreben. Nachdem die Missionare seither über Mangel an Initiative bei den Batak viel geklagt haben, wären ja nun diese Bestrebungen aus dem Schoße des Volkes heraus mit Freuden zu begrüßen, wenn nicht die Sache einen noch recht unreifen und unklaren Eindruck machte. Holländische Beamte und Missionare wären bereit, sie zu fördern, aber man will sie nicht. Kenner des Volkes wissen, daß neue großartig klingende Unternehmungen die Batak anziehen, daß es ihnen aber ebenso an Männern, eine solche Sache hinauszuführen, als an Ausdauer und Zähigkeit oder gar Opferwilligkeit in der Verfolgung großer Ziele fehlt. Ältere Missionare können Bedenken nicht unterdrücken, weil an der Spitze ein übergetretener Methodist und andere undurchsichtige Elemente (ausgeschiedene Lehrer) stehen, denen man nicht traut, und weil der Bund Verbindung hält mit der demokratischen Partei Javas. Unreife Burschen führen das große Wort, man beansprucht die christlichen Kirchen und Schulen als Versammlungslokale, selbst an Sonntagen. So scheint es zweifelhaft, ob der Bund der batakschen Christenheit Segen oder Schaden bringen wird. (Ber. der Rhein. Miss. 1918, 68. 80; Meded. 62, 3, S. 239 f.)

Nach abgesehen von Erscheinungen wie Budi utomo und Sarikat Jslam erwacht der Islam im indischen Archipel zu neuer Tatkraft. Der Krieg hat dazu beigetragen. Ihre anfänglichen Siege hatten die Mittel-mächte nur Allah zuschreiben, weil sie Freunde des Sultans geworden waren. Den heiligen Krieg hat freilich kein Mohammedaner ernst genommen, aber an die Welt Herrschaft des Khalifen glaubt man allgemein. Die malaiische Presse fordert angesichts der wachsenden Erfolge der christlichen Mission eine mohammedanische planmäßige Gegenmission mit Schulen, Krankenhäusern, Besserungsanstalten für jugendliche Verbrecher und ähnlichen Einrichtungen, an die ohne das Vorbild der Mission kein Moslem denken würde. In Borneo erheben die Mohammedaner dreister denn je ihr Haupt und machen den Missionaren viel Not, z. B. am oberen Rajahan. Die bis dahin ständig anwachsende Schar der Mekkapilger von Niederländisch Indien (zuletzt jährlich über 25 000) ist unter dem Druck des Krieges allerdings sehr zurückgegangen. Im Jahre 1915 sind zum erstenmal seit Menschengedenken keine Pilger abgegangen, da die holländischen Schiffs-gesellschaften wegen der damit verbundenen Gefahr keine Schiffe nach



Djeddah fahren ließen. In Holland mehrten sich die Stimmen, die verlangen, daß die Regierung ihren Untertanen die Pilgerfahrt verbietet, weil erfahrungsgemäß in Mekka gegen die Kolonialregierungen geheßt wird, dies um so dringlicher, seit mit der Aufhebung der Kapitulationen den Konsuln europäischer Mächte im Hafen Djeddah ihre Tätigkeit bedeutend erschwert und die Aufsicht über ihre Untertanen fast unmöglich gemacht ist. \*) Die panislamische Presse predigt den Aufruhr gegen die Kolonialherrschaften (Meded 60, 1, S. 100 ff.). Während bisher die Regierung in Sumatra die islamische Propaganda in den christianisierten und missionierten Landstrecken weise zurückhielt, läßt sie ihr neuerdings volle Freiheit. So muß mit Erschwerung und Behinderung der Missionsarbeit allenthalben gerechnet werden.

Eine etwas komische Blüte mohammedanischen Selbstbewußtseins ist auch die sog. Hamadjuan-Bewegung in Sipirol (vielleicht vom javanischen madju, vorwärtskommen), offenbar eine Spielart der Sarikat Islam, eine Vereinigung, um Glück und Vorwärtskommen zu erlangen. „Mit dem Wort Hamadjuan legen sich die batakschen Familienväter abends schlafen, und die liebe Schuljugend steht morgens früh mit Hamadjuan-Gedanken auf. Sie essen ihren Reis, ziehen die Schulkleider an, packen die Schreibhefte zusammen und gehen zur Schule, und zum Zeichen, daß sie schon die Hamadjuan erjagt haben, setzen sie die Mütze schief auf das Ohr, und so wandert der bataksche Hamadjuan-Sigerl zur Schule. Hat die Hamadjuan-Bewegung schon ziemlich tiefe Wurzel im Hirn eines Batak geschlagen, so riecht man diesem jungen Burschen das schon auf zehn Schritt Entfernung an, da er die verschiedenartigsten Wohlgerüche gebraucht hat, um damit den leeren Kopf und die Kleider einzubalsamieren“ (Ver. d. Rhein. Miss. 1917, S. 34). Die Folge ist ein nicht zu bewältigender Andrang zu den Missions-schulen, da alles nach Bildung verlangt.

Die Bataklande sind ein fruchtbarer Boden für Sekten und Schwärmgeister. Die letzten Jahre haben mal wieder eine giftige Blüte der Art gezeigt, die stark an die ehemaligen Pormalim in Toba erinnert, die Sigudamdam oder Perhudamdam, die in Silindung, auf der Steppe, in Toba und bei den Karobatak epidemisch auftrat. Heidnische, mohammedanische und christliche Broden sind kraus durcheinander gemengt; in der Hauptsache aber ist es eine nationale Bewegung, die sich gegen die Herrschaft der Weißen richtet. Der im Aufruhr gefallene Singamangaradja, an dessen Weiterleben viele Heiden fest glauben, wird als Oberhaupt verehrt. Bei ihren Zusammenkünften erzeugen die Anhänger der Sekte durch rhythmische rasche Bewegungen ekstatische Zustände, die an die tanzenden Derwische erinnern und auf Besessenheit abzielen. Diese Übungen sowie der Genuß eines Zaubertrankes machen unverwundbar und glücklich. Die Gläubigen erwarten ein Glück bringendes tausendjähriges Reich, in dem alle Holländer vertrieben sein werden. Eine Stufenfolge von Lehrern (guru) sollen die

\*) Gunning, Government, Islam and Missions in the Dutch East Indies, Int. Rev. M., 1917, 209 ff.

Gemeinde in alle Geheimnisse des Glaubens einführen. Es handelt sich ersichtlich um eine gefährliche politische Partei, die mehrfach bedenkliche Unruhen hervorgerufen hat. Der Stifter, ein gewisser Sidjaman, der Anfang 1916 zwischen Siboga und Baros Anhänger sammelte, wurde allerdings ergriffen und verbannt, aber die Sekte gewann immer mehr Anhänger. Es wurden vom Gouvernement Streifzüge gegen sie veranstaltet. Bei einem solchen wurde Anfang 1917 ein holländischer Beamter erschossen, der sich allein zu weit vorgewagt hatte. Später wurden die Hauptschuldigen ergriffen. Zur Untersuchung der Angelegenheit wurde von Batavia ein höherer Beamter geschickt, der mancherlei Härten der Verwaltung als Grund der Mißstimmung unter der Bevölkerung feststellte, allzuschroffe Steuer-eintreibung, übertriebene Forderungen von Frondienst bei Wegebauten, Übergehung der rechtmäßigen Häuptlinge, die durch inländische Beamte von niederem Herkommen ersetzt wurden. Die Sekte hat auch in den Karolanden nördlich vom Tobasee viele Anhänger gefunden und richtet sich dort vornehmlich gegen die Steuer und den Frondienst. Dazu kommt der Ärger über den Verlust des vielen Landes, das an Plantagenunternehmungen belassen wird, und allgemeine Hungersnot infolge schlechter Ernte. Die Missionare klagen über zunehmendes Mißtrauen der Eingeborenen (Ber. der Rhein. Miss. 1918, S. 10; Mededeel. 62. 3, S. 177 ff; Maandblad der zamenwerkende Zend.corporaties 1918, S. 116 f.). Bedenkliche Erscheinungen, die der Regierung wie der Mission vermehrte Schwierigkeiten in Aussicht stellen.

Der Weltkrieg hat ja Niederländisch Indien Gott sei Dank nicht berührt. Die oben erwähnten mohammedanischen Bewegungen sind allerdings durch ihn beeinflusst. Das Selbstbewußtsein des Moslem ist zunächst mächtig gewachsen. Welche Wirkungen der endliche Zusammenbruch der Türkei und Deutschlands auf die Gemüter der Eingeborenen haben wird, muß abgewartet werden. Zeitweise schwirrten die tollsten Gerüchte durch die Inselwelt. Man kolportierte, daß der deutsche Kaiser mit vielen seiner Untertanen Mohammedaner werden wollte, daß Allah den Deutschen als Freunden des Sultans Sieg verleihe, die Franzosen hätten eine Säule von magnetischem Eisen hergestellt, die alle Geschosse der Gegner anziehe u. dergl. Unsinn, der aber von Millionen geglaubt wurde. Eine gewisse Deutschengfreundschaft legten die Mohammedaner an den Tag, die heute wohl erledigt sein dürfte. Natürlich war der briefliche Verkehr der Missionare mit der Heimat auf ein Mindestmaß beschränkt. Aber auch manche nötige Reisen in holländisch-indischem Gebiet wurden den Deutschen durch überwachende englische Schiffe unmöglich gemacht. Präses Fries von Nias durfte es nicht wagen, den ihm unterstellten Missionsposten in Padang zu besuchen; Missionar Finke konnte nur mit größter Vorsicht die nahegelegenen Mentawaiinseln aufsuchen; Hoffmann auf den Natkoinseln wurde gewarnt, den üblichen Küstendampfer zu benutzen, da erst kürzlich sieben Deutsche von einem holländischen Fahrzeug heruntergeholt und in englische Gefangenschaft geschleppt seien. Auch in Borneo mußten die Reisen der Missionare mit Küstenschiffen eingestellt werden. Der auf dem englischen Nordborneo an Chinesen arbeitende Basler Missionar Schüle wurde mit seiner Frau von

der Station Rudaat weggeführt und in Singapur interniert. Damit hat die Basler Mission in Borneo aufgehört zu existieren. Wie weit die Abgriffe Englands auch in neutralen Ländern reichen, erfuhr Missionar Wiegand in Borneo, dem ein englisches Formular zugesandt wurde mit der Aufforderung, alle ihm bekannten Anschriften deutscher Reichsangehöriger mit Beruf, Militärverhältnissen usw. einzutragen und an den englischen Konsul in Batavia einzusenden, was er natürlich nicht getan hat. Alle aus Europa stammenden Handelsartikel stiegen gewaltig im Preise, schließlich auch die im Lande erzeugten Lebensmittel. Missionar Finke nahm sich der in Padang internierten deutschen Seeleute und Matrosen an, lud sie in das dortige Soldatenheim ein und bereitete ihnen eine wohlgelungene Weihnachtsfeier, zu der ihm von allen Seiten bereitwillig Mittel geschenkt wurden. Die sumatranischen Geschwister haben mehrmals Kleider, Strümpfe, Hemden, später Geld für die Gefangenen nach Sibirien schicken können. Schließlich gingen ihnen aber selbst die Stoffe aus.

Alle Berichte aus Java betonen, daß für diese Insel eine neue Zeit angebrochen ist. Die oben erwähnten Strömungen rühren vor allem das dicht bevölkerte Java auf. Holländische Missionsblätter erwarten nicht, daß dadurch Scharen in die christlichen Gemeinden getrieben, wohl aber, daß vieler Herzen für christliche Eindrücke empfänglicher werden. Auch in die christlichen Gemeinden kommt mehr Bewegung; sie beginnen, sich besser zu organisieren und, was besonders erfreulich ist, unter Mohammedanern zu evangelisieren. Allgemein tut sich das Verlangen nach höherer Geistesbildung in Anlehnung an die westliche Kultur hervor. „Ein neuer Geist regt sich allenthalben. Mehr Wissen, mehr Geld, mehr Ehre, ein Erlöstwerden von Jahrhunderte alten Ketten des Vorurteils, der gesellschaftlichen Bindung, der wirtschaftlichen Abhängigkeit, das wird mit Eifer begehrt. Bis weit in die Kreise der Christen hinein, sonderlich aber unter den javanischen Mitarbeitern unserer Brüder, macht sich dieser neue Geist stark bemerkbar, manche gute Hoffnung, aber auch manche Besorgnis erweckend“ (Miss. und Seidenbote, 1917, S. 214). Mehr denn je wendet man die Aufmerksamkeit der Ausrüstung sundanesischer und javanischer Mitarbeiter zu, besonders den sog. voorgangers, d. i. Leitern des Gottesdienstes, Katecheten, die nicht mit den Lehrern zusammenfallen, eine Art Vorstufe ordinierter Prediger. Sie sollen selbständiger als bisher ihre Gemeindegarbeit tun. Die Frage, ob und wann man die fähigsten unter ihnen zu Predigern ordinieren dürfe, wird auf Missionskonferenzen und in Missionsblättern lebhaft ventiliert.\* Die Nederl. Zendings Vereeniging in Westjava hat es endlich

\* In den Mededeelingen (61. deel 1. Stuk) erörtert Missionar Crommelin diese Frage. Er lehnt für Java die Praxis der Rhein. Mission unter den Batak, Pandita zunächst als Hilfsprediger zur Unterstützung der Missionare auszubilden, ab, will vielmehr solche Pandita Djawa, die selbständig ihren Gemeinden vorstehen. Das will die Batakmission auch, glaubt aber, daß ihre Pandita dazu allmählich erzogen werden müssen. Auch die java-



gewagt, und den bewährten Titus (vergl. N.M.B. 1913, 125) in Wandung zum Pandita ordiniert (1917), den ersten eingeborenen Prediger auf Java, nachdem in der Nachbarschaft von Wandung durch seine treue Arbeit geistliches Regen hervorgerufen war, von dem man fürchtete, daß es durch Bevormundung europäischer Missionare eingedämmt werden könnte. Es war eine feierliche Stunde, als der erste Pandita Sunda zum Dienst an Wort und Sakrament eingesegnet wurde. Leider ist der bejahrte Mann bald nach der Ordination gestorben. Auch der Kolportage wird neuerdings mehr Sorgfalt gewidmet.

Das Schulsystem wird fleißig weiter ausgebaut. Es gibt Dessa- (Dorf-)Schulen, inländische Schulen zweiter Klasse, holländisch-inländische Schulen, holländisch-chinesische und endlich höhere Schulen. Jedes Jahr entstehen neue Schulen der Missionen mit gehobenen Zielen. In den letzten Jahren ist über das Schulwesen in Niederländisch-Indien viel verhandelt worden. Im August 1916 tagte in Haag unter dem Vorsitz des Kolonialministers die erste Koloniale Schulkonferenz, an der auch die Missionen teilnahmen. Neben anderen Gegenständen, Vereinheitlichung des Schulwesens, Verhältnis von höheren und niederen Schulen, Sprachenfragen, wurde erörtert, ob die staatliche Überleitung sich nur auf die Missionsschulen erstrecken solle, die Subsidien empfangen, und vor allem, welche Stellung einzunehmen sei zu der staatlichen Forderung des nur fakultativen Religionsunterrichtes. Die Regierung fordert die (bisher faktisch bereits meist geübte) Freiwilligkeit, läßt sonst aber der Mission volle Freiheit. Es ist mit dieser Erörterung unnötig viel Staub aufgewirbelt worden, und man hat die Eingeborenen nun erst stutzig gemacht mit der Bestimmung, daß Eltern, die über den christlichen Unterricht in den Missionsschulen „Gewissensbeschwerden“ empfinden, das Recht haben, ihre Kinder davon fern zu halten. Während die meisten Missionsgesellschaften, wenn auch nicht ganz ohne Sorge, beistimmten, machte die Neufirchener Salatigamission auf Java Bedenken geltend und verzichtete lieber auf die nicht unbedeutende Schulsubsidie (i. J. 1914: 13 620 Gulden), damit die prinzipielle Frage nicht in Abhängigkeit vom Gelde gelöst werde. „Wir fürchten, daß durch Annahme des Subsidiums unter den jetzigen Bedingungen der Zeugnischarakter, den die Missionsschulen unbedingt tragen müssen, leiden würde und unsere Schulen in der Achtung ernster und nachdenkender Mohammedaner und Heiden herabsinken müßten.“\*) Daraufhin kam es zu erneuten Verhandlungen, in denen betont wurde, daß die Freistellung nur auf Grund wirklicher Gewissensbedenken erfolgen dürfe, daß sie nicht zu fordern sei, wo andere Schulgelegenheiten am Orte seien, und daß die neue Bestimmung keine rück-

nischen fallen nicht fertig vom Himmel. Schade, daß man allzuumständlich über die Frage theozetisiert, statt frisch und vertrauensvoll das Experiment zu wagen, auch auf die Gefahr hin, daß die javanischen Pastoren nicht gleich so selbständig und so vollkommen sind, wie es dem Theoretiker vorschwebt. Das kann vielleicht noch lange auf sich warten lassen.

\*) Nitsch, Ev. Miss.-Mag. 1916, 429.

wirkende Kraft auf bereits subsidierte Schulen habe; ihr christliches Gepräge sollen die Missionschulen jedenfalls behalten. Eine antichristliche Agitation könnte immerhin nach diesen Bestimmungen die Missionschulen schwer schädigen. Die Befürchtung, daß die religionslosen Dessa-Schulen (Dorfschulen) der Mission Konkurrenz machen (A.M.Z. 1913, 124), scheint sich bis jetzt nicht zu bestätigen. In den Missionsblättern wenigstens liest man nichts davon.

Mit den Schulen des Vereins für christlich-holländisch-inländischen Unterricht geht es gut voran. Es herrscht viel Verlangen nach Unterricht in der holländischen Sprache. Die Ned. Zendel. Gen. will daher eine holländisch-javanische Schule in Modjowarno beginnen. Die Ned. Zend. Ver. hat eine chinesisch-holländische Schule in Bandung eröffnet; eine zweite besteht in Indramaju; weitere holländische Schulen für Inländer in Buitowodadi, Bodjonegoro und Biora. Auch die Mission der reformierten Kirche macht mit solchen Schulen gute Erfahrungen. In Solo soll eine holländisch-javanische Schule eröffnet werden, ferner eine holländisch-chinesische und eine holländisch-javanische für Mädchen. In Surabaja wurde eine neue Schule gebaut aus einer Festgabe zum 80. Geburtstag des verdienten Missionars J. Kruijt. Die Seminare zur Heranbildung eingeborener Helfer taten weitere Arbeit. Das Seminar in Depok bei Batavia dient mit seiner Ausbildung noch einigen Gesellschaften des Archipels (40 Zöglinge), doch hat es nicht mehr die frühere Bedeutung, da die meisten Missionen heute ihre eigenen Seminare haben. „Kann es allmählich eine theologische Fakultät werden, wo die voorgangers eine theologische Erziehung erhalten?“\*) Das Seminar der Neukirchener Mission in Lingkir hat 43 Zöglinge; dieselbe Mission bildet „Vorgänger“ in Moga (früher Ungaran) aus. Die Neucheniuschule in Djokja zählt 74 Zöglinge, das Seminar der Ned. Zendel. Gen. in Modjowarno 33 Zöglinge. In Bandung unterhält die Ned. Zend. Ver. ein Seminar, in Mergoredjo die Menmonitenmission. Die Reformierten bilden in Djokja „Vorgänger“ aus, darunter auch einige der Ned. Zendel. Gen., die zur Zeit Mangel an Arbeitern hat. Später soll in Modjowarno ein solcher Kursus eingerichtet werden.

Die unter den Sundanesen arbeitende Nederl. Zendings-Vereniging beging im Dezember 1918 das Fest ihres 60jährigen Bestehens.\*\*\*) Ihr langjähriger Direktor Coolsmä trat zurück; für ihn übernahm Schröder die Leitung. Die Einnahmen dieser Gesellschaft haben sich in den letzten zehn Jahren fast verdoppelt, sie betrugen 1917: 117 708 Gulden. 1918 wurde neben Westjava ein zweites Arbeitsfeld in Südost-Celebes in Angriff genommen. Auch diese Mission freut sich über das allgemeine Erwachen Javas, an dem auch die Sundanesen teilhaben. Statt Feste zu feiern zu ihrem Jubiläum, sammelt die Gesellschaft einen Fonds für Verbreitung christlicher Literatur in Westjava. Durch Predigt, Evan-

\*) Alle Geslachten, Verslag van de 30. alg Ned. Zend. Conferentie.

S. 80.

\*\*) über ihr 50jähriges Jubiläum siehe A.M.Z. 1909, 105ff.

gelisation, Kolportage, Schulen (mit Sundaesisch oder mit Malaiisch als Schulsprache), Krankenbehandlung, suchen die Missionare an die harten Herzen heranzukommen. Die Zahl der Christen beträgt 2845 (gegen 2586 in 1912). Die Zeit größerer Ernten ist also noch nicht gekommen. Über das christliche Dorf Pengharepan (vergl. A.M.Z. 1913, 126), wo die Christen ökonomisch von der Mission abhängig sind, wird geklagt, daß es an Leben und Ausbreitung fehlt. Man will nun durch Aussendung eines Ökonomen den Missionar von der Aufsicht über die dortigen Kulturen entlasten, damit er sich ganz der geistlichen Arbeit widmen kann. Das benachbarte größere Sukabumi soll sein Wohnplatz werden.

In West- und Mitteljava arbeitet die Mission der Gereformeerde Kerken. Die Zahl ihrer Christen beträgt in Mitteljava, Batavia und Surabaja 1879 Seelen; die der Schulkinder 1444. 55 inländische Lehrer helfen an den Schulen und Gemeinden. Sie verfügt über 23 Arbeiter, die missionaire Dienaren des Woords heißen. Viel Gewicht wird auf das Schulwesen gelegt. Die sog. Reucheniusschule in Djodjakarta bildet Helfer (74 Zöglinge) heran. Dort befindet sich auch eine christliche Schule für Missionarskinder. 1916 sind allein in Solo mehr Seelen getauft als in allen früheren Jahren zusammen. Die in der Residenz Djapara arbeitenden Doopsgezinden (Mennoniten) zählen neun Missionsarbeiter auf vier Stationen, 2600 Christen (die auf Sumatra mitgerechnet), 1100 Schulkinder (inkl. Sumatra) und 25 inländische Helfer. Das Schulwesen blüht, obgleich diese Mission aus prinzipiellen Bedenken jede staatliche Subsidie ablehnt. In und um Batavia hat der amerikanische Board of foreign Missions of the Meth. Episc Church sechs Missionare, 423 Gemeindeglieder und 441 Schüler mit 19 inländischen Helfern.

Die in Ostjava arbeitende Ned. Zending-Genootschap verlor ihren verdienten, auch im Ruhestand noch immer für die Mission wirkamen Missionar J. Kruyt, den langjährigen Leiter ihrer größten Gemeinde Modjowarno (Mededeel. 62, 3; A.M.Z. 1918, 274). Er war dort der Nachfolger Jellesmas, der diese bald aufblühende Gemeinde i. J. 1848 begründet hatte. Kruyts Nachfolger in Modjowarno, Missionar Crommelin, ist an Stelle des aus dem Amte scheidenden Barons van Boepelaer zum Missionskonsul gewählt worden. Zur Zeit leidet diese Mission unter dem Mangel an Missionaren, so daß mehr als bisher der Nachdruck auf Heranbildung von Gemeindef Helfern gelegt wird. Das Seminar in Modjowarno mit 33 Zöglingen bildet lediglich Schullehrer aus, deren Kraft bei den gesteigerten Anforderungen an den Unterricht immer mehr auf die Schule sich konzentriert. Aus den bewährten Lehrern wählt man diejenigen aus, die zu „boorgangers“ ausgebildet werden. Vorläufig schickt man sie nach Djodja, wo Domine Baffer sich ihrer annimmt; bald aber hofft man, in Modjowarno einen Kursus eröffnen zu können. In Danoredja hat Dr. Verboets ein Ausfärgenashl errichtet, zu dem die Königin eine aus Indien kommende Festgabe beisteuerte; das Hospital in Modjowarno leiten die Missionare Nortier und Rozer. Auf den übrigen Stationen gewähren die Missionare so gut es geht, ärztliche Hilfe. Auch ein Doktor Djawa ist mit dieser



Mission verbunden. Es arbeiten in ihrem Gebiet sechs Missionare und 42 inländische Helfer. Die Zahl der Christen beträgt 13 667 (dieselbe Zahl wie 1913); in 44 Schulen werden 4191 Schüler unterrichtet. Die bereits erwähnte Mardi pratjaja, eine Bewegung gegen die Sarikat Islam in den ostjavanischen Christengemeinden, hatte ursprünglich wie jene wirtschaftliche Ziele, ist aber je länger je mehr zu einer religiösen Bewegung geworden und macht sich besonders verdient durch Eifer auf dem Gebiet der Kolportage. Sie hat auf einigen Plätzen auf eigene Rechnung Kolporteure für christliche Literatur angestellt. „Mardi pratjaja dürfen wir die erste selbständige Regung der javanischen Christen in unserm Gebiet nennen, deren Ziel und Streben in mancher Hinsicht dem der Mission parallel läuft, nämlich Förderung des geistlichen Wohlbefindens der Javanen und danach womöglich auch der materiellen Interessen. Sie wirkt, wenn auch in kleinerem Maßstabe, durch Evangelisation, Literaturverbreitung, Austeilung von Medizinern usw. Die Leitung liegt ganz bei den Javanen, aber den Missionaren gönnt man die Stelle von Ratgebern“ (Crommelin, Medeed. 61, 1, S. 8). Die Konferenz der javanischen Helfer, „Vorgänger“ und Lehrer, soll sich vorläufig nur als eine Versammlung „von Gemeindeleitern“ konstituieren, nicht als „die Synode der javanischen Kirche“ von Ostjava, wozu sie noch nicht reif ist. Das kleine Java-Komitee in Ostjava pflegt unter einem Missionar 2686 Christen und über 400 Schüler.

In den ostjavanischen Residentien Semarang, Rembang und Pekalongan\*) arbeitet auf elf Stationen die Neukirchener sog. Salatigamission, unterstützt von 20 Gemeindehelfern und 62 Schullehrern. Die kleine Zahl der Missionare kommt wegen des Krieges leider nicht vermehrt werden; die Verbindung mit der Heimat litt natürlich schwer. Aber in der Arbeit und Bewegungsfreiheit war niemand behindert. Die durch Java gehende demokratische Strömung hat auch diese christlichen Gemeinden ergriffen und störte hier und da das Verhältnis zu den javanischen Mitarbeitern, die unter der allgemeinen Teuerung zu leiden haben. Aber zunehmenden Fanatismus der Mohammedaner wird geklagt; z. B. wurde in Moga die Ruhe durch lärmende Umzüge mit wüstem Geschrei gestört. Am Seminar in Lingir werden Lehrer ausgebildet, (43 Zöglinge) in Blera Helfer (diese bedeuten wohl dasselbe wie die holländischen voorgangers, geförderte, für die Gemeindepflege besonders ausgebildete Lehrer, also eine Art Vorstufe für eingeborene Pastoren). Begehrte sind bei Javanen und Chinesen Schulen mit Holländisch als Lehrsprache. Wenn die nötigen Lehrkräfte da wären, könnten noch einige solche Schulen errichtet und die vorhandenen besser ausgebaut werden. Auch an javanischen Schulen worden Kurse in der holländischen Sprache veranstaltet. Mit gutem Erfolg wurden Evangelisationsstunden und Konferenzen zur Vertiefung des christlichen Lebens in Semarang, auch für Europäer, gehalten. Bibelkolporteure besuchen Javanen und Chinesen. Auch der ambonesischen (christlichen) Soldaten nehmen sich die

\*) Bojalasi ist an die Reformierte Mission übergeben worden.

Brüder in malaiischen Versammlungen an; ein Blättchen in malaiischer Sprache wird herausgegeben. Das Missionshospital in Burmodabi bedient Dr. van der Ley in treuer Arbeit; anderwärts helfen holländische Ärzte aus. In Burmodabi, Blera, Kalitjeret, Semarang stehen Missionsdiakonen in der Arbeit an den Kranken. Die anderen Stationen haben Krankenhäuser, die von den Missionaren bedient werden. Für die Auszeichnung von Missionsärzten wären die Brüder sehr dankbar. Im Krankenhaus in Blera hilft ein javanischer Arzt Raden Sutumo. In diesem Zusammenhang erwähnen wir das Zeugnis eines mohammedanischen Javanen über die Mission, speziell den Dienst an den Kranken, in Blera. Er schreibt in dem „Indier“: „Man kann über die Mission verschiedener Meinung sein. Prinzipiell mag man der Seelenfängerei abhold sein, welche das Grundprinzip der Mission ist. Was ich jedoch in Blera gesehen habe, löst mir Achtung ein, und ich muß die christliche Religion bewundern, welche ihre Nachfolger befähigt, sich die größten Opfer aufzuerlegen. Ich habe das Vorrecht gehabt, mit dem Missionar und den Krankenschwestern, die an dem Krankenhaus arbeiten, Bekanntschaft zu machen. Und wahrlich, ohne Übertreibung darf ich sagen, daß Indien ein ganz anderes Aussehen haben würde, wenn die alte Kompanie und als ihr Nachfolger der niederländische Staat ihre Diener aus Menschen dieser Art gewählt hätten. . . . Obgleich nicht aus vollem Säckel gebaut und unterhalten, ist das Missionskrankenhaus in Blera ganz vorzüglich eingerichtet. Der Herr Raden Sutumo, einer aus dem jüngeren Geschlecht der Mediziner, sorgt für die ärztliche Hilfe, und zwar in nicht unverdienstlicher Weise, wie man zugeben muß. Zwei Operationszimmer, eins für sterile Operationen, das andere für die Behandlung infizierter Wunden, ein reichlich ausgestattetes Instrumentenzimmer, zugleich Untersuchungszimmer, eine Dunkelkammer, eingerichtet für Augenspiegeluntersuchung, und eine einfache Apotheke steht dem eingeborenen Arzt zur Verfügung. Die Krankensäle sehen propper und nett aus und legen Zeugnis davon ab, daß hier Menschen die Leitung führen, die ein Herz für ihre Arbeit haben. . . . Außer an das körperliche Wohl wird — und das ist bei einer religiösen Anstalt nicht zu verwundern — auch an das Seelenheil der Verpflegten gedacht. In einem kleinen, hübschen Kapellchen wird das Wort Gottes verkündigt. Mir sehr sympathisch ist die Regel, daß niemand gezwungen wird, den Gottesdiensten beizuwohnen. Auch auf anderen Wegen und mit anderen Mitteln wird die Christianisierung des Eingeborenen gefördert. Eine nette Schule mit europäischen Lehrerinnen streut den Samen des Christentums in die jugendlichen Herzen der mißbegierigen kleinen Javanen. Von diesen Lehrerinnen ist dasselbe zu sagen wie von den Pflegerinnen: sie sehen ihre Arbeit nicht als Brotgewinnung an, was von Einfluß sein muß auf die Güte des gegebenen Unterrichts. Kurz: es ist viel, was zu schätzen ist in der Arbeit der Missionsleute, vieles, was uns versöhnt mit der reichlichen Unterstützung, welche die Mission von der Regierung erhält. Man kann sich auf einen neutralen Standpunkt stellen, bezweifeln und sogar durchaus verneinen, daß das Christentum die allein seligmachende Religion

ist, doch was in Flora zu sehen ist, ist wohl imstande, einen von dem Mißtrauen in die gute Treue des Missionars zu befreien. Das Werk, das dort getrieben wird, ist in sozialer Hinsicht von solch großem Wert, daß man das Christentum dazu in den Kauf nimmt, wenn man auch ein völliger Feind der Christianisierung ist"\*) Die Zahl der Christen der Neufirkhener Mission beträgt 2007, die der Schulkinder 2084.

(Schluß folgt).



## Chronik.

Der Basler „Griidenbote“ (S. 4) und das „Ev. Missions-Magazin“ (S. 23 ff.) enthalten neuere Nachrichten von den beiden hart betroffenen Arbeitsfeldern der Basler Mission auf der Goldküste und in Kamerun. Auf der Goldküste tagte vom 14.—17. April 1918 eine Synode der Basler Missionskirche. Fast alle Pfarrer und zahlreiche Kirchenälteste hatten sich dazu eingefunden. Auch der schottische Missionar Wilkie nahm daran teil. Nach des letzteren Ausführungen ist es der unwiderrufliche Entschluß der britischen Regierung, daß die Basler Missionare nicht nach der Goldküste zurückkehren dürfen. Sogar der Name „Basler Mission“ ist amtlich abgeschafft, wenn Wilkie auch gestatten wollte, daß er im Privatverkehr der Glieder der Basler Missionskirche weiter gebraucht werde! Die letztere rüht sich, die größere Verantwortung, die ihr durch die Vertreibung der Basler Missionare zuwächst, zu übernehmen. Ihre oberste Behörde ist fortan die Synode; diese wählt einen Synodalausschuß, der die laufenden Geschäfte besorgt. Die Synode scheint bei aller Fortschrittlichkeit gewillt zu sein, das Erbe der Basler Mission zu bewahren. In der Form des Gottesdienstes soll nichts geändert werden, und die Regeln der Kirchenzucht bleiben bestehen. So hat sich die Synode z. B. aufs neue gegen heidnische Ausfitten gewandt, die sich leicht mit christlichen Begräbnissen verbinden; entgegen einem unter der jüngeren Generation weit verbreiteten Wunsche hat sie auch daran festgehalten, daß christliche Ehen soweit als möglich nach englischem Gesetz und nicht nach der Landessitte geschlossen werden sollen; leichtfertiger Auflösung der Ehen wird damit wirksam vorgebeugt.

In Kamerun bemühen sich die vier Vertreter der Pariser Missionsgesellschaft eheulich, die umfangreiche Arbeit der deutschen Mission aufrecht zu erhalten und die Verwahrlosung der wilden Kriegsjahre zu bekämpfen. In Duala ist auf den Wunsch der Eingeborenen wieder eine Mädchenschule eingerichtet und zählt bereits 60 Schülerinnen. Als man sie im Juli für einen Monat schließen wollte, protestierten die Mädchen; sie hätten eben erst wieder mit dem Lernen angefangen und wollten jetzt nicht schon wieder derten haben. Im Hinterlande von Duala sind zahlreiche Dörfer mit

\*) Miss. und Heidenbote 1918, 78f.



Lehrern besetzt worden; da und dort regt sich neues Leben. Bei einem Besuche im Glungasi-Gebiete fand Missionar Schjner, daß manche Frauen Verständnis für das Evangelium zeigten; sie gaben bei der Prüfung recht verständige Antworten und entfernten sich dann mit frohem Lachen. Als er sich erkundigte, warum sie so vergnügt seien, bedeutete ihm der Lehrer, sie hätten sich vor dem Examen sehr gefürchtet und seien nun überaus glücklich, zur Taufe zugelassen zu werden. In Tabasi wurde am 21. Juli eine neue Kapelle eingeweiht, die ein protestantischer französischer Kaufmann aus eigenen Mitteln hergestellt und der Mission geschenkt hatte. Etwa 500 Personen nahmen an der Feier teil, und zu der anschließenden Abendmahlsfeier vereinigten sich 200 Christen. Am unteren Sanaga, im Gebiete der Station Lobethal, sieht es trübe aus. Viele Christen sind ins Heidentum zurückgefallen. Die Gegend wurde von einer Hungersnot heimgesucht. Der Sanaga trat über die Ufer und überschwemmte weite Strecken; die Elephanten und Wildschweine vermehren sich in bedrohlicher Weise und gefährden die Pflanzungen der Eingeborenen. In Solbaheme ist die ganze Station, außer dem Missionshaus, verwüstet. Die Kirche liegt in Trümmern; vom Christendorf ist keine Spur mehr vorhanden; von den meisten Außenstationen ist nur noch eine Erinnerung geblieben. Aber der Missionar wurde überall herzlich willkommen geheißen. Schon unterwegs waren die Christen herbeigeeilt, und immer wieder legte man ihm Bitten um Lehrer vor. Im Grasland ist König Ndschoja von Tumban zum Islam übergetreten und bedrängt das kleine Christenhäuflein empfindlich. Glücklicherweise traf mit dem Missionar dort der französische Gouverneur ein und verpflichtete den König, volle Religionsfreiheit zu gewähren. Er forderte auch den Scheikh der Haussa auf, 25 Kinder in die christliche Schule zu senden. Nach der Abreise des Gouverneurs versammelte Ndschoja seine Großen und proklamierte feierlich, daß von jetzt an jeder ungestört seines Glaubens leben dürfe. Einige junge Christen, die er eingekerkert hatte, gab er frei. Allerdings wenn Tumban nicht in absehbarer Zeit wieder durch europäische Missionare besetzt werden kann, wird der Islam an diesem missionsstrategisch so wichtigen Punkt rasch neuen Boden gewinnen und mit dem König und seinen Notabeln einen großen Teil des Volkes auf seine Seite hinüberziehen.

---

über die Haltung des Buddhismus zum Christentum in Japan schreibt der anglikanische Missionar Picard (Ch.M.N., 1918, S. 256ff.): „Nachdenkliche Gemüter werden früher eine veränderte Haltung des Buddhismus gegen die christliche Mission in Japan feststellen. Vor einigen Jahren war der vorwiegende Ruf: „Assimiliert das Christentum, absorbiert es, paßt euch ihm an, gewährt ihm Raum“. Jetzt erkennen die buddhistischen Führer an, daß dieser Versuch völlig mißglückt ist. Sie drängen unsere Sonntagsschüler, sich vor der christlichen Lehre in acht zu nehmen, weil sie sich mit der japanischen Religion nicht assimilieren lassen. Die veränderte Haltung ist zum Teil das Ergebnis der neuen Position, in welche der Buddhismus gelangt ist, vielleicht zum Teil auch ein unbewußter Protest

gegen das Wesen des christlichen Glaubens, der sich schlechterdings auf Zugeständnisse an die heidnischen Systeme nicht einlassen kann. Wenn ich von der neuen politischen Lage spreche, so meine ich folgendes: Unter der Regierung des Ministeriums Okuma herrschte religiöse Weitherzigkeit, die buddhistischen Führer werden ernstlich verwarnt und auf den Gegensatz des Reichtums und Luxus von Tausenden ihrer Tempel gegen die Ede und Armut ihrer Lehre hingewiesen. Aber das Pendel ist nach der anderen Richtung gegangen. Das neue Kabinett ist geneigt, das Christentum mit gewissen Formen von Sozialismus zu vermengen, die es fürchtet, und ist ihm deshalb abgeneigt. Der Buddhismus wird aufgefordert, sein Haus einigermaßen in Ordnung zu bringen und so etwas wie offizielle Autorität in Anspruch zu nehmen. Durch die Gewährung einer offiziellen Rangstellung an die Buddhistenpriester ist tatsächlich der Buddhismus nun wieder Staatsreligion in Japan geworden. Unsere Sonntagschüler werden nun nicht mehr weggelockt mit dem alten Versuch, das Christentum sei tatsächlich dasselbe wie der Buddhismus, die Kinder brauchten sich deshalb keine „ausländische“ Religion anstatt der „japanischen“ auszusuchen; sondern mit dem Hinweis, daß das Christentum sich in japanische Verhältnisse nicht eingewöhnen kann.“

**Deutsch-Ostafrika.** Während in Paris über das Schicksal unseres Kolonialreiches beraten wird, lauschen wir allerlei Stimmen aus englischen Zeitschriften über die dortigen Missionen. Im „Geographical Journal“, März 1918 (Ch.M.Rev. 1918, 261 ff.) schreibt ein Herr Owen Leckler: „In der großen Südhälfte von Deutsch-Ostafrika ist der hauptsächlich wirtschaftliche Einfluß von den Missionaren ausgegangen. Es gibt im ganzen Südgebiete zahlreiche Missionsstationen; und fast um jede her ist ein beträchtlicher Landstrich intensiv kultiviert. Viele Stationen sind schön und legen von großem Fleiß Zeugnis ab. Einige Gärten sind ungemein lieblich. Die Gebäude sind ausnahmslos aus gebrannten Steinen. Die Station Kungwe . . . hat einige der schönsten Gebäude im Lande.“ In „East and West“ schreibt der bekannte Archidiakon Dale von der Universitäten-Mission (1919, S. 28): „Ich meine, im allgemeinen hatten unsere Missionare vor dem Kriege wenig Grund zur Klage . . . Man mischte sich nicht eigentlich in unsere Arbeit. Fast alle unsere Inland-Lehrer wurden, obgleich sie deutsche Untertanen waren, in Kinnangani, unserem Gehilfen-Seminar auf der Insel Sansibar ausgebildet. Kurz vor dem Kriege erhielten wir allerdings die Nachricht, daß diese Methode der deutschen Landesregierung nicht genehm sei, und es wurde weiter mitgeteilt, daß wenn die Kinder in den Schulen eine andere Sprache als ihre Muttersprache lernten, das Deutsch sein müßte. Dagegen ließ sich billigerweise nichts einwenden. Tatsächlich standen wir — teils wegen dieser Wünsche der Deutschen, teils aus anderen Gründen — in Erwägungen betreffs einer Verlegung unseres Gehilfenseminars auf das Festland. Ich brauche hier unsere Missionsarbeit von der deutschen Besitzergreifung bis zum Kriegsausbruch nicht im einzelnen zu charakterisieren. Sie verfolgte die üblichen

Methoden. Die Gesundheit der Missionare besserte sich außerordentlich; dadurch wurde eine stetige und zusammenhängende Arbeit mehr und mehr möglich. Wir hatten einen Kern von eingeborenen Pfarrern und einen großen Stab von eingeborenen Lehrern, darunter manche fähige und eifrige Arbeiter. Außenstationen entstanden in allen Richtungen. Neue Stationen wurden gegründet, Gemeindefkirchenräte traten ins Leben und erwiesen sich als außerordentlich wertvoll in der Behandlung von einheimischen Sitten und religiösen Anschauungen. Es schien, als hätten wir eine Zeit stetiger Ausbreitung vor uns." Das klingt doch ganz anders als die leidenschaftlichen und gehässigen Angriffe des Bischofs Frank Weston von derselben Universitätsmission. Gottfried Dale hat 25 Jahre in Ostafrika gearbeitet; sein Zeugnis für die Sicherheit und Bewegungsfreiheit seiner extrem hochkirchlichen Mission unter der deutschen Herrschaft fällt schwer ins Gewicht.

**Todesfälle.** Der Tod hält unter den deutschen Missionsarbeitern eine erschreckliche Ente; wohl möglich, daß die unerträgliche Zurückhaltung in den ungesunden Tropenkolonien und die jahrelange Bindung an die Station zugleich mit der nervösen Spannung über den Kriegsverlauf und den unterbrochenen Briefverkehr mit der Heimat manchem den Todesstoß gegeben hat. Außer einigen bisher noch nicht sicher verbürgten Nachrichten ist am 19. Januar in Tsakoma im Bawendalande der Berliner Wizesuperintendent Sonntag gestorben. Im Jahre 1862 geboren, 1885 nach Südafrika abgeordnet, übernahm er nach einigen Lehrlingsjahren in Botshabelo 1892 die ungesunde und heiße, von besonders viel Krankheiten heimgesuchte Station Blaumberg in Nordtransvaal und arbeitete auf dem harten Boden mit großer Treue. Nach zwei Jahrzehnten solcher stillen, wenig in die Augen fallenden Arbeit in Blaumberg und dann in Malosonga übernahm er unter besonders erschwerten Umständen die Station Tsakoma und die Wizesuperintendentur der Berliner Bawendammision. Sonntag war ein gediegener und fleißiger Missionsarbeiter, besonnen im Urteil und fehr in seinem missionarischen Handeln, eine zuverlässige Stütze und ein weiser Berater der jüngeren, ihm zur Seite stehenden Missionare. — Aus Kaiser-Wilhelmsland kommt die schmerzliche Nachricht, daß am 11. August 1918 auf dem Hansemannberg der Praeses der Rheinischen Neuguinea-Mission August Hanke gestorben ist. Im Jahre 1868 geboren, wurde er 1894 nach Kaiser-Wilhelmsland abgeordnet und schuf im wesentlichen allein die Station Bonagu. Seit den ersten Jahren des neuen Jahrhunderts überkam er das Präsesamt und hatte die Freude, daß gerade auf seiner Station und in deren Umgegend das zähe papuanische Heidentum zusammenbrach und sich bis in den Krieg hinein immer größere Scharen zur Taufe meldeten. — In der Heimat ist im Dezember 1918 Superintendent G. Müller in Schleusingen gestorben, ein innig frommer Pastor und warmer Missionsfreund, der Verfasser der „Geschichte der Gwemission“ Bremen 1904 und früher mehrere Jahre Sekretär des „Evang. Afrik. Vereins“.



### Eine südafrikanische Erklärung zur Supranationalität der Mission.

Nach einer Mitteilung, die die Rheinische Mission erhielt, nahm der Missionsausschuß der Niederl. Reform. Kirche des Kaplandes („Algemeene Zending Commissie van der Nederl. Geref. Kerk“), der vom 20.—22. August 1918 in Stellenbosch tagte, Stellung zu dem Grundsatz der Supranationalität der Mission und erließ folgende Kundgebung: „Die Algemeene Zending-Commissie, die die Interessen der Mission der Niederl. Reform. Kirche in Südafrika vertritt, gibt ihre schmerzliche Zustimmung zu der Erklärung über die Missionstätigkeit der protestantischen Kirchen und Gesellschaften, wie sie auf der internationalen Konferenz von Gliedern evangelischer Kirchen in neutralen Ländern zu Uppsala in Schweden, Februar 1918 abgegeben worden ist.“ Die schwedische Erklärung war von uns abgedruckt 1916, 545; sie wurde im Februar 1918 als allgemeine Erklärung der schwedischen Missionskonferenz aufgenommen.



## Bücherbesprechung.

Studienrat P. Koerner, In alle Welt. Lebensbilder aus der evang. Mission. Für den Unterricht zusammengestellt. Berlin, Neuther u. Meichardt. 1918. 52 S. Der neue Lehrplan für den Religionsunterricht an höheren Schulen schreibt unter der Lehraufgabe der Quarta neben „Lebensbildern aus der Zeit der Christenverfolgungen und der alten Kirche, sowie aus der Bekehrung der heidnischen Bewohner Deutschlands“ auch „Lebensbilder aus der neueren Mission“ vor. Solche für den Gebrauch der Lehrer bequem zugerichtet darzubieten, ist der Zweck dieser Broschüre. Sie gibt nach einer kurzen biblischen Grundlegung in drei Abschnitten zehn Lebensbilder hervorragender Missionare, vier Bilder „aus dem Dienst der evangelischen Mission“ in den Hauptarbeitszweigen und drei Skizzen von den Früchten der Mission: „Neue Menschen, neue Gemeinden, neue Völker“. Den Schluß bildet ein Rundblick über den Stand der evangelischen Weltmission und ein glaubensvoller Ausblick. Alles von einem pädagogisch erfahrenen, in der Missionsliteratur wohl orientierten Fachmann, so daß man die Broschüre in den Händen recht vieler Lehrer wünschen möchte.

Dr. W. G. Solf, Die Missionen in den deutschen Schutzgebieten. Vortrag gehalten am 8. Januar 1918 in der kgl. Hochschule für Musik. Berlin 1918, Mittler u. Sohn. 42 S.

Die deutschen Missionsfreunde werden gern Kenntnis nehmen, von diesen sachkundigen Ausführungen des Kolonialstaatssekretärs über die Missionen beider Konfessionen. Sie schließen mit der hoffnungsfreudigen Zusage: „Ich weiß, daß unsere Mission, protestantische wie katholische, mit der ersten Gelegenheit hinübereilen werden, um ihre Tätigkeit an den Plätzen, von denen der Krieg sie vertrieb, wieder auf-“

zunehmen und neue Stätten des Lichtes zu gründen. Die deutsche Mission wird wachsen mit den größeren Zwecken, und die heimischen Gemeinden werden nicht versagen, wenn es gilt, die materiellen Grundlagen der überseeischen Arbeit im Dienste ihres Bekenntnisses zu stärken und zu verbreiten. Wer die Missionen in den Schutzgebieten unterstützt, der tut doppelt gut, er dient dem Gebot seines Glaubens und fördert die Stellung Deutschlands jenseits der Meere." Wie gern hört man in den gegenwärtigen dunklen Tagen solche hoffnungsvollen Klänge aus vergessenen Tagen!

---

Jahrbuch der (Agl.) Sächsischen Missionskonferenz 1919. 32. Jahrg. Leipzig, Wallmann. 143 S. — Jahrbuch der Vereinigten deutschen Missionskonferenzen. Berlin, 1919. 100 S. Trotz der Not der Zeit, der Papierknappheit und der Verlagsschwierigkeiten erschienen beide Jahrbücher, nur in etwas kleinerem Umfange. Das Sächsische Jahrbuch steht diesmal, abgesehen von Opfers Referat über „Die Schäden der Leipziger Mission im Weltkriege“ (S. 47) wesentlich unter heimatlichen Gesichtspunkten: das Missionsjubiläum des Sächsischen Hauptvereins, die Anfänge des heimatlichen Missionslebens unter den wendischen Sachsen (S. 14), in Chemnitz (S. 25), in Neustadt-Greiz (S. 33); dazu ein Rückblick auf die Christianisierung des Braunschweiger Landes (S. 70) und Stoff für eine Missionsstunde über B. Ziegenbalg (S. 61). Das Jahrbuch der Vereinigten Miss.-Konf. bietet als Einleitung eine biblisch-theologische Betrachtung über das Problem des Leidens und eine Übersicht „zur Lage der ev. Heidenmission“, beide von L. J. Richter, sodann vier Hauptartikel über Nominensen (von D. Hauptleiter, S. 21), Alex Merensky (von Paul Richter, S. 35), über die bewegte neue Entwicklung Chinas (von W. Schlatter, S. 42) und die deutschostafrikanische Mission im Weltkriege (von Nöhl). Beide Jahrbücher enthalten Bücherschau über die neu-erschienene Missionsliteratur, Übersichten über die Missionskonferenzen, die wichtigsten Missionsadressen und anderes statistische Material.

---

Nich. Frölich, *Das Zeugnis der Apostelgeschichte* von Christus und das religiöse Denken Indiens. 1918. 74 S. 3 M.

Frölich, ein Tamulen-Missionar der Leipziger ev.-luth. Tamulen-Mission, knüpft an die evangelische Verkündigung der Apostelgeschichte meist nur lose, d. h. ohne sich von selbst ergebende exegetische oder theologische Zusammenhänge, aber mit großem Geschick und feinem Eingehen auf die Gedankengänge der Apostelgeschichte, interessante Ausführungen an, welche den Unterschied und Gegensatz des indischen Denkens vom biblisch-christlichen scharf beleuchten. Mehr in der Herausstellung dieses Abstandes der pantheistisch-indischen von der christlichen Welt, als in einer Vertiefung des Verständnisses der Apostelgeschichte beruht der Wert seiner missionsapologischen Schrift.

C. Meinhof, **Afrikanische Märchen.** (Die Märchen der Weltliteratur, herausgegeben von Fr. von der Lehen und P. Jaunert). 340 S. 3,60 M. Jena, C. Diederichs.

Mit Freuden zeigt man solch ein Buch an, aus dem der Afrikaner unmittelbar zu uns spricht. Wie phantasiereich ist doch die Seele der Bewohner des dunklen Erdteils. Es sind die über die ganze Erde hin sich gleichenden Märchenmotive, Tiergeschichten, Eulenspiegelereien, Geschichten von kleineren Tieren, die die stärkeren überlisten, die Frage nach der Ursache des Todes und dergl. Manches darunter für unsern Geschmack fade, anderes mit feiner Pointe und allerliebste erzählt; z. B. die Geschichte von dem Pantoffelhelden, der auf seine Frage hört, daß es mehr Weiber als Männer gebe, denn jeder Mann, der den Ratschlägen einer Frau folgt, ist ein Weib. Das Märchen vom Hasen und dem Swinegel wird von den Afrikanern mit den Rollen der Schildkröte und des Elefanten besetzt. Viele dieser afrikanischen Märchen finden sich ganz ähnlich bei den malaisischen Völkern, z. B. das eigenartige vom Mond und der Sonne, die ihre Kinder töten wollen. Es ist dankenswert, daß der Verfasser an der Form der oft breiten Erzählung nichts geändert hat. Die beigegebenen Bilder sind gut.

W. Lottli, **Die Bedeutung der reichsdeutsch-schweizerischen Arbeitsgemeinschaft in der Basler Mission für das Missionsleben in Süddeutschland und der Schweiz.** Vortrag, gehalten auf der Predigerkonferenz der württembergischen Landesmissionskonferenzen. Sonderabdruck aus dem Evangelischen Missionsmagazin. Stuttgart, Missionsagentur. 10 S.

Ein äußerst wertvolles, gedankenreiches Referat, das auch über die Kreise Süddeutschlands hinaus Beachtung finden sollte und einen tiefen Blick hineintun läßt, wie die christlichen Kreise Süddeutschlands und der deutschen Schweiz durch eine jahrhundertlange Arbeitsgemeinschaft und durch den beständigen Austausch des Lebens und Nehmens zusammengewachsen sind. In der Tat, wenn man sich denken soll, daß alle diese Fäden zerrissen, daß diese Arbeitsgemeinschaft zer schlagen werden soll, da steht eins der Kleinodien der deutschen Mission auf dem Spiele.

Viz. E. Stange, **Paulinische Reisepläne.** Beiträge zur Förderung christlicher Theologie. Bd. 22. Heft 5. Gütersloh 1918. 250 M.

E. Stange untersucht vorsichtig und gründlich die Reismotive des großen Missionars, der während der uns allein einigermaßen bekannten Reiseperiode seines Lebens (von 46—58) das östliche Mittelmeerbecken mit dem Schall des Evangeliums angefüllt hat. Er kommt dabei zu dem Ergebnis (Seite 74 f): „Das Gesamtbild der Reismotive des Apostels ergibt ein überaus bewegtes Durcheinander von Motiven. Sie kreuzen sich und beeinflussen einander, ja manches von ihnen gewinnt erst nach einem inneren Kampfe, den man noch den Berichten ausspürt, die Oberhand. So ist Paulus keineswegs der „Strategiker“ mit wenigen alles beherrschenden „Gesichtspunkten“, zu dem ihn die Paulusliteratur gern macht. . .



Es mag sein, daß das Bild des großen Apostels dadurch für manchen etwas von seiner Genialität verliert. Man wird vielleicht finden, daß das Werk des Mannes nun nicht mehr so sehr als das seine erscheint als vielmehr als das Ergebnis einer Menge von Führungen und Erwägungen scheinbar zufälliger Art. ! Schlichter Gehorjam (ist aber) oft schwerer und darum größer als kühnes Planen.“ Wir stimmen den lehrreichen und fesselnden Gedankengängen des Verfassers meist zu, finden auch die wiederholt angezogene Parallele zu den fast durchweg in einer niederen Höhenlage sich bewegenden Reisemotiven des Zeitgenossen Pauli, des abenteuernden Wanderphilosophen Apollonius von Thyana instruktiv. Im einzelnen unterscheidet Stange die rationalen Motive (persönliche Interessen, strategische Gesichtspunkte, amtliche Aufträge, Reisegelegenheiten, jüdische Anknüpfung, Opposition und Entgegenkommen, den umfassenden Auftrag und seine Schranke und die seelsorgerlichen Beziehungen) und die irrationalen Beweggründe (die Bindung an den Willen Gottes, Gesichte, Träume, Weisung des heiligen Geistes und dergl.) Im einzelnen hätten wir gewünscht, daß die Verpflichtung und Bindung des Menschheitsauftrags als hinter allen Einzelentscheidungen liegende Triebkraft und zwar in ihrer starken Spannung zu dem kurzen, zur Durchführung beschiedenen Jahrzehnt stärker herausgearbeitet wäre, ebenso die wenigen Gelegenheiten in Pauli Wirksamkeit, wo seine Reisepläne mit dramatischer Wirksamkeit heraustreten: die starke Verstimmung der Korinther über den Wechsel seiner Reisedisposition, (2. Cor. 1. 2.) und das einzige Beispiel einer großzügigen Missionsstrategie am Schlusse der dritten Missionsreise, die dann aber — auf der Höhe seines missionarischen Wirkens — durch seine Gefangennahme jäh durchkreuzt wird. Auch daß die Reisepläne und -motive der Pastoralbriefe fast ganz beiseite gelassen sind, bedauern wir; das ist in Strupeka der „Gerechtigkeit“ gerade bezüglich einer solchen Einzelfrage nicht begründet. Vieles aber neutestamentlicher Missionsstudien werden der fleißigen Studie viel Anregung verdanken.

---

E. Schimming, **Kriegserlebnisse in Ostertogo.** Stuttgart, Missionsagentur. 50 S.

Schimming war einer von der kleinen Schar Basler Missionare, die im Jahr 1913 die neue Basler Missionsarbeit in Kandi in Nordtogo begannen, die ersten zwei Kriegsjahre mit Gängen und Bangen auf ihrem einsamen Posten verlebten und dann doch plötzlich und schroff aus dem Lande deportiert wurden.

---

Dieser Nummer liegt eine Broschüre der „Evangel. Diakonissen-Mutterhäuser Schlesiens“ bei, welche wir der Beachtung unserer Leser freundlichst empfehlen.

# Nubische Literatur in alter und neuer Zeit.

Von Karl Meinhof.

Wir werden immer mehr davon überzeugt, daß Afrika im Altertum nicht so unbekannt war, wie wir es uns vorstellen, und daß das Christentum schon damals viel weiter gedungen ist, als wir es annehmen. Die Geschichte Nubiens ist ein besonders gutes Beispiel dafür, wie völlig die Zustände des Altertums in Vergessenheit geraten konnten. In den biblischen Berichten spielt Nohrenland<sup>1)</sup> eine große Rolle und zwar nicht nur als ein unklarer Begriff, sondern als ein wohlbekanntes Land, mit dessen König<sup>2)</sup> man zu rechnen hat. Durch neuere Forschungen erweist sich nun, daß tatsächlich die ägyptische Kultur bis tief hinein in den Sudan reichte, und damit ist es von vornherein wahrscheinlich, daß auch das Christentum schon bald nach seinem Entstehen im Sudan bekannt wurde. Die Königinnen von Meroe, die Plinius in Übereinstimmung mit Apostelgeschichte acht Candace nennt, sind aus ihren Pyramidengräbern jetzt wieder erstanden, und die Inschriften der alten Zeit reden zu uns.

Es war im Jahre 1906, daß die Ägyptologen Schäfer und Schmidt der Berliner Akademie der Wissenschaften den ersten Bericht über Reste christlicher Literatur in altnubischer Sprache vorlegten,<sup>3)</sup> die kürzlich aufgefunden waren. Sie stammten etwa aus dem Jahre 1000 n. Chr. und waren mit einem Alphabet geschrieben, das im Wesentlichen koptisch (also griechisch) war, und nur für einige dem Koptischen fremde Laute andere Zeichen hatte. Das machte uns wieder darauf aufmerksam, daß es einmal nicht nur eine ägyptische und eine abessinische, sondern auch eine nubische Kirche gegeben hat. Von den Mündungen des Nil bis Abessinien zog sich im Altertum eine ununterbrochene Reihe von christlichen Kirchen durch Nordost-Afrika, und es schien, als wollte sich das Christentum nun so weiter über Afrika ausbreiten. Deuten doch christliche Spuren noch weit hinein in den westlichen Sudan.<sup>4)</sup> Seitdem haben sich die Sammlungen alter christlicher Texte aus Nubien gemehrt, und Griffith gab eine Zusammenstellung und Bearbeitung des bisher Gefundenen heraus.<sup>5)</sup> Das hat ihn dann veranlaßt, noch weiter zu forschen, und es ist ihm gelungen, auch die meroitischen Texte,

<sup>1)</sup> Gen. 2, 13; 2. Chron. 12, 3; Hiob 28, 19; Jes. 11, 11; 20, 3; Hese-  
kiel 29, 10; 30, 4; Zeph. 3, 10. Vgl. Ps. 87, 4; Jes. 43, 3; Psal. 3, 9 usw.

<sup>2)</sup> Tichafa, König der Nohren 2. Kön. 19, 9.

<sup>3)</sup> Sitzungsbericht der k. preussischen Akademie der Wissenschaften  
1906. XLIII.

<sup>4)</sup> Vergl. die Beobachtungen von Frobenius in „Und Afrika sprach...“  
Berlin 1912. Ferner Krusius, Die Maqazawa. Archiv für Anthropologie  
Braunschweig, 1915, S. 302 der Sonntags.

<sup>5)</sup> The Nubian Texts of the Christian Period. 1913. Kgl. Preuß.  
Akademie der Wissenschaften, Nr. 8.

die in einer besonderen nubischen Schrift geschrieben sind und sich in den Inschriften der Pyramiden von Meroe finden, zu entziffern. So tritt auch diese Kultur aus ihrer Vergessenheit hervor.

Was uns aber besonders angeht, ist die Geschichte der christlichen Kirche Nubiens, und da hat sich denn beim Studium der nubischen Schriftsteller und der älteren Reiseliteratur herausgestellt, daß doch vielmehr darüber bekannt war, als man zunächst dachte. Eine vorzügliche Zusammenstellung gibt darüber<sup>6)</sup> Oberhummer, *Der ägyptische Sudan*, Zeitschrift der Gesellschaft für Erdkunde zu Berlin, 1915, S. 265—314.

Die nubische Sprache hat aber eine ganz besondere Bedeutung für die Ägyptologen. Es war ja nicht zu bezweifeln, daß Ägyptisch und Nubisch jahrtausendelang nebeneinander gesprochen waren, und immer, wo Sprachen sich so berühren, bleiben sie nicht ohne Einfluß aufeinander. Vielleicht war manche Eigentümlichkeit des Ägyptischen aus dem Nubischen zu erklären. Vielleicht hatte das Ägyptische als die Sprache des mächtigeren Volkes auf den Wortschatz des Nubischen einen Einfluß gehabt. Das waren Fragen, die Antwort heischten, und so ergriff Lepsius bei seinen Forschungsreisen in Ägypten und Nubien die sich ihm bietende Gelegenheit, sich in das Nubische zu vertiefen. Er kam dabei zu dem Ergebnis, daß das Nubische mit dem Ägyptischen nicht verwandt ist, sondern den zentralafrikanischen Sprachen zuzurechnen ist. Nach ihm hat besonders Leo Reinisch, der unermüdliche Erforscher der Sprachen Nordostafrikas, sich mit großem Eifer in das Nubische hineingearbeitet und als erster Grammatik, Wörterbuch und Textsammlungen herausgegeben.<sup>7)</sup> Er betont den uralten Zusammenhang zwischen Ägyptisch und Nubisch, der ja besonders in einer Anzahl von Lehnworten sicher vorliegt.<sup>8)</sup> Daß eine eigentliche Verwandtschaft zwischen ihnen besteht, glaube ich trotzdem nicht.

Gleichzeitig mit ihm arbeitete ein Schwede Ulfvikt an der Erforschung des Nubischen. Seine Sammlungen sind erst später auf Anregung von Leo Reinisch herausgegeben.<sup>9)</sup> Erst 1880 erschien die Nubagrammatik von Lepsius. Zetterstéen hat dann noch alte italienische Wortsammlungen veröffentlicht. Außerdem besitzen wir eine Erzählung im Dialekt von Ermenne („Nubien“) von Hans Abel.<sup>10)</sup> bearbeitet.

<sup>6)</sup> Vgl. G. Roeder, *Die christliche Zeit Nubiens und des Sudan* (6.—16. Jahrhundert n. Chr.) *Zeitschr. für Kirchengesch.* XXXIII, S. 364—398. E. Melin, *Das einstige christliche Mohnland*. *Ev. Missionsmagazin* 1915, Nr. 9.

<sup>7)</sup> *Die Nubasprache*. Wien, 1879. Die sprachliche Stellung des Nuba. Wien, 1911.

<sup>8)</sup> *Nubische Studien im Sudan, 1877—1878*. ed. R. V. Zetterstéen. Upsala und Leipzig, 1911.

<sup>9)</sup> *Le mon de oriental*. 1906, 1911, 1914, 1915.

<sup>10)</sup> *Abh. der Phil. Hist. Kl. der K. Sächsl. Ges. der Wissenschaften*. Bd. XXIX., Nr. VIII. 96 S., Leipzig, 1913.



Das sind im wesentlichen die Werke, die uns mit dem heutigen Nubisch bekannt machten. So ist das Nubische eine wohl bekannte Sprache geworden. Zu diesen Veröffentlichungen sind nun aber neuere gekommen, die wir neben dem Fleiße der deutschen Gelehrten ganz besonders der evangelischen und katholischen Mission verdanken.

Die nubische Sprache hat nämlich die eigentümliche Entwicklung genommen, daß sie von einer Schriftsprache wieder zu einer schriftlosen geworden ist. Mit der Einführung des Islam drang auch die arabische Schriftsprache in Nubien ein, und wie bisher der christliche Priester der Bewahrer der Schrift war, so wurde es nun der arabische Mollah — und damit tritt arabische Sprache und arabische Schrift an Stelle der nubischen.<sup>11)</sup> Die nubische Schrift wurde so gründlich vergessen, daß sie erst 1906, wie eben gezeigt, wieder entdeckt wurde. Eine schriftlose Sprache aus dem Munde von Eingeborenen aufzuzeichnen, ist eine mühsame Arbeit. Jeder, der es versucht hat, weiß, wie langsam man fortschreitet und wie schweren Irrtümern man dabei ausgesetzt ist. Der Missionar, der jahrelang mit dem Volk lebt, kann diese Arbeit besser und gründlicher fördern als der Gelehrte, der sich nur einige Wochen oder Monate mit dem Volk beschäftigen kann. Dazu kommt noch die mangelnde Willigkeit und das mangelnde Verständnis der gewöhnlichen Gewährsmänner. Zumeist sind sie nur gegen Lohn zu Aussagen zu bewegen, und nach kurzer Zeit pflegen sie der Sache überdrüssig zu sein. Außerdem erregt man Verdacht, weil niemand begreift, was man mit seinen Fragen bezweckt, denn die Bedeutung der wissenschaftlichen Forschung ist dem Eingeborenen ja nicht klar zu machen. So bekommt man oft ungenügende, ja falsche Antworten.

Ganz anders, wo ein Eingeborener überzeugter Christ ist. Ihm ist ohne weiteres klar, daß die Arbeit an der Sprache seinem Volk zu gute kommt, Predigt und Schularbeit sind ja ohne Sprachkenntnis nicht möglich. So kommt denn bei dem christlichen Eingeborenen, besonders, wenn er ein gut unterrichteter, geistlicher Mensch ist, die eigene Liebe zur Sache den Fragen des Forschers entgegen. Er ist nicht nur eine dürftig und tropfenweis stichernde Quelle, sondern tätiger Mitarbeiter. Durch solche Männer ist nun die Erforschung der nubischen Sprache in ein neues Stadium getreten.

Der erste, den ich zu nennen habe, ist Mohammed ben Hasan ben Nassar, oder, wie er nach seiner Taufe genannt ist, Samuel Ali Hisen aus Abuhor in Nubien.<sup>12)</sup> Er wurde etwa 1863 geboren und kam schon als Kind nach Ägypten, um dort wie viele seiner Landsleute sein Brot zu erwerben. Wie er selbst erzählt, ist er da tief in die sittliche Verkommenheit der Großstadt eingetaucht und wurde dann ganz unvermittelt im Jahre 1873 auf der

<sup>11)</sup> Im Jahre 1914 mir der Polizeiinspektor Nichol's in El-Obeid eine von einem Nubier abgefaßte Wortliste des Dongola-Dialekts, die in arabischer Schrift abgefaßt war. Leider hatte ich nicht Zeit, eine vollständige Abschrift davon anfertigen zu lassen.

<sup>12)</sup> Das Folgende nach Schäfer, Nubische Texte s. unten. S. 32—37.

Straße von einem französischen Missionar Monsieur Lavanchy im Auftrag eines reichen Genfer Herrn, Theodor Becker, aufgesordert, nach Europa zu kommen, um dort eine gute Erziehung zu genießen. Dieser seltsame Versuch ist, wenn auch auf Umwegen, zum Guten geblieben. Nach anfänglichen, sehr großen Schwierigkeiten fand der kleine Wildling sich in die neue Umgebung, machte in der Schule gute Fortschritte und wurde getauft. Sein Wohltäter sandte ihn dann zur weiteren Ausbildung zu Dr. Guinneß nach London. Im Jahre 1882 ging er wieder zurück in den Orient und zwar nach Beirut in die Erziehungsanstalt der amerikanischen Mission. Leider starb im Jahre 1884 sein Wohltäter. Es fehlte ihm nun an der noch so notwendigen sicheren Leitung, denn zu einer selbständigen Arbeit war er noch zu jung, und so waren seine ersten Versuche zu praktischer Arbeit in Kairo nicht erfolgreich. Da traf er mit seinen Angehörigen aus Abuher zusammen und kehrte mit ihnen in seine Heimat zurück, wo er dann elf Jahre als nubischer Bauer unter seinem Volk lebte und eine Familie gründete. Im Jahre 1896 folgte er einer Einladung von Schweizer Freunden nach Genf und verlor unterdessen seine Frau. So mußte er nun zum Unterhalt seiner Kinder sich nach neuem Erwerb umsehen und ging im Jahre 1898 als Dolmetscher mit der englischen Expedition gegen den Khalifen nach dem Sudan. Nach dem Feldzug erhielt er eine Anstellung bei der Postverwaltung in Assuan. Hier traf er im Jahre 1900 mit seinem alten Lehrer Dr. Grattan Guinneß und dessen Schwiegersohn Dr. Stumm zusammen und entschloß sich gleich, in den Dienst der jungen Sudan-Pionier-Mission einzutreten. Damit hatte er seine eigentliche Lebensaufgabe gefunden und steht seitdem mit seiner Tochter Mirjam im Dienst dieser Mission. Sein Sohn Abbas, der ebenfalls sich für den Missionsdienst vorbereitete, ist leider während des Krieges gestorben. Nachdem heute alle Vertreter der Sudan-Pionier-Mission, auch der Schweizer Arzt Dr. Fröhlich, von der englischen Regierung ausgewiesen sind, sind Samuel und seine Tochter die einzigen Vertreter dieser Mission in Ägypten, und er bemüht sich treulich, zu tun, was in seinen Kräften steht. Er selbst schreibt darüber: „Wir sind der letzte glimmende Docht der Sudan-Pionier-Mission, welchen der Herr gewiß nicht auslöschen wird, nein, im Gegenteil. Er hat uns also übrig gelassen hier, wenn Seine Zeit gekommen sein wird, Sein Feuer des Evangeliums anzuzünden.“<sup>13)</sup>

Auf diesen tüchtigen Mann, dessen Herzenssehnsucht es war, seinem Volke, den Nubiern, zu helfen, wurde der Herausgeber der altnubischen Sprachreste, Professor Schäfer, aufmerksam und trat gemeinsam mit Professor Junker aus Wien mit ihm in Verbindung. In Assuan selbst haben die drei zusammen gearbeitet<sup>14)</sup> und bei einer Reise Samuels nach Europa<sup>15)</sup>

<sup>13)</sup> Schäfer, a. a. O., S. 37.

<sup>14)</sup> Vgl. den Bericht über die von der kgl. Akademie der Wissenschaften in den Wintern 1908/09 und 1909/10 nach Nubien entsendete Expedition. Erstattet von den Herren S. Schäfer und S. Junker. Sitzungsbericht 1910. XXXI.

<sup>15)</sup> Vgl. Schäfer, Nubische Texte, S. 208ff.

im Jahre 1911 wurde die Arbeit fortgesetzt. Außerdem folgte Samuel den Anregungen Schäfers, er schrieb allerlei volkswissenschaftliche Texte auf, arbeitete mit ihm weiter an der Übersetzung der Evangelien und führte mit ihm eine Korrespondenz in nubischer Sprache.

Die Übersetzung der Evangelien ist schon vor einigen Jahren im Druck erschienen, die übrigen Texte hat Schäfer kürzlich erst, in einem schönen Bande vereinigt, herausgegeben, den ich der Aufmerksamkeit der Missionsfreunde empfehle: Nubische Texte im Dialekt der Kunuzi von Professor Dr. Heinrich Schäfer. Berlin, 1917. Nach einer Einleitung, die über die Geschichte der nubischen Sprachforschung ausführlich berichtet, gibt der Verfasser einen Überblick über Samuels Leben. Dann folgen die Texte, die für den Freund des nubischen Volkes vom höchsten Wert sind. Es wird behandelt: Das Land und seine Einteilung, Stämme u. a., das persönliche und häusliche Leben, wie Körperpflege, Kleidung, Ernährung, Wohnung, Zeiteinteilung, dann das Wirtschaftsleben, wie Pflege der Pflanzen, der Tiere, Handwerk, Handel, Kampf und Streit, Reisen, Schifffahrt, Unterricht, Religion, Aberglauben, Krankheit und Sterben, Grüße usw. — und das alles in originalen nubischen Wendungen mit guter deutscher Übersetzung und eingehender Erläuterung schwieriger Worte und Bildungen. Auf die Spuren christlicher Gebräuche, wie sie im Volksleben noch nachweisbar sind, sei noch besonders hingewiesen. S. 41, 45, 55. An diese Texte schließt sich dann eine sehr originelle Schilderung von Samuels Reise von Assuan bis Berlin, in der die scharfe Beobachtung des Afrikaners und sein treffendes Urteil den Leser überrascht und unterhält. Eine sehr wertvolle Zugabe sind eine ganze Reihe von Briefen Samuels, die einen tiefen Einblick tun lassen in die Art der Zusammenarbeit dieses farbigen Evangelisten mit den deutschen Gelehrten. Den Schluß des Buches bildet eine Sammlung von Stichwörtern zur leichteren Auffindung der Textsammlungen. Mit diesem Buche hat Schäfer der Mission ein Handbuch für den künftigen nubischen Missionar geschenkt, wie es gar nicht besser sein kann. Mit Samuel gemeinsam hat er die sehr reichen Formen des Nubischen aufgespürt und unsere grammatische Kenntnis berichtigt und bereichert. Er hat ferner für das Nubische eine Schreibung geschaffen, die ich für sehr praktisch halte. Sie ist so weit als möglich phonetisch, aber sie läßt wie unsere deutsche Schreibweise auch der Etymologie ihr gutes Recht. Es ist gewiß richtig, wenn der Verfasser nicht so schreibt, wie in der flüchtigen Volkssprache der Gasse gesprochen wird,<sup>19)</sup> sondern dem Auge des Lesers Wortformen bietet, die die Entstehung der Worte erkennen lassen. Samuel hat in den Texten übrigens nach Möglichkeit das arabische Lehnwort vermieden und durch echt nubische Worte ersetzt. Auch das ist wertvoll für die Mission. Neue islamisch beeinflussten arabischen Lehnworte scheinen zuerst sehr bequem zu sein, sind aber später zweifellos sehr störend für die christliche Belehrung der Eingeborenen. In diesem Geist und Sinn

<sup>19)</sup> Er selbst führt an berlinisches „da haben“ statt „da habe ich ihn“. In ähnlicher Weise zieht auch der Nubier die Worte zusammen. So darf man natürlich nicht schreiben, wenn man für den Leser verständlich sein will.



sind auch die Übersetzungen der Evangelien verfaßt. Und alles das wartet nun auf die Männer und Frauen, die die Arbeit in Nubien zur Hand nehmen werden.

Außer Schäfer war, wie gesagt, noch ein zweiter Gelehrter an dieser Arbeit beteiligt: Professor Junker aus Wien. Er war nicht nur an der Schäferischen Expedition beteiligt, sondern erwirkte von der kaiserlichen Akademie in Wien die Abhaltung einer besonderen Expedition zur Erforschung des Kunuzi-Dialekts. Diese Expedition hat im November und Dezember 1911 stattgefunden. Kleinere Sammlungen nubischer Texte hat er mit Schäfer gemeinsam schon früher herausgegeben.<sup>17)</sup> Mehrere der oben angeführten Briefe Samuels sind an ihn gerichtet, und wie wir durch Schäfer erfahren, besitzt er noch eine große Menge wertvoller Manuskripte, die der Veröffentlichung harren.<sup>18)</sup>

Außerdem hat auch der bekannte Afrikanist Professor Wejlermann sich des Nubischen angenommen. In seinem großen Werk über die Sudansprachen<sup>19)</sup> hat er, meines Erachtens mit Erfolg, den Nachweis zu führen gesucht, daß das Nubische zu den zentralafrikanischen — den „Sudansprachen“, gehört. Er hat aber auch praktische Arbeit für das Nubische geleistet und mit Samuel gemeinsam eine nubische Bibel für die zukünftigen nubischen Volksschulen herausgegeben.<sup>20)</sup>

So ist aus der Arbeit Samuels bereits eine reiche Frucht erwachsen, und es ist mir eine besondere Freude gewesen, daß auch ich in Hamburg und in Assuan diesen trefflichen Mann kennen lernte und mich mit ihm über seine Muttersprache unterhalten konnte. Ich erfuhr von ihm, in wie schwieriger wirtschaftlicher Lage sich das nubische Volk befindet, seitdem durch den Staudamm bei Assuan ein künstlicher See geschaffen ist, um Ägypten zu bewässern. Die bescheidene Bodenkultur des nördlichen Nubiens geht dabei zu Grunde, und das Volk sieht sich nach einem Helfer in seiner Notlage um,<sup>21)</sup> der nur jemand sein kann, der mit dem Volk lebt und empfindet. Eine solche Hilfe könnte die Mission werden und das Volk zunächst seelisch heben, damit es neuen Lebensmut bekommt. Meine Beobachtungen bei der Reise durch Nubien stimmten hiermit überein. Es ist ein jämmerlicher Anblick, die schönen Dattelpalmen, von denen das Volk zum guten Teil lebte, bis an die Krone ins Wasser eingetaucht zu sehen. Sie alle sind dem Tod geweiht.

<sup>17)</sup> Nubische Texte von H. Junker und H. Schäfer. Wien, 1913.

<sup>18)</sup> Junker stand lange Zeit als katholischer Feldprediger im Felde und mußte daher wissenschaftliche Arbeiten ruhen lassen.

<sup>19)</sup> Hamburg, 1911.

<sup>20)</sup> Gerayana Kitab. Nubian Primer. Nubische Bibel. Printed the Sudan Pioneer Mission. Wiesbaden, 1913.

<sup>21)</sup> Natürlich hat die ägyptische Regierung die Leute mit Geld entschädigt. Aber das Geld ersetzt den Leuten das Land nicht, und auf dem Stein des nubischen Gebirges können sie nicht adern. Sie bedürfen der Anleitung und Ermutigung.

Was ich selbst gesehen, wurde mir durch Professor Junfer bestätigt.<sup>22)</sup> Freilich Samuel denkt nicht nur daran, daß seinem Volk wirtschaftlich geholfen werden müßte, sondern das Dringendste ist ihm der Wunsch, seinem Volk das Evangelium zu bringen. Die neu zu erweckende nubische Kirche stand vor seiner hoffenden Seele, und er sagte mir, daß sie eigentlich schon da wäre, denn er und sein Sohn und seine Tochter wären drei nubische Christen, und unser Herr hätte doch gesagt: „Wo zwei oder drei versammelt sind in meinem Namen, da bin ich mitten unter ihnen.“

Ich habe noch einen zweiten Missionschüler namens Samuel kennen gelernt, der für das Nubische von großer Bedeutung ist, Samuel Fadl al Maula. Er stammt vom Berge Dair in Nordosan, ist von der katholischen Mission erzogen und spricht außer dem Arabischen besonders gut italienisch. Auch er ist ein gescheiter, fleißiger und zuverlässiger Mann. Er lebt zur Zeit in Kairo als Milchhändler. Professor Junfer hatte das Glück ihn aufzufinden und hat gemeinsam mit seinem Assistenten, Dr. Czermak, mit diesem tüchtigen Mann seinen Heimatsdialekt bearbeitet. Auch dieser Samuel hat eine große Liebe zu seinem Volk und scheut keine Mühe, seine Muttersprache wieder zur Schriftsprache zu erheben. So ist auch er ein sehr wertvoller Mitarbeiter geworden. Die ersten Ergebnisse ihrer Studien sind von Junfer und Czermak schon vor einigen Jahren veröffentlicht<sup>23)</sup> — hoffentlich wird diesem ersten Versuch bald Weiteres folgen. Wir stehen nämlich vor der erstaunlichen Tatsache, über die schon früher deutsche Reisende wie Nussegger, Rüppell, Munzinger berichtet hatten, daß weit ab vom Nil in Nordosan noch nubische Dialekte gesprochen werden. Außerdem hatten auch Reiniß und Heß solche Nordosannubier in Ägypten angetroffen und nach ihrer Sprache befragt.<sup>24)</sup> Aus all dem schien hervorzugehen, daß ein Teil der Nordosansprachen wirklich echtes Nubisch sind, ein Teil zwar nubisch genannt wird, aber mit dem wirklichen Nubisch nichts zu tun hat. Westermann gelang es sogar, nachzuweisen, daß ein nördlich Darfur von Mac Michael aufgenommener Dialekt zweifellos nubisch ist.<sup>25)</sup>

Wie ist das Auftreten des Nubischen in diesen entlegenen Gebieten zu erklären? Sollte man annehmen, daß das nubische Volk ursprünglich in Nordosan gewohnt hat, und daß es von dort erst an den Nil gezogen ist? Oder war es vielleicht so, daß beim Eindringen des Islam in Nubien die Christen, die nicht Mohammedaner werden wollten, sich nach Nordosan wandten, um dort ungestört ihrem Glauben leben zu können? Diese und andere linguistische Fragen veranlaßten mich, im Beginn des Jahres 1914

<sup>22)</sup> Vgl. Schäfer, Texte, S. 94, 122, 123, 263. Ferner Sudan-Pionier 1909, S. 13.

<sup>23)</sup> Nordosan-Texte im Dialekt vom Gebel Dair von S. Junfer und W. Czermak. Wien, 1913.

<sup>24)</sup> Vgl. Reiniß, Die Nubasprache, S. 7, Junfer und Czermak, Nordosanertexte, S. 3.

<sup>25)</sup> Ein bisher unbekannter nubischer Dialekt aus Dar-Fur. Zeitschrift für Kolonialsprachen. III. S. 248—281.

nach Kordofan zu reisen, um dort an Ort und Stelle die Dinge zu untersuchen. Einen vorläufigen Bericht über meine Reise gab ich in einem besonderen Buche,<sup>26)</sup> die genaueren Untersuchungen über die sprachlichen Ergebnisse erscheinen in der Zeitschrift für Kolonialsprachen.<sup>27)</sup> Demnach ist es nicht zweifelhaft, daß nur ein Teil der „nubischen“ Dialekte in Kordofan wirklich nubisch ist. Diese wirklich nubischen Dialekte sind mit dem von Junfer und Uzermaß bearbeiteten Dialekte des Berges Dair nahe verwandt, wenn nicht identisch, weichen aber vom Nilnubischen, auch vom Altnubischen erheblich ab, am meisten das Nubisch von Darfur. Sie haben manche altertümliche Formen bewahrt. Christliche Reste sind nachweisbar. Der Name eines Wochentags<sup>28)</sup> Kirage (statt Kyriake) ist mehrfach bezeugt. Gern verwendet man Kreuze als Schmuck auf Decken und Körben. Die Leute sind auch heute noch nicht Mohammedaner, sie halten z. B. zahme Schweine, was um so erstaunlicher ist, als sie ganz vom Islam umflutet sind. Beziehungen zu den Nilnubiern haben sie natürlich, da der Handelsverkehr vom Nil nach Kordofan und Darfur ja stets sehr rege gewesen ist, und so wird ein Austausch der einzelnen Bewohner von Nubien nach Kordofan und umgekehrt wohl oft genug stattgefunden haben. Aber daß die Kordofan-Nubier nur von geflüchteten Christen abstammen, halte ich aus sprachlichen Gründen nicht für wahrscheinlich. Die katholische Mission hatte schon einmal versucht, unter den Nubiern Kordofans zu arbeiten. Die mühsam begonnene Tätigkeit wurde durch den Mahdismus jäh unterbrochen.<sup>29)</sup> Kurz vor dem Beginn des Weltkrieges sollte eine neue Arbeit unternommen werden — es steht zu befürchten, daß auch sie wieder gehindert ist, da die katholische Mission im Sudan unter Leitung des österreichischen Bischofs Geyer stand und zumeist Österreicher als Mitarbeiter hatte.

So wird das nubische Volk noch weiter warten müssen. Die Geschichte der nubischen Kirche ist für alle Christen ein warnendes Beispiel. Man sollte es nicht für möglich halten, daß eine Kirche, eine Kirchensprache, eine Schriftsprache so völlig verschwinden kann, daß man mühsam ihre Reste und Spuren wieder auffuchen muß, und doch ist die Tatsache nicht zu leugnen. Aber wenn wir in unserer deutschen Bibel Psalm 68, 32 lesen: „Mohrenland wird seine Hände ausstrecken zu Gott,“ so wollen wir uns daran erinnern, daß damit zunächst Nubien gemeint ist, und wollen das Land nicht vergessen, für das deutsche Mission und deutsche Wissenschaft so treu gearbeitet haben.

<sup>26)</sup> Eine Studienfahrt nach Kordofan. Hamburg, 1916.

<sup>27)</sup> Zeitschrift für Kolonialsprachen, Band VI—IX. Vgl. dazu W. Heinik, Phonographische Sprachaufnahmen aus dem ägyptischen Sudan. Hamburg, 1917.

<sup>28)</sup> Es soll nicht der Sonntag sein, aber ich halte hier einen Irrtum für wahrscheinlich.

<sup>29)</sup> Ich verweise auf den Bericht von Vater Ehrwalder, Aufstand und Reich des Mahdi im Sudan. Innsbruck 1892.





# Missionsrundschau.

## Niederländisch-Indien.

Von D. J. Warner.

Die batakische Kirche in Sumatra geht, wie es scheint, einer Prüfung und Sichtung entgegen. Der Islam entfaltet eine Propaganda stärker denn je. Innerhalb zwei Jahren stieg die Zahl der Mohammedaner in dem christianisierten Silindung von 1026 auf 4096. Die Regierungsbeamten beachten nicht mehr die früheren Bestimmungen, nach denen in christlichen Gebieten keine mohammedanischen Unterbeamten angestellt werden sollten und ihre gottesdienstlichen Übungen nur in geschlossenen Säulern stattfinden durften. Es muß auf den Batak eine starke Anziehungskraft ausüben, wenn die Mohammedaner während des ganzen Fastenmonats von den bitter empfundenen Frondiensten (Wegebauten) befreit sind. Ihren Hauptsitz hat ihre Propaganda in der Gemeinde Pangaloan, wo eine offene Moschee errichtet werden durfte. Überall treten die Jünger Mohammeds trotzig und selbstbewußt auf. Von dem Unförsich greifen der Sarikat Islam war bereits die Rede; auch von den Unruhen infolge von reichlichem Frondienst, verdoppelten Steuern, der Einsetzung inländischer Beamten mit Umgehung der rechtmäßigen Häuptlinge (Ver. d. N. N.-G. 1917, 29f.). So heißt es aus Laguboti: „Die neu eingesetzten inländischen Beamten mit den unsinnig hohen Gehältern von 100 Gulden und mehr monatlich, wozu noch Tagegelder und Wohnungsvergütung treten, sind mit ihrer großen Macht fast zu einer Plage geworden, mit sehr wenigen Ausnahmen. Sie betragen sich fast durchweg so hochmütig gegen uns und gegen ihre Volksgenossen, nehmen Bestechungen und plagen die Leute, daß der Haß gegen sie sich vielleicht noch einmal mit Gewalt äußern wird.“ „Ein Inländer, der von der Regierung ein Amt hat, hat fast kein Mitleiden mehr mit seinen eigenen Volksgenossen. So jenseit das Volk unter der Last, die ihm durch die inländischen Beamten auferlegt wird.“ Als Unruhen ausbrachen, wollte die missionsfeindliche indische Presse wieder der Mission die Schuld aufbürden. Ein von Batavia gesandter Herr Liefriuk, Mitglied des indischen Rates, untersuchte aber die Sache an Ort und Stelle, fand die Ursachen in den überstürzten Neuerungen der Beamten und machte verständige Vorschläge zur Milderung der allgemeinen Unzufriedenheit. Über die Wirksamkeit der Mission sprach er sich mit Hochachtung aus und bekannte, daß diese viel dazu beigetragen habe, den Aufruhr aufzuhalten und zu lokalisieren. Herr Liefriuk konstatierte in seinem Memorandum, daß die Bevölkerung nirgends über die Höhe der kirchlichen Beiträge klagt, die sie ja freiwillig leistet.

Was die gegenwärtige Zeit für die Batak so kritisch macht, ist die seit einigen Jahren wahllos über das Land hereinstlutende westliche Zivilisation, durch die ganz neue wirtschaftliche und soziale Probleme aufgerollt werden. Wo man noch vor kurzer Zeit sich mühsam einen Weg durch Urwälder und Steppen suchen mußte, faulen jetzt auf breiten Straßen

Automobile. Von Westen nach Osten ist die Insel durch gute Landstraßen erschlossen. Auf dem Markt in Tarutung lockt ein Kino den Inländern das Geld aus der Tasche; Japaner ziehen herum mit Glücksspielen. Man greift gierig nach den flimmernden Kulturgütern, hascht nach allem, was wie Ehre, Macht, Genuß aussieht. Man schätzt die Gaben des Westens und möchte gleichzeitig los von der Herrschaft der westlichen Mächte. Von törichtem Schwägern läßt sich das Volk hin und hertreiben und fällt auf die albernsten Versprechungen herein. Leider entfremdet diese Jagd nach dem Glück viele dem Christentum, dessen Werte ihnen zu übersinnlich sind. Nicht wenigen ist die Feldarbeit im Reisfelde nicht mehr lohnend und vornehm genug. Auch nimmt die Bevölkerung so schnell zu, daß tatsächlich nicht mehr alle auf der ererbten Scholle ihren Unterhalt finden und daher viele nach der Ostküste abwandern, wo die Regierung durch große Wasserleitungen Land für den Reisbau erschließt. Dazu kommt, daß besonders vom Osten her sich große europäische Plantagenunternehmen immer weiter vorschieben, die zwar Geld und Verdienst unters Volk bringen, aber dem Bauer sein Land nehmen und durch ihre javanischen und chinesischen Anlis den übelsten Einfluß auf die angestammte Bevölkerung ausüben. So ist aus diesem Lager die Syphilis ins Batakvolk eingeschleppt worden. So gern die Mission ihre Pflegebefohlenen auf eine höhere Kulturstufe gehoben sieht, so sehr bedauert sie das übereilte Einbringen jener häßlichen Begleiterscheinungen der Kultur, die natürlich das Gemeindegelben schädigen und das Missionieren an Heiden und Mohammedanern erschweren. Mit der Abgeschlossenheit des Bataklandes nach außen ist es vorbei. Bequeme Landstraßen von der West- und Ostküste erleichtern den Verkehr und Güteraustausch. Die Ufer des Tobasees sind zu einem beliebten Ausflugsort für die Herrschaften an der heißen Ostküste geworden. Nach alledem ist zu erwarten, daß die kommenden Jahre eine schwere Belastungsprobe der Batakirche mit sich bringen werden.

Der Krieg hat die Missionsarbeit nur indirekt betroffen.\*) Anfangs brachten die Batak, besonders die mohammedanischen, den Siegen der deutschen Armeen lebhaftes Interesse entgegen. Mancherlei z. T. recht törichte und phantastische Gerüchte schwirrten durch die Luft. Dann, als der Krieg sich in die Länge zog, wurden die Gemüter gleichgültig. Man muß abwarten, ob der traurige Ausgang des Völkerringens, speziell die Zerschmetterung der Türkei, irgendwelche Erregung hervorrufen wird. Wohl kaum. Inspektor Wegner, der sich auf einer Inspektionsreise der indischen

---

\*) Es sei hier erwähnt das Stearn-Comité (Unterstützungscomitee), das sich in Holland für die Rheinische Mission gebildet hat, mit dem Zweck, während des niedrigen Kurses des deutschen Geldes holländisches Kapital für die deutschen Missionen in Indien vorzuschießen. Die Regierung hat sich bereit erklärt, ebensoviel Geld beizutragen, als auf privatem Wege gesammelt wird. Vorsitzender dieser selbstlosen Vereinigung, der die Rheinische Mission zu größtem Dank verpflichtet bleibt, ist Direktor Nauws in Deggesteet.

Gebiete bestand, gelang es nicht nur, diese glücklich zu Ende zu führen, sondern schließlich auch mit einem englischen Paß versehen über Japan—Amerika ungehindert die Heimat zu erreichen. Auch zwei kranke Missionare sind während des Krieges unbelästigt in Deutschland angekommen.

Von einschneidender Bedeutung für die Batakmission ist der Heimgang ihres langjährigen Leiters und eigentlichen Begründers, des bekannten, von Gott reich gesegneten D. Ludwig Rommensen, der am 23. Mai 1918 nach nur kurzem Unwohlsein im Alter von 84 Jahren aus der Arbeit abgerufen wurde. Wir haben seiner in dieser Zeitschrift gedacht (1918, 174ff.). Sein Tod wird ein Abschnitt der Geschichte der Batakirche bedeuten. Er hat noch das Herauskommen einer ganz neuen Zeit in Sumatra erlebt und an den dadurch erwachsenden neuen Aufgaben verständnisvoll mitgearbeitet, wenn auch in den letzten Jahren nicht mehr ganz auf der Höhe seiner originellen Kraft. Der Ephorus des Südens, Missionar Schütz, ist als ehrwürdiger Greis in den Ruhestand getreten, ebenso der langjährige, verdiente Leiter des Lehrerseminars, Missionar Meerwaldt. Die Missionare Böhlig, Jung und Heerig starben in rüstigem Alter; auch mehrere noch junge Missionsfrauen. Die Missionsarbeit ist bei alledem ruhig weitergegangen. Das heidnische Batakland ist beinahe besetzt, höchstens müssen die Maschen des Netzes hier und da noch enger gezogen werden. Während einige Stationen z. B. verwaist sind (Pangombusan, Paranginan, Tuka, Porjoburan) und Sipiak als Station aufgehoben wurde, konnte neu angelegt werden Ambarita auf der Insel Samosir. Neu begonnen wurde die Arbeit in Medan auf der Ostküste unter den dorthin verschlagenen Christlichen und heidnischen Batak durch einen tüchtigen Pandita. Der Kapitän der Chinesen schenkte der sich sammelnden Gemeinde einen schönen Bauplatz für Kirche und Wohnung des Pandita. Die Kosten der Station werden von den in Medan ansässigen Europäern getragen. Weitere Filiale, durch die auch die ferner wohnende Bevölkerung erreicht wird, wurden angelegt im Bezirk von Baros, wo einst Rommensen den ersten Versuch machte, ins Innere eindringen, in den Rakpaklanden, in Simalungun und auf der Insel Samosir, die nun genügend besetzt ist. Nach Simalungun, besonders Pamatang Siantar, strömt unarzgesetzt eine zahlreiche batakische Einwanderung aus Toba und Silindung, die nicht immer ihrem Christennamen Ehre macht. Am zügellosesten sind die jungen Burschen, die in den Plantagen Arbeit suchen. Ein Jünglingsverein kam unter ihnen nicht zustande. Wohl aber gründeten sie mit großem Pomp einen Fußballklub und eine „Lesegesellschaft“, die beide bald elend in die Brücke gingen. Die Gemeinde des immer wichtiger werdenden Platzes Pamatang Siantar entwickelt sich unter Missionar Müllers Leitung recht erfreulich. In Raja faßt das Evangelium immer fester Fuß. Wenig befriedigend hingegen lauten die Berichte aus der südlichen Padang, wo die kleinen Christenhäuflein wenig Kraft gegenüber dem arroganten Islam beweisen und es an Zeugenfreudigkeit fehlen lassen — die alte Klage. Die letzte Statistik (von Ende 1917) lautet recht erfreulich: die Zahl der Getauften betrug 179 775, das bedeutet einen Zuwachs von 20 000 Seelen in den letzten drei Jahren. Die



Missionschulen wurden von 30 655 Kindern besucht (26 077 Knaben und 4578 Mädchen, immer noch ein Mißverhältnis). Aus der früher geplanten Subsidierung der größeren christlichen Gemeinden durch das Gouvernement mit der drohenden Anlehnung an die nicht gerade lebendige indische Kirche (vergl. A.M.Z. 1913, 74) ist glücklicherweise nichts geworden. Sehr populär sind die in den meisten Gemeinden zur Sitte gewordenen Missionsfeste. Leider ist das Interesse der batafschen Christenheit an ihrer eigenen Missionsgesellschaft (Kongsi bataf) etwas erlahmt, vielleicht, weil die Missionare ihr nicht das gewünschte Maß von Freiheit und die freie Verwendung ihrer Einnahmen gestattet haben. Eine Wiederbelebung dieser ersten selbständigen Missionsunternehmung wäre gerade heute dringend zu wünschen. Die Zahl der ordinierten Pandita bataf konnte wieder um elf vermehrt werden, so daß nun wohl das halbe Hundert erreicht sein wird. Das ist für die Zeit der bevorstehenden Arbeiternot besonders bedeutsam. Mit einem neuen Ausbildungsfursus wurde sofort wieder begonnen.

An der Ausbildung der eingeborenen Lehrer arbeiten zwei Seminare, in Sipoholon (Silindung) und in Marumonda (Toba). Die Zahl der batafschen Lehrer beträgt nach den letzten Mitteilungen 789, denen noch etwa 300 Hilfslehrer mit mangelhafter Vorbildung hinzuzuzählen sind. Überall findet starker Andrang zu den Schulen statt, da man durch die dort erlangte Bildung in die Höhe kommen will. Dagegen auch das allgemeine Verlangen nach Erlernung der malaiischen und vielfach auch der holländischen Sprache. Es wurden daher in den Schulen der Hauptstationen Sonderklassen für das Malaiische eingerichtet und eine gehobene Schule für Unterricht im Holländischen in Tarutung unter einem Missionar holländischer Abkunft eröffnet. Die Kolonialregierung kam aber dem ungestümen Drängen der Eingeborenen auch ihrerseits entgegen, indem sie in Tarutung und in Balige Regierungsschulen errichtete, in denen das Malaiische für die unteren Klassen Lehrfach, für die oberen Unterrichtssprache ist; einige weitere Schulen der Art sollen folgen. In Tarutung meldeten sich über 2000 Knaben zur Aufnahme, in Balige über 1000, von denen dort nur 198, hier 138 aufgenommen werden konnten. Man kann solche Erscheinungen nur mit Sorge sehen; denn was soll aus all diesen Schülern werden? Einen der erworbenen Bildung entsprechenden Beruf finden hernach nur die wenigsten; zu Feldarbeit oder Handwerk aber will keiner zurückkehren. So schaffen diese Schulen unzufriedene Elemente, die der Regierung und der Mission Schwierigkeiten machen. Und doch äußert sich der Wille zur westlichen Bildung so elementar, daß ihm entsprochen werden muß. In Regierungskreisen trägt man sich mit umfassenden Plänen zur Umgestaltung des Schulwesens. Einmal sollen die Kosten für die Schulen mehr als bisher dem Volke selbst aufgelegt werden; wächst doch die Belastung der Regierungskassen ins Ungeheure. Einstweilen ist bereits Schulgeld allgemein eingeführt. Sodann will man scharf scheiden zwischen eigentlichen Volksschulen mit sehr bescheidenen Zielen und gehobenen Schulen, die fast ganz von Regierungsorganen bedient werden. Die Zeit zum Besuche der niederen Schulen soll auf wenige Jahre beschränkt werden; man sprach

von nur drei Jahren! Es verschöbe sich dann der Schwerpunkt nach den Mittelschulen, die auf Kosten der eigentlichen Volksschulen sorgsame Pflege finden würden. An diesen Plänen hat die Mission viel auszusetzen. Man ist aber einstweilen über die Vorfragen noch nicht hinausgekommen, und es ist zu hoffen, daß man auf die Stimme der dabei am meisten interessierten Mission, die den Nachdruck gerade auf die Volksschulen mit ihrem Einfluß auf weite Schichten der Bevölkerung legt, hören wird. Änderungen werden und müssen kommen, das verlangt die neue Zeitlage. Die Frage ist nur die, wie damit am besten dem Wohle des Volkes gedient wird. Bei solchen Entscheidungen darf die Mission nicht schweigen. Wegen Unstimmigkeiten, die sich in Sumatra und Nias über Schulfragen erhoben hatten, war der Missionskonsul Baron van Boeckelaer von der Barmer Missionsleitung gebeten worden, diesen beiden Gebieten einen Besuch abzustatten und mit den Missionaren sowohl als mit den Behörden zu konferieren. Die Reise hat dazu beigetragen, Mißverständnisse aufzuklären und die kommenden Entscheidungen vorzubereiten. Es wurden Konferenzen veranstaltet, in denen man sich z. T. in Gegenwart der zuständigen Beamten über die die Gemüter bewegenden Schulfragen aussprach und die Richtlinien für ihre künftige Lösung festlegte. Spruchreif sind die Dinge heute noch nicht. Es handelt sich im tiefsten Grunde darum, wie weit der Staat in die Schulangelegenheiten der Mission dreinzureden hat, und ob schließlich seine an die Gewährung der Schulsubsidien geknüpften Bedingungen nicht auf einen Verzicht auf diese wertvolle Unterstützung hindrängen. Hoffentlich findet sich eine Lösung, die beide Teile befriedigt.

Die Batakmission besitzt zwei Handwerkererschulen, eine in Laguboti, die andere in Sidikalang in den Pakpakklanden. Letztere kleinere mit 32 Schülern entwickelt sich unter Leitung des Missionars R. Brinkschmidt erfreulich und muß ständig erweitert werden. Die Art, wie dort mit den einfachsten Mitteln Gutes geleistet wird, findet volle Anerkennung der Holländer. Die große Industrieschule in Laguboti, deren langjähriger verdienter Leiter, Missionar Pöhlzig, in der Heimat starb, gedeiht weiter trefflich. Zur Hebung der Landwirtschaft unter den Eingeborenen wurde von missionswegen ein Ökonom Fiebig ausgesandt, der nach längerem Studienaufenthalt in Java unter den Batak die ersten Versuche machte, leider aber aus unbekannten Gründen aus der Mission austrat. Das große Missionshospital in Pearadja, stand, nachdem Dr. Schreiber zur Erholung nach Deutschland gereist war, unter alleiniger Leitung von Dr. Winkler, der eine gewaltige Arbeitslast zu bewältigen hat. Im letzten eingegangenen Bericht meldet er, daß innerhalb eines halben Jahres stattfanden 103 öffentliche Heiltage mit 2924 Kranken und 17 521 Beratungen, dazu wurden 276 Kranke in den Dörfern behandelt; in den Krankenhäusern 311 Patienten mit 7640 Verpflegungstagen. Rechnet man noch 110 Operationen hinzu und die zahlreichen Besuche in dem weit verstreuten, z. T. nur auf zeitraubenden Wegen zu erreichenden Geschwisterkreise, so bekommt man einen Begriff von der Arbeit, die hier in aller Stille geleistet wird. Es werden

auch Hebammen und inländische Heilgehilfen ausgebildet, die in den Hilfs-hospitalen der entfernteren Missionsstationen unter Aufsicht der Missionare den Kranken Handreichung tun. Hebammenkurse hält auch Frau Missionar Brakensieck in Nainggolan ab. Das große Ausfäbigenasyl in Guta Salem bei Laguboti unter Aufsicht von Missionar Steinsiek zählt 466 Insassen. Die nötigen Geldmittel gibt die Kolonialregierung, etwa 28 000 Gulden jährlich. Noch immer aber verstecken sich zahlreiche Ausfäbige in den Dörfern und Feldern. Die Bewohner des Asyls fühlen sich dort recht wohl. Soweit möglich, werden die Kranken beschäftigt, teils im Garten und Feld, teils in einer Schmiede und Schreinerei und an der Nähmaschine. Es ist eine Art Selbstregierung eingeführt mit einem Häuptling und Unterbeamten, die für Ordnung sorgen und dafür eine recht bescheidene Vergütung empfangen. Nach wie vor nehmen die Armen das Evangelium mit großer Freude auf. Die Sonntags- und Abendmahlsfeiern sind Höhepunkte des Lebens in der Kolonie. Leider mußte der bisher bewährte inländische Verwalter des Asyls, Lehrer Johannes, seines Postens enthoben werden, weil er sich Bestechungen zugänglich erwiesen hatte. Das war ein schwerer Schlag und eine bittere Erfahrung für Missionar Steinsiek. Eine zweite kleinere Ausfäbigenkolonie besteht in Situmba innerhalb der Gemeinde Sipirok, die den Vorzug heißer Schwefelquellen hat. Auch Haut- und Veriberikranke suchen dort Linderung und Heilung. Ein holländischer Chefarzt lobte die Einrichtungen und gab dem Plaze den Vorzug vor Guta Salem.

Die Ned. Zend. Genootschap konnte unter den Karobatak (Delimission) mit Dank gegen Gott im Jahre 1915 auf 25 Jahre ihres Bestehens zurückblicken. Auch hier bringt die Zivilisation mit Macht herein, und der Islam entfaltet eine starke Werbekraft von den benachbarten Gajo- und Masländern her. Die großen Tabakgesellschaften der Ostküste unterstützen diese Mission mit bedeutenden Subsidien, haben ihr auch ein Seminar für inländische Lehrer gebaut, das heute 36 Zöglinge zählt. In den Schulen hat man einige Jahre lang die allgemeine Schulpflicht eingeführt, mit dem Erfolg, daß die Bevölkerung schulseindlich wurde; nach Aufhebung der verfrühten Bestimmung fällt es erst recht schwer, Sympathie für die Schulen zu gewinnen. Die Zahl der Schulkinder beträgt 2720, unter 49 inländischen Lehrern (z. T. aus der Minahassa), die der Getauften 1127. In höheren Klassen ist das Malaiische die Unterrichtsprache. Eine holländische Schule wird geplant. Die Karomission streckt schon Zähler aus nach den benachbarten Gajo- und Masländern, wo der erste Missionar stationiert werden soll, sobald die nötigen Kräfte zur Verfügung stehen. Ein Missionsarzt ist leider noch nicht gefunden; die Brüder behelfen sich mit Stationskrankenhäusern. Das Ausfäbigenasyl Lao si Momomo beherbergt über 200 Kranke, für die ein Diakon dringend erbeten wird. Bitter wir, der Mangel an Missionaren empfunden; die fünf in der Arbeit stehenden genügen nicht annähernd. Für Evangelisation und Schule stehen ihnen 49 batakische Helfer zur Seite. Die Delimission arbeitet Hand in Hand mit dem sog. batakischen Institut zu Leiden, das unter Leitung des früheren



Missionars Jousstra sich die Aufgabe gestellt hat, die Batak auf der Ostküste im Bereich der Tabakgesellschaften und die im angrenzenden Gebirge wirtschaftlich und sozial zu heben, gute Literatur unter das Volk zu bringen, den Unterricht zu fördern und an der Erforschung der Sprache und Volkskunde mitzuarbeiten. So hilft sie, die geistliche Arbeit der Mission vorzubereiten, und wird von dieser hoch geschätzt.

Die kleine Arbeit des J a b a - K o m i t e e s in Angkola inmitten des Sipirotischen Gebiets der Rheinischen Batakmission wird von zwei Missionaren getan und geht gut voran. Ihre Leiden und Freuden sind dieselben wie die der Darmer Brüder. Die Zahl der Christen beträgt 567, die der Schulkinder 424, an denen 7 inländische Lehrer helfen, viel zu wenige im Verhältnis zu der Menge schulpflichtiger Kinder.

Die holländischen M e n n o n i t e n (Doopsgezinde) in der südlichen Landschaft Marabelling (Batanten) klagen über Mangel an europäischen Arbeitern, da einige Beurlaubte infolge des Krieges nicht zurückkehren konnten. Es macht sich das Fehlen der sonst von Rußland einlaufenden Beiträge, auf welche diese Mission hauptsächlich angewiesen ist, schmerzlich bemerkbar. Aus diesem Grunde mußte u. a. der geplante Neubau eines Krankenhauses in Benjabungun unterbleiben. Die Zahl der wenigen Christen ist nicht anzugeben, da sie in der holländischen Statistik mit dem javanischen Gebiet zusammen verrechnet sind (2600, von denen der weit größere Anteil auf Java fällt).

Die Rheinische Mission auf der Insel Nias konnte im Jahre 1915 mit Dank für reichen göttlichen Segen das Jubiläum ihres 50jährigen Bestandes begehen. Lange Jahre auf wenigen Orten der Ostküste zusammengedrängt, kam diese Mission erst mit der Besetzung des wilden Westens (1892) und Südens (1909) in Bewegung und erlebte dann in kleinerem Maßstabe eine ähnliche Ernte, wie sie der Batakmission beschieden war. Nach fünfzig Jahren zählte sie 17 795 niasische Christen und 8200 Taufbewerber. Das Fest wurde unter lebhafter Anteilnahme der Gemeinden ungestört durch den Krieg überall gefeiert. Das große Ereignis der Niasmission in den letzten drei Jahren ist die wundersame und nachhaltige Erweckung, die Gott dort geschenkt hat, die um so greifbarer die Spuren des Geistes Gottes trägt, als noch unmittelbar vorher geklagt wurde: „Mehr als bisher sind die Gedanken und Sinne der Eingeborenen, die von Natur schon schwer über das Sichtbare hinausgehen, durch des Alltags Last und Hitze in Anspruch genommen.“ „Man sieht eigentlich nur verdrossene und unzufriedene Gesichter, und direkt sklavische Furcht beherrscht alles.“ Das kam z. T. durch eine Menge sich überstürzender Regierungsverordnungen, die Verbitterung hervorriefen. Da entstand etwa zu Pfingsten 1916, ausgehend von Bibelstunden in Sumene, ein geistliches Erwachen, das sich schnell weiter verbreitete. Die Gewissen wurden aufgeweckt, alte Sünden drückten und wurden gebeichtet, in Scharen kamen die Christen, um Sündenbekenntnisse oft schauerlicher Art abzulegen. Alte Schuld wurde abgetragen, Feinde versöhnten sich, gestohlenes Gut wurde zurückgegeben, und überall zeigte sich

der ernste Wille zu gründlicher Lebenserneuerung. Die rein geistliche Bewegung hat sich schnell über die ganze Insel ausgebreitet, auch nach dem bisher noch zurückhaltenden Süden und zu den Rakko-Inseln. Voll Freude und Dank, aber mit aller Vorsicht und Nüchternheit brachten die Missionare die Ernte ein. Einer schrieb: „Über die Erweckung kann man das Wort schreiben: die Furcht Gottes zieht über unsere Insel. Die Menschen können gar nicht widerstehen, sie müssen sich beugen unter Gottes Wort, ob sie wollen, oder nicht. Die Macht ist so stark, daß selbst ganz verstockte Heiden angepaßt werden und zum lebendigen Glauben an den Heiland kommen. Ausgeschlossene, die zum Teil über ihren Ausschluß gespottet haben, werden vom Geiste Gottes ergriffen und müssen sich beugen, und sie beugen sich gern und willig unter die Macht des Wortes Gottes. Mit ihnen erleben Taufbewerber und Christen die Wiedergeburt und werden fröhliche Gotteskinder, die sich ihres Heilands von Herzen und kindlich freuen können. Mit einem Male sind wir nun wirklich Seelsorger geworden. Zu Hunderten kommen die Leute täglich. Sie sitzen stundenlang und warten, bis die Reihe an sie kommt; oft dauert es bis in die Nacht; aber die Menschen warten und können warten, um ihre Herzen zu erleichtern. In diesen Stunden wird abgeladen. Und wie wird abgeladen! Es ist entsetzlich, was uns da alles bekannt wird. Wir schauen in die dunkelsten Tiefen menschlicher Sünde und Leidenschaft hinein. Aber so furchtbar das auch ist, so freuen wir uns doch, daß wir so mancher Seele haben helfen und sie zum Lichte führen können, daß sie sich nun ihres Heilands freuen durfte. Das sind meine schönsten Stunden, die ich bisher auf Nias erlebt habe. Nun wird wirklich einmal aufgeräumt. Alle, bittere, schon lange Jahre bestehende Feindschaften werden abgetan. Auch zwischen Ehegatten, zwischen Eltern und Kindern wird einmal frei Bahn gemacht. Es kamen ganz entsetzliche häusliche Entfremdungen zum Vorschein; es ist furchtbar, wie die Sünde auch hier alles verdorben hat. Aber jetzt redet Gott, und darum ist man auch willig, den untersten Weg zu gehen. Wieviel hatten die Ehegatten einander abzubitten und zu vergeben; es ist geradezu unfassbar, wie die Menschen mit solcher Last auf dem Gewissen nebeneinander leben konnten. Es ist gewaltig, wie Gottes Wort alles offenbart.“ Es kam hier und da zu schwärmerischen Ausschreitungen; man sprach vom nahen Weltende, Propheten standen auf, einige wollten Gesichte gesehen haben; einer erklärte sich sogar für den wiedergekommenen Christus. Ganz vereinzelt stellten sich geistige Störungen ein. Nach ernststen Verhandlungen innerhalb der Gemeinden ist man der Schwarmgeisterei bald Herr geworden, so daß sie verschwunden ist. (Über die Bewegung *Ver. d. Rh.-M.-G.* 1916, 250ff; 1917, 7ff., 40ff., 173ff; 1918, 33ff., 105ff.). Immer deutlicher treten die echten Früchte dieses Pfingstens hervor: tiefe Buße, eifriges Gebet, Verlangen nach Gottes Wort, Erneuerung des Familienlebens, christlicher Wandel, Ablegen von Zeugnis, Freude über den erlangten Frieden, zunehmende Wahrhaftigkeit. Das alles machte auf die Heiden einen so nachhaltigen Eindruck, daß sie sich in Scharen zum Gottesdienst und Taufunterricht drängten. Im Jahre 1914 zählte man noch

17 975 Christen auf Nias, Ende 1917: 29 625, also 65 Prozent Zunahme in drei Jahren. Zeitweise war während der Erweckungszeit die Zahl der Taufbewerber ebenso groß wie die der Getauften, über 20 000, ein Zahlenverhältnis, wie es in der neueren deutschen Missionsgeschichte wohl einzig dasteht. Selbst alte Kopfschneider und Mörder kamen und erleichterten ihr Gewissen. Das freudige Zeugnis der Befehrten bewies eine gewaltige werbende Kraft. Heute können die Brüder beim Rückblick bezeugen, daß allerdings nicht alle Ergriffenen treu geblieben sind, daß aber bei den allermeisten der Segen weiter wirkt. „Wie ganz anders sind jetzt unsere Gottesdienste! Man spürt es ordentlich, die Leute kommen, um wirklich zu hören. Unsere Arbeit ist jetzt eine ganz andere geworden. Man arbeitet viel freudiger als früher. Und welch einen Stab Mitarbeiter haben wir durch die Bewegung bekommen, darunter einige wirklich prächtige Menschen, die eine feine Gabe haben zum Evangelisieren. Wir haben mit Evangelisationsversammlungen begonnen. Für die, die noch nicht zum Glauben gekommen sind, sollen sie ein Weckruf und für die Gläubigen eine Glaubensstärkung sein.“ Ein Missionar faßt den Segen folgendermaßen zusammen: „1. Ein fast das ganze Volk ergreifender Hunger nach Gottes Wort. 2. Bei vielen ein ernstes Sichbeschäftigen mit den Wahrheiten des Evangeliums, ein Sichversenken in die Frage: was muß ich tun, daß ich selig werde, das in den meisten Fällen zum Erleben der sündenvergebenden Barmherzigkeit Jesu Christi wurde. 3. Siegreiches, frohes Christentum, das Mut und Freudigkeit zeigt, Zeugnis abzulegen von dem, was man gehört und gesehen hat. 4. Ein gesundes Streben nach Heiligung, wozu die Liebe nötigt. 5. Eine Hebung des ganzen sittlichen Niveaus der christlichen Gemeinde, besonders Erneuerung der Familienverhältnisse. 6. Erhöhung der Opferwilligkeit.“ Erfreulich ist, daß wohl in allen Christenhäusern Morgen- und Abendandachten eingeführt sind. Der Zubrang zu den Gottesdiensten, Bibel- und Betstunden hält an. „überall Hunger und Durst nach Gottes Wort.“ „Es ist viel edles, klares Gold in dieser Gärungszeit gewonnen worden.“ „Es hat sich eine große Gemeinde gesammelt von solchen, die wirklich von Herzen gläubig geworden sind, die vollen Ernst machen mit der Nachfolge Christi.“ Man stellt nun überall in den Gemeinden Evangelisten an, die helfen, den Segen einzubringen. Um neben den Lehrern und Ältesten geeignete Männer für diesen seelsorgerlichen Dienst zu schulen, eröffneten die Missionare unter Leitung des Präses Fries neben der bereits seit 1914 bestehenden Evangelistenschule einen einjährigen Kursus für Gemeindeglieder, den sie Predigerschule nannten (nicht zu verwechseln mit dem Seminar für Pandita niha), mit 23 Personen (Ber. d. M.-G. 1919, 13 f.). Eine weitere Folge dieser geistlichen Bewegung ist die, daß manches neue Gebiet sich dem Evangelium erschlossen hat und die Zeit nicht mehr fern zu sein scheint, wo die ganze Insel mit dem Schall der guten Botschaft erfüllt sein wird. Daß Gott diese pfingstliche Bewegung gerade während des Krieges, wo soviel deutsche Missionsarbeit zertrümmt ist, geschenkt hat, stimmt besonders zu Dank und Freude. — 1916 konnten vier niasische Pastoren nach Abschluß ihres zweijährigen Kursus ordiniert



werden, ein bedeutsamer Schritt vorwärts. Auch in Nias wurden die Gemüter durch Schulfragen bewegt. Die Regierung zahlt bedeutende Schulschubsidien, im Jahre 1917 waren es 27 040 Gulden, zu denen noch 12 176 für das Seminar kamen. Darüber kam es aber zu mancherlei Forderungen der Beamten, welche die Bewegungsfreiheit der Mission anzutasten drohten. U. a. fürchteten die Missionare, daß den Schulen der Religionsunterricht genommen würde. Ohne vorherige Mitteilung an die Mission war von der Kolonialregierung ein inländischer Schulaufseher angestellt worden, der verschiedentlich seine Kompetenzen überschritt. Solche Vorgänge ließen eine Beschränkung der Rechte der Mission an ihre Schulen befürchten, und der Gedanke wurde ernstlich erwogen, auf das Danaergeschenk der Staatshilfe zu verzichten. Eine Reise des Missionskonsuls hat zur Klärung und Beruhigung beigetragen, hoffentlich dauernd. In Nias empfing dieser Herr auch einen überwältigenden Eindruck von der Erweckung und ihren Früchten. Wir erwähnen endlich mit Genugtuung, daß die niasische Kirche seit einigen Jahren eine Zentralkasse eingerichtet hat. Die Gemeinden liefern dafür zehn Prozent ihrer Einnahmen, Steuern wie freiwilliger Gaben und Zinsen von Kapitalien. Diese Abgaben sind trotz Krieg, Teuerung, Steuern an die Regierung beträchtlich gewachsen. Die Zentralkasse deckt Bedürfnisse, die die gesamte Kirche angehen, z. B. die Gehälter für die Evangelisten. So fremd die Einrichtung den selbststüchtigen und lokalpatriotischen Niasern war, hat sie sich doch durchgesetzt und bewährt.

Die Arbeit der Rheinischen Mission in Padang wurde der Oberleitung des niasischen Präses Fries unterstellt. Der dort nach Dornjasts Tod (1915) angestellte Missionar Finke wirkt neben dem Soldatenheim und der Padangschen, aus Niasern, Chinesen und Batak bestehenden Gemeinde von 106 Seelen eifrig in der Umgegend, wo er mit Hilfe einiger niasischen Gehilfen mehrere Filiale anlegen und bereits einige Heidentaufen vollziehen konnte. Er hilft auch den auf den benachbarten Mentawaiinseln missionierenden Brüdern. Mit besonderer Freude hat er sich der in Padang internierten deutschen Matrosen angenommen. Erfreulicherweise wächst in der stoßmohammedanischen Umgebung der Hauptstadt das Verlangen nach dem Evangelium, überall, wo sich bei Niasern und Batak Anknüpfungspunkte finden.

Auf den Mentawai-Inseln arbeitete jahrelang auf der Hauptstation Nennmelen und vier Filialen Missionar Börger allein, bis ihm endlich im Jahre 1917 der Holländer Werkmann zur Hilfe gesandt werden konnte, die einzige Aussendung der Rheinischen Mission im Kriege. Batakische (später vielleicht niasische) Lehrer helfen treu. Dreizehn Jahre nach Beginn dieser Mission konnte endlich 1914 der Erstling, eine Frau, getauft und zwei Familien in den Taufunterricht aufgenommen werden. Das Volk erwies sich als völlig unzugänglich, alle Bemühungen schienen vergeblich. Aber mit der Annäherung eines Häuptlings Djagomandri brach das Eis. Als er mit den Seinen feierlich den Götzen entsagte, blieb nicht nur die Rache der Heiden aus, die man fürchten zu müssen glaubte, vielmehr schloß sich alsbald eine Sippe von 300 Personen an und gab freiwillig den

Götzendienst auf, trat in den Taufunterricht ein und begann eifrig zu lernen. Bald folgte ein zweites Dorf mit etwa 200 Seelen. Es lohnt sich, diese „fast dramatisch“ sich abspielenden Vorgänge in den Blättern der Nh. M.-G. nachzulesen (Ver. d. Nh. M.-G. 1916, 67ff; 155f; 1917, 10ff; 77ff.; Barner Missionsbl. 1916, Oktober, 1917, Januar). Die Bewegung setzte ganz spontan ein, der vorsichtige Missionar glaubte, eher zurückhalten als antreiben zu sollen. Sie ging von den jüngeren Leuten aus, denen dann zögernd, überzeugt von dem nicht aufzuhaltenden Sieg des Evangeliums, aber sich schwer von dem Ererbten trennend, die Alten folgten. Zu einem großen Festtage gestaltete sich das Aufräumen mit den zahlreichen Götzbildern. Der „Murat von mehreren Geschlechtern“ wurde verbrannt, die besten Stücke in der Schule als Trophäen aufgehoben. Natürlich folgte zuletzt ein gemeinsames Festessen. Hochwillkommen war dem nun reichlich mit Arbeit belasteten Missionar Vörger die Ankunft des jungen Kollegen Werkmann. In den spärlich einlaufenden Briefen war die Rede von 650 Heiden (anderwärts heißt es: 459), die an einem Tage getauft seien. D. Nommensen hat den Umschwung in Mentawai, das er als Präses des öfteren besucht hat, noch erleben dürfen. In einem seiner letzten Berichte meldete er den gewiß seltenen Fall, daß ein Europäer (Halbeuropäer) durch den dort tätigen katafischen Pandita zum Glauben gekommen ist, von dem er vor der Gemeinde freudig Zeugnis ablegte. Es stimmt zum Dank, daß die Rheinische Mission gerade während des verheerenden Krieges in Mas und Mentawai (auch in Sumatra und Neuguinea) unerwartet reiche Ernten einbringen darf.

Die Hoffnungen, die man auf die Einwanderung christlicher Batak auf der einsamen Insel Engano setzte, haben sich nicht erfüllt; sie sind enttäuscht und vielfach krank heimgesucht. Es arbeitet dort kein Missionar, sondern ein Pandita Batak, der den Anforderungen aber nicht gewachsen scheint, und unter ihm einige katafische Lehrer. D. Nommensen hat auch diese abgelegene Insel mehrmals besucht. Man plant neuerdings ihre Angliederung an die Niasmission und Besetzung der Posten durch niasische Gehilfen. Auf drei Plätzen, Riaha, Markua und Pulodua, sind 277 Christen gesammelt, die in einem Jahre nicht weniger als 288 Gulden für kirchliche Zwecke aufgebracht haben. In drei Schulen lernen 43 Schüler, christliche und heidnische. Missionar Finke, der von Babang gelegentlich nach dem Mechten sieht, hatte einen guten Eindruck von der Gemeinde. Der Kirchenbesuch ist gut. Oft wird der Pandita zu Kranken gerufen, um mit ihnen zu beten. Leider soll auch auf dieser Insel eine größere Plantage angelegt werden, wodurch den Christen manche Versuchung bereitet wird. Das Klima ist ungesund, auch die katafischen Lehrer leiden viel darunter. Einige enganesische Jünglinge sind ins Lehrerseminar in Depok bei Batavia aufgenommen, die später in die Arbeit eintreten sollen. Leider sind nur wenige Berichte eingelaufen, so daß es nicht ersichtlich ist, wie viele Nichtchristen es noch auf der Insel gibt. Nach früheren Zahlen dürften es kaum noch hundert sein. Die 43 Schüler sind wohl sämtliche im schulpflichtigen Alter stehenden Kinder der Insel, deren Verhängnis bekanntlich die Kinderlosigkeit der Ehen ist.

Auch die Amsterdamer Lutherische Missions-Gesellschaft auf den *Batu-Inseln* blickte im Jahre 1914 auf 25 Jahre ihres Bestehens zurück. Die Arbeit der beiden Missionare Friedens Schmidt und Ziegler konnte auf einige kleine Inseln weiter ausgedehnt werden. Nachdem Sigata als Hauptstation aufgegeben wurde, sind beide Missionare auf Tello stationiert, von wo aus Ziegler die umliegenden Inseln (etwa 13 bewohnte) regelmäßig besucht. In sieben Missionschulen werden etwa 300 Kinder unterrichtet. In Depoß werden einige Batuinulaner zu Lehrern ausgebildet, andere in Ombolata auf Nias. Die jetzigen Gehilfen sind Niasser. In Tello ist eine Regierungsschule errichtet, deren vier Lehrer aber christliche Batak sind. Ihre Schüler sind hauptsächlich Mohammedaner und Chinesen. Die Zahl der Christen des gesamten Inselgebiets beträgt 650. In Tello ist eine Regierungsschule errichtet, deren vier Lehrer aber christliche Hospital. Die äußere Lebenshaltung der Christen hebt sich; mancherlei soziale Mißstände, z. B. der allzuhohe Kaufpreis der Bräute, werden abgeschafft, die Bevölkerung macht sich frei von der wirtschaftlichen Bevormundung der chinesischen Händler. Im Ganzen geht es gut vorwärts.

In Borneo geht es im Gebiet der Rheinischen Mission weiter voran, wenn auch in bescheidenem Umfang und Tempo. Die alten Schwierigkeiten, die weite Verstreuung der dünn gesäten Bevölkerung im sumpfigen Gebiet, die Indolenz der Dajak, die unaufhaltsame Ausbreitung des Islam, bestehen heute noch wie vor Jahrzehnten. Ein freischerer Zug ist in diese Mission erst hineingekommen durch die Berührung mit den Stämmen der Ot danum, Oloh siang und Oloh Ot im Oberland am Oberlauf der Flüsse Barito, Miri und Kahajan. Die dort erweckten Hoffnungen haben sich nicht ganz erfüllt; keinesfalls darf man die Fortschritte mit denen auf Sumatra oder Nias vergleichen; aber dort finden sich doch Empfängliche. Mehrere neue Stationen wurden angelegt: Buruk tjahu am oberen Barito, wo nach verschiedenen Seiten Gutes versprechende Beziehungen angeknüpft und bereits eine Anzahl Heiden getauft wurden; Kasongan am mittleren Ratingan, von wo aus etwa 200 längst wartende Taufbewerber am Samba bedient werden und Ausdehnung nach dem Westen zu erwarten ist; eine Gemeinde von 56 Getauften ist bereits vorhanden. (über die interessante und ermutigende Untersuchungsreise in dies Gebiet vergl. Ver. d. Rh. M.-G. 1916, 217ff.). Von Tameang Iajang wurde Mengkatib als selbständige Station abgezweigt. Die Arbeit erfordert dort weiltläufige, zeitraubende Bootsfahrten. In Temah am oberen Kahajan geht es erfreulich voran. Im Jahre 1914 trat der Senior und bewährte Leiter der borneosischen Mission, Missionar Braches, nach 45jähriger Tätigkeit in Banjermasin in den wohlverdienten Ruhestand. Damit verlor auch das Seminar seinen Direktor. Die Präsesgeschäfte übernahm Missionar Wiegand, während die Leitung des Seminars Missionar Hensgen übertragen wurde, der aber bereits 1918 an der Cholera starb. Zu Beginn des Krieges zeigten die Eingeborenen vielfach Interesse für die Sache der Deutschen, „die uns so viel geholfen haben“; in Tameang Iajang bestimmte die Gemeinde die



Kollekte des Erntefestes (42½ Gulden) für die deutschen Kriegswitwen und Waisen. Später flaute ihre Teilnahme ab, als auch auf Borneo die Teuerung zunahm und außergewöhnliche Trockenheit die Ernte vernichtete. Malaiische Blätter schimpften über „den verrückten Krieg“ und „die wilden Völker“ Europas und die von ihnen verübten Greuel. An den Küsten kreuzende, nach Deutschen fahrende englische Schiffe hinderten die Missionare des Unterlandes, die gewohnten Küstenfahrten auszuführen. An den Oberläufen der Flüsse nimmt die mohammedanische Propaganda zu, (in Kwala Kuron z. B. sind von 30 neu erbauten Häusern zwei Drittel von Mohammedanern bewohnt), und der Krieg hat die Mohammedaner nur noch frecher gemacht. Die Zahl der dajakischen Christen beträgt nach den letzten Mitteilungen 4077, zu denen 798 Taufbewerber hinzukommen. Ein Gemeindeblatt, „Brita Bahalah“, „gute Botschaft“, in Kwala Kuron von Missionar Lampmann herausgegeben und gedruckt, hilft den Christen gegenüber den verwirrenden Strömungen der Neuzeit den rechten Weg zu finden. Das Lehrerseminar ist leider immer noch nicht auf einen ruhigen Platz des Binnenlandes verlegt; Banjermasin bietet den jungen Leuten zuviel Zerstreuung. Nach dem Tode von Missionar Hensgen fehlt es an Kräften, um die Seminararbeit fortzuführen. Die Zahl der Böglinge beträgt 50. Hier wird der Arbeitermangel geradezu kritisch. Über das Schulwesen sind seit Jahren keine statistischen Angaben eingegangen. 1914 zählte man 1776 Schulkinder. Die Zerstreuung der spärlichen Bewohner des Landes bereitet der Volksschule schier unüberwindliche Hindernisse, erschwert übrigens ebenso zureichenden Taufunterricht. Da Missionar Reuten nach 25jähriger Dienstzeit krank das Land verlassen und in Java Erholung suchen mußte, auch sonst unter den Missionaren und ihren Frauen viel Krankheit herrschte, Hilfe ihnen nicht gesandt werden konnte, so werden die nächsten Jahre für die Dajakmission recht schwer werden.

Von den britischen und amerikanischen Missionen in Nord-Borneo sind uns keine Nachrichten zugänglich. Der unter den eingewanderten Chinesen in Kudat und Außenplätzen arbeitende Basler Missionar ist vertrieben worden. Nach den letzten Nachrichten (1917) beträgt die Zahl der dortigen Basler Christen 1582. Ein chinesischer Pfarrer bedient die Gemeinden, die sich gut zu halten und auch für ihre Bedürfnisse selbst aufzukommen scheinen. In West-Borneo unterhält die amerikanische Meth. Episc. Church einen Missionar mit 139 Christen und 45 Schülern.

Die Christengemeinden der Minahassa auf Celebes sind von der Ned. Zendel. Genootschap längst an die Indische Kirche übergeben (etwa 200 000 Christen), die sie durch sog. Hilfsprediger versorgen läßt. Aber die 160 Schulen unterstehen noch der Niederländischen Missions-Gesellschaften samt dem dazu gehörigen Seminar, einer Handwerkerschule, einer Kostschule für Häuptlingstöchter in Tomohon, einer Druckerei in Menado und der Krankenpflege durch zwei Missions-schwester (Krankenhaus in Sonder). Das Zusammenarbeiten der Hilfsprediger mit der Missionsgesellschaft verläuft nicht ohne Reibungen. Ein tüchtiger eingeborener Seminariist wurde nach Holland geschickt, wo er nach gründlicher theologischer

Ausbildung das Examen als Hilfsprediger mit Erfolg ablegte, das erste Beispiel dieser Art. Die indische Kolonialarmee bezieht ihre besten Soldaten aus den Christen der Minahassa und Ambons. Nur zu gern folgen die jungen Männer dem sie lockenden Ruf mit seinen sittlichen Gefahren. Mit den holländischen Missionsfreunden beklagen wir den Tod des Missionars Joh. N. L. Schwarz in Sonder, der sich, während seine Mitarbeiter sich ausschließlich mit dem zur Kirchensprache erhobenen Malaiisch begnügten, mit großem Fleiß und Verständnis dem Studium des Tontemboanschen, des Hauptdialektes der Minahassa, und der Sprache von Bolaang Mongondau widmete. Dabei war er so bescheiden, daß die Außenwelt fast nichts von den Früchten seines Fleißes merkte, bis der im Dienste der Niederländischen Bibelgesellschaft stehende Dr. Adriani ihn entdeckte und dann drei Jahre lang das reiche Material von Schwarz bearbeitete und wertvolle Sammlungen herausgab, nämlich ein Wörterbuch, Tontemboansche Texte mit Übersetzung und Anmerkungen und eine Grammatik dieser Sprache. Schwarz' Vater war übrigens ein Deutscher, seine Mutter eine gute Kennerin indischer Sprachen. Dr. Adriani hat dem Freunde in den Mededeelingen van wege het Ned. Zend. Gen. (62 deel, 2. stuk) einen warmen, pietätvollen Nachruf gewidmet. In dem südlichen an die Minahassa angrenzenden Bolaang Mongondau, das durch eben diesen Missionar Schwarz zuerst bereist und erschlossen ist, konnte die Ned. Zend. Gen. einen zweiten Missionar stationieren. Das Schulwesen entwickelt sich erfreulich, und die Zahl der Getauften betrug 1915 etwa 700. Die Mission besteht erst seit 1904. Missionar Dunnebieer ist ihr Pionier. Die Zahl der Schulen beträgt 19, auch eine holländische Schule wird unterhalten unter Leitung eines holländischen Lehrers. (Schluß folgt).



## Zu D. Warneds Wünschen.

Von Pfr. u. Mff. A. Jechle.

In aller Kürze soll im Folgenden ein Gedanke angeregt werden, der drei dieser Wünsche zumal der Erfüllung näher brächte: die Vereinigung aller deutschen Missionen desselben Gebiets, die Verlegung der Leitung aufs Missionsfeld und die größere Selbständigkeit der eingeborenen Kirche. Ich meine den Übergang zur bischöflichen Verfassung. Der Gedanke scheint freilich ganz unzeitgemäß; denn Demokratie ist die Tageslosung, nicht Monarchie, und die meisten deutschen Missionare sind sehr freimütig gewesen in der Kritik der aus ihrer eigenen Mitte hervorgegangenen „Beamten“ (Nusschüffe). Vielleicht wirken auch dogmatische Bedenken herein. Das sollte uns aber nicht die Augen verschließen gegen die unzweifelhaften Vorteile eines (nicht dogmatisch abgeleiteten, sondern Zweckmäßigkeits-) Episkopats.

Behält man dem Bischof die Konfirmation vor wie die Anglikaner, so hat er die Entscheidung darüber, wer als vollberechtigtes Mitglied der

Missionskirche angehören darf; und es liegt in seiner Hand, die Anforderungen höher zu schrauben. Behält man ihm die Ordination vor, so hat er die Entscheidung darüber, wer die wichtigeren Kirchenämter würdig bekleiden kann. In dieser Weise hat die Kirchenmission der Anglikaner das kirchlich selbständig gewordene Nigordelta immer noch unter einer gewissen Kontrolle, d. h. der auf ihren Rat ernaunte Bischof vertritt auch dort noch ihre kirchlichen Grundsätze. Der Selbständigkeit der Eingeborenen können also ohne Gefahr viel größere Zugeständnisse gemacht werden.

Aber auch die Missionsgesellschaften können auf ihre Rechnung, wenn dem Bischof häufig Reisen in die Heimat zur Führungsnahme mit den leitenden Männern möglich gemacht werden. Den Endentscheid müßte allerdings er selbst behalten.

Auch die weißen Missionare brauchten sich nicht zurückgesetzt zu fühlen. Manche anglikanische Missionsbischöfe, wie Tucker von Uganda, bildeten freiwillig eine Synode, mit der zusammen sie ihre Diözese leiteten. Und die Arbeit des Bischofs würde doch größtenteils auf ihren Berichten beruhen. Allerdings wäre es, um dem Bischof die nötige Autorität zu geben, besser, ihn nicht aus der Zahl der Missionare zu wählen, außer er wäre eine wirklich überragende Persönlichkeit, die unmittelbar Achtung geböte. Namentlich sollte der Fehler nicht gemacht werden, in den Missionsdienst eintretende Theologen für diesen Posten zu prädestinieren. Allerdings wäre es eine Schwierigkeit, an die Spitze der Kirche einen der Sprache noch nicht mächtigen Mann zu stellen. Aber es wäre noch nicht das Schlimmste, wenn er eine Zeit lang durch einen Dolmetscher reden müßte. Immerhin müßte bei der Wahl des Mannes auch auf Sprachbegabung Rücksicht genommen werden, bezw. Gelegenheit zum Erlernen der Sprache daheim geboten werden. Bischof Selwyn lernte Maori unterwegs; das gehört allerdings zu den leichteren Sprachen.

Dogmatische Schwierigkeiten fürchte ich nicht. In Scandinavien sind ja die Lutheraner auch unter Bischöfen. Die Brüdergemeinde hat Bischöfe, und doch wird sich niemand davon bedrückt fühlen. Der Gouverneur der Goldküste meinte sehr rücksichtsvoll vorgegangen zu sein, als er die Basler Mission der schottischen Freikirche übergab, „deren Verfassung bekanntermaßen der der Basler Mission am meisten von allen britischen Missionen entspricht“. Die Verfassungskämpfe haben ja in Großbritannien immer überwogen über die dogmatischen. Daß man mit diesem Schritt der britischen Kolonialregierung stark lutherisch beeinflusste Gemeinden jenseits Calvinisten auslieferte, kümmerte den katholischen Gouverneur nicht.

Haben wir nun schon einmal einen Bischof, so sollte er an die „apostolische Succession“ angeschlossen werden, nicht weil wir daran glauben, sondern weil die Engländer, in deren Kolonien unsere meisten Missionen liegen, daran glauben. Erst kürzlich hat uns Bischof Hennig bezeugt, wie hoch aus diesem Grund die Brüdergemeinde in England angesehen sei. Die Folgerung daraus ist, daß nicht etwa ein Komitee ihren Missionsbischof weicht wie Weslen, ein gewöhnlicher Pfarrer Dr. Cofe, sondern



daß die Weihe von Bischöfen vollzogen wird. Und dazu brauchen wir glücklicherweise nicht nach England zu gehen wie Friedrich Wilhelm IV. von Preußen mit seinen Bischöfen: wir haben ja die Brüdergemeine.

Schwierigkeiten würden die eingeborenen Christen kaum machen, auch wenn Konfirmation und Ordination dem Bischof vorbehalten würden. Sie haben uns manchmal gefragt, warum wir keinen Bischof hätten. Immerhin wäre möglich, daß die vom Bischof Ordinierten sich über die früher Ordinierten erheben.

Darf ich zum Schluß die Hoffnung aussprechen, daß das vielleicht der Weg wäre, unsere Missionsgebiete in den englischen Kolonien wieder zu gewinnen. Dürften wir nur wenigstens einen Bischof schicken, um die Kirchen im altbewährten Geist zu leiten, wie viel wäre gewonnen! Allerdings müßte er wohl das Opfer seines deutschen Bürgerrechts bringen oder wären amerikanische Brüder dafür zu gewinnen.



## Chronik.

In der **Kapkolonie** wüthet schlimmer noch als in Europa die Grippe. In den Städten hält der Tod furchtbare Ernten. Kirchen, Schulen, Theater, Versammlungslokale wurden geschlossen. In Kapstadt allein sind bis Ende Oktober 10 000, nach anderen Nachrichten sogar 12 000 Menschen gestorben. Da es an Särgen fehlte, wurden die Leichen einfach in Decken gewickelt und in Wagenfrachten zu den Kirchhöfen geschafft, wo fortgehend Geistliche zum Beerdigen bereitstanden. Gefangene hoben Massengräber aus. Viele Leichen wurden begraben, ohne daß man wußte, wer die Gestorbenen waren. Furchtbar wüthet die Krankheit in der Diamantenstadt Kimberley. Auch die Missionsstationen wurden schwer von ihr betroffen. Dann griff die Seuche nach **Südwestafrica** über, und richtete auch dort furchtbare Verheerungen an. Allein in Windhuk starben nach den letzten Nachrichten 168 Weiße und 600 Farbige, in Lüderitzbucht 62 Eingeborene, in Karibib 100. Das Elend, besonders unter den Farbigen, war entsetzlich, und die Missionare hatten nicht genug Hände, den Armsten zu helfen. Innerhalb zwei Stunden starben in Tsumeb Missionar Lang und Frau. Lang's Tod ist um so mehr zu beklagen, als er neben der übrigen Arbeit mit seiner Druckerpresse die Gemeinden der Kolonie sowie des Ambolandes mit Druckfachen versorgte, was natürlich in der Kriegszeit von besonderem Werte war. Hatte er doch in diesen Jahren allein für die Ambomission eine neue Auflage des Gesangbuches, Lesebibel, Katechismus, das Herzbüchlein gedruckt und anderes vorbereitet. — Missionar Feige, fast zwei Jahre lang in Worcester festgehalten, durfte endlich auf seine Station Sarepta zurückkehren und das Weihnachtsfest wieder mit seiner hocherfreuten Gemeinde feiern. — Auch in den Gemeinden der Brüdermission wüthet die Grippe. Alle Schulen, auch das Seminar Mwenhane, mußten geschlossen werden. In Gosen lagen in der Gemeinde auf einmal über 200 Leute

krank, die Hälfte aller Gemeindeglieder. Viele starben. Besonders schlimm war das Sterben in den großen Städten. Auch in der westlichen Provinz der Brüdergemeine trat die Seuche auf. In Unadental lag „die ganze Gehilfenschule“ krank, sowie „Hunderte in der Gemeinde“. In Elin sollen im Oktober 80 Personen gestorben sein. In dem Internierungslager Tempe scheint dank der vollständigen Absperrung des Verkehrs von der nahen, schwer verseuchten Stadt Bloemfontein kein Fall von Grippe vorgekommen zu sein, wenigstens bis zum Oktober. Im Lager von Pietermaritzburg sind einige leichtere Fälle aufgetreten. Aus dem Kreise der Missionsgeschwister ist bis jetzt noch kein Opfer gefordert worden.

Die Postsperrre nach Südwestafrika ist nun aufgehoben, und die ersten Briefe, zunächst solche, die lange zurückgehalten waren, sind in Barmen eingetroffen. Sie berichten von mancherlei Nöten im Geschwisterkreise, aber auch von missionarischer Bewegungsfreiheit. Die Arbeit hat im Ganzen ungestört fortgesetzt werden können. Die Eingeborenen haben sich ruhig verhalten, „trotz der Unarten einzelner ihrer Herren gegenüber“. Aus dem Süden werden aus dem Jahre 1916 zahlreiche Heidentaufen gemeldet: in Lüderiksbucht 53, in Keetmanshoop 109, in Berseba 18, in Karibib 78. Hunderte befinden sich im Taufunterricht. Missionar Ruhlmann hofft, daß unsere Christen, wenn alles vorüber ist, einen großen Gewinn aus dieser Kriegszeit haben werden, keinen äußeren, aber einen inneren, da sich ihre ganze Gedankenwelt geklärt haben wird. Filialreisen durften gemacht werden. Auch an den zahlreichen im Schutzgebiet arbeitenden Ovambo konnte ungestört gearbeitet werden. Missionar Eckardt hat auf den Diamantfeldern bei Lüderiksbucht „viele getauft“. Lauter Nachrichten, die das Herz mit Dank erfüllen. Bleibt der Meinißchen Mission Südwest als Arbeitsgebiet erhalten, dann kann die Arbeit dort ohne wesentliche Unterbrechung fortgeführt werden.

Vom Amboalande sind die Missionare bekanntlich vertrieben. Ein Gesuch Missionar Wulfsdorfs, jetzt dort einen Besuch abtatten zu dürfen, wurde nicht genehmigt. Aber es kommen von dort erfreuliche Nachrichten. Obgleich die Stationen nun vier Jahre lang ohne Hirten sind, betreuen die dortigen Ältesten die Christen, so gut sie können, halten Gottesdienste, geben Taufunterricht und bedienen die Schulen. Missionar Hochstrate schreibt (10. Dezember 1918): „Von unserem früheren Arbeitsfeld hören wir viel Gutes. Alles ist dem Christentum geöffnet, und unsere Christen bewähren sich. Mehrere ziehen im Lande umher und predigen und halten Schule. Gott hat uns gezeigt, daß es auch ohne uns geht. Dafür wollen wir dankbar sein, wenn es uns auch in tiefster Seele schmerzt, daß wir, die wir unter vielen Schwierigkeiten gekämpft haben, nun bei der Ernte von weitem zusehen müssen.“ „Es ist wunderbar, wie die Arbeit im Amboaland ohne uns weitergegangen ist. Die eingeborenen Gehilfen haben treu gearbeitet, sie haben das Land durchzogen, und viele Leute haben willig ge-

hört.“ Missionar Ohlshlad von der spanischen Mission hat eine Anzahl Ovambo getauft. Aber auch im Hererolande haben die vertriebenen Ambomissionare reichlich Gelegenheit, an den dortigen Ovambo zu wirken, so in Karibib, Swakopmund und Omaruru. Sie finden viel Empfänglichkeit. Allein Missionar Wulshorst, der erfahrene Präses der Ambomission, hat im Ganzen 330 Ovambo im Schutzgebiet getauft. Viel Entgegenkommen fand er auch bei seinen Besuchen im Minengebiet des Nordens, besonders in Tsumeb. W.

Bei der Berliner Mission ist die Nachricht eingetroffen, daß einer der verdientesten Pioniere in **Deutsch-Ost-Afrika**, Missionsuperintendent Martin Altmroth, in der Kriegsgefangenschaft in Daresalam am 23. Oktober 1918 im Alter von erst 45 Jahren gestorben ist. Als akademisch gebildeter Theologe 1900 in das Schutzgebiet ausgesandt, arbeitete er zuerst in Neu-Wangemannshöh am Njassa, dann in Musindi im Benahochland. Er hatte an der Gründung der Pangwamission in Milow teil und übernahm von 1905 ab die Leitung der Mission in Daresalam und der Landschaft Ujaramo. Als Mitglied des Gouvernementsrats vertrat er freimütig und erfolgreich die Interessen der Mission und das Wohl der Eingeborenen im Schutzgebiet. Unter den Nöten der Küstenverhältnisse führte er die evangelische Mission in eine gesunde, gesegnete Entwicklung und auch zu wachsendem Einfluß gegenüber dem Islam. Er leitete die Konferenz aller evangelischen Missionen im Schutzgebiet, gab ein weit verbreitetes treffliches Eingeborenenblatt heraus und hinterläßt noch ungedruckt eine wertvolle Übersetzung des Neuen Testaments in die Suahelisprache, die an die Stelle der alten, schwerverständlichen aus englischer Feder treten sollte. Durch die Lauterkeit und Geschlossenheit seines Wesens, durch Freimut, Frömmigkeit, Selbstlosigkeit und Treue hatte er sich die Wertschätzung der weißen Bevölkerung, das Vertrauen seiner missionarischen Mitarbeiter und die dankbare Liebe der Eingeborenen in außerordentlichem Maße erworben. Berl. Ber. 1919, März.

**Die Basler Mission in Indien.** Nach der Märznummer des Basler Evangelischen Heidenboten ist die Basler Mission in Indien, wie wir das schon andeuteten, als ein „corpus mortuum“ unter andere Missionsgesellschaften aufgeteilt worden, und zwar in einer Konferenz am 7. Dezember 1918, die im Auftrage des indischen National Missionary in Council unter dem Vorsitz des Bischofs von Madras stattfand. Die Christen in Malabar, deren Fürsorge niemand übernehmen konnte, bilden eine Freikirche, die von der Londoner Mission und der schottischen Freikirche Geldunterstützungen erhält. Die Arbeit auf den Blauen Bergen und in Krug fällt an die englischen Wesleyaner. Nord-Kanara übernimmt die von Eingeborenen geleitete Südinidische Mission. Für Süd-Kanara und Süd-Mahratta ist aus den übrig gebliebenen Schweizer Missionen (4 ordinierte, 2 unordinierte Missionare, 1 Arzt, 4 Schwestern) eine „Evangelische Kanarafen-Mission“



gegründet worden. Diese steht unter Leitung eines aus 14 Mitgliedern (10 Briten, 1 Däne, dem Schweizer Dr. med. P. de Benoit und 2 Indern) bestehenden Komitees, das die Leitung aller deutschen Missionen in Indien übernommen zu haben scheint. Sie rechnet auf Unterstützung des Hilfskomitees in Lausanne, dem der britische Gesandte in Bern vorläufig aber nur für einen oder zwei Missionare aus der französischen Schweiz Pässe in Aussicht gestellt hat. Verhandlungen mit der Basler Mission, z. B. auch über ihren Grundbesitz, haben nicht stattgefunden! Die große Basler Missionsindustrie in Indien, deren Erträgnisse der Mission zuplossen, soll von der „Gemeinnützigen Handelsgesellschaft“ übernommen werden, die auf Betreiben des Sekretärs des Britischen Missionsausschusses, J. G. Oldham, gegründet ist und bereits das Eigentum der Missionshandlung auf der Goldküste übernommen hat. Das ist also ein Beispiel, wie sich die englischen Missionsführer die Fortsetzung der deutschen Missionsarbeit denken. Es ist schwer für uns, nicht bitter zu werden, wenn uns obendrein noch zugemutet wird, jenen für ihre unablässige Bemühungen bei dieser Ernteilung des wertvollen deutschen Missionserbes zu danken.

In derselben Nummer des Heidenboten finden wir noch eine wertvolle Anregung Missionsdirektor Dippers und eine Mitteilung über ernste und nicht unbedenkliche Ent- und Verwicklungen im deutsch-schweizerischen Missionsleben. Dipper regt die Einberufung des Fortsetzungsausschusses zur Besprechung der „brennenden“ Missionsfragen an, die möglich sein sollte, nachdem die internationale Sozialdemokratie bereits vom 3.—10. Februar in Bern getagt hat. Als notwendige Themata schlägt er unter anderen vor: „Das Recht der ohne ihre Schuld von ihren Missionsfeldern vertriebenen Missionen“. „Die Sicherstellung der in China verbliebenen Missionare gegen Internierung und Heimbeförderung“. „Die Freigabe der seit vier und mehr Jahren hinter dem Stacheldraht zurückgehaltenen Missionare“. „Die Rückkehr der zum Tod erschöpften Missionsleute in Südafrika, China, Japan, in der Südsee“ u. f. f. Wir Deutsche werden die Anregung zu einer derartigen Zusammenkunft nicht geben, die deutschen Missionen sind die schweres Unrecht Leidenden; sie werden nicht als Bittende zu den Feinden des deutschen Namens gehen, zumal die englischen Missionsleute sich darauf zurückziehen, daß der Wille ihrer Regierung unerbittlich sei und von der öffentlichen Meinung gebilligt werde. — In der Schweiz aber fragen sich manche, ob nicht der über jede Missionsarbeit, an welcher Deutsche sich beteiligen, und somit auch über die Basler Mission verhängte Weltboykott die Schweizer Missionsfreunde zwingt, die Arbeitsgemeinschaft mit den Deutschen in der Mission aufzugeben, und eine rein schweizerische und womöglich auch allgemein schweizerische Kirchenmission zu gründen, in welcher auch das Lausanner Unternehmen aufgehen könnte. Im „Kirchenblatt für die reformierte Schweiz“ wird diese Frage eben jetzt in ernster, würdiger Weise erörtert. „Uns wäre es zwar lieber, wenn diese Erörterung auf die Zeit nach dem Friedensschluß verschoben würde, da wir unserer Missionsgemeinde die Beunruhigung ersparen möchten, welche eine

vorzeitige Erörterung dieser Frage notwendigerweise herborruft. Aber auf der andern Seite fürchten wir die Frage selbst nicht und sind auch der Zuversicht, daß, wo ernste Männer sie erwägen, nicht Voreiliges unternommen wird. Bereits ist auch im Kirchenblatt in überzeugender Weise darauf hingewiesen worden, daß jetzt nicht Trennung von der Basler Mission, sondern treues Festhalten an ihr die Lösung sein müsse. Und zwar nicht etwa nur aus konservativen Gründen, sondern um der unersehblichen Werte willen, welche zerstört würden, wenn durch die Gründung einer allgemeinen schweizerischen Kirchenmission, deren Zustandekommen übrigens aus verschiedenen Gründen sehr zweifelhaft sei, die Basler Mission zur Liquidation gezwungen würde. Wir unsererseits können diesem Gedankengang nur zustimmen."

Die Jahrhundertfeier der amerikanischen (nördlichen) Bischoflichen Methodistens-Mission. Die amerikanische Bischofliche Methodistens-Mission feiert im April in Columbus ihr Jubiläum, und zwar in Verbindung einerseits mit der der gleichen Kirche angehörigen großen Gesellschaft für Home Missions and Church Extension, andererseits mit den „Südlichen Methodistens“ und den „Kanadischen Methodistens“. Die Feier soll echt amerikanisch alles bisher Dagewesene übertreffen. Die „Nördlichen Methodistens“ sammeln einen Jubiläumsfonds von 80 Millionen Dollar, die „Südlichen“ einen solchen von 35 Millionen, also von 320 und 150 Millionen Mark! Im Jahre 1915 verfügten die beiden Missionen über 6,8 Millionen und 3,1 Millionen M. Einnahme, wozu noch fast 4 Millionen Mark für die mit den „Nördlichen Methodistens“ verbundene Frauenmissionsgesellschaft kamen. Allerdings stecken in diesen Summen auch die beträchtlichen Beiträge für die Arbeit im „lateinischen“ Amerika. Die bischofliche Methodistens-Kirche ist reich an Persönlichkeiten, welche tief in die Missionsgeschichte eingegriffen haben; wir erwähnen nur Dr. John Mott, Präsident Goudler, die Bischöfe Will. Taylor in Afrika und James Thoburn in Indien, die japanischen Bischöfe Joitsu Hondo und Hirakawa. J. R.



## Bücherbesprechungen.

Diz. Jul. Böhm er, Das Missionswerk der Gegenwart im Grundriß. Herrnhut, Missions-Buchhandlung, 1918. 60 S. 80 J.

Böhm er stellt in übersichtlichen Tabellen den Bestand der Weltmission — der griechisch-orthodoxen, der römisch-katholischen, und der protestantischen, — den Heiden-, Juden- und Mohammedaner-Mission zusammen. Solche kurz erläuterte Übersichten sind gewiß für den Handgebrauch wertvoll. In diesem Falle liegt sie allerdings — da die Literatur seit Kriegsausbruch nur bruchstückweise zu erlangen war, um etwa sechs Jahre zurück und ist durch den auf der letzten Seite angezeigten statistischen Atlas von 1916, dem ein vorzüglich geleitetes statistisches Büro in New-York die Quellen in um-

fassender Weise zur Verfügung stellte, überholt. Da indessen dieser amerikanische Atlas nicht jedermann zugänglich und recht teuer ist (ca. 20 M.), so wird Pöckners handliche Broschüre manchem nützlich sein.

D. G. L. J̄selin, **Der Untergang der christlichen Kirche in Nordafrika**. Basel, Missionsbuchhandlung. 69 S. 2 M. Sonderabdruck aus dem *Ev.-Missions-Mag.* 1918, Heft 2—6.

Es ist wertvoll, daß diese auf soliden Studien beruhende Artikelserie auch über den Leserkreis des *Ev.-M.-Mag.* hinaus den Kirchenhistorikern und Geschichtsforschern zugänglich gemacht wird. Mit Recht weist J̄selin darauf hin, daß es ein „meist ungelesenes Blatt der Kirchengeschichte“, ein wenig beachtetes, großes Kapitel der Missionsgeschichte, ein lehrreiches Musterbeispiel zu dem Verhältnis von Christentum und Nationalität, und eine höchst bedeutsame Beleuchtung des Problems der Bedeutung kirchlicher Formen“ sei.

Pfarrer F. La Roche, **Missionar Benedikt La Roche** von Basel 1796—1821. Basler Missions-Studien. Jahrg. 47. Basel, Missionsbuchhandlung. 52 S. 1,20 M.

Missionar La Roche wurde 1820 von der E.M.S. nach Kalkutta abgeordnet, mußte aber bereits im Februar 1821 schwerkrank das Land wieder verlassen und starb auf der Heimreise im Atlantischen Ozean. Ist also von eigentlicher Missionsarbeit des Frühvollendeten kaum zu reden, so gibt doch sein Lebensbild vielfach reizvollen Einblick in das Missionsleben seiner Zeit in Süddeutschland und der Schweiz, in England und Bengalen.

Professor D. Dr. R. Grundemann, **Die deutsche Weltanschauung und der Weltkrieg**. Festschrift zur Feier des 60. Jahrestages der Promotion. Leipzig, Hinrichs'sche Buchhandlung. 1918. 31 S. 1 M.

Der ehrwürdige frühere Missionsführer D. Grundemann ist mit seinen 83 Jahren geistig noch so frisch, daß es sich unablässig mit philosophischen Problemen beschäftigt und zur 60jährigen Wiederkehr des Tages seiner Doktorpromotion der Tübinger philosophischen Fakultät das vorliegende Schriftchen gewidmet hat. Es steht auf dem Hintergrunde seiner bekannten Weltanschauung von der transzendenten Ewigkeitswelt, von der wir nur in Metaphern reden können, und der anderen Gesezen unterworfenen Diesseitigkeitswelt des Irdischen.

D. Joh. Warned, **Evangelii Livskraftä**. Svenska Missionsförbundets Förlag. Stockholm 1918.

Nachdem schon 1909 eine doppelte englische und amerikanische Ausgabe von D. Warneds „Lebenskräften“ erschienen war, — die englische unter dem Titel „Living Forces of the Gospel“, London 1909, die amerikanische: „The living Christ and dying heathenism“, New York 1909 — ist nun auch eine schwedische Ausgabe erfolgt, deren Übersetzung Anna Njelson nach der fünften



deutschen Auflage beorgt hat. In der gegenwärtigen schweren Kriegszeit, wo der Haß und die Verleumdung der Angelsachsen uns Deutsche in unerhörter Weise isoliert und hofkottiert haben, freuen wir uns um so mehr jedes neuangeknüpften geistigen Gemeinschaftsbundes mit unseren treuen skandinavischen Freunden und hoffen, daß auch diese Gabe der deutschen Missionswelt an die schwedische das Gefühl innerer Verbundenheit stärken und erhalten wird.

G. M. Krose, S. J., *Kirchliches Handbuch für das katholische Deutschland 1917/18. 7. Band.* Freiburg, Herder. Geb. 10 M. 454 S.

Die beiden großen statistischen kirchlichen Jahrbücher für beide Konfessionen sind trotz des Krieges fast in gewohntem Umfang und in der alten Reichhaltigkeit wieder erschienen. Das protestantische Schneidersche Jahrbuch enthält für das Reformationsjahr einen geistvollen einleitenden Aufsatz von Professor D. Dr. Böhmer über „das Wesen der Reformation“ und im Blick auf die innere Kriegslage einen weiteren von Dr. Leonhard über „das religiöse Leben der Feldsoldaten“, zu dem man allerdings zur Ergänzung solche fast rein negative Schilderungen wie die von Paul Göhre, Front und Heimat, Lat-Flugschriften Nr. 22, S. 2ff. hinzunehmen wird. Die Missionsrundschau (S. 187—243) ist wie üblich von Pastor Paul Richter-Werleshausen abgefaßt und orientiert eingehend über das Kriegserleben der einzelnen deutschen Missionsgesellschaften. Im katholischen Kroseschen Jahrbuch hat den Missionsartikel der Jesuitenpater Bächt (S. 117—152) abgefaßt; er gibt erst eine summarische Übersicht über die katholische Weltmission und dann eine lehrreiche, zusammenfassende Darstellung über den erstaunlichen Aufschwung des katholischen Missionslebens zumal in Deutschland, die auch bei den Evangelischen sorgfältige Beachtung verdient.

B. Arens, *Die Mission im Familien- und Gemeindeleben.* Freiburg, Herder. 1918. 150 S. 3,40 M, geb. 4,40 M.

Wir haben wiederholt darauf hingewiesen, mit wie großem Fleiße die deutsche katholische Mission sich bemüht, den Missionsgedanken in alle Kreise und Gelegenheiten des Lebens in Kirche, Schule und Haus einzubürgern. Suonders 3 Bände „Die Mission auf der Kanzel und im Verein“, R. Streits „Führer durch die deutsche katholische Missionsliteratur“, des Jesuiten B. Arens „Mission im Festsaale“ sind dafür charakteristische Schriften. Ihnen reiht sich desselben Arens oben angezeigte Schrift an. Sie will mit findiger Liebe Anleitung zu zahllosen kleinen und kleinen Mitteln geben, wie in den katholischen Häusern durch Nukzbarmachung alten Inventars, in den Kirchen durch Organisierung von Missionsammlungen und Abgabe von Überflüssigem, in den Schulen durch Sammlungen, Vorträge, Schriftenverbreitung, in den katholischen Vereinen durch Betätigung verschiedener Art gewonnen werden kann. Wir kennen ja auch im evangelischen Missionsleben diese Vielgeschäftigkeit dienender Liebe, es wird aber manchem lehrreich sein, die zahllosen Vorschläge und mitgeteilten Erfahrungen des katholischen Praktikers zu lesen. Angehängt ist ein kleines

lothringisches Missionsgebetbuch, das uns vielfach im Wortlaut und Geist fremdbartig berührt.

**Zu Kriegszeit in Deutsch-Ostafrika, im Kongo und in Frankreich.** Kriegserlebnisse und Gefangenschaft der Unhamwesi-Missionare der Brüdergemeine in den Jahren 1914—1917. Von Th. Bechler. 2. Aufl. 86 S. 1 M.

Die zweite Auflage dieser meist aus Briefen und Tagebüchern der Missionare zusammengestellten Schrift ist neubearbeitet und ergänzt, hauptsächlich bei der Entwicklung des Kriegshilfsdienstes auf den Stationen Ipole und Kitunda bis zum Einbruch der Belgier. Gerade in ihrer schlichten Einfachheit gibt die Broschüre ein lebhaftes Bild von den Arbeiten und Leiden der Brüdermissionare auf ihren abgelegenen Stationen im deutsch-ostafrikanischen Innlande.

D. Dr. Joh. Lepsius, Das Leben Jesu. 2. Bd. 1918, Potsdam. Tempelverlag. 384 S. Dem ersten, von uns 1918, S. 124 angezeigten Bande ist schnell der zweite gefolgt. Wir stehen ihm mit derselben Zurückhaltung gegenüber wie dem ersten. Es wird uns ein auf umfassenden Studien aufgebautes Lebensbild Jesu geboten, aber die grundlegenden Arbeiten sind uns erst noch in Aussicht gestellt, und was uns als deren Ergebnis entgegentritt, ist eine so seltsame Verknüpfung und Zerreißung, phantastievolle Ergänzung und willkürliche Umgestaltung der evangelischen Berichte, daß wir trotz der plastischen Anschaulichkeit und Schönheit der Darstellung und Sprache nie zum ungeteilten Genuß kommen. Wenn aber im ersten Bande bisweilen die banale Rationalisierung der Wunder verkehrte, so ist angesichts des Mysteriums des Kreuzesleidens und der Auferstehung die Bemühung anzuerkennen, diese Magnalia Dei in ihrer ganzen Kraft und mit ihrem geheimnisvollen Zauber wirken zu lassen, freilich doch immer in einer solchen Darstellung, daß psychopathische Selbsttäuschung nicht ganz ausgeschlossen erscheint. Der Theologe wird gern das Nachwort mit der Orientierung über Dr. Lepsius' Lösung der Evangelienprobleme zuerst lesen.

Pastor G. Schaeffer, **Christentum und Judentum.** Zwanglose Hefte zur Einführung der Christen in das Verständnis ihrer wechselseitigen Beziehungen. Herausgegeben im Auftrage der Gesellschaft zur Beförderung des Christentums unter den Juden in Berlin. Gütersloh, E. Bertelsmann. In sechs Serien. 1. Reihe: Religions- und Sittenlehre der Juden. 2. Reihe: Jüdisches Leben. Von diesen beiden Serien liegen noch keine Hefte vor. 3. Reihe: Die Bibel und die Juden. Heft 1: D. Kessler, Das Evangelium und die Juden der Gegenwart. Ein Vortrag. 24 S. Preis 60 s. 4. Reihe: Geschichte der Juden. Heft 1: Das Ostjudentum. Ein Abriss seines Werdens. Von Missionar Loewen. 23 S. Preis 60 s. 5. Reihe: Geschichte der Judenmission. Heft 1: Schaeffer, Luther und die Juden. 63 S. Preis 1 M. 6. Reihe: Methodik der Judenmission. 48 S. Preis 1 M.

Die Berliner Judenmission entfaltet unter der Leitung P. Schaeffers eine erfreuliche Regsamkeit, um für die großen, der Judenmission harrenden Aufgaben ein besseres Verständnis zu verbreiten und einen größeren Freundeskreis zu sammeln. Die Flugschriften machen nicht den Anspruch, neue wissenschaftliche Erkenntnisse zu verbreiten oder zu vertiefen, sie wollen nur über leider recht wenig bekannte, aber vielfach interessante und wichtige Fragen in kurzer, volkstümlicher Darstellung für die Gebildeten Aufschluß geben. Bei dieser Richtung auf Massenverbreitung hätten wir eine niedrigere Preissetzung trotz der ungünstigen Lage des Büchermarktes gewünscht, selbst wenn die Gesellschaft dabei einiges zugelegt hätte. Man ist in deutschen Missionskreisen noch nicht gewohnt, für weit und bequem gedruckte Hefchen von 1½ Bogen 60  $\text{M}$  zu bezahlen. In anderer Höhenlage bewegt sich das erst angezeigte Buch: **Christus ist des Gesetzes Ende**. Einen entsprechenden Leitfaden des Katechumenen-Unterrichts für die Heidenmission besitzen wir noch nicht; die Verhältnisse liegen auch z. B. bei den Menschenfressern Australiens und bei den philosophisch gerichteten Hindus so verschieden, daß an ein einheitliches System derart sobald nicht zu denken ist. Aber auch Arbeiter der Heidenmission werden Schaeffers Arbeit mit Interesse zur Hand nehmen, allerdings auch trotz der ganz verschiedenartigen Voraussetzungen die Empfindung haben, daß ein ähnlich umfangreicher biblisch-theoretischer und dogmatischer Unterricht nur in ganz seltenen Fällen sich wird durchführen lassen, wahrscheinlich auch in der Proselyten-Unterweisung.

J. Vellon, **Die gewalttame Vertreibung der Basler Missionare von der Goldküste**. Stuttgart. Missionsagentur. 40  $\text{S}$ .

Die Vertreibung der Basler Missionsgeschwister von der Goldküste ist eins der traurigsten Kapitel in der Leidensgeschichte der deutschen Mission während des Krieges, einer der schmerzlichsten Beispiele schnöden Undanks seitens einer Kolonie, die der 90jährigen Geduldsarbeit der Basler Mission ein gut Teil ihrer Kultur und ihres wirtschaftlichen Gedeihens verdankt. Vellon läßt einfach die Tatsachen reden und erzählt schlicht, aber vielleicht deswegen um so ergreifender.



Dieser Nummer liegt ein Prospekt des „Christlichen Vereins junger Männer zu Berlin“ bei, worauf wir besonders aufmerksam machen.



# Die königlose, die schreckliche Zeit.

## Ein Königsmärchen aus Ruanda.

Von Wiff. Koe hl.

Königsjöhne sind alle eifersüchtig aufeinander, denn jeder denkt: ich werde mal König! Darum beschloß der König Ndahiro, der Vater des Rugansu, diesen zu versteinern, nachdem er ihn schon als Kind zum König bestimmt hatte, und zwar brachte er ihn zu seiner Schwester: „Hab acht auf diesen Jungen! Er ist's, der mal König wird, aber drei Jahre muß er noch im Verborgnen bleiben. Ich gebe dir folgendes Kennzeichen: Du kennst die große Shtomore und meine Sklavin Mateka nebst ihrer Mutter Njabweru. An dem Tage, wo die große Shtomore stürzt, wird Mateka und ihre Mutter sterben. Von dem Tage an wird in Ruanda alles absterben und zu Grunde gehen: Die Kühe werden nicht mehr kalben, die Menschen werden keine Kinder mehr zeugen, die Ziegen und die Schafe werden keine Jungen mehr bekommen, ebensowenig die Tiere des Feldes. Dann wird Kawuna, mein Hofmarschall, zu dir kommen und dir etwas erzählen (nämlich daß er, der König Ndahiro, tot ist), und dann sollst du diesen meinen Sohn Ndori (der Mugapfel) zum König machen und ihm als König den Namen Rugansu geben.“ Danach ging Ndahiro nach Hause und ließ den Ndori bei seiner Tante zurück, er gab ihm noch einen Zwerg als Gefährten und fünf gute Jagdhunde.

Aber Ndori erging es nicht gut: Der Onkel gönnte ihm die Milch nicht, die er trank, wollte auch gern in den Besitz der schönen Hunde kommen. Eines Tages ging er mit ihm in den Wald, schickte ihn unter einem nichtigen Vorwande auf einen hohen Baum, von dem er dann nicht wieder herunter konnte, und überließ ihn seinem Schicksal. Am fünften Tage machte sich der Zwerg auf Befehl der Tante mit den Hunden auf die Suche nach ihm; die Hunde machten den Baum ausfindig, und nun konnte der Zwerg ihn retten, denn er war noch am Leben. Die Tante verbot ihm, mit dem Onkel nochmal in den Wald zu gehen, und machte ihn zum Kälberhirten, damit er immer in der Nähe des Hofes wäre. Da sollte ihm eine andere Gefahr drohen: Seine älteren Brüder hatten es herausgebracht, daß sein Vater ihn nach Urundi gebracht hatte; daraus schlossen sie, daß er der Thronerbe sei, darum sandten sie Häscher aus, die ihn juchen und töten sollten. Als Ndori eines Tages mit seinen Kameraden bei den Kälbern auf der Weide war, kamen jene Häscher, riefen die Burschen an und fragten von weitem: „Ihr Jungen, ist Ndori nicht bei euch?“ Ndori antwortete: „Jeder von uns ist in seinem Hofe der Ndori (der Mugapfel)“. Das wiederholte sich drei Tage lang; am vierten Tage sagte einer der Leute: „Jener Bursche, der die andern nicht zu Worte

kommen läßt, ist Ndori!" Sofort stürzten sie sich auf ihn, er lief fort, wurde aber eingeholt, da drehte er sich um und stieß einem einen spitzen Stoch, den er sich einen Tag vorher von seiner Tante hatte geben lassen, mitten ins Herz, sodaß er sofort starb. Da ließen sie von ihm ab, begruben ihren Genossen und gingen nach Hause. Nun ließ ihn die Tante auch nicht mehr die Kälber weiden, er mußte im Hofe bleiben. Eines Tages sah er vom Hoftor aus, wie Leute für die Rinder Wasser in den großen Tränktrog schöpften. Sofort lief er zu ihnen ins Tal hinab, ließ sich einen Holzimer geben und schöpfte auch. Beim vierten Gang zum Wasser warf er den Eimer in die Luft, fing ihn aber nicht auf, sondern ließ ihn zur Erde fallen, sodaß er zersprang. Da wollten ihn jene Leute greifen, aber er entwichte ihnen und ließ sich von seiner Tante verstecken. Die Leute kamen, suchten, aber fanden ihn nicht. Darauf gingen sie zum Orakel, kamen wieder, um ihn in seinem bisherigen Versteck zu fangen, fanden ihn aber nicht, weil er inzwischen wo anders von der Tante auf seinen Wunsch versteckt war. Tagelang geht nun dies Befragen des Orakels und das Nachsuchen in den so ermittelten Verstecken fort, immer vergeblich, weil Ndori sich inzwischen immer wieder anderswo hatte verstecken lassen. Schließlich werden die Leute auf dem Wege von einem schweren Gewitter überrascht und sämtlich vom Blitz erschlagen bis auf einen kleinen Jungen, dem vom Blitz das halbe Haar, ein Auge, ein Ohr, ein Finger und ein Beß verbrannt wurden; worauf er vom Blitz den Befehl erhielt nach Hause zu gehen und zu erzählen, wie alles zugegangen sei. Ndori war gerettet.

Nach drei Tagen trat nun alles ein, was Ndahiro vorhergesagt hatte: Er, der König Ndahiro, starb nämlich, denn nun waren die drei Jahre um. Die große Sykomore stürzte um, die Sklavin Matoka starb mit ihrer Mutter Njabueru (als Totenopfer) der Hunger hielt seinen Einzug im Lande, die Menschen hatten nichts mehr zu essen und zu trinken, die Rinder konnten nicht mehr kalben, die Hühner nicht mehr brüten, auch die übrigen Vögel nicht, kurz alles hatte keine Kraft zum Leben mehr, weil es im Lande keinen König mehr gab. Die Brüder Ndoris freuten sich, sie dachten: nun werden wir König; sie setzten auch einen König ein, aber Ruanda blieb tot, es ging ein großes Sterben durchs ganze Land, denn jener eben eingesetzte König war nicht der rechte. Da machte sich Ndahiros Hofmarschall Kawuna auf und zog nach Bussigi, wo Ndori war. Dort angekommen, sagte er zu Ndori: „Alles stirbt, Ruanda geht zu Grunde: Hunger und Pestilenz herrschen im Lande, es regnet nie mehr, die Sonne brennt unbarmherzig, die Rinder haben nichts mehr zu fressen, auch die Menschen haben nichts zu essen, denn die große Sykomore ist gestürzt. Matoka mit ihrer Mutter ist tot, die Rinder kalben nicht mehr, die Frauen bekamen keine Rinder mehr, die Vögel legen zwar Eier, aber sie können sie nicht ausbrüten, kurz Ruanda ist zur Wüste geworden.“ Darauf sagte Ndori zu seiner Tante: „Gib mir die Hinterlassenschaft meines Vaters!“ Da brachte ihm die Tante Schurzelle, er schlägt sie aus; sie bringt andere, er schlägt sie aus mit den Worten: „Ich will meines Vaters Mut und Kraft.“ Nun brachte sie ein Leoparden-

und ein Löwenfell; das Leopardenfell ward sein Königskleid, das Löwenfell sein Königsbett für die Nacht. Die Tante konnte sich jedoch nicht enthalten zu fragen: „Woher wußtest du von diesen Jellen? Hat dich doch dein Vater als kleines Kind hier gelassen?“ Er antwortete: „Davon wußte ich kraft unsrer Königsherrlichkeit.“ Jetzt vertrieb die Tante alle Leute und sagte ihm alle Königsfitten, wie Ndahiro es ihr gesagt hatte, auch sagte sie ihm von seinen Feinden, die ihm den Thron streitig machten, daß er sie töten solle.

Dann machte Ndori sich auf den Weg mit dem Hofmarschall Katuna, seinem Zwerge, zwei Landleuten und seinen fünf Hunden. Er zog durch das ganze Land, schließlich kam er in die Landschaft Bjinashi in einen großen Urwald; hier wohnten seine Brüder und jene Leute, die ihn früher hatten töten wollen. Sie hatten einen König eingeseßt, aber der konnte nicht helfen, denn er war nur ein Scheinkönig. Hier blieb Ndori über Nacht, und zwar gab man ihm ein Hinterhaus als Herberge. Die Leute sagten: „Das ist Ndori! Laßt uns wachen, daß wir ihn töten!“ Dann unterhielten sie ihn recht lebhaft und taten sehr schön mit ihm, damit er nichts merken sollte. An das Haus, in dem er schlief, stieß der große Urwald; es gab dort nur einen Weg, der durch ihn nach Nuanda führte. Am Abend hörte eine Frau, wie die Leute heimlich den Mordplan besprachen. Da nahm sie ein Stöckchen und spannte es mit einer Schnur, dazu tat sie zwei Hölzchen. Sodann nahm sie einen großen Holzspan und steckte ihn in einen Stiel. Endlich nahm sie noch eine tote Rohle und tat alles in einen Korb; diesen gab sie ihrem Mädchen mit dem Befehl, ihn Ndori zu überbringen mit den Worten: „Errate dieses!“ Sie tat es. Ndori nahm den Korb, zeigte die Dinge seinen Leuten mit den Worten: „Erratet dieses!“ Jeder einzelne antwortete: „Das weiß ich nicht.“ Da sagte Ndori: „Hört! Dies Stöckchen mit der Schnur und den zwei Hölzchen ist ein Bogen und Pfeile, unsere Wirte wollen uns erschießen! Dieser Spahn ist ein Schwert, unsere Wirte wollen uns erstechen. Diese tote Rohle soll unser Begräbniß vorstellen!“ Später hörte jene Frau, wie die Leute sagten: „Wir können doch nicht mit ihm kämpfen, wir wollen lieber warten, bis er schläft, und dann das Haus anzünden.“ Da nahm sie Gras, machte daraus eine Fadel, tat sie ebenfalls in einen Korb und schickte sie Ndori zu. Ndori zeigte sie seinen Leuten mit den Worten: „Was ist das? Seht, ihr sollt im Hause verbrannt werden!“ Dann sagte er zu seinem Zwerge: „Du hast eine Laute, die mußt du jetzt ununterbrochen schlagen; wir andern brechen hinten aus dem Hause aus und schlagen einen Weg durch den Urwald. Beim ersten Hahnenschrei folgst du uns auf dem von uns ausge schlagenen Wege!“ Darauf brach Ndori mit seinen drei Leuten ein Loch in die Hinterwand des Hauses, sie krochen da durch, und kamen nun gleich in den Urwald, in dem sie einen Weg aus schlugen. Der Zwerg spielte die ganze Zeit ununterbrochen seine Laute. Die Leute um Hofe kamen von Zeit zu Zeit horchen, ob sie wohl schliefen; aber wenn sie dann die Laute hörten, sagten sie: „Sie schlafen noch nicht.“ Beim



ersten Hahnenschrei machte sich auch der Zwerg auf; er kroch durch das Loch und folgte seinem Herrn. Als die Leute merkten, daß die Laute verstummt war, riefen sie einander zu: „Jetzt schlafen sie endlich!“, und zündeten das Haus an. Als es verbrannt war, besichtigten sie die Brandstelle, fanden aber keine verfolgten Leichen. Als sie aufsaßen, entdeckten sie auch ein Loch im Hofzaun, krochen hindurch und sahen nun auch den frisch geschlagenen Weg im Urwald; entrüstet riefen sie aus: „Sie sind uns entwischt! Aber wir wollen sie überholen! Der Wald ist sehr groß, da sind sie noch nicht heraus.“ Der Kriegsruf erschallte; sofort stürzten die Krieger, mit Speer und Bogen bewaffnet, aus ihren Höfen und jagten in den Urwald hinein, und wirklich gelang es ihnen, Ndori zu überholen. Als sie aus dem Urwald heraustraten, setzten sie sich dem Waldbrande gegenüber auf einen Berg, an dem der Weg nach Ruanda abzweigt. Gegen Mittag kam auch Ndori aus dem Walde heraus. Als er sich gegenüber das große Heer der Bjinshileute sah, dachte er: Jetzt sind wir verloren! und blieben stehen. Da sah er plötzlich seine Hunde im Tale verschwinden; als er näher zusah, sah er sie mit einem Hundsaffen spielen. Von den Bjinshileuten scharf beobachtet, ging er ihnen nach; kaum war er in der Nähe des Affen, da verschwand er in einer Höhle, die Hunde ihm nach, ohne auf sein Rufen zu hören. Da ging er auch mit seinen Begleitern in die Höhle hinein und fand sie zu seiner Verwunderung ganz hell, es war kein bißchen dunkel darin. Kaum hatten die Bjinshileute das gesehen, da stürzten sie hinter ihnen her, aber nun war die Höhle wieder stockdunkel geworden. Da schleppten sie eine Fülle von Holz heran und machten ein großes Feuer an, um Ndori auszuräuchern. Der aber ging, geführt von dem Hundsaffen, mit seinen Leuten und Hunden immer weiter, und überall, wo sie gingen, war es hell. Gegen Abend kamen sie an einen Ausgang auf einem Berge Ruandas, der Minjaruso hieß. Da rief Ndori zu dem nächsten Hof hinüber: „Ihr Hofeigentümer, bereitet mir die Herberge zur Nacht!“ Sie antworteten: „Wir beherbergen nur Ndori, den Sohn Mdahiros; ja, wenn du der wärst!“ Während sie noch so redeten, fingen plötzlich die Kühe an zu kalben, auch die Frauen kamen nieder, auch die Hühner brüteten ihre Eier aus, da sagten die Leute: „Das ist der König! Das ist Ndori, Mdahiros Sohn! Daran dürfen wir nun nicht zweifeln!“ Sofort stimmten sie die Freudentriller an, daß es von Berg zu Berg schallte. Der Hofbesitzer nahm ihn auf seinen Schoß und jubilierte: Der König hat seinen Thron bestiegen! Die ganze Nacht hindurch erschallten nun auf allen Bergen die Freudentriller bis zum Morgen, dann wieder den ganzen Tag bis zum Abend, so ging es drei Tage und drei Nächte ununterbrochen. Da fing es dann auch an zu regnen. Die Bjinshileute saßen inzwischen immer noch vor ihrer Höhle und feuerten, denn sie wußten nicht, daß die Höhle einen Ausgang nach Ruanda hat. Da kam dort ein Mann aus Minjaruso vorüber und fragte sie: „Was macht ihr da?“ Sie antworteten: „Wir räuchern Ndori aus, der sich in dieses Loch geflüchtet hat; er muß herauskommen oder in der

Höble sterben!" Da lachte sie der Mann aus und sagte ihnen: „O ihr Ueberschlauen! Ndori, der Sohn Mdahiroz, hat den Thron bestiegen! Seit ist schon der vierte Tag, daß die Freudentriller in Ruanda erschallen!" Enttäuscht zogen sie dann nach Hause.

So war Ndori König geworden. Seinen Begleitern sagte er: „Nehmt jenes Tier und pflegt es gut, gebt ihm auch gut zu essen, denn es hat uns einen guten Dienst geleistet." Seitdem hält jeder Ruandakönig einen Sundaaffen in seinem Königshof; wenn er stirbt, besorgt er sich einen andern. Ndori hatte nun zwei Höfe. Als er damit fertig war, war auch nieder Gras für die Kinder gewachsen, auch die vertrockneten Bäume schlugen wieder aus, auf den Aedern reiften die Feldfrüchte in üppiger Fülle, es gab wieder reichlich zu essen und zu trinken, die Kühe kalbten, die Frauen bekamen Kinder, die Hühner und die Vögel konnten wieder brüten, auch das Wild mehrte sich, Ruanda lebte wieder, denn es hatte einen König!



## Missionsrundschau.

### Niederländisch-Indien.

Von D. J. Warned.

(Schluß).

In Mittel-Gelebes (Poffo) konnte der verdiente Pionier dieser Mission, Dr. A. C. Kruyt im Jahre 1917 auf die ersten 25 Jahre seiner dortigen Arbeit zurückschauen mit viel Dank gegen Gott, denn die Türen tun sich überall weit auf. In fünf Gemeindebezirken (Pendolo, Kuku, Kasiguntju, Rapu, Onda'e) sind 4039 Christen gesammelt, das Heidentum ist erschüttert, in manchen Dörfern schafft man freiwillig die Toten- feste, die wichtigsten Zeremonien der heidnischen Religion, ab, kaum stoßen die Missionare noch auf ernstlichen Widerstand. Das hat nächst Gottes Gnade seinen Grund in der gediegenen, die Eigenart des Volkes auf der Grundlage sorgfältiger Studien liebevoll berücksichtigenden Vorarbeit der Missionare; dann auch in dem Eingreifen der Kolonialregierung, die Friede gemacht, Wege angelegt, den Ackerbau gehoben und unsoziale heidnische Sitten abgeschafft hat. Das gab zunächst hier und da Verstimmung, wurde aber bald als wohlthuend anerkannt. Damit geriet aber die väterliche Tradition ins Wanken, und man begann, nach der Religion der Holländer, die die Missionare in ihrer Person empfahlen, zu verlangen; denn ohne Religion kann der Indonesier nicht leben. Günstig war ferner der Umstand, daß Kruyt und seine Mitarbeiter christliche Lehrer aus der Minahassa an ihrer Seite hatten, die mit Verständnis und Takt gute Missionsmethoden beobachteten und den Poffoleuten anschaulich vorlebten. So geht es, trotz gelegentlicher kleiner Widerstände des Heidentums, sehr erfreulich voran. In Rapu wurden im Jahre 1916 die Erstlinge (14 Erwachsene und einige Kinder) getauft, darunter ein allgemein geachteter Häuptling. Kruyt bearbeitet

von Bendolo aus die zum großen Teil noch heidnischen Landschaften Luvu und Wotu, wo vier Lehrer stationiert wurden, die sich freiwillig für diesen Dienst gemeldet hatten. Missionar Kruyt hatte die Freude, daß im Jahre 1917 sein Sohn als Mitarbeiter nach Posso ausgesandt wurde, um im Gebiet von Mori eine durch Missionar Ritsema vorbereitete neue Arbeit anzutreten. Die Familie Kruyt dient also der Mission in Indien bereits in der dritten Generation; der kürzlich verstorbene Joh. Kruyt von Modjowarno ist der Vater dieser Missionsfamilie. Der ältere Kruyt leitet neben seiner ausgedehnten Gemeindegarbeit zugleich das Lehrerseminar in Bendolo, wobei ihm ein minahassischer Lehrer hilft (Einen lehrreichen Einblick in die dortige Seminararbeit gewährt sein Bericht in den Meded. 60 deel, 2. stuk, S. 166ff.). Es wird aber nach einem tüchtigen Schulmann gesucht, der ihm diese Last abnehmen soll. Das Seminar hat nun der Possocommission eine Reihe Lehrer aus dem eigenen Volksstamm geliefert, so daß die Minahassaer allmählich zurückgezogen werden können. Kruyt charakterisiert die Posso-Lehrer als noch „etwas jugendlich“, sie stehen den Kollegen aus der Minahassa an Ruhe, Tüchtigkeit, Verständnis für ihre Arbeit noch nach und bedürfen sorgfältiger Aufsicht und Anleitung. Das ist ja nur natürlich. Sie stehen noch unter dem Banne der Ansicht ihrer Volksgenossen, daß das Christentum Sache des ganzen Stammes ist, und die christliche Persönlichkeit ist in ihnen noch wenig entwickelt. Aber es ist doch mit Freude zu begrüßen, daß aus den Reihen des Volkes selbst nun seine Unterweiser kommen. Das Schulwesen dieses Gebietes (30 Schulen) erfreut sich sachkundiger Pflege. Leider ist für die sich stetig ausdehnende Arbeit die Zahl der Missionare (sechs) viel zu klein, daher der Ruf nach Helfern dringend. Der Besuch des Missionsdirektors Gunning brachte neben wichtigen Beratungen über das Verhältnis der Mission zur Regierung und Schulangelegenheiten reiche Anregung. Dr. Adriani, der Sprachgelehrte dieser Mission, weilt noch in Holland, gedenkt aber bald nach Posso zurückzukehren. — Im Südosten von Celebes, in der Landschaft Rumbia, hat die Ned. Zend. Vereeniging ein zweites Missionsgebiet (neben Westjava) in Angriff genommen. Van der Rist ist der erste und einzige Arbeiter dort. Im Westen von Posso treibt auch die Heilsarmee\*) Missionswerk, in Paludal und Kulawi (vier Stationen, neun Schulen); der Reformierte Sendungsbund unter den Sabang-Loradja (Rante pao) mit zwei Missionaren und einem Missionslehrer. Schnell konnten dort eine Anzahl von Schulen eröffnet werden. Missionar van de Voosdrecht ist in diesem Gebiet, ohne daß man noch näheres weiß, ermordet worden. Ein Dr. van der Veen soll die Sabangsche Sprache im Anschluß an Dr. Adrianis Forschungen studieren.

---

\*) Die Heilsarmee macht sich in Niederländisch-Indien verdient durch soziale Werke: ein Auswärtigenasyl, Krankenhäuser, zwei Rettungshäuser für gefallene Mädchen (in Batavia und Semarang), Kinderbewahranstalten und Soldatenheime. Es stehen ihr 76 Offiziere und Kadetten und 106 Angestellte zur Verfügung.



Endlich hat auch die Indische Kirche in Celebes auf drei Missionsstationen Hilfsprediger ausgesandt, und die Christliche Gereformeerde Kerk ist im Begriff, in Kanadari, im äußersten Südosten von Celebes, eine eigene Arbeit zu beginnen. Vorläufig steht noch kein „Diener des Wortes“ zur Verfügung, auch fehlt es an Geldmitteln.

Auf den nördlich von Celebes gelegenen Sangir- und Talaut-Inseln (oder wie die Holländer jetzt sagen: Sangi- und Talauer-Inseln) ist die Christianisierungsarbeit so ziemlich beendet; man zählt rund 80 000 Christen. Das Seminar in Kaluwatu hat 80 Zöglinge. Beinahe alle Kinder besuchen die Missionschulen. Die Regierung unterstützt nach wie vor die dortige Mission, die übrigens auch an dem Mangel an „Dienern des Wortes“ krankt. Eine holländische Schule soll nach Besprechung mit Direktor Gunning, der auch diese Inseln besuchte, von der Mission eröffnet werden. Man sieht, das Verlangen und Bedürfnis nach solchen Schulen geht durch den ganzen indischen Archipel. Auch ein Krankenhaus ist geplant. Das Komitee dieser Mission hat sich bekanntlich an die Ned. Zend. Gen. und die Utrechtsche Gesellschaft unter einem Direktor angegliedert.

In Salmahera, Buru und Holländisch-Neuguinea arbeitet die Utrechter Zendigzvereinigung, die im Jahre 1918 ihren langjährigen Vorsitzenden Domine M. A. Adriani durch den Tod verlor. Im Jahre 1916 feierte die Mission auf Salmahera ihr 50jähriges Jubiläum.\* Die Geschichte verläuft in zwei Hauptabschnitten: 1866—1898, zunächst unter der Führung des originellen, trotz vieler Enttäuschungen glaubensstarken und arbeitsfreudigen van Dijken, der sich das Motto gestellt hatte, „das Christentum in die Sichtbarkeit zu bringen“, und „durch Arbeit zu predigen“. Duma war die erste und lange Zeit einzige Dase in Salmahera. Neben und nach ihm zeichnete sich aus van Baarda, der 16 Jahre aushielt, ohne die geringste Frucht seiner Wirksamkeit zu sehen und sich standhaft weigerte, ein aussichtsreicheres Arbeitsfeld zu suchen. Er hat auch nicht geringe Verdienste um die Sprachforschung. Kürzlich ist er nach 37 Arbeitsjahren in den Ruhestand getreten. Er erlebte aber nach den großen Umschwung (A.M.B. 1913, 180f), der, zunächst infolge politischer Umwälzungen, wo es sich zeigte, daß van Baarda und Gueting in hohem Maße das Vertrauen der Bevölkerung genossen, große Scharen zum Christentum hintrieb, das sie noch gar nicht kannten, so daß die wenigen Missionare nicht wußten, wie sie den Segen bergen sollten. Alles wollte mit einemmal Christ werden. Die Massen, sehr schnell getauft, konnten aber nur unzulänglich gepflegt werden, um so mehr, als man sich meistens der malaiischen Sprache bedienen mußte, die aber nicht von allen genügend verstanden wurde. Nicht angelehrte junge Christen, z. T. aus Ambon, mußten als Helfer dienen. Und doch hat das Christentum Wurzel geschlagen, das Heidentum verlor seine Kraft, es kamen kaum Abfälle der Neugetauften vor, obgleich die mo-

\* Eine Übersicht über diese 50 Jahre findet sich in Berichten van de Utrechtsche Zend. Ver. 1917, Nr. 1—5; und Neded. 61. deel, 3. stuk, S. 236ff.

hammedanischen Häuptlinge sie nach Kräften schütten. Die Missionare bemühten sich auch um die wirtschaftliche Hebung des armen Volkes: es wurden Gemeindepflanzungen angelegt zur Bestreitung der kirchlichen Bedürfnisse und als Vorbilder für die Eingeborenen; auch eine Handwerkerschule wurde eingerichtet. Es wird die Aufgabe der nächsten Zeit sein, das christliche Leben und die Erkenntnis zu vertiefen. Das Jahr 1914 brachte einen durch die Mohammedaner geschürten Aufstand, in dem aber die Christen treu blieben. Ein Kontrolleur wurde ermordet. Leider verlor bald darauf Missionar Tonbeef das Leben durch einen auf ihn fallenden Baumstamm, und der Leiter der Industrieschule wurde beim Plätzen eines Motors getötet. In neun Gemeinden sind heute 8023 Christen gesammelt, sieben Missionare werden unterstützt von 91 inländischen Helfern. In 88 Schulen werden 2755 Schulkinder unterwiesen. In Tobelo befindet sich ein Lehrerseminar und eine Handwerkerschule, letztere wichtig für die wirtschaftliche Entwicklung des so plötzlich in neue Verhältnisse versetzten Volkes. Die Zahl der Missionare ist für das hoffnungsreiche Gebiet zu klein; mancher von ihnen muß gleichzeitig mehrere Hauptgemeinden bedienen, was bei dem ausgedehnten Filialsystem (88 Filiale) viel Zeit und Kraft kostet. Im Westen der Insel macht der Islam starke Anstrengungen. Durch den europäischen Krieg ist den Mohammedanern gewaltig der Ramm geschwollen. Die dort gelegenen Sula-Inseln möchten die Ultrerechter gern an eine andere Gesellschaft abgeben. Die Frage der Organisation der in Salmahera entstehenden Kirche beschäftigt die Missionskreise angelegentlich; ein Reglement für die „Kirchenräte“ reformierter Observeanz ist aufgestellt und harret der Durchberatung des Komitees. Auch auf diese Insel dehnte Direktor Gunwing seine Inspektionsreise aus.

Auf der Insel Buru hat die Ultr. Bend. Ver. 972 Christen in Pflege auf 3 Haupt- und 27 Nebenstationen. In 27 Schulen werden 992 Kinder unterrichtet. Die Zahl der inländischen Helfer beträgt 29, die der Missionare drei, womit man bei einer Gesamtbevölkerung von etwa 20 000 Menschen das Völkchen für genügend missionarisch versorgt hält. Die Bevölkerung nimmt leider zusehends ab; es gibt mehr Männer als Frauen, ein Verhältnis, das auf die ohnehin üblen sittlichen Zustände noch verschlechternd einwirkt. Die Küste ist wesentlich von Mohammedanern bewohnt, das Binnenland von Heiden. Der Islam gewinnt neuerdings Einfluß, obwohl die Buruleute von altersher in den Mohammedanern ihre Feinde sehen, deren gewalttätige Fürsten ihnen viel Böses zugefügt haben. Auch auf Buru kam es aus politischen und wirtschaftlichen Anlässen zu einer christlichen Bewegung, die ihren Ausgang von einem von ambonesischen Christen bewohnten Dorf an der Küste nahm. Neuerdings hat man die Stationen Tifu und Namlea aufgegeben, um nicht Kraft zu vergeuden im aussichtslosen Kampf mit dem bereits festgewurzelten Islam, der dann nur seine Anstrengungen verdoppelt. Dafür hat man auf der noch heidnischen Südküste die Stationen Lelsula und Wae latin bezogen, um mit aller Kraft sich den noch heidnischen Bergbewohnern zu

widmen. Von dort aus lassen sich die Christengemeinden des Nordens mit-  
versorgen. Die Schulen sind noch verbesserungsbedürftig. Gemeinde-  
pflanzungen sollen die für den kirchlichen Unterhalt nötigen Mittel auf-  
bringen helfen. Auch hier stehen die Fragen der Organisation zur  
Diskussion.

Auch in Holländisch-Neuguinea darf die Utrechter Mission  
große Ernten einbringen.\*) Die Bewegung, die 1907 in Roon einsetzte,  
dann nach der Wandammenbai und Geelvinksbai übergriff, wirkt bis heute  
weiter. Während die Zahl der papuanischen Christen im Jahre 1913 noch  
1729 betrug, ist sie heute auf 5871 angewachsen und würde vermutlich noch  
größer sein, wenn die Schar der sechs Missionare für das riesige Gebiet nicht  
viel zu gering wäre. Mindestens elf weitere werden dringend angefordert.  
Hauptgebiete sind die Dorebai mit Mansinam als Mittelpunkt, die Insel  
Numfoor mit acht Lehrern, die Schouteninseln, die Insel Japen oder Jobi,  
die Humboldtbai, die Tanahmerabai, die Insel Djamna, der Mac-Cluer-  
Golf, Windessi — überall die gleiche Empfänglichkeit für das Evan-  
gelium. Leider fehlt es noch an genügenden inländischen Lehrern; einige  
aus den papuanischen Gemeinden sind brauchbar, die übrigen holt man  
aus Ambon, obgleich diese sich für Neuguinea nicht recht eignen. Auch  
Sangireesen aus dem Seminar in Kaluwatu hat man gerufen. Größere  
Hoffnungen aber werden auf die jungen Papua gesetzt, die jetzt auf dem  
Seminar der Utrechter in Tobelo auf Palmahera ausgebildet werden. Ehe  
sie dorthin gehen, empfangen sie von Missionar van Hasselt eine besondere  
Vorbereitung. Die sprachliche Zersplitterung ist groß. Von verschiedenen  
Sprachen haben Missionare Wörterbücher und Übersetzungen herausgegeben.  
Die Niederländische Bibelgesellschaft will einen Sprachgelehrten hinsenden,  
der reiche Arbeit finden wird. Die Insel scheint übzigens im Innern  
dichter bevölkert zu sein, als man bisher glaubte. Der Islam ist hier und  
da bereits eingedrungen, so an der Nordwestküste im sog. Gebiet der vier  
Radjas und vorgelagerten Inseln, deren Bewohner zum größten Teil schon  
islamisiert sind und seitdem das eigentümlich Papuanische verloren haben;  
so auch im Gebiet des Mac-Cluer-Golfs, wo er aber wohl noch abgedämmt  
werden könnte. Die Südküste bis an die Grenze des englischen Gebiets ist  
von der Regierung der katholischen Mission überwiesen worden. Das geist-  
liche Leben entwickelt sich in den Gemeinden erfreulich. Unter lebhafter  
Beteiligung werden Missionsfeste gefeiert. 124 inländische Gehilfen arbeiten  
neben den Missionaren. Die Zahl der Schulkinder beträgt 5194, ungefähr  
ebensoviele, wie es Getaufte gibt. Schulen gibt es 112.

Die Gereformeerde Kerken haben auf Sumba die erste Kirche ein-  
weihen können. Ob damit der Anfang einer Zuwendung der Sumbanesen  
zum Christentum gegeben ist, läßt sich nicht ersehen. Vier Missionare stehen  
in der Arbeit. Die Zahl der Christen wird auf 608 angegeben, die der  
Schüler auf 451. Die Stationen haben Hilfskranken Häuser.

\*) Einen ausführlichen Artikel über die Geschichte dieser Mission aus  
der Feder des Missionsdirektors Rauws brachte die N.M.Z. 1914, 405 ff.



Die Niederländisch-Indische Kirche bedient durch 41 Pastoren 66 328 europäische protestantische Christen im Archipel, außerdem 373 123 inländische protestantische Christen mit 27 Hilfspredigern, die sich verteilen auf Java und Madura (rund 5000 Christen), Sumatra (in Atjeh, 2800), Celebes (Minahassa über 180 000), Banda (700), Amboina (76 000), Ternate (1400), Timor (38 000). Erfreulicherweise nimmt die Missionstätigkeit dieser ganz vom Staate unterhaltenen Kirche neuerdings beträchtlich zu, so auf Timor, den umliegenden Inseln und Ceram. Eingeborene Helfer werden ausgebildet in Ambon, Kupang (Timor) und Tomohon (Minahassa). Die meisten der sog. Hilfsprediger sind in holländischen Missionshäusern ausgebildet. Da sie ihre Berichte nur bei den Regierungsinstanzen einreichen, erfährt das Missionspublikum wenig von ihnen und ihrem Werk. Die Selbständigmachung ihrer Gemeinden ist dadurch erschwert, daß der Staat alle Mittel freigiebig darreicht, eine Erbschaft aus der Zeit der alten ostindischen Kompanie, deren Gemeinden die holländische Regierung mit allen dazu gehörenden Verpflichtungen übernahm. In letzter Zeit ist viel die Rede von einer hochmöglichen Reorganisation dieser Kirche und ihrer Missionsarbeit. Doch ist man über die ersten bedächtigen Erwägungen, die alsbald auf starken Widerspruch stießen (Nedeb. 60. deel, 3 stuk, S. 306 f.), noch nicht hinausgekommen. Die auf den Seminaren der Indischen Kirche ausgebildeten Helfer erfreuen sich eines guten Rufes und werden von den Missionsgesellschaften gern bei der Inangriffnahme neuer Gebiete zu Hilfe gerufen (z. B. in die Delimission, nach Posjo, Neuguinea).

Große Verdienste um die Mission in Niederländisch-Indien hat die Niederländische Bibelgesellschaft, die im Jahre 1914 ihr hundertjähriges Jubiläum feierte. Bei dieser Gelegenheit ist ihrer selbstlosen, tatkräftigen Hilfsdienste für die Mission gebührend gedacht worden.\*) Ihrer Initiative ist es u. a. zu danken, daß die meisten holländischen Missions-Gesellschaften sich einigten auf die Anstellung eines Missionskonsuls in Batavia als ihres Vertreters vor der Kolonialregierung. Wieder sind eine ganze Reihe von Bibeln, Bibelteilen und biblischer Lesebücher durch sie herausgegeben worden (Malaiisch, Taburefisch, Sumbanesisch, Massisch, Karobatakisch, Dajakisch, Maburefisch). Neben dem bekannten Sprachforscher Dr. Adriani hat die Bibelgesellschaft in den letzten Jahren noch einen jungen Fachgelehrten ausgesandt und dem Ref. Sendungsbund übergeben, der ihm, Dr. van der Veen, in Rante pao unter den Sandang-Toradja in Celebes sein Arbeitsgebiet anwies. Drei weitere junge Männer rüsten sich zum gleichen Dienst. Wenn wir doch in Deutschland ein solches Zusammenarbeiten der Bibelgesellschaften mit der Mission hätten! Der Krieg hat natürlich das Hinaussenden von Büchern sehr erschwert, zum Teil ganz unterbunden. So mußten die Brüder auf Nias, da nichts zu ihnen gelangte, einzelne biblische Bücher auf der kleinen Missionspresse drucken, was natürlich weder so sauber noch so billig wie in Holland geschehen konnte.

\*) N.M.B. 1914, S. 289 ff. „Die Nied. Bibelgesellschaft“.

Der Missionskonsul Dr. Baron van Boekelaer ist im Begriff, nach zwölfjähriger Arbeitszeit aus dem Amt zu scheiden. Alle beteiligten Gesellschaften widmen ihm Worte warmen Dankes. „Er hat als Vertreter sämtlicher evangelischer Missionen Niederländisch-Indiens bei der holländischen Kolonialregierung als Vertrauensmann beider mit seinem warmen Herzen und klaren Blick der Mission schätzenswerte Dienste geleistet und, daß er das tun durfte, als ein ihm gewordenenes besonderes Vorrecht angesehen. Er hat das Missionskonsulat, dessen Berechtigung und Notwendigkeit anfänglich von mancher Seite Zweifel begegneten, begründet und zur vollen Anerkennung gebracht und überliefert es als eine segensreiche Einrichtung seinem Nachfolger“ (Ber. d. Rh. M.G. 1918, S. 86). Um in die Verhältnisse der verschiedenen Missionen genauer eingeweiht zu werden, hat er des öfteren längere Reisen auf die betr. Gebiete gemacht, so auf besonderen Wunsch der Rheinischen Mission auch nach Sumatra und Nias, wo er in die zwischen Regierung und Mission schwebenden Erörterungen über das Schulwesen klärend, Mißverständnisse und Mißstimmungen beseitigend eingreifen konnte. Bei dieser Gelegenheit besuchte er auch die Luthersche Mission auf den Batunfeln und die der Mennoniten in Pakanten. Als sein Nachfolger ist Herr Trommelin, bisher Missionar in Modjowarno, seit Januar 1918 eingetreten, der zunächst nach der Minahassa und anderen Missionsfeldern gereist ist, um sich zu informieren. Im Mai 1918 ist als zweiter Konsul ein Jurist, Herr Schepper, ihm zur Hilfe gegeben worden, da die Arbeit bereits derart angewachsen ist, daß eine Kraft sie nicht mehr bewältigen kann. Die holländischen Missionskreise erwägen nun aber einen weiteren Plan, nämlich die Anstellung einer direktorialen Missionsbehörde in Indien, um „das Missionswerk geistlich besser zu fundieren, den Konferenzen der Missionare auf den verschiedenen Gebieten mehr Vollmachten innerhalb bestimmter Grenzen zu verleihen und den Kontakt zwischen den Missionaren und ihrer Behörde enger zu machen.“ Um das zu verstehen, muß man bedenken, daß den holländischen Missionen jene straffe Organisation mit Präsidien, Missionskonferenzen, Verfassungen, wie sie den deutschen Gesellschaften durchweg eignet, noch sehr mangelt. Ihre Missionare sind ziemlich independentisch. Nun erwägt man weiter den Gedanken, ob dieses geplante Direktorialat sich etwa mit dem Missionskonsulat durch Personalunion verbinden ließe. Das war eine der Fragen, die Direktor Gunning bei seiner Reise mit den indischen Interessenten verhandeln sollte. Man darf gespannt sein, wie die Sache verlaufen wird. Selbstverständlich würde sich jene direktoriale Gewalt nicht auch auf die deutschen Gesellschaften erstrecken. Die Neukirchener Mission allerdings hegt nach der Seite starke Befürchtungen und hat darum ihre Verbindung mit dem Missionskonsulat gelöst. Sie schreibt: „Allmählich nahm das Missionskonsulat eine Entwicklung an, die uns befürchten ließ, daß der Missionskonsul eine Art allgemeiner Missionsdirektor in Indien werden sollte. Und das konnten wir für uns nicht wünschen“ (Miss. und Heidenbote, 1918, 128). Das scheint uns übereilt gehandelt; mit dem Direktorialat, das für die holländische Mission vielleicht ein Bedürfnis ist, brauchen wir Deutschen doch nicht auch das nützliche Konsulat abzulehnen.

Ermähnt wurde bereits mehrfach die große Inspektionsreise, die Direktor Gunning in Niederländisch-Indien gemacht hat. Wider Erwarten hat sie ihn von Juni 1916 bis Dezember 1918 in Anspruch genommen und wurde unterbrochen durch eine gefährliche längere Erkrankung. Gunning hat sämtliche Gebiete der drei Gesellschaften, deren Direktor er ist, der Ned. Zendel. Gen., der Utrechtschen und der Sangi- und Talaut-Inseln, besucht, aber auch andernorts sich orientiert. Es gab lange Erörterungen über Schulfragen, über die Beziehungen der Mission zur Kolonialregierung, über engeren Zusammenschluß der Korporationen und über die hochnötige Organisation. Von seinen Bemühungen hoffen auch die deutschen Missionen Niederländisch-Indiens Gewinn zu haben. Der Horizont dieses selbstlosen Führers geht über die Grenzpfähle der eigenen Gesellschaften hinaus, und er dient den deutschen Brüdern nicht minder eifrig als den holländischen.

An Katholiken zählt man in Niederländisch-Indien 30 281 Europäer und 36 665 Inländer. Auf Borneo hat die katholische Mission zwanzig Gemeinden, (wie es scheint, einschließlich Filiale), die von Kapuzinern verwaltet werden, auf den Kei-Inseln 48 Gemeinden, auf Neu-guinea 16 Gemeinden, bedient von der Kongregation vom Heiligen Herzen von Ifoudum.

Die beigelegte Statistik konnte nicht von allen Gebieten die neuesten Daten bringen. Kleine Lücken werden sich bei der Zersplitterung des holländischen Missionslebens nie ganz vermeiden lassen. Im Wesentlichen werden die Zahlen ein richtiges Gesamtbild etwa von 1916/17 geben. Sie bekräftigen: vexilla regis prodeunt. (Siehe nebenstehende Tabelle)



## Die Urreligion als Missionsproblem.

Von Professor D. Dr. Proßsch-Greifswald.

Urreligion und Mission — ist das nicht ein Widerspruch? Steht nicht mit der Urreligion die altersgraue Vergangenheit des Menschengeschlechts vor uns auf, mit der Mission dagegen seine fernste Zukunft? Die Mission schreitet samenstreuend auf dem Ackerfeld der Welt, damit einst eine Ernte reift, die nicht vom Säemann selber geschnitten wird; was gehen sie dann die Anfänge des Menschengeschlechts an, die jenseits des Christenglaubens liegen? Soll eine praktische Beziehung zwischen Urreligion und Mission hergestellt werden, so müssen wir uns über den erstgenannten Begriff, den der Urreligion, verständigen. Denn was Mission ist, wissen wir; auch daß ihr Gebiet innerhalb des Christentums liegt, an dessen Zukunftsgeschichte sie arbeitet. Nun ist in Wirklichkeit der Begriff der Urreligion einer doppelten Fassung fähig. Die eine ist zeitlich. Farnach hätten wir von der ältesten Religion des Menschengeschlechts zu handeln, ihre Erkennbarkeit und ihren Inhalt zu prüfen. Wir müßten



	Haupt- stationen	Neben- stationen	Europäische Miss.-Arb.	Getaufte Christen	Schüler	Eingeb. Bekehr.	Ordin. inf. Prediger
<b>Rhein. Missions-Gesellschaft</b>							
Sumatra . . . . .	40	467	70	179775	32000	789	40
Rias . . . . .	14	118	23	29625	10231	239	5
Mentalwei . . . . .	1	4	2	600	306	8	—
Engano . . . . .	—	3	—	277	43	3	1
Borneo . . . . .	11	34	17	4077	1776	52	—
<b>Ned. Zendel. Genootschap</b>							
Ostjava . . . . .	11	36	6	13667	4191	42	—
Mittel-Selebes . . . . .	8	117	7	4039	3607	65	—
Bolaang Mongondou . . . . .	1	23	1	4275	1356	25	—
Deli (Sumatra) . . . . .	5	39	4	1127	2720	49	—
<b>Ned. Zend. Vereeniging</b>							
Westjava . . . . .	10	21	13	2845	1706	?	—
Südost-Selebes . . . . .	—	—	4	—	—	—	—
<b>Neutirchener Mission</b>							
Mitteljava . . . . .	11	31	19	2007	2084	82	—
<b>Sava-Comitee</b>							
Angola . . . . .	2	6	2	567	424	7	—
Ostjava . . . . .	2	10	1	2686	420	14	—
<b>Doopsgezinde Vereeniging</b>							
Java . . . . .	4	13	9	2600	1100	25	—
Sumatra . . . . .	3	4	3				
<b>Utrechtsche Zend. Vereeniging</b>							
Neuguinea . . . . .	8	104	6	5871	5194	124	—
Buru . . . . .	3	24	3	972	992	29	—
Salmahera . . . . .	9	83	7	8023	2755	91	—
<b>Zending der Geref. Kerken</b>							
Mitteljava . . . . .	5	26	20	1879	1444	55	—
Sumba . . . . .	3	7	4	608	451	16	—
Batavia, Surabaja, Temanggong	2	—	3	259	325	10	—
<b>Sangir en Salaut-Comitee</b>	10	159	12	79696	10954	282	—
<b>Luthersche Zending</b>							
Batu-Inseln . . . . .	1	7	2	650	300	5	—
<b>Metb. Eptsc. Church</b>	—	—	11	574	541	25	—
<b>Basler Mission</b>							
Nordborneo . . . . .	1	4	—	1582	?	?	1
<b>Indische Kirche</b>	—	—	—	373123	?	—	—
<b>Gesamt</b>	165	1340	249	721404	84920	2037	47

uns an die ältesten Völker der erreichbaren Vergangenheit wenden, ihre Religionsdenkmäler in Stein und Schrift zu ergründen suchen. Diese Aufgabe wäre geschichtlich, und wirklich ist der Gang zum Quell der Religion eine Aufgabe von höchster geschichtlicher Bedeutung. Doch zeigt sich schon hier, daß der Begriff des Altertums nichts Absolutes, sondern etwas Relatives ist. Das Altertum liegt bei manchen Völkern jenseits unsrer Gegenwart, bei den einen früher, bei den andern später abgestorben. Bei andern Völkern aber ragt es bis in unsre Gegenwart hinein. Schon die arabischen Beduinen leben noch im Altertum, und noch mehr gilt dies von den Naturvölkern, die noch keine Geschichte haben. Die Frage nach der Urreligion dehnt sich also von selbst über die Völker der grauen Vergangenheit aus bis in die Gegenwart. Und die Religionsforscher studieren demnach mindestens soviel als die antiken Völker auch die Naturvölker unsrer Zeit. Damit aber ist gesagt, daß die Missionsgeschichte in engerer Berührung mit der Urreligion der Völkerwelt steht. Doch Urreligion ist nicht nur ein zeitlicher Begriff, sofern damit die älteste erreichbare Religionsstufe eines Volkes, sei es der Vergangenheit, sei es der Gegenwart gemeint ist. Sondern Urreligion ist auch ein sachlicher Begriff. Wir können darunter verstehen die Wesenselemente aller Religionen, die in allen Religionen wiederkehren, gleichviel ob sie dem Altertum angehören oder nicht; gleichviel ob sie noch unentwickelt sind oder sich entfaltet haben oder schon im Sterben sind. Quod semper, quod ubique, quod in omnibus religio est, das ist Urreligion bei dieser Fassung. So betrachtet, reicht die Urreligion auch ins Christentum hinein, innerhalb des Christentums in unser eignes Glaubensleben. In uns allen lebt Urreligion, und nur in uns selbst vermögen wir, ihr eigentliches Wesen fühlend zu erfassen. Wäre sie nur ein geschichtlicher Begriff außer uns, bliebe uns ihr Wesen im Grunde fremd. Nur sofern wir sie als Macht in uns vorfinden, erschließt sie uns ihr Geheimnis. Insofern vermittelt sie zwischen der Offenbarungsreligion des Christentums und den Ahnungsreligionen der außerchristlichen Völkerwelt. Insofern bekommt sie aber gleichfalls für die Missionsgeschichte Bedeutung. Denn der Missionar steht nun vor der Frage, welche Handhabe ihm die Urreligion bietet, um den Heiden die Glaubenswelt des Christentums zu vermitteln.

Weder in zeitlicher Fassung, als ältestes Stadium einer Volksreligion, noch in sachlicher Fassung, als das immer Gleiche innerhalb aller Religion, ist nun die Urreligion geschichtlich rein für sich wahrnehmbar. Denn zeitlich können wir nie den Anfangspunkt eines Volkes fixieren. Wer kann sagen, wann die Ägypter, die Chinesen, die Polynesier ihren ersten Anfang nahmen? Die Anfänge der Völker liegen im Dunkel der Vorzeit. Die Amerikaner sind geschichtlich betrachtet kein Volk, sondern eine Kolonie, denn sie haben keine eigne Sprache, das sicherste Merkmal eines Volkstums. Sachlich aber ist Urreligion überall mit andern Elementen verbunden. Im Christentum wie im Heidentum ist sie vorhanden, aber in ganz verschiedener Zusammensetzung; rein für sich, in der Retorte ab-

geiondert, existiert sie nicht in der Wirklichkeit, sondern nur in der Theorie. Doch diese theoretische Arbeit ist nötig, um das Religiöse in der Religion, das keine isoliert erscheinende, aber eine geschichtsbildende Macht ist, auf sein Wesen zu untersuchen. Demnach ist die Darstellung der Urreligion eine analytische Aufgabe, indem aus allen geschichtlichen Religionen das wesensgleiche Grundelement herausgelöst wird. Am innigsten mit der geschichtlichen Gestalt einer Religion verschmolzen ist das, was wir Urreligion nennen, im Christentum. Hier ist der Christusglaube von so zentraler, überwiegender Macht, daß das vorchristliche Element der Religion wie verschlungen zu sein scheint, in seiner selbständigen Bedeutung ganz aufgehoben erscheint. Hier ist das Niedere, Ahnungsvolle untergegangen im Höheren der Offenbarung. Anders schon verhält es sich in der Offenbarungsreligion des Alten Testaments. Hier kann man, vom Christentum aus betrachtet, neben den Formen und Gedanken der prophetischen Offenbarung noch ziemlich deutlich den ahnungsvollen Untergrund der Urreligion wahrnehmen, der noch stark mit ethnischen Elementen versetzt ist. Doch ist auch hier die Offenbarung das Höhere, die Urreligion das Niedere. Umgekehrt liegt das Verhältnis der Urreligion zu ihrer geschichtlichen Form im Heidentum; denn hier ist die Urreligion das Höhere, die geschichtliche Gestalt der ethnischen Religionen das Niedere. Mythos und Kultus sind hier die Muschelschalen, in denen das Lebewesen der Urreligion existiert, zwar nicht identisch mit der Schale, aber mit seinen Lebensfäden daran festgewachsen, das Gehäuse mit seiner Lebenskraft aufbauend. Während die Offenbarungsreligion unter sich hinabsteigen muß, um das urreligiöse Element zu finden, muß das Heidentum sich über sich erheben, um zu diesem Ziele zu gelangen. Da das Christentum außerhalb seines Bereichs mit Ausnahme der prophetischen Religion des Alten Testaments keine Offenbarung kennt, wird es im Heidentum da, wo es religiöse Formen und Gedanken antrifft, die seinem eigenen religiösen Besitzstande analog sind, Urreligion zu erblicken haben. Die Urreligion umfaßt demnach das religiöse Gebiet, das der Aufnahme ins Christentum, der Verschmelzung mit dem Christusglauben fähig ist.

Die Mission hat es mit der Entwurzelung des Heidentums zu tun. Behandelt man deshalb die Urreligion als Missionsproblem, so wird man sie zunächst im Gebiete der heidnischen Religionen aufsuchen, aus ihnen destillieren müssen. Also gilt es, die gemeinsamen Grundformen und Grundgedanken herauszuheben, die in aller Religion wiederkehren. Ihre Allgemeingiltigkeit führt auf eine psychische Notwendigkeit, deren letzten Ursprung nur die Theologie erkennen kann. Sind so die gemeinsamen Grundzüge der Urreligion gegenüber dem niederen Heidentum festgestellt, so entsteht die Aufgabe zu fragen, wie nun diese urreligiösen Kräfte eingeschmolzen werden sollen in die höhere Form des Christentums. Der Missionar hat also der Urreligion gegenüber zwei Aufgaben. Er hat sie innerhalb der heidnischen Mythen und Kulte in ihrem besondern Wesen zu erkennen, und er hat sie in die Formen des Christentums überzuführen.



## A.

Der Umkreis, in dem sich das Leben der Religion abspielt, ist dreifach. Er umfaßt die natürliche Welt, die sittliche Welt und die heilige Welt. Den drei Gebieten entsprechen drei Betrachtungsweisen, die ästhetische, die ethische und die religiöse. Freilich sind die drei Gebiete und die drei Betrachtungsweisen einander inhaltlich ungleich; denn die Natur und die sittliche Welt sind nur Formen für die Religion, in die sich ihr spezifischer Inhalt einschmilzt. Das Heilige allein bestimmt den Inhalt der Religion. Natur und sittliche Welt sind nicht Wurzeln des religiösen Lebens, sondern nur Erreger davon, denn die Religion hat ihre eigene Wurzel, die nicht in Natur und Sittlichkeit, nicht in ästhetischer und ethischer Betrachtung liegt. Doch als Erreger der kummernden Religion sind Natur und Sittlichkeit von allergrößter Bedeutung. Das hat niemand so klar erkannt wie Paulus im Römerbrief (1, 19): τὸ γνωστὸν τοῦ θεοῦ φανερόν ἐστιν ἐν αὐτοῖς . . . τὰ γὰρ ἀόρατα αὐτοῦ ἀπὸ κτίσεως κόσμου τοῖς ποιήμασι νοούμενα καθάρπασται ἢ τε αἰδιός αὐτοῦ δύναμις καὶ θεϊότης. — Und ferner über die sittliche Welt (2, 14): οὗτοι νόμον μὴ ἔχοντες ἑαυτοῖς εἰσὶν νόμος, οἵτινες ἐνδείκνυνται τὸ ἔργον τοῦ νόμου γραπτὸν ἐν ταῖς καρδίαις αὐτῶν.

Wenden wir uns der Natur zu, so sieht sich der Mensch aller Zeiten, vor alters und heute, darin von Geheimnissen umgeben. Das Geheimnis aber ist ein Hauptmerkmal der Religion. Der Mensch in seinem Vorstellungs- und Handlungsbereich, den er unmittelbar beherrscht, empfindet zwar kein Geheimnis; alles was durchsichtig ist und Folge seines Handelns ist, erscheint ihm als rational; alles Rationale aber ist profan; Vernunft und Religion haben nichts miteinander zu tun. Doch bei weitem der größte Teil der umgebenden Natur ist der Erkenntnis und dem Handeln des Menschen unzugänglich. Dem Leben und Wachsen rings um ihn her steht er ohnmächtig gegenüber, dem Lauf der Gestirne über ihm kann er nicht gebieten. Hier drängt sich ihm in der Gestalt vollster Wirklichkeit ein Geheimnis auf, das jenseits seiner Sinne liegt. Gerade innerhalb der sinnlich wahrnehmbaren Welt, nicht außerhalb, entwickelt sich die Ahnung des Ueberjünglichen. Gerade die Natur selber weist aus ihrer Erscheinung hinaus in einen geheimnisvollen Grund, der das Ahnungsvermögen der Seele aufs höchste erregt und in Schwingung versetzt. Dies Ahnungsvermögen wird heute als ästhetisch empfunden, doch ist es zugleich irreligiös.

Es ist nun keineswegs so, daß der Mensch das Naturgeheimnis sofort durch einen außeweltlichen Urheber zu erklären sucht. Er bleibt vielmehr, solange er sich auf die Naturbetrachtung beschränkt, bei einem übernatürlichen Geheimnis stehen. Die ursprünglichste Deutung des Naturgeheimnisses liegt im Animismus vor. Darunter hat man die Vorstellung von der Beseelung der Natur zu verstehen. Der Mensch, aus Leib und Seele bestehend, in Leib und Seele lebendig, fühlt sich mit Leib und Seele in die umgebende Natur ein. Wie er selbst, kann auch das Naturleben um ihn her nur leblich-seelisch gedacht werden, sofern wirkliches Leben

darin enthalten ist. Alle lebendige Natur, Tiere, Pflanzen, Kräfte sind Leiblich-seelisch zugleich. Wir müssen daran festhalten, daß die Naturbeseelung auf Grund der sinnlich wahrnehmbaren, lebendigen Naturerscheinung erfolgt. Oft meint man, er erkläre sich aus der Vorerkenntnis der Unterschiedenheit von Leib und Seele, wie sie beim Tode zutage tritt, wo der Leib entseelt zurückbleibt und zerfällt, während die menschliche Seele nunmehr in ein Tier oder eine Pflanze eingehe und darin weiterlebe. Solche Vorstellungen von der Seelenwanderung sind weit verbreitet bei den Naturvölkern; aber sie erklären die Naturbeseelung keineswegs. Es handelt sich im Animismus ursprünglich nicht um die Beseelung eines Naturgebildes durch eine Menschenseele, sondern durch seine eigene spezifische Seele, die nur freilich der Menschenseele analog gedacht ist. Das Entscheidende in der Naturbeseelung ist nicht das Persönliche, wie es allein die Menschenseele hat, sondern das Lebendige, das Menschen, Tieren, Pflanzen als geheimnisvolle Kraft zugrunde liegt.



(Fortsetzung folgt)

## Chronik.

**Jahrestagung der Missionshilfe.** Am 8. April fand in Berlin in zwei Sitzungen am Nachmittag und Abend die Jahrestagung der Missionshilfe statt, die sich trotz des unter dem Druck der politischen und wirtschaftlichen Not schwächeren Besuches wieder zu einer eindrucksvollen Kundgebung für den Missionsgedanken gestaltete. Den Hauptvortrag hielt D. R. Arenfeld über „Deutschlands Kampf für die Freiheit der christlichen Mission“; seine Grundgedanken und Ziele wurden in folgender, einstimmig angenommener Kundgebung zusammengefaßt:

„Die am 8. April 1919 zu Berlin tagende 5. Jahresversammlung der Deutschen Evangelischen Missionshilfe legt gegen den Vorstoß der Entente-mächte, die deutschen Missionen noch für lange Zeit über den Friedensschluß hinaus aus ihrem gesamten Einflußbereich einschließlich der bisherigen deutschen Kolonien gewaltsam fernzuhalten, entschieden Verwahrung ein. Die deutschen Missionen hatten durch ein Jahrhundert gewissenhaften, selbstlosen und reichgejegneten Dienstes sich das Vertrauen und die Anerkennung der Regierungen, auch der fremden, wohl erworben und haben während des Krieges durch die von dem Verhalten der ausländischen Missionare in deutschen Kolonien ehrenvoll absteigende untadelige Loyalität ihrer Missionare und eingeborenen Gemeinden gegen die Obrigkeit des Landes jedem Zweifel an ihrer Zuverlässigkeit und Vertrauenswürdigkeit den Boden entzogen. Sie zwangsweise von ihren Arbeitsfeldern fernzuhalten, und ihnen ihr rechtmäßiges Eigentum zu nehmen, wäre eine unerhörte Unanständigkeit und Ungerechtigkeit, unvereinbar mit den Grundgedanken der 14 Wilsonschen Punkte, ein Widerspruch gegen den überweltlichen Missionsbefehl Jesu an die Gesamtheit seiner Jünger und ein Stoß ins Herz der deutschen Missionsgemeinde, der den Riß in der Christenheit

zu einem dauernden machen müßte. Die Deutsche Evangelische Missionshilfe fordert daher die vorbehaltlose Rückgabe aller deutschen Missionsfelder als ein gutes Recht und bittet die Glaubensgenossen der Heimat wie des neutralen und feindlichen Auslandes, an dem Grundsatz der Supranationalität der christlichen Mission unverrückt festzuhalten und gegenüber brutalen Vergewaltigungen oder nationalistischer Engherzigkeit für die Lauterkeit ihres Dienstes und die Freiheit ihres Weges in aller Welt einmütig und beharrlich einzutreten."

In der anschließenden Besprechung machte der vor kurzem mit General von Bettow-Vorbeck aus Deutsch-Ostafrika heimgekehrte Gouverneur Dr. Schnee Mitteilungen über die Behandlung der englischen, französischen und belgischen Missionare in dieser Kolonie, aus denen man einen starken Eindruck davon bekam, wie schonjam die deutsche Kolonialverwaltung mit ihnen selbst bis an die Grenze der Bedrohung der eignen Sicherheit verfahren sei, um die Fortführung der religiösen Kulturarbeit der christlichen Mission zu ermöglichen. Es war die Absicht des Gouvernements, alle den Ententevölkern angehörigen Missionare ruhig auf ihren Stationen zu belassen; nur einige Universitäten-Missionare in Usambara nahe der Bahn und der englischen Kolonialgrenze wurden bald in das Innere abgeschoben. Erst die Nachrichten von der brutalen Vergewaltigung der deutschen Missionen unter der britischen Regierung, zumal in Indien, nötigten den Gouverneur, die englischen Missionare erst auf der hoch und gesund gelegenen Gesundheitsstation der englischen Kirchenmission Riboriani, dann, als dieser Platz wegen seiner Nähe an der Zentralbahn bedenklich erschien und auch als Erholungsplatz für kranke Schutztruppler gebraucht wurde, auf der Missionsstation Unigiri, und als dort ein eingeborener Behrver bei verräterischen Handlungen ertappt wurde, wobei auch auf einige Missionare Verdacht fiel, in Tabora zu internieren. Gewiß waren bei der Knappheit der Lebensbedürfnisse Unbequemlichkeiten und Härten nicht zu vermeiden, und vielleicht haben sich Unterbeamte auch einzelne unkontrollierbare Rücksichtslosigkeiten zu Schulden kommen lassen. — Dr. Schnee betonte ausdrücklich, daß solange die Deutschen Herren des Landes waren, keine derartigen Klagen gemeldet sind; und nachträglich erhobene Beschuldigungen schwer zu kontrollieren sind. Aber wie fern das offizielle Verhalten gegen die leicht internierten und zumeist im eignen Gedinge lebenden englischen Missionsleute von Gehässigkeit war, geht schon daraus hervor, daß sie alle beim Herannahen der Belgier, anstatt sie mit der zurückweichenden Schutztruppe in das Innere mitzuschleppen, ruhig in Tabora belassen wurden. Dabei waren gegen die Loyalität sowohl einzelner Missionare besonders der Universitäten-Missionare wiederholt starke Verdachtsgründe geltend gemacht, eingeborene Helfer der Kirchenmission hatten offensbaren Landesverrat begangen, der Bischof der Universitäten-Mission hatte sich nicht gescheut, aus Eingeborenen der deutschen Kolonie allen Gesetzen des Völkerrechts zum Troß ein Hilfsträgerkorps für die englischen Truppen anzuwerben. Und derselbe Bischof hat seither in der schändlichsten, lügnerischsten



Weise die deutsche Kolonialherrschaft verleumdet. Die französischen und belgischen, katholischen Missionare hat die deutsche Kolonialverwaltung meist während der ganzen Kriegszeit auf ihren Stationen belassen; selbst als die Einrichtung einer Einbaumpost von den Stationen im deutschen Gebiet über den Tanganjika in das belgische Gebiet festgestellt war, als bei dem konzentrischen Vormarsch der feindlichen Streitkräfte mehrere Stationen geradezu Informations- und Nachrichtenbüros für die Feinde wurden, als eine landesverräterische Korrespondenz zweier katholischer Missionare aufgefangen war, verfügte der Gouverneur nur die Zurückziehung der ententistischen Missionare von den exponierten Grenzstationen auf Stationen weiter im Innern und stellte später die verdächtigen Missionare in Tabora unter die Obhut des dortigen katholischen Bischofs. Dabei war ein französischer Missionar aus Deutsch-Ostafrika als Führer einer feindlichen Truppe gefangen genommen, und als er auf Ehrenwort freigelassen wurde, war er alsbald im Busch verschwunden. Man vergleiche mit dieser bis an die äußerste Grenze des Zulässigen humanen Behandlung die brutale Vergewaltigung der deutschen Missionare in französischen und englischen Kolonien und Konzentrationslagern!

Der katholische Prälat Baumgarten betonte nachdrücklich, daß es sich bei dem Kampfe gegen die rücksichtslose britische Gewaltpolitik gegen die christlichen Missionen um ein gemeinsames Interesse der evangelischen und katholischen Mission handle. Auch die katholische deutsche Mission sei entschlossen, diese nicht einfach hinzunehmen, sondern unter der paulinischen Losung „vis Romanus sum“ ihr göttliches und menschliches Recht zu verteidigen; sie sei gewiß, daß sie dabei die kräftige Unterstützung des Papstes und der Kurie finden werde, und der Papst habe in seiner obersten Jurisdiktion ein sehr wirksames Mittel, die willkürliche Übertragung deutscher Missionsfelder durch englischen Machtanspruch an englische oder französische Missionsorganisationen zu verhindern. Zudem seien die letzteren, zumal die französische, infolge der furchtbaren Verluste im Weltkriege, gar nicht in der Lage, das Missionspersonal zur Übernahme der deutschen Missionsfelder zu stellen. Es frage sich, ob die britische Kolonialverwaltung das Odium auf sich nehmen werde, blühende deutsche Missionsfelder dem Rückfall in religiöse und sittliche Verwilderung oder gar in das Heidentum preiszugeben. Nach der Besitzergreifung der Philippinen 1898 haben die Vereinigten Staaten auch geglaubt, über die ausgedehnten dortigen katholischen Missionen freihändig verfügen und die Kirchen- und Missionsvermögen einfach einzuziehen zu können; zumal sie bis dahin amtliche Beziehungen zum päpstlichen Stuhl noch nicht unterhalten hatten. Sie mußten sich zu langwierigen Verhandlungen bequemen, einen weitgehenden Kompromiß annehmen und für das eingezogene Kirchen- und Missionsvermögen Widerstand der Kurie werde jetzt sicher auch die britische Regierung bei ihrem Versuche zur Vergewaltigung der deutschen Mission finden.

Die Pommersche Provinzialsynode hat in ihrer Sitzung vom 19. März die folgende glaubenstmutige Erklärung einstimmig angenommen: „Die Provinzialsynode kann es sich nicht versagen, auch bei ihrer gegenwärtigen kurzen Tagung des großen und heiligen Werkes der Heidenmission zu gedenken. Sie spricht den in Pommern arbeitenden Gesellschaften und besonders der mit der Provinz am längsten verbundenen Berliner Missionsgesellschaft im Hinblick auf ihre schmerzlichen Verluste an teuren Menschenleben und wertvollem Eigentum die wärmste Teilnahme aus. Sie bittet den Herrn der Kirche, er wolle der Gesellschaft zur Wiederaufnahme ihres vielfach empfindlich gestörten Werkes die geeigneten frischen Arbeitskräfte, den unverzagten Mut, die freudige Tatkraft, sowie die erforderlichen Mittel schenken —, er wolle auch mit starker Hand verhüten, daß die deutsche evangelische Mission von ihren alten reichgeordneten Arbeitsfeldern vertrieben werde; und wenn sich auch das eine oder andere Feld ihr verschließt, wolle er ihr auf anderen Arbeitsfeldern neue Türen öffnen. Die Provinzialsynode ist überzeugt, daß die Mitarbeit an dem weltweiten Werk der Mission zu den unerläßlichen Betätigungen eines gesunden christlichen und kirchlichen Lebens gehört, von denen auch kein Drang heimatlicher kirchlicher Bedürfnisse und Nöte entbinden darf. Sie ruft deshalb die pommerschen Gemeinden unter aufrichtiger Anerkennung ihres seit vielen Jahrzehnten betätigten Missionsfinnes auf, auch unter der Not der Gegenwart und der nächsten Zukunft die Mission nicht in Stich zu lassen, sondern sie durch treue Fürbitte und willige Opfer kraftvoll zu unterstützen.“

Wir bitten nicht nur unsere Freunde in den verschiedenen Provinzialsynoden und großen kirchlichen Konferenzen, immer von neuem den Missionsgedanken in den Vordergrund zu schieben, sondern gerade auch die jetzige Notzeit zu eifriger Benutzung der Presse und der Kanzel fruchtbar zu machen. Wie das deutsche Christenvolk vor einigen Monaten wissen mußte, was ihm von Adolf Hoffmann drohte, um sich wie ein Mann im flammenden Protest dagegen zu erheben, so soll die deutsche Christenheit auch wissen, daß ihr der Raub fast aller ihrer Missionsgebiete und die Ausschließung von fast allen großen Missionsfeldern droht. Unsere Vertreter bei den Friedensverhandlungen und unsere Regierung, wenn sie für die Übervolllichkeit der christlichen Mission eintritt, müssen bestimmt darauf rechnen können, daß die christliche Gemeinde geschlossen und entschlossen hinter ihnen steht. Die Missionen sind seit Menschenaltern das treu gepflegte Lieblingskind der frommen Kreise. Die angelsächsischen Missionen sind bei ihrem beständigen Personenmangel gar nicht in der Lage, zu ihren bisherigen Verpflichtungen und den aus dem natürlichen Wachstum ihrer alten Arbeiten sich ergebenden Anforderungen noch die Arbeit von 1200 Deutschen Missionaren und 220 Missionschweftern zu übernehmen; den mit der treuen Arbeit, dem Glauben und Sterben von Generationen deutscher Missionare gesammelten Gemeinden droht unverantwortliche Verwahrlosung, wenn nicht gar Rückfall in das

Heidentum. Der Missionsgedanke gehört zur Substanz des christlichen Gedankens; die deutsche Christenheit von ihrem Anteil an der Weltmission ausschließen, heißt, sie in einer ihrer wichtigsten Lebensfunktionen unterbinden, und die Entfaltung ihrer Lebensregungen verhindern und ihren geistlichen Horizont gewaltsam einengen.

Das Eigentum der Basler Mission und der Basler Missionshandelsgesellschaft auf der Goldküste. Durch ein Gesetz, das am 30. Dezember 1918 im Regierungsblatt der Goldküste erschienen ist, wird bestimmt, daß das Vermögen der Basler Mission und dasjenige der Basler Missionshandelsgesellschaft erhalten bleiben; doch wird der Basler Missionsgesellschaft bezw. ihrem Komitee jedes Verfügungsrecht darüber entzogen. Dafür wird für die Vermögensmasse ein britischer Verwaltungsrat eingesetzt, der das Recht hat, dieses Eigentum an eine britische Gesellschaft, aber nur an eine solche auszuleihen, mit der Verpflichtung, es stiftungsgemäß d. h. zum Besten der Eingeborenen der Goldküste und Afante, und nur zu Missions- und Schulzwecken zu verwenden, in Übereinstimmung mit den Grundsätzen, welche die Basler Mission vertreten und befolgt hat. Es scheint, daß damit die britische Regierung einen neuen, sehr geschickten Trick ausgeklügelt hat, um die deutsche Mission ihres Eigentums zu berauben. Sie legt die Fiktion einer frommen Stiftung zu Grunde: Die hinter der Basler Mission stehenden Kreise haben für die Christianisierung eines bestimmten Landes, in diesem Falle für die Goldküste, Kapitalien zur Verfügung gestellt; wenn die mit deren Verwaltung zunächst beauftragte Gesellschaft durch ihre Entfernung von der Goldküste verhindert ist, die Kapitalien stiftungsgemäß zu verwalten, so ist es Pflicht der Regierung, dafür zu sorgen, daß eine andere Gesellschaft die Stiftung sinngemäß verwendet und dabei das Stiftungskapital unangetastet läßt. Es ist zu fürchten, daß diese mit dem Scheine des Rechts und der Loyalität auftretende Vergewaltigung sowohl in England wie auch im neutralen Auslande in ihrer Unbilligkeit und Ungerechtigkeit nicht erkannt wird. Die Fiktion geht von lauter falschen Voraussetzungen aus. Die heimatliche Missionsgemeinde spendet ihre Gaben im allgemeinen nicht für ein bestimmtes Land, sondern für die Ausbreitung des Reiches Gottes in der Heidenwelt, indem sie die Verwendung vertrauensvoll in die Hände der Missionsgesellschaft legt. Daß eine Missionsgesellschaft von der Missionsgemeinde Kapitalien erhält, hat seinen Grund meist nicht darin, daß sie in einem bestimmten Lande arbeitet, sondern daß sie das Vertrauen der Missionsgemeinde genießt. Die Kapitalien sind auch nicht endgültig als Stiftung für ein Land, wie die Goldküste bestimmt; es besteht vielmehr die Erwartung, daß die sich bildende Christengemeinde bald die Kosten ihrer Finanzierung in Kirche und Schule selbst trage, oder sich selbst erhalten kann, und daß dann die bisher an sie gewandten Kapitalien für neu in Angriff genommene Missionsfelder verwandt werden. Es kann also weder das Basler Missionsvermögen auf der Goldküste als Stiftung der deutschen Christenheit für diese Kolonie angesehen, noch die Basler Mission willkürlich durch eine andere Gesellschaft, die



nicht die Liebe und das Vertrauen der Geber genießt, übertragen werden, noch die Missionsgaben durch Regierungsbefugung für ein einzelnes Land festgelegt werden. Die fromme juristische Form ist nur der Denkmantel der Vergewaltigung. Über das Basler Missionsvermögen in Indien beabsichtigte die indische Regierung ein ähnliches Verfahren einzuleiten, ließ sich aber durch den indischen Missionsrat (Nat. Miss. Council) bestimmen, damit noch zu warten, bis zwischen dem letzteren und der Basler Missionsleitung Verhandlungen über eine „gütliche Übertragung des Missions Eigentums“ stattgefunden hätten; d. h. der indische Missionsausschuß sollte dem Basler Komitee empfehlen, ihm sein ganzes indisches Vermögen vorbehaltlos zu schenken, widrigenfalls es von der britischen Regierung unbedingt beschlagnahmt und vielleicht verkauft werden würde. Am 17. und 18. März kamen als Abgeordnete des indischen Missionsausschusses die Herren Mac Lean, Missionar der vereinigten Freikirche von Schottland, und Dr. de Benoit, Bevollmächtigter des Hilfskomitees von Lausanne nach Basel, um diese Verhandlungen zu führen. Auch der Vorsitzende dieses Komitees, Pfarrer A. de Haller, und zwei weitere Mitglieder desselben nahmen an den Verhandlungen teil. Die Vertreter des indischen Missionsausschusses berichteten, daß die Gesellschaften, welche die Arbeiten der Basler Mission in Indien zu übernehmen bereit seien, für sich selbst keinen Gewinn suchen, sondern nur zur Erhaltung des Basler Missions-Werkes helfen wollen; ferner, daß sie um entschädigungslose Übertragung der Basler indischen Liegenschaften bitten müssen, weil sie nicht mehr als nur den jährlichen Aufwand für die Fortführung der Arbeit auf ihre ohnedies schwerbelasteten Kassen übernehmen könnten. Die Vertreter des Basler Missionskomitees nahmen diese Erklärungen entgegen. Das Basler Komitee hat seither beschlossen, das ihr gestellte Ansuchen abzulehnen. Es hält an seinem Besitzrecht am indischen Missionseigentum fest, ist aber bereit, dessen Nutznießung für die Zeit, wo andere Gesellschaften ihre indische Arbeit fortführen, an diese zur Deckung der Arbeitsunkosten abzutreten. Ob die britische Regierung sich mit dieser — unseres Erachtens allein möglichen — Entscheidung des Basler Komitees einverstanden erklären wird, bleibt abzuwarten.

---

Erfreuliche Nachrichten hat die Schleswig-Holsteinsche Mission von ihrem Arbeitsfeld in Indien vernommen. Das Amerikanische Generalkonzil teilt mit, „daß die indischen Missionsgemeinden nicht zusammengebrochen sind, sondern tapfer standgehalten haben und sogar äußerlich und, wie uns scheinen will, auch innerlich gewachsen sind“. Die Zahl der Christen ist beträchtlich gewachsen, um mehrere Tausend. Missionar Neudörffer bereist, soweit seine anderweitige Arbeit es zuläßt, das ausgedehnte Gebiet und hat Freude an den Christen. Er schreibt: „Ich möchte nur wünschen, daß einige Freunde aus der Heimat mich begleiten könnten, sie würden dann wohl das übrige beitragen, um dies Werk zu erhalten. Letzten Sonntag habe ich 150 Personen getauft, das zeugt doch sichtlich von

Arbeit und Fortschritt." Einige der eingeborenen Arbeiter mußten von ihrer Habe hingeben, um zu leben, und haben es mit Freuden getan. Andern mußte erlaubt werden, nebenbei Feldarbeit zu verrichten, um ihren Lebensunterhalt zu finden. Trotzdem geht die Arbeit ihren geregelten Gang weiter. Die Teilnahme am heiligen Abendmahl war recht gut. „Nur wenige Fälle von Schwachheit sind vorgekommen, und diese nur infolge von Versuchung von außen." Eine Anzahl Taufbewerber hat sich zurückgezogen infolge von Drohungen seitens ihrer Umgebung. Zwei alte bewährte Helfer hat Neudörffer ordiniert, die ersten in der Brellumer Mission. Leider kommen die Geldmittel für das Missionswerk des Generalkonzils spärlich ein, sodaß man in Sorge ist, der neue Arbeitszweig, den man gern dauernd übernehmen will, wenn die Deutschen nicht zurückkehren dürfen, müsse auf die Dauer unter der Geldnot schwer leiden. 1000 Dollar wollte man monatlich für diese Arbeit sammeln, das ist aber nicht gelungen. Für die Missionsgebäude wäre eine größere Geldsumme nötig, wenn sie nicht verfallen sollen. Neudörffer schrieb entmutigt: „Ich habe mehr als einmal bedauert, die Arbeit übernommen zu haben, wegen des Mangels an Teilnahme zuhause an einem so herrlichen und werten Werk." Die Pastoren des Konzils geben sich alle Mühe, daß das Geld zusammenkommt, aber die Fehlbeträge sind vorläufig noch entmutigend groß. Trotzdem überwiegt bei weitem der Dank über die Bewährung der indischen Christen und der Dank für das Eintreten der deutschen Brüder in Nordamerika, die sich damit einen schweren Sorgenstein aufgebürdet haben. Über die Geldnot kann Gottes Reichtum leicht hinwegfelsen.



## Bücherbesprechungen.

A. Depfe, *Abmednagar und Golkonda*. Ein Beitrag zur Erörterung der Missionsprobleme des Weltkrieges. Leipzig, Dörffling u. Franke. 1918. 160 S. 6,50 M.

Abmednagar und Golkonda, bis zum Kriegsausbruche weiteren Kreisen in Deutschland kaum bekannte Namen, wurden während der Kriegszeit in deutschen Missionsversammlungen unzählige Male mit Schmerz und Entrüstung genannt. Sie bezeichnen die Hauptetappen der Vertreibung der deutschen Mission aus Indien. Der Verfasser hat sich der unerfreulichen, aber dankenswerten Aufgabe unterzogen, die darauf bezüglichen Aktenstücke zu sammeln, zu sichten und unter große Gesichtspunkte zu stellen. Er untersucht zuerst die Internierung und Heimsendung der deutschen Missionsgeschwister, ihre Ursachen, ihren Verlauf, ihre Beurteilung in der deutschen, der neutralen und der feindlichen Presse, und schließt daran sorgfältige und auf Grund des ganzen (bis Ende 1917) vorangegangenen literarischen Erörterung vorsichtig abwägende Darlegungen über die beiden zu Grunde liegenden Kernprobleme „Mission und Nation" (70—86) und „der moderne christliche Staat in seinem Verhältnis zur Mission" (86—114).

Depke's Schlußurteil lautet: „Möglich ist es, daß sich Indiens Tore einst auch für die deutsche Mission wieder auftun. Es kann aber auch sein, daß die tatsächliche Gestaltung der Verhältnisse dem Wiedereintritt der deutschen Mission in Indien einen Riegel vorschiebt, kann auch sein, daß man es nach reiflicher Überlegung vor Gottes Angesicht für zweckmäßig halten muß, auch ohne äußerlicher Zwang eine Umgestaltung eintreten zu lassen und das Alte nicht künstlich wieder herzustellen. (Dies würde z. B. dann der Fall sein, wenn nach der Absicht der englischen Regierung sämtliche Schulen in Indien nach dem Kriege Pflegestätten deutschfeindlicher Geschichtsfälschung werden sollten). Nur davor mögen wir uns hüten, die Mission an Strömungen sehr idrischer Art zu verkaufen und leichten Herzens das, was in Indien gebaut ist, unvollendet allerlei Zufälligkeiten preiszugeben und uns heute schon an ein Zukunftsbild fest zu gewöhnen, von dem erst noch entschieden werden muß, ob es wirklich das Zukunftsbild des göttlichen Willens ist. Wie die Dinge sich auch entwickeln mögen, auch in Zukunft werden die Völker mit einander auf der Erde leben, auch in Zukunft werden die Christen verschiedener Länder mit einander arbeiten und Mission treiben müssen.“ S. 121. In ihrer ruhigen, besonnenen Abwägung ist die Schrift ein Kriegsdokument, das auch über dessen Ende hinaus seinen Wert behält, und von dem man vor allem dringend wünschen muß, daß es im neutralen und feindlichen Ausland gründlich studiert und sorgfältig beherzigt werde. Beigegeben sind fünf ausgewählte Urkunden, darunter die bekannte schwedische, quäkerische und niederländische Rundgebung über die Übervollständigkeit der Mission.

M. Westling, *Missionen och naturfolk*. 51 S. Stockholm, Fr. Miss. Förl.-Förlag 1919.

Veranlaßt durch die in der schwedischen Presse noch immer vorkommenden Angriffe gegen die Mission als die Störerin des Glückes der Naturvölker, setzt der Verfasser den schönfärberischen Darstellungen dieses „glücklichen Lebens“ wahrheitsgemäße Schilderungen ihres Lebens entgegen, teils aus seinen eigenen Erfahrungen im Kongo, teils aus zuverlässigen Berichten von Missionaren und Reisenden, auch aus einzelnen Wendungen und Zugeständnissen jener Lobredner, Schilderungen, die zum Teil keine nervenschwachen Leser voraussetzen. Den Grund dieser schrecklichen Zustände findet er in dem Animismus der Naturvölker, und wie er das Recht der Mission unter diesen aus dem Universalismus des Christentums ableitet, so sucht er ihre Kraft zur Hebung dieser Völker zu erweisen durch Mitteilungen von Missionaren mit langjährigen Erfahrungen, durch Zeugnissen von Kolonialbeamten, durch Bekenntnisse ehemaliger Heiden und durch Vorführung von hervorragenden heiden-christlichen Persönlichkeiten. Möge es dem Büchlei gelingen, jenen oberflächlichen Urteilen den Boden zu entziehen.



# Die Urreligion als Missionsproblem.

Von Professor D. Dr. P r o d s c h • Greifswald. (Fortf.)

Neben dem Lebensgeheimnis, das in der Naturbeseelung geahnt wird, wirkt nun aber das Außerordentliche im Naturlauf auf die religiösen Fähigkeiten stark erregend. Der Blitz, der zuckt und tötet, der Mond und die Sonne, die sich verfinstern, das Erdbeben in der Tiefe, aber auch geringere Anlässe unzählbarer Art, die der menschlichen Einwirkung entzogen sind, erregen Schreck, Furcht, Staunen; der Affekt hebt das Gleichgewicht der Seele aus den Angeln. Das Außerordentliche wird als Wunder empfunden; denn es erscheint ohne Wurzel, es ist irrational; das Wunder aber, von der Volksseele aus betrachtet, ist nicht des Glaubens liebstes Kind, sondern sein stärkster Helfer. Das Wunder, unreligiös betrachtet, liegt gleichfalls nicht jenseits der Natur, sondern mitten darin und reißt das Gefühlsleben aus allem natürlichen Zusammenhang. Haftet der Schreck an einem wunderbaren Augenblick, so haftet die Furcht an dem wunderbaren Gesamtcharakter der Natur. Die Furcht aber ist ja eine Haupterscheinung innerhalb jeder Religion, sie verschmilzt sich mit dem religiösen Fassungsvermögen allgemein auf Grund eines psychischen Gesetzes. Sie reißt den Menschen aus seiner Sicherheit und liefert ihn den unbekannten Wundermächten aus, die in der Natur um ihn her wirksam sind. Und bei ruhigerer Betrachtung des Außerordentlichen, wenn die persönliche Lebensbedrohung ausgeschaltet ist, entsteht das Staunen. Das Wunder ruft Bewunderung hervor. Das sich Wundern ist nach Herodot der Anfang der Philosophie; ebenso aber ist es der Anfang der Theologie, indem die religiösen Kräfte erkennend und fühlend in Bewegung gesetzt werden.

Endlich tritt zum Geheimnis des Lebens und zum Naturwunder als mächtiger religiöser Erreger das Naturgesetz. In der lebendigen Natur entsteht die Naturbeseelung, am außerordentlichen Naturereignis der Wunderglaube mit allen Begleitererscheinungen, an den regelmäßigen Naturvorgängen die Gesetzesahnung. Naturgesetz im unreligiösen Sinne ist kein philosophischer Begriff, sondern eine lebendige Anschauung. Sie entsteht vor allem am Bau der leblosen Natur. Das Himmelsbild über mir mit der Welt der Gestirne, die ihre ewigen Bahnen ziehen, ist wohl der mächtigste Erreger einer gesetzmäßigen Naturanschauung geworden, in der Religion und Poesie noch untrennbar ineinander liegen. Dabei tritt für Sonne und Mond und manche Sterne wegen ihrer Bedeutung für das Leben der Natur in Tages- und Jahreszeiten und bei Witterungserscheinungen leicht Naturbeseelung ein, so daß sie analog der menschlichen und Naturseele gedacht werden. Doch charakteristisch ist bei den Himmelsvorgängen nicht die Beseelung, sondern die Gesetzmäßigkeit. Der immer wiederholte Lauf der Tage und Jahre, das Naturgesetz im Sinne des alten Gotteswortes nach

der Sintflut (Gen. 8, 21) drücken die Vorstellung eines geheimnisvollen Gesetzes in die Menschenbrust, das zwar gleichfalls innerhalb der Natur liegt, aber zugleich hinter die Natur zurückweist. Es ist ein unpersönliches Gesetz, dem Willen der Menschen und der belebten Natur gänzlich entzogen, aber von allergrößter Bedeutung für ihr Leben. Die Natur selbst enthält kein Mittel, dies unpersönliche Gesetz zu verpersönlichen; denn innerhalb der Natur bietet sich keine Erscheinung, die als Urheberin dieses Gesetzes verpersönlicht werden könnte. Es bleibt schicksalsmäßig, eine *poipa* ein fatum, dem man unterworfen ist.

## 2.

Der Mensch ist nun aber nicht nur von der Natur umschlossen, aus der er eine Fülle von religiösen Anregungen empfängt, sondern auch von einer sittlichen Welt. Wäre er sich selbst auch kein Geheimnis, so steht er doch in einer sittlichen Gemeinschaft mit andern Menschen, die geheimnisvoll ist und voller religiöser Anregung steckt. Die älteste menschliche Gemeinschaft ist die Blutsgemeinschaft; die hebräische Meinung, daß das Leben im Blute wohne, ist nicht nur ursemitisch, sondern urmenschlich und darum urreligiös. Das Blut ist der Lebenssaft nicht nur im einzelnen, sondern in der Sippe, die von demselben Blutstrom durchzogen ist. Die Blutsgemeinschaft aber ist etwas Heiliges, Unantastbares; darum, wer Menschenblut vergießt, des Blut soll wieder durch Menschen vergossen werden (Gen. 9, 6). Auch hier ist es wie bei der Natur außer uns das Geheimnis des Lebens, diesmal des eigenen Lebens, was den Menschen mit religiösen Ahnungen erfüllt. Ein Brunnen des Lebens rauscht in seinem Blute, der aus unergründlicher, überirdischer Tiefe stammt. Bedeutet die Blutsgemeinschaft ein unverlethliches Band der Natur, das heilig gehalten sein will, — pietas ist im Lateinischen sowohl Ehrfurcht vor den Eltern wie Frömmigkeit —, so wird sie man erhalten und erweitert durch die Mahlgemeinschaft. Weil das Mahl Leben erhält, erhält die Mahlgemeinschaft sittliches, gesellschaftliches Leben. Sie ist bei feierlichen Gelegenheiten selbst feierlich; und so tritt sie uns in allen Religionen bis ins Christentum hinein als feierliche Lebensgemeinschaft entgegen. Das Kultusmahl läßt sich als eine religiöse Handlung fassen, besonders sofern darin als Ausdruck der Erhaltung gemeinschaftlicher Lebenskraft Gott ein Opfer dargebracht wird. Endlich ist die Herdsgemeinschaft, die ja auch der Bluts- und Mahlgemeinschaft eine natürliche Form gibt, noch in dritter Umfassung als Gastfreundschaft geweiht, so daß auch im Gastrecht religiöse Anregungen enthalten sind. Der Gast, der nicht durch Blut und Sippe geschützt ist, gilt doch als Glied des Herdes, dessen Schutz er sucht, für unverlethlich; *Zebr Zevos* fordert besonders heiliges Recht. Gerade im Gastrecht ist das Gefühl für die Menschenwürde entwickelt worden, die in ihren Wurzeln aus der Religion stammt. Die Gemeinschaft an sich aber, ob Bluts- oder Mahlgemeinschaft oder Gastfreundschaft, verstärkt die religiösen Anlagen in ihrer Gesamtwirkung und schafft eine Religions-

genreinschaft, die in der Ueberlieferung ihre Kräfte auf kommende Geschlechter vererbt und dadurch ihre eigne Kraft vermehrt.

Die Familie steigt aus verborgenen Tiefen empor und strebt in verborgene Fernen. Die Ehrfurcht, die der pater familias nach angeborenem Rechte genießt, gebührt auch dem Ahnherrn der ganzen Sippe, ja des Stammes, ja des Volkes. Denn in der Antike zeigt sich überall der genealogische Aufbau des Volkstums und der Gesellschaftsordnung. Um nun dem Ahnherrn eine besondere Stellung zu geben, mit der sich religiöse Motive seit den ältesten Zeiten versplechten, dazu dient seine Abgeschiedenheit im Jenseits. Der Urbater und die Väter eines Geschlechts wohnen nicht im Lande der Lebendigen, sondern der Toten. Der Glaube, daß die Ahnen irgendwie nach dem Tode fortleben, gehört allen Völkern an. Er entsteht gewiß nicht kraft des Animismus; denn dieser bedeutet ja eine Beseelung der lebenden Natur, die Beseelung der sichtbaren Wirklichkeit. Sondern er hat seine eigenen Wurzeln. Sie liegen zum Teil im Traumgebilde vor; denn im Traum erscheint die abgeschiedene Gestalt in voller Lebendigkeit, handelnd und redend, und die Traumwelt ist für die älteste Vorstellung kein Phantasma, sondern eine Realität, in die der Schlafende entrückt wird. Ehrfurcht aber, die in der Liebe zum Ahnherrn, in der Furcht vor seiner Macht sich ausspricht, die in der Verbundenheit des Bluts mit dem Geschlechte beruht, erhält diese jenseitige Welt der Ahnen der ältesten Vorstellung wach. So entsteht der Ahnenkult, dessen heilige Stätte das Grab ist, der bei Römern und Griechen, bei Israeliten und Arabern, bei Chinesen und Japanern seine Kraft entfaltet und für die Urreligion eine wichtige Lebensform bildet. Es ist auch hier falsch zu sagen, daß die Urreligion auf dem Ahnenkult beruhe, wohin etwa die Meinung von Erwin Rohde in seinem berühmten Buche „Psyche“ geht. Denn der Ahnherr ist an sich nichts Göttliches; auch das Jenseits ist nichts Göttliches. Aber indem das Geheimnis des Lebens sich hier mit Jenseitsvorstellungen verbindet, wird das Lebensgeheimnis allerdings zum Erreger schlafender religiöser Gefühle. Hier liegt auch eine Wurzel des Kulturs, die in die Religion mit aufgenommen wird. Denn mit dem Ahnherrn hat man nicht nur Blutsgemeinschaft, sondern auch Mahlgemeinschaft; der Tote empfängt Speise von den Lebendigen, wofür die Ahnentafeln der Chinesen noch in der Gegenwart ein vielbekanntes Beispiel sind. Der geschriebene Name ist Träger der geheimnisvollen Kraft des Namens selber, deren Vorstellung die ganze uralten menschliche Psychologie durchzieht.

Der Urbater eines Geschlechts ist nun auf nächste verwandt mit dem Urbater der Menschheit, so bald sich nämlich ein Geschlecht oder ein Stamm als Glied des Menschenstammbaumes fühlt, was eine uralten menschliche Vorstellung heißen darf. Die Gestalt eines solchen Urbaters ist an sich innerweltlich, wofür man in der biblischen Liste der Urbäter ein sprechendes Beispiel hat. Indessen zeigt nun schon die babylonische Parallele, daß der Stammbaum des Menschengeschlechts leicht in einen göttlichen Anfänger mündet. Moros, Adaparos, Amelon entsprechen einer Gottheit Mor, gleich-



viel ob männlich ob weiblich zu denken, einem Halbgott Wapa, der zwischen Gott und Mensch steht, und dem wirklichen Menschen Amelum. Bei amerikanischen Indianern geht der Stammbaum öfter auf das Totentier zurück. Hier hat sich wahrscheinlich das Schutzverhältnis zwischen Totem und Clan in ein Verwandtschaftsverhältnis verwandelt, ein sehr häufiger Uebergang. Doch häufig verquidt sich nun die Vorstellung des Urvaters mit der des Urhebers oder Schöpfers der umgebenden Natur. So kommt die persönliche Schöpfervorstellung zustande, die ja für die Urreligion von allergrößter Bedeutung ist. Sie findet sich schon bei Stämmen tiefster Kulturstufe wie bei Boritjas und Arandas in Zentralaustralien, die den Vater als Schöpfer kennen. Diese Gottheit ist ein sittlich gutes Wesen, dem man in Ehrfurcht ergeben ist, obgleich der Kultus hier ganz zurücktritt. Und wie in Australien, so hat man bei den Indianern Nordamerikas und den Bantustämmen Afrikas ganz analoge Vorstellungen gefunden. Auch Vater Zeus, Jupiter, bei den Indogermanen zeigt diese Verschmelzung von Vater und Schöpfer. Und ich brauche hier nicht an das Alte Testament zu erinnern, wo Maleachi sagt: Haben wir nicht alle einen Vater? hat uns nicht ein Gott geschaffen? Für die Entstehung des persönlichen Gottesgedankens ist keine Verbindung bedeutsamer als die des Urvaters, die mit dem Ahnenkult zusammenhängt, mit der des Schöpfers, die auf der urreligiösen Naturbetrachtung beruht.

## 3.

Der Gottesgedanke gestaltet sich in den Formen der natürlichen und sittlichen Welt. In der natürlichen Welt wird er im Schöpfergedanken anregt, in der sittlichen im Gedanken des Urvaters. Aber so wichtig Natur und Sitte für die Gestaltung des Gottesgedankens im Urmenschen sind, so wird er doch durch Naturbetrachtung und sittliches Leben noch nicht in seiner Wurzel erfaßt. Wir haben gefunden, daß es nicht Natur und sittliche Welt an sich sind, die den Gottesgedanken wachrufen, sondern das Geheimnis, das in Natur und sittlicher Welt enthalten ist. Doch ist auch das Geheimnisvolle an sich nicht das Göttliche, sondern nur ein Wesenselement im Göttlichen. Denn alles Göttliche ist zwar geheimnisvoll, aber nicht alles Geheimnisvolle göttlich.

Im Semitischen ist El das Urwort für Gott, das durch alle Dialekte geht, also für ursemitisch, demnach vorgeschichtlich zu gelten hat; und dieser Begriff kann uns das Göttliche gut erläutern. Allerdings ist die Etymologie von El vielmumstritten. Man hat an eine Wurzel *el* „stark sein“ gedacht, die nicht feststeht, oder an eine Wurzel *wa'* die aus dem Arabischen belegbar ist, sodaß Gott als der Starke oder der Häuptling erschiene. Auch die Verbindung mit *el* der Präposition der erstrebten Richtung, ist von Lagarde erwogen worden, so daß Gott das Ziel der menschlichen Sehnsucht bezeichne, eine sprachlich unbegründete, wenngleich ästhetisch schöne Auslegung. Viel wahrscheinlicher als alle diese Erklärungen erscheint mir die sprachliche Verwandtschaft von *El* mit dem arabischen *ill* „Bund“ und assyrischen *ulu* „Verbot“, gegen d:

sich ethnologisch nichts wird einwenden lassen. Dann liegt in *El* die göttliche Bannkraft ausgedrückt, die sich den Menschen willenlos unterwirft. Und diese Auslegung stimmt zu der Art, wie die Gottheit in der Urreligion überall empfunden wird. Die Gottheit ist bindende Macht, gegen die jeder natürliche oder sittliche Widerstand unmöglich ist, der nur mit Verletzung des innersten Gewissens ausgewichen werden kann. Wer von Gott ergriffen ist, kann nicht vorwärts und nicht rückwärts, die göttliche Macht ist überstark und hebt die eigene Willenskraft vollständig auf; der menschliche Wille muß den Weg der Gottheit gehen, er mag wollen oder nicht. Der Mensch findet diese göttliche Macht in sich vor als ein unergründliches Geheimnis, das ohne Grund, das schlechtthin irrational ist. Schleiermacher hat gewiß recht, die Religion als Gefühl schlechtthiniger Abhängigkeit zu definieren; nur besteht diese Abhängigkeit nicht gegenüber dem Universum, auf das gar nicht reflektiert wird, sondern gegenüber einer schlechtthin überweltlichen Macht, die innerhalb der Natur und des sittlichen Lebens zwar wirksam ist, aber nicht darin aufgeht.

So ist Gott das Geheimnis der überweltlichen Macht, die sich im menschlichen Gemütsleben mit unmittelbarer Gewißheit kundgibt. Der Zustand, in den diese objektive Macht versetzt, ist die Urreligion. Religion ist recht eigentlich ein Begriff, der uns das Wesen der Religion erschließen kann. Von den zwei Ethnologien, die aus dem Altertum auf uns gekommen sind, wird heute die von Cicero (*De natura deorum* II, 28) gewöhnlich bevorzugt, wonach *religio* von *relegere* „wiederlesen, beobachten“, abgeleitet ist. Doch ist diese Erklärung sehr blaß, da ihr gerade das Objektive fehlt, um das es sich in der Religion handelt. Dagegen hat Lactantius (*Institutio Div. leg.* IV, 28) gute Gründe für sich, wenn er an *religare* denkt. Die Ableitung entspricht der von *rebellio* aus *rebellare*, *suspicio* aus *suspicari*, ist also philologisch einwandfrei. Das älteste Beispiel von *religio* findet sich bei Plautus; hier steht *religio* vom Verbot, das für eine Sache besteht. Der *religiosus* ist der *religatus*, der gebunden und gehemmt ist; es besteht ein Hemmnis zwischen dem Gegenstande der *religio* und dem Menschen. Im Semitischen bedeutet *haram* denselben Begriff des Ausschließens. Bekannt ist das polynesische *tabu* für unsere Vorstellung, das in die Weltsprache übergegangen ist. *Tabu* ist eine Person, ein Gegenstand, ein Zustand, der mir verboten ist, der unberührbar für mich ist. Seine Berührung ist gefährlich, denn er ist mit göttlicher Kraft angefüllt. Die Kraft selbst wird im Melanesischen als *mana* bezeichnet; und diese *Mana*-Vorstellung beherrscht den ganzen Umfang der Religionsgeschichte. Sie enthält zunächst nichts Persönliches, sondern etwas Zuständliches. Im Zustande, der vom *mana* bewirkt ist, wird der Mensch aus dem Profanen ins Geweihte versetzt; sein ganzes Gemütsleben gerät in heilige Erregung. Wir nennen diesen ganzen religiösen Umfang am besten das Heilige, das *sacrum*, das *ἅγιον*, das Kodesch; überall klingt uns dieselbe Vorstellung wieder. Die heilige Macht wird in der kultischen Feier entbunden. Ueber-

all wo Kultus ist, wird die Berührung der Menschen mit dem Göttlichen hergestellt. Wohl drängt das Gemüt nach einer persönlichen Erfassung des Göttlichen, doch dies Ziel, wo dem Ich ein Du gegenübersteht, wo die Anrufung Gottes als einer heiligen Person erfolgt, ist keineswegs überall im Umkreis der Religion erreicht; wir finden in Naturreligionen und in philosophischen Religionen Formen, wo der Religion kein persönliches Subjekt Gottes entspricht.

Das Heilige ist dem Geheimnis aufs nächste verwandt, dennoch spezifisch von ihm unterschieden. Nur wo im Geheimnis das Heilige bleibt, ist Religion vorhanden. Aber das Heilige im Geheimnis ist in der natürlichen wie in der sittlichen Welt fühlbar; es gibt eine religiöse Naturbetrachtung und eine religiöse Sittlichkeit. Sobald ich in der Natur von einer übernatürlichen Macht erfasst wurde, die mich schlechtthin unterwirft, der gegenüber ich ohnmächtig bin, die ich in mein Gemütsleben aufnehmen muß, ist Religion vorhanden. Ebenso wenn mein sittliches Wesen von der überweltlichen Macht gebunden und unterworfen wird. So kann man innerhalb der sittlichen Welt das Gewissen als ein religiosum ansehen. Das Gewissen bildet sich freilich nach den Formen und der Auffassung der sittlichen Gemeinschaft, in der ich aufwache. Dennoch ist das Gewissen nicht reines Produkt der sittlichen Anschauungen, die um mich her und in mir liegen. Sondern es enthält eine Note, die kategorisch ist, die absolut für sich besteht, ohne Reflexion auf den sittlichen Pflichtenkreis, der mich umgibt. Das Gewissen, das sich im kategorischen Imperativ ausspricht, hat letztlich keine sittliche Wurzel, sondern eine religiöse Wurzel. Das Gewissen fehlt so auf keiner Religionsstufe; es gehört zur Urreligion, nur freilich sind die Arten und Grade des religiösen Gewissens verschieden. Auch im Tabu-Glauben steckt Gewissen; bestimmte Handlungen, bestimmte Zustände werden als verboten empfunden, ohne daß eine rationale Wurzel für diese Überzeugung vorhanden ist. Je mehr sich die Religion versittlicht, desto sittlicher wird auch das Gewissen. In der ganzen Scala der religiösen Gewissensempfindungen ist nun Schuldgefühl nachweisbar. Auch die Schuld richtet sich nach dem Zustande der erreichten religiösen Anschauung. Im Tabu-Glauben wird als Schuld empfunden, was in einer versittlichten Religion unschuldig ist. Die Schuld drückt den Abstand des menschlichen Zustandes vom göttlichen aus; dieser Zustand muß überwunden werden, wenn das religiöse Bewußtsein normal sein soll. Der Sühnegebanke gehört demnach ebenso notwendig wie der Schuldgedanke zur Religion; Erlösungssehnsucht ist ein Merkmal religiösen Lebens. Wie die Sühne zu erlangen ist, darüber herrscht größte Mannigfaltigkeit der Anschauung in den einzelnen Religionen. Immer aber handelt es sich um ein Opfer als Sühnmittel; das Sühnopfer ist ein Religiosum ältester Art. Der Kultus ist Opferkult.

## B.

Der Missionar tritt nun mit dem Evangelium Christi in diesen Religionskreis ein. Er findet freilich Urreligion stets in engster Verquickung



mit reinem Heidentum. Der Gottesgedanke in der Natur spaltet sich in Götter- und Dämonenvorstellungen; der Mensch sieht sich infolge animistischer Naturansicht von einer Legion geheimnisvoller Kräfte umgeben, die er zu besänftigen und zu bewältigen sucht. Mit dem Furchtbaren, das in der Religion stets enthalten ist, verbindet sich in verzerrter Gestalt das Gräßliche; die kultischen Gebräuche, weil verzerrter Vorstellung entstammend, zeigen unsinnige Gebärden; das Heidentum in all seiner Schrecklichkeit tritt hervor. Wie soll die Urreligion, die gottgeschaffene psychische Anlage, aus diesen Verbindungen gelöst werden, um in Verbindung mit dem Christentum zu treten? Der Ausgangspunkt ist nicht zweifelhaft. Der Ausgangspunkt wird in der Christusgestalt selber liegen. Christus ist die neue Gestalt, die in der Urreligion nirgends enthalten ist, die siegreich eintritt in die religiöse Welt und sie sich unterwirft. In ihm ist der Name den Menschen gegeben, darinnen sie sollen selig werden, von den Zeitgenossen der Apostel bis auf unsere Zeit. Er ist derselbe bei Juden und Griechen, bei Germanen und Slaven, bei Chinesen und Bantus; ihm muß in der Menschenseele ein überall Gleiches entgegenkommen. Er bringt die religiöse Unruhe zum Frieden, die uns anerschaffen ist, die im dunkeln Drange aller Religion liegt. Er baut in den Menschen eine neue Welt der Erkenntnis auf, der sich das blinde Auge der Urreligion erschließen soll.

### 1.

Die Botschaft von Jesus Christus stellt ihn ein in die jüdische Weltansicht. Er lehrt, wie das Alte Testament schon tut, daß Gott Schöpfer Himmels und der Erden ist. Dieser einfache Gedanke, seit tausend Jahren im israelitischen Volke lebendig, wird in Christi Verkündigung zum Missionsgedanken. Denn der Gott Jesu Christi, der die Welt geschaffen hat, hat mit der Welt etwas vor. Er will als Schöpfer aller Welt verkündet werden, damit alle ihn anbeten. Er ist allein Gott, weil er allein von allen Menschen angebetet sein will. Ein Gott, der mit seinem Religionskreise zufrieden ist, der nicht zum Gott der Welt werden will, ist kein Gott. Der Gott Jesu Christi, den der Missionar verkündet, unterscheidet sich also von der Schöpfervorstellung, die auch in der Urreligion entwickelt werden kann, durch den Zwang zur Verkündigung. Weil der Missionar von Gott zur Predigt getrieben wird, aus seinem Vaterhause, aus seinem Vaterlande in die Ferne zu ziehen, darum trägt dieser Gott Macht in sich. Das leuchtet auch den Heiden ein, da sie in ihrer Gottesvorstellung diesen Drang zur Predigt unter fremden Völkern nicht finden. Schon Deuterojesaja hat bekanntlich den Missionsgedanken als Gottesbeweis vermerkt, mit vollem Recht. Dieser Schöpfer Himmels und der Erden, der von allen Menschen, die er geschaffen, auch etwas will, der sich ihnen mitteilen will, saugt das unreligiöse Schöpferbild, das aus der Naturansicht genommen ist, in sich gewissermaßen auf. Auch erhebt er es zu voller Klarheit, die seinen Formen in der Urreligion fehlen. Denn nun tritt Gottes Persönlichkeit mit einem Schlage hervor. Erst wenn Gott als Wille erfaßt wird, der Anspruch an die

Menschen hat, der die Menschen in seinen Dienst zieht, kommt seine Vorstellung zur Persönlichkeit. Der Schöpfer in der Irreligion, wenn sie erst zu diesem Gedanken gelangt ist, wird freilich nie ganz unpersönlich gefaßt, sondern in Analogie zum menschlichen Bildner und Künstler; dennoch fehlt diesem Schöpferbildnis volle Klarheit und Ruhe; es wirkt nur Schatten auf die Bühne der Welt, während es selbst dahinter verborgen ist. Die Auswirkung des Schöpfergedankens in der Mission kann man ihrer eignen Kraft überlassen, sie wird zu immer größerer Klarheit emporwachsen.

Schon in Gott als dem Schöpfer Himmels und der Erden, der die ganze Welt umspannt, sie mit seinem Willen erfüllt, liegt in der Missionspredigt volle Persönlichkeit. Aber nun wird von Christus der Schöpfer Himmels und der Erde zugleich als der Vater im Himmel verkündigt. Es kommt zunächst nicht auf den spezifischen Unterschied an, der zwischen Gott als Vater Jesu Christi und Gott als Vater der Menschen besteht, der über die ursprüngliche Fassungskraft des Missionsjünglers noch hinausliegt. Entscheidend für die erste Verkündigung ist, daß der Vater Jesu Christi auch aller Menschen Vater ist. Wenn schon der Schöpferglaube Gott als Person erfährt, so ist im Vaterglauben die Persönlichkeit ganz unerläßlich. Denn Vater und Sohn sind sich in der Persönlichkeit gleich. Im Vaterglauben begegnen sich ein Ich und ein Du; hier wird Gott aus einer ersten Person zu einer zweiten Person, mit der der Mensch zu reden beginnt. In der Erhebung Gottes zu einem Du, einer zweiten Person, kommt aber erst ein persönliches Verhältnis zwischen Gott und Mensch zustande. Gott als Schöpfer ist wohl allmächtiger Wille, aber der Mensch kann ihm noch nicht ins Angesicht sehen, noch nicht ihn anreden, sondern nur von ihm reden. Gott als Vater ist im Christentum undenkbar ohne einen Austausch, ein Mein und Dein mit ihm. Dem Vater schaut man ins Angesicht, und die Ehrfurcht wird mit Liebe gemischt. So erhebt der christliche Vaterglaube an Gott die irreligiöse Vorstellung vom Urbater, der wohl als gütig und milde, aber zugleich als unfassbar gedacht ist, zur lebendigen Wirklichkeit. Wenn Gott in einer Religion als der gütige Urbater gefaßt wird, wie dies in den höheren Religionen der Griechen und Römer so gut wie bei den Chinesen und den niederen Völkern, Vantus, Australnegern vorkommt, so ist damit eine wichtige Anknüpfung für das Christentum gegeben. Nur daß im Vaterglauben nun der ganze Umkreis sittlicher Gedanken wachgerufen werden muß, wie er im Vaterunser vorliegt. Der Vaterglaube gibt dem Gebet erst rechten Inhalt und rechte Kraft. Und überall, wo der Vaterglaube Wurzel im Missionsfelde schlägt, lehrt Friede und Ruhe ein, der unmittelbarste Gottesbeweis, den es für das Menschenherz gibt.

Ist Gott als Schöpfer und Vater der Irreligion verständlich, so gilt das Gleiche von seiner Heiligkeit. Daß Gott heilig ist, ist ja religiöses Axiom, die Heiligkeit macht direkt das Wesen der Gottheit aus. Nur die Stufenfolge und die Art des Heiligen ist innerhalb des Religionsgebietes verschieden gefaßt. Im Christentum empfängt nun das Heilige erst seine volle Entfaltung. Wohl liegt auch hier das Heilige im Geheimnisvollen,

Ahnungsvollen; die Heiligkeit Gottes wird im Geiste wahrgenommen, ist den Sinnen und auch der begrifflichen Vorstellung unerreichbar. Doch liegt das Heilige hier nicht im Halbbunkel, so daß sich der Mensch über die göttliche Macht, von der er sich ergriffen und abhängig weiß, keine erklärende Rechtfertigung geben kann. Sondern das Heilige ist aus dem Natürlichen ins Sittliche erhoben. So wenig das Natürliche an sich heilig ist, so wenig zwar das Sittliche; aber das Sittliche ist die Region, innerhalb deren das Heilige im Menschen wirksam wird. Die Aufgabe der Mission wird darin bestehen, die Heiligkeit statt in einer physischen Kraft in einer sittlichen Macht wahrnehmbar zu machen. Das Heilige gehört mit der Religion des Gewissens aufs engste zusammen. Im Gewissen, dieser geheimnisvollen Sprache aus einer übernatürlichen Welt, die sich nicht physisch hören läßt und doch sittlich eindeutig ist, offenbart sich dem Menschen die Heiligkeit Gottes ganz automatisch. Im Gewissen, je nach seiner sittlichen Feinheit, findet die christliche Religion einen urreligiösen Anknüpfungspunkt, ein urreligiöses Organ vor, das vor andern der seelsorgerischen Pflege bedarf.

## 2.

Jesus predigt Gott Schöpfer und Gott Vater, insofern ist er Prophet Gottes. Aber er ist nicht nur Prophet, sondern auch Gegenstand der Missionspredigt. Nicht nur der Vater, sondern auch der Sohn gehört in das Evangelium. Erst dadurch wird die Mission christlich, daß Christus ihr Inhalt ist; denn eine Mission von Gott dem Schöpfer und Vater kannten auch die Juden; und wir wissen, welchen Eindruck sie in der hellenistischen Welt damit machten. Christus als Inhalt der Mission ist aber der Auferstandene; so gehört die Auferstehung ins Zentrum der Mission. Das war im apostolischen Zeitalter genau so wie heute; im hellenistischen Kulturkreise des römischen Reichs dasselbe wie auf dem Felde der Weltmission. Hier wie dort hat der Christusglaube denselben Widerstand zu überwinden. Der Auferstandene ist hier wie dort das Wunder schlechthin. Der Wunderglaube ist nun im Christentum als etwas Übernatürliches erkannt. Fleisch und Blut kann das göttliche Wunder nicht erkennen. Das gilt nicht nur dem skeptischen Zeitalter des Hellenismus gegenüber, sondern genau so für die wundersüchtige Welt des Heidentums aller Naturvölker. Also das Zentralwunder des Christentums, auf dem seine ganze Existenz beruht, ist aller natürlichen Wundersucht des Heidentums entgegengesetzt. Der Missionar sieht sich demnach niemals in der Lage, an die Wundersucht des Heidentums anknüpfen zu dürfen, um das Wunder des Christentums zu erklären. Im Gegenteil, um das Auferstehungswunder wirksam zu machen, muß der falsche Wunderglaube bekämpft werden.

Wie der Auferstandene ein Wunder ist, so ist der Glaube an ihn auch selbst ein Wunder, das nur von Gott hervorgebracht werden kann, daß seine Wurzel in der Welt hat. Indessen muß nun die Missionspredigt vom Auferstandenen doch in der Urreligion ein Gebiet vorfinden, an dem sie haften kann, das sie in Bewegung bringt, indem der Auferstandene dem Menschen



überhaupt als wertvoll erscheint. Nur wenn die Auferstehung Christi als Lebenswert empfunden wird, kann es zum Glauben kommen. Die psychische Region, die man als urreligiös bezeichnen kann, die also überall in der Menschentwelt vorhanden ist, innerhalb derer die Auferstehungspredigt wertvoll erscheint, ist nur das Rätsel von Leben und Tod. Leben und Tod sind zwei innerweltliche Mächte von größter Realität, von niemand bezweifelt. Aber in diesen Mächten liegt ein unergründliches Geheimnis vor, das aus Religiöse grenzt, auch wenn es nicht selbst als Religion zu bezeichnen ist. Und zwar kommt das Lebensgeheimnis zum Bewußtsein erst am Todesgeheimnis, sodaß beides im Bewußtsein miteinander verknüpft ist. Der Tod ist eine Macht der Welt; doch unweigerlich weist er die Psyche in eine jenseits der Welt gelegene Region. Die Jenseitsregion ist eine psychische Macht; niemand kann sich ihr entziehen, auch der Skeptiker nicht. Sie rührt immer wieder das Plankton der Seele auf, läßt es nie zur Ruhe kommen. Man kann sagen, es sei nichts dahinter, aber dies Nichts ist doch als Macht über jede Seele da. Dazu kommt nun, daß das Leben sich selbst nie genug ist. Es ist eine psychische Tatsache, daß der plötzliche Abschluß des Menschenlebens, letztlich aber alles Lebendigen im Tode unbefriedigend ist. Sterben zu wollen, ist unnatürlich, ist psychisch krankhaft. Die Vorstellung eines Lebens jenseits des Todes ist natürlich, sie kommt der innersten Anlage der Menschenseele entgegen.

Auf dieser Lage beruht die Macht der Predigt vom Auferstandenen. Er steht als gegenwärtig wirksame Person dem Menschen gegenüber; das Jenseits rührt aus Diesseits, steht als Macht im Diesseits. Doch wenn der Urreligion auch die Vorstellung nicht fremd ist, daß es ein Jenseits des Todes gibt, in das die Menschen im Tode hinübergehen, so ist ihr doch die Vorstellung fremd, daß ein Mensch aus dem Jenseits, aus der Unsichtbarkeit eine Raum und Zeit umspannende Wirksamkeit auf die Menschen ausübt. Wenn Jesus Christus durch das Auferstehungswunder diese allgegenwärtige Macht hat, so gehört er Gott an. Die Predigt vom Sohne Gottes ist innerhalb des Missionsgebiets unveräußerlich. Erst im Sohne Gottes erschließt sich die jenseitige Welt dem Diesseits. Das Geheimnis des Gottessohnes ist freilich spezifisch christlich, es hat in der Urreligion keine analoge Vorstellung. Wohl gibt es Theogonien, in denen ein menschlicher Heros als Sohn Gottes gilt, wie in der griechischen Mythologie oder bei den Chinesen im Kaisermythos; auch bei den Japanern ist der Kaiser Sohn des Sonnengottes. Doch der Missionar hat ängstlich zu vermeiden, die Gottessohnschaft Christi mit solchen mythischen Theogonien auch nur entfernt zu vergleichen. Wie das christliche Auferstehungswunder den Scheinwundern der ethnischen Religionen entgegengesetzt ist, so muß auch der Gottessohn Jesus Christus mit mythischen Vorstellungen von äußerlicher Analogie unverworren bleiben. Vielmehr nimmt Jesus Christus, auf dessen Gottesbotschaft vom Schöpfer Himmels und der Erden, vom Vater der Menschheit, das gesamte Missionswerk beruht, zu Gott dem Schöpfer und Vater ein Sonderverhältnis ein, das ohne jede Analogie in der Religions-

geschichte ist. Er ist mit Gott verwachsen wie der Sohn mit dem Vater; er muß als Gottessohn mit hingenommen werden, wo sein Gott hingenommen wird. Daß er wirklich Gottes Sohn ist, bewährt sich an der Erlösung der gesamten Vorstellungswelt der Urreligion. In ihm wird erfüllt, was die Urreligion nur ahnt; in ihm wird aufgehoben, was in der Urreligion an dunkeln und angstvollen Vorstellungen liegt. Er erfüllt an der Urreligion, was Augustinus unvergleichlich sagt: Tu fecisti nos ad te, et inquietum est cor nostrum, donec requiescat in te.

## 3.

Als Prophet offenbart Jesus mit Gott dem Schöpfer und Vater ein neues Gottesbild, das Wirklichkeit in sich trägt, nicht nur Vorstellung ist. Als auferstandener Gottessohn offenbart er sich in allmächtiger Gegenwart, erschließt den Menschen ein jenseitiges Reich. Es fragt sich nun noch, wie er sich der religiösen Empfänglichkeit des Menschen vermittelt. Hier liegt der nächste Anknüpfungspunkt im Gewissen, das ja nach unserer Ausführung ein Element der Urreligion ist. Die Predigt Christi, wie sie in seinen Worten zutage liegt, trifft das Gewissen in den höchsten wie in den tiefsten Entwicklungsstufen. Ein indischer Gelehrter, der zu Max Müller kam, erzählte dem gelehrten Nichtchristen, daß er bei einer Arbeit zur Bekämpfung des Christentums, als er das Neue Testament zu diesem Zwecke studierte, im Gewissen von der Wahrheit des Evangeliums getroffen worden sei: Ich war gefangen wie der Fisch im Neze des Fischers; ich konnte mich nicht wieder losreißen von Christo. Das ist das normale Verhältnis Christi zu jeder religiösen Bewußtseinslage. Im Gewissen verwandelt sich der Christus der Vergangenheit in den der Gegenwart, der Christus außer mir in den in mir. Gerade die Heidenmission wird dies einfache Verhältnis viel häufiger feststellen können als die Christenmission. Denn das Gewissen ist im heidnischen Gebiete naiver, ursprünglicher, weniger verzwickelt durch ein kompliziertes Geistesleben mit seinem zweifelnden Für und Wider. Das Gewissen ist aber im natürlichen Menschen verschuldetes Gewissen; es zeigt die gebrochene Stellung des Menschen zur Gottheit an. Es leuchtet in trostlose Regionen des Menschenherzens, und je mehr es gebildet wird, desto trostloser wird der Zustand. Da Christus nun das Gewissen am meisten läutert, wird es gerade in seinem Angesichte am meisten beunruhigt. Erst durch ihn lernt es das Wesen der Sünde erkennen.

Nun ist aber in Christus auch die Sühne der menschlichen Schuld enthalten. Christus als Sühnopfer ist dem urreligiösen Bewußtsein veritändlicher als der sogenannten christlichen Kultur, die sich des Opfergedankens vielfach ganz entwöhnt hat. Der Opfergedanke ist zwar nicht in allen Religionen ausgeprägt; dennoch ist er mit der Urreligion nahe verwandt. Die schlechthinige Gebundenheit des Menschen an die Gottheit, der gegenüber der Mensch machtlos ist, die aber er sich zu versöhnen strebt, führt zum Opfer. Die älteste Gestalt des Opfers ist wahrscheinlich das Sühnopfer. Denn die Gottheit beweist sich am stärksten in der Bindung

und Unterwerfung des menschlichen Gewissens; das Sühnopfer aber ist Gewissensopfer. Der Grundgedanke im Sühnopfer ist die Erjaggabe für das verfallene Leben; das Sühnopfer fällt stellvertretend für den Verschuldeten. Seine furchtbarste Form, das Menschenopfer, drückt doch zugleich den furchtbarsten Ernst der Gottheit gegenüber aus; auf milderer Stufe wird es durch das Tieropfer abgelöst. Aber noch im Alten Testament sind Abrahams Opfergang und das Passaopfer Zeichen, daß das Menschenopfer als Sühnopfer dem Tieropfer vorausging. Der Opfertod Christi als Selbsthingabe in Stellvertretung der vielen wird dem religiösen Urgefühl wiederum verständlicher als einer Kultur, der das Opfer überhaupt abhanden gekommen ist. Freilich vernichtet der Opfertod Christi jedes weitere Opfer, durch ihn allein ist bekanntlich in der Geschichte des Christentums das Opfer aufgehoben. Aber der Missionar wird mit der Predigt vom Opfertode Christi umso weniger Widerstand in den Gemütern finden, je lebendiger in der Religion die Gebundenheit an die Gottheit empfunden wird. Dann wirkt die Botschaft von Christi Tod befreiend, erleichternd; die Gebundenheit verwandelt sich in Freiheit in Gott.

Christus vermittelt sich dem einzelnen nicht unmittelbar, sondern kraft der geschichtlich entstandenen christlichen Gemeinschaft. Aus dem engen Kreise des Judentums tritt er in die hellenistische Welt, von da in die römisch-germanische, von da in die Völkerwelt des gesamten Missionsgebiets. Er zieht die Völker, in ihnen aber ihre Glieder, in eine Raum und Zeit umspannende Gemeinschaft. Hier erhebt kein Volk mehr das Schwert gegen das andere, sondern Friede herrscht in seinem Reiche. Hier ist die Liebe das einzige Gesetz, das giltig ist; durch dies Gesetz erst empfängt die Menschenwürde ihre Freiheit. So einzigartig an Kraft und Klarheit dieser Gedanke der in Christus begründeten Liebesgemeinschaft der Menschheit ist, so kommt er doch urreligiöser Ahnung entgegen. Daß das Menschengeschlecht vor Urzeit ungetrennt war, ist eine Vorstellung, die in der Religionsgeschichte so weit verbreitet ist, daß sie als urmenschlich gelten darf. In dieser Vorstellung liegt aber die Ahnung, daß die Menschheit für einander bestimmt ist. Dem Christentum kommt also hier das tiefste Verlangen der Menschenbrust entgegen; durch Christus findet es seine Befriedigung. Daß erst das Christentum die Menschenseele zu sich selbst bringt, aus Heiden Menschen macht, die in Gott gebunden sind, ist ja eine Missionserfahrung, über die hier nicht geredet zu werden braucht. Die Menschenseele ist auf Christus angelegt, sie kommt in der Gemeinschaft des Christentums zu sich selbst. Dann enthält aber Tertullians berühmter Satz von der *anima naturaliter Christiana* eine tiefe Wahrheit. Es besteht ein schöpfungsgemäßer Zusammenhang zwischen Adam und Christus: Was Adam schöpfungsgemäß an Religion in sich trug, kommt Christus unmittelbar entgegen. Was dort Ahnung war, ist hier Offenbarung geworden.





# Eine katholische Missionslehre.

Von Joh. Warned.

Seiner „Einführung in die Missionswissenschaft“ (A.M.B. 1918, 202 f.) hat Prof. Schmidlin jetzt eine katholische Missionslehre<sup>1)</sup> folgen lassen, das erste derartige Unternehmen katholischerseits. Wegen mangelnder Vorarbeiten im eigenen Lager mußte der Verfasser „sehr oft bei den protestantischen Missionstheoretikern starke Anleihen machen, insbesondere bei ihrem Begründer und Altmeister Gustav Warned, an dessen Hauptgläubiger wegen ihrer Brauchbarkeit auch mein äußerer Aufsatz in den allgemeinen Linien angelegt ist“ (VIII). Diese Anlehnung nötigt ihn nun zu fortgehender Zwiesprache mit dem evangelischen Theoretiker und gibt dem Buche eine eigenartige Farbe. Natürlich schiebt sich Sch. öfters genötigt, mehr oder weniger scharf gegen W. zu polemisieren, aber das tritt doch zurück gegenüber den weiten Wegstrecken, die er mit ihm gemeinsam geht. Er ist gerecht genug, vieles aus W.'s Missionslehre, die reichlich zu Worte kommt, anzuerkennen und „cum grano salis“ für die römische Mission auszumünzen, ohne natürlich seinen katholischen Standpunkt je preiszugeben.

Der Inhalt ist, auf 468 Seiten zusammengedrängt, ungemein reich. Nach den Präliminarien (Literatur, Quellen, auch der protestantischen, die reichlich angezogen werden, Begriff: Mission im engeren Sinne an Nichtchristen) folgt die theologische und natürliche Begründung der Mission, erstere als biblischer, traditioneller, dogmatischer und ethischer Beweis. Lehrreich für die römische Auffassung ist der dogmatische Beweis (eigentümliche Verknüpfung mit der Dreifaltigkeit, S. 80); die Einigkeit Gottes, die Erbsünde, die Welterlösung, die Kirche als „universale Lehr- und Heilanstalt“, die Gnadenmittel, die Eschatologie, fordern die Weltmission. Die natürliche Missionsbegründung operiert mit dem absoluten Charakter der christlichen Religion, die allen anderen überlegen ist (was nicht näher ausgeführt wird), mit der Empfänglichkeit aller Völker für das Heil in Christo, das allen faßbar ist (nur Andeutungen! Diese Missionsapologetik gehört in extenso in die Missionslehre hinein), mit den kulturellen Leistungen der Mission, mit ihrer Geschichte, die ihren Befähigungsnachweis erbracht hat. Der dritte Hauptteil handelt vom Missionsobjekt, dem in der Heimat und dem auswärtigen. Subjekt der Sendung ist die katholische Kirche mit dem Papst als eigentlichen Leiter, der die Propaganda dafür eingesetzt und im Jahre 1908 reformiert hat, aber den Missionsorganen unter Oberaufsicht der Bischöfe Bewegungsfreiheit läßt. Die Missionsvereine und Gesellschaften, fest verankert in der kirchlichen Organisation, lehtere teils von Orden ge-

---

<sup>1)</sup> Prof. Dr. Schmidlin, *Katholische Missionslehre im Grundriß*. Münster 1919, Aschendorffsche Verlagbuchhandlung. X. 468 S. Preis 12,50 M.

stellt, teils von freien internationalen und deutschen Kongregationen, alle kirchlich diszipliniert, genießen eine gewisse Autonomie gegenüber den kirchlichen Behörden — also auch im Katholizismus erweist sich die freie Arbeitsgemeinschaft als arbeitskräftig. Aber hinter diesen Korporationen muß das christliche Volk stehen. In dieser Hinsicht ist die protestantische Mission der katholischen, wo man zu sehr gewohnt ist, alles der offiziellen Kirche zu überlassen, voraus (162). Sch. appelliert mit Warned an die Mitarbeit der Geistlichen und empfiehlt dringend Missionsfeste, die man den Protestanten abgelernt hat. Sehrreiche Einblicke in das Gefüge und die Arbeit der Missionsgesellschaften draußen bietet das Kapitel über das auswärtige Missionssubjekt. Die katholischen Gesellschaften können, weil kirchlich autorisiert, Christen und Heiden mit größerer Autorität gegenüberreten als die von keiner Hierarchie gestützten protestantischen, die „gleichsam mit gebrochenem Stab und Szepter“ allzu individualistisch und subjektivistisch arbeiten müssen. Bei den katholischen ist alles hierarchisch wohlgeordnet (172 ff.): Stellung der Oberen, Priester, Brüder und Schwestern; leider nur wenig Missionsärzte, wegen „der materiellen Hilflosigkeit der Mission in diesem Punkte“. Dem, was über Qualifikation und Ausbildung der Missionare gesagt wird, können wir mutatis mutandis beipflichten; vieles davon stimmt mit Warneds Forderungen überein.

Das vierte Kapitel handelt vom Missionsobjekt: Gebietswahl (mehr Plan!), Beschaffenheit und Behandlung des Objektes, weise Anpassung, je nach Volksart. Das sind meistens uns geläufige Wahrheiten.

Das fünfte Kapitel erörtert das Missionsziel, das individuelle der Gewinnung der einzelnen Seele, und das soziale, die Volkschristianisierung, ganz in Übereinstimmung mit unserer Theorie. Die Tatsache der Volkschristianisierung wird durch die missionsgeschichtlichen Ergebnisse der Diskussion überhoben, aber auch dogmatisch begründet. Zu ihr gehört aber auch das Hineinorganisieren in die hierarchische Kirche, die die ganze Welt in einen Rahmen spannt; indessen mit einer gewissen kirchlichen Autonomie der neu entstandenen Kirche (eingeborener Klerus, Missionsknoten). Also durch's Missionsstadium zum Kirchenstadium. Auch die katholische Mission arbeitet zielbewußt auf Mitarbeit des einheimischen Elements hin, sowohl die finanzielle als die persönliche. Sehrreich ist das Zugeständnis: „In diesem Sinne (Mitarbeit an den kirchlichen Aufgaben) kennen auch wir ein allgemeines Priestertum und eine allgemeine Dienstpflicht“. Sogar „Älteste“ „behuft sittlich-religiöser Überwachung kleinerer Bezirke analog zur apostolischen und zur protestantischen Praxis“ empfiehlt die ostafrikanische Bischofskonferenz von 1912. Die größte Sorgfalt ist zu verwenden auf Erziehung des eingeborenen Klerus (Anerkennung der eingeborenen protestantischen Pastoren, S. 327), dem auch die Bischofswürde prinzipiell zugänglich sein muß. Die Missionsmittel (Kapitel sechs) sind direkte und indirekte. Direkte: übernatürliche, Gebet, Gnade, Wunder, Evangelium; unter den weltlichen Mitteln sind politische Beeinflussungen mit Vorsicht zu gebrauchen, nationale Propaganda zu meiden; dazu gehören

ferner Akkommodation und Kulturwirkungen, letztere eine wertvolle Bundesgenossin. Folgen Ausführungen über Anlage von Missionsstationen, nicht zu viele, aber reichlicher besetzt als die protestantischen; Wandel der Missionare das beste Missionsmittel; Einleben in die fremde Sprache. Bei der Seidenpredigt, die zwar wichtig ist, aber „in der katholischen Mission keine so exklusive Stellung einnimmt wie in der protestantischen“, wieder vieles von Warned angenommen. Das Katechumenat in zwei Stufen dauert heute auffallend lange, in Kamerun  $1\frac{1}{2}$ —2 Jahre, in Deutschostafrika 2 bis 4 Jahre usw., soll gründlicher sein als das der Protestanten (398). Wenn das S. 394 ff. skizzierte gute Programm heute die Regel in der katholischen Mission ist, dann ist das ein erfreulicher Fortschritt. Kinderkaufe nur bei Garantie christlicher Erziehung. Die indirekten Missionsmittel sind die Missionschulen, Literatur, wirtschaftliche und caritative Tätigkeit. Die früher vernachlässigte Schule wird neuerdings sorgsam gepflegt, den modernen Kultur- und Bildungsbedürfnissen entsprechend, „vielleicht auch unter dem indirekten Einfluß des protestantischen Missionschulwesens“. Auch auf diesem Gebiet folgt Sch. vielfach Warneds Missionslehre; ebenso betreffend die Seminare zur Heranbildung einheimischer Kräfte; die Priesterseminare sind freilich auch mit manchem Ballast beschwert. So empfiehlt die Propaganda die Philosophie nach thomistischer Methode (in China) und die lateinische Sprache scheint überall (S. 420 in Japan und Korea) getrieben zu werden. „In der Hauptsache ganz dieselben Bestimmungen wie in den heimatischen Priesterseminarien“, wobei Sch. dahingestellt sein lassen will, ob „diese fast mechanische Übertragung“ und „die hermetische Abgeschlossenheit gegen die Außenwelt“ überall der beste Erziehungsmodus ist (420). Der Passus über Missionsliteratur schließt sich wieder eng an Warned an. Gesellschaften zur Beförderung christlicher Literatur sind nach evangelischem Vorbilde wünschenswert; Bibeln nur mit Kommentar zuzulassen, wichtiger gute Katechismen. Auf ihre wirtschaftliche und caritative Tätigkeit ist die katholische Mission besonders stolz; sie muß (auch bei uns) mit Predigt und Unterricht Hand in Hand gehen. Man vermißt die Würdigung der ärztlichen Mission. Mit einem Anhang über die Einführung ins christliche Leben mit seinen Frömmigkeitserweisungen (Sonntag, Fasten, Prozessionen, Ausgestaltung des Gottesdienstes, Sakramente, Ehe), wobei Sch. sich darauf beschränkt, die heute übliche Praxis zu registrieren, schließt das Buch.

Der katholische Missionssystematiker hat ein stattliches Material von Missionsgeschichte, päpstlichen Erlassen, Kirchenordnungen, Verfügungen der Propaganda, Synodalbeschlüssen, zu verarbeiten. Reiche Erfahrungen vieler Jahrhunderte liefern ihm die Bausteine für seine Theorie. Obgleich Sch. mehrfach über Mangel an systematischen Vorarbeiten klagt, hat er doch an einigen älteren Theoretikern brauchbare Helfer, besonders dem spanischen Jesuiten Joseph Acosta (20) und dem Karmeliter Thomas a Jesu im 16. und 17. Jahrhundert, die gebührend zu Worte kommen. Den „gewandten, aber leider zu leidenschaftlichen“ Apologeten Marshal lehnt Sch.



ab, da er „der objektiven Wahrheit nicht überall gerecht wird“. Der katholische Missionshysystematiker ist durch die kirchlichen Entscheidungen vielfach im eigenen Urteil gebunden und kann höchstens durch leise Fragen seine abweichende Meinung andeuten (z. B. über die den Verhältnissen anzupassende Erziehung des einheimischen Klerus, Andeutungen über den fraglichen Wert des Eölibats für eingeborene Priester, „ob und inwieweit dies notwendig oder opportun ist, darüber steht uns kein Urteil zu“, S. 218, 327; Kritik an den Wunderberichten S. 347; Verurteilung älterer Missionsmethoden). Wir freuen uns, daß der erste katholische Missionshysystematiker sich an das Wort Gottes vor allem gebunden weiß, daß er rückhaltlos Verfehlungen eingesteht, Verquickung der Mission mit der Politik, besonders durch chaunistische französische Missionare (231, 244), Unterstützung der chinesischen Christen und Heiden bei ihren Prozessen, übereilte Massentaufen, übertriebene Akkomodationspraxis. Sagen wir zu viel, wenn wir annehmen, daß die von Sch. gründlich studierte Missionslehre Gustav Warneds mit ihrer streng sachlichen, nüchternen, erschöpfenden, biblisch fundamentierten Behandlung der einschlägigen Probleme und andere evangelische Missionsbücher des katholischen Theoretikers Sinne und Urteil geschärft haben, und daß das Nebeneinander der Konfessionen auf den Missionsfeldern der römischen Arbeitsweise gut tut? Daß die protestantische Mission der Neuzeit bisher der katholischen in manchen Stücken voraus war, gibt Sch. mehrfach zu und ist bereit, von ihr zu lernen. Leider folgt die Praxis nicht immer dem weitherzigen Theoretiker. Wenn Sch. z. B. erklärt, daß die katholische Kirche auch die Taufe der Akatholiken anerkenne, so bietet die Missionsgeschichte manche Beispiele des Gegenteils, z. B. in Deutsch-Südwestafrika, wo Konvertiten aus dem evangelischen Lager noch einmal getauft wurden.

Die Hauptdifferenz, auf die Sch. in mehrfachen Wiederholungen gern zurückkommt, bleibt natürlich der uns scheidende Kirchenbegriff. Verständigung ist da nicht möglich. Weil bei uns nicht die hierarchisch organisierte, im Papst als ihrem Oberhaupt zusammengefaßte Kirche die sendende ist, so scheint es Sch. unmöglich, daß die evangelische Mission ihr Anrecht auf Sendung begründet. Warneds Ausführungen über die sendende Gemeinde zeigen ihn in „einer ähnlichen oder noch grausameren Verlegenheit, einem ebenso verhängnisvollen Dilemma und Fehlerzirkel, wie Luther gegenüber den Schwarmgeistern“. Die freien protestantischen Genossenschaften sind nicht autorisiert und haben nicht mehr Sendungsrechte als einzelne Individuen. Die hier liegende Schwierigkeit scheint sich für die katholische Kirche einfacher zu lösen; doch ist es hien wie drüben nur der gläubige Teil der Christenheit, die wirkliche Kirche Christi, welche die Missionspflicht fühlt und erfüllt. Welcher Art die Kirche organisiert ist, bleibt dabei gleichgiltig. Auch wir bedauern die Zerrissenheit innerhalb der evangelischen Kirche und verkennen die Vorteile, welche Roms Mission durch ihre straffe Organisation genießt, nicht, sind aber dessen gewiß, daß Christus als das alleinige Haupt unserer Kirche, selbst der Sendende ist, und daß die glaubende und gehorsame Gemeinde, den Sendungsauftrag auf sich beziehend, seinen Segen ge-

nieht. Wir können uns dabei getrost auf eine mehr als hundertjährige Geschichte berufen. Daß zum Beschluß der antiochenischen Gemeinde, Missionare auszusenden, die Genehmigung der Apostel zu Jerusalem hinzukommen mußte (161), entspricht nicht dem biblischen Bericht. Ubrigens ist es doch bezeichnend, daß auch in der römischen Kirche die Mission sich verhältnismäßig weitgehender Freiheiten zu erfreuen scheint. Nach Sch.'s Darstellung hat die Propaganda in Rom für die Missionspraxis nicht ganz die Bedeutung, die wir bei ihr zu vermuten pflegen. Gerade was man von ihr erwartet, die Missionsstrategie von hoher Warte, vermißt der Missionstheoretiker an ihr (227 f.). Heute scheinen die Synoden der Missionsgebiete am kräftigsten in das Räderwerk der Maschine einzugreifen, wie das ja durchaus in der Ordnung und verständig ist. Das dritte Kapitel über das Missionssubjekt daheim und draußen ist lehrreich durch den Einblick, den es in die bis ins Einzelne stramm durchgeführte Organisation des Missionsbetriebes gibt. Doch hat man den Eindruck, daß die Missionsvereine etwas aus dem Rahmen des Schemas herausfallen, gewiß nicht zum Schaden der Mission. Daß bei uns die Gemeinde im Bewußtsein ihrer Verantwortung energisch hinter dem Missionswerk steht, nicht nur mit ihren Gaben, der einzigen Geldquelle unserer Mission, sondern mit ihrem Herzen, ihrer Liebe, ihrem Gebet und Glauben, anerkennt auch der katholische Theoretiker. Es ist bekannt, wie eifrig neuerdings die deutsche katholische Christenheit in diesem Sinne bearbeitet wird. Das hierarchische System der Priesterkirche hat eben die Gemeinde entmündigt und der Mitarbeit entwöhnt. Sicherlich wird man römischerseits dieselbe Erfahrung machen wie wir Evangelischen, daß die Belebung des Missionssinnes auch auf das gesamte christliche Leben erwecklich und fördernd zurückwirkt.

Bei der Freude, die wir an Schmidlins Buch haben, das so objektiv abwägt und anerkennt, was bei „den Schismatikern und Häretikern“ sich Gutes findet, tun unnötige Ausfälle gegen den Protestantismus doppelt weh. Wir würdigen den Standpunkt des Verfassers und erwarten selbstverständlich nicht, daß er irgend eine Position seines Glaubens preisgeben soll, sind auch sachlicher Kritik durchaus zugänglich. Da wir aber eine vornehme Kampfweise von ihm gewohnt sind und sachliche Auseinandersetzung mit ihm nur wünschen, berühren uns einige Bemerkungen um so peinlicher. Es klingt wie ein deplazierter Kampftruf, wenn er spricht von „der vorwiegend negativen, oppositionellen, mehr auf Zerstörung der alten Kirchenordnung als auf den Weiterausbau des Gottesreiches gerichteten Tendenz der ganzen sogenannten Reformation“ (29). Während die römische Mission mit dem Heidentum um keinen Preis zu paktieren gewillt war (die jesuitische Praxis im Akkommodationsstreit verurteilt Sch. selbst), trägt „die protestantische Missionspraxis, wenigstens die liberale und die angelsächsische, ihre Kompromittierung vielfach auch ins Religiöse hinüber“ und „treibt bis zum wirklichen Synkretismus“ — „Paganisierung des Christentums“ (240). Wo ist das geschehen? „Protestantismus und Unglaube“ werden in einem Atem als Konkurrenten der katholischen

Mission genannt (121). Es berührt peinlich, wenn Sch. im Anschluß an eine im Wesentlichen zustimmende Besprechung der Mottischen strategischen Pläne der Weltevangelifizierung ausruft: „Auch von diesen klugen Kindern der Welt können wir somit recht vieles lernen, vor allem Berücksichtigung aller natürlichen Momente.“ Aber es ist unfein oder verrät eine bei diesem Gelehrten überraschende Unkenntnis der evangelischen Missionsgeschichte, wenn er fortfährt: „Nur eines nicht, was ihnen stets verschlossen bleibt, und was sie auch von uns nicht gelernt haben: den Berge verschenden Glaubensmut und Glaubenseifer katholischer Glaubensboten“, der dann des näheren ausgemalt wird (230). Kennt der Herr Professor nicht die Geschichte der Helden der Brüdermission? Weiß er nichts von Livingstone, von John Williams, Paton, G. Hahn, Kommenjen, Merensky? Ist ihm die Glaubens- und Märtyrergeschichte von Madagaskar und Uganda, das Heldentum der Missionare auf der Goldküste, im Hererolande, in Neuguinea, in der China-Inlandmission usw. nie zu Ohren gekommen? Bei allen sachlichen Ausstellungen haben wir Evangelischen den Glaubenseifer der katholischen Brüder stets bewundernd anerkannt. Sollen wir Geringschätzung vergeblich beim katholischen Gelehrten suchen? Wenn S. 369 behauptet wird, daß „die katholische Mission im Unterschied zur teilweise protestantischen Praxis darauf dringe, nur christliche, dazu sittlich und religiös qualifizierte und erprobte Kräfte“ in ihren Dienst zu stellen und sie nicht nur intellektuell, sondern auch ethisch und asketisch zu schulen, so können damit nach dem Zusammenhang nur inländische Mitarbeiter gemeint sein. Auf welches Missionsgebiet soll der Vorwurf zutreffen? So weit ich die evangelische Mission kenne, wird überall gewissenhafteste Sorgfalt auf die innerste Erziehung der Mitarbeiter verwandt. Daß man sich in dem Charakter und der sittlichen Reife mancher von ihnen gelegentlich täuscht, kommt hüben und drüben vor. Daß der Protestantismus vielfach ganz in Kulturtätigkeit aufgehen soll (261), ist eine noch zu beweisende Behauptung, die umso auffälliger ist, als Sch. gegen Warned meint den Beweis führen zu müssen, daß die Kulturarbeit (wie sie die römische Mission mit besonderer Liebe und Erfolg treibt) teils eine sieghafte Bahnbrecherin, teils eine pädagogische Begleiterscheinung“ der katholischen Mission sein kann und soll, da „zwischen wahren Christentum und wahrer Kultur ein intimer Konnex und eine harmonische Synthese besteht“ (248 f.). Auch unsere Missionare sind bewußt oder unbewußt Bringer einer echten, gesunden Kultur; aber ich wüßte wirklich nicht, wo sie auf Kosten ihrer geistlichen Aufgaben in Kulturtätigkeit aufgehen.

Daß ein römischer Priester wenig Verständnis für die Bedeutung der Missionarsfrau und des vorgelebten christlichen Familienlebens hat, ist begreiflich. Daß die Gattin des Missionars „sehr oft eher ein Hemmschuh als ein Förderungsmittel der Mission“ ist (184), bestreiten wir, die wir den Sagen der mittragenden Gehilfin kennen, entschieden. Es gilt auch in der Mission: es ist nicht gut, daß der Mensch allein sei. Derselbe Vorwurf wird S. 218 wiederholt: „Die Belastung mit Weib und Kind bildet einen großen



Gemeinschaft in der protestantischen Mission, wenn wir sie auch nicht mit einigen übertriebenen (soll heißen: übertreibenden) Missionsapologeten als Wurzel alles Übels betrachten wollen" (sic!). Die Missionschwester, deren aufopfernder Tätigkeit wir Protestanten (wir erfreuen uns ja auch ihrer Mitarbeit) gern alles Lob zollen, können den Segen, der von der christlichen Missionarsfamilie ausgeht, doch nicht aufwiegen. Es wundert uns, daß ein so wohl unterrichteter Missionsmann das übliche Gerede von dem vielen Gelde, das der evangelischen Mission zur Verfügung stehe, gedankenlos nachspricht. Jeder Jahresbericht unserer deutschen Gesellschaften legt doch öffentlich Zeugnis ab von unserer Armut an irdischen Gütern.

Trotz dieser Ausstellungen freuen wir uns der Schmidlinschen Missionslehre, von der wir hoffen, daß die Missionspraktiker sie fleißig studieren und ihre Gedanken sich aneignen. Dann würde der unliebsamen Reibungen draußen weniger sein. Wir freuen uns, daß der Theoretiker viele früher oder heute noch üblichen Mißbräuche beurteilt und alles nüchtern unter die Lupe nimmt, daß er auch bei den Evangelischen das Gute sieht und anerkennt, daß er die Bibel als obersten Maßstab an alle Missionsprobleme anlegt, daß er für gründliche und innerliche Arbeit eintritt, daß er die Mission zur Volkssache machen will. Möchte seine Missionslehre in katholischen Kreisen die verdiente Beachtung finden und dazu beitragen, daß anstelle der unbrüderlichen Prätension, mit der auf den Missionsfeldern die katholischen Missionen den Evangelischen begegnen (in letzter Zeit z. B. noch in Südwest- und Ostafrika) ein ersprißliches Nebeneinanderarbeiten, getrennt, aber ohne Kampf, möglich wird.



## Chronik.

Der Würfel ist gefallen. Die Entente hat ihre Friedensbedingungen mitgeteilt. Sie übertreffen an grausamer Rücksichtslosigkeit und uneingeschränktem Vernichtungswillen auch die schlimmsten Befürchtungen unserer Schwarzscher. Sie bedrohen unser armes Vaterland mit kaum verhüllter Sklaverei und unser Volk mit Verelendung und Verarmung. Wir können nur unsere Herzen und Hände aufheben zu dem barmherzigen Gott. Wenn die Großmächte der Erde unter den heuchlerischen Phrasen von Rechtsfrieden, von Selbstbestimmungsrecht, von Völkerbund und Weltfrieden unser siebenzig Millionenvolk mit überlegtem Raffinement kaltblütig vernichten wollen, noch sitzt Gott im Regimente. Die rechte Hand des Höchsten kann alles werden.

Der Missionsparagraph 438 des Friedeninstrumentes der Entente hat folgenden Wortlaut:

„Die verbündeten und assoziierten Mächte kommen überein, daß, wo in den ihnen gehörigen oder in Uebereinstimmung mit diesem Friedensvertrag ihnen zur Verwaltung übertragenen Gebieten christliche religiöse Mis-

sionen durch deutsche Gesellschaften oder einzelne Deutsche betrieben wurden, das Eigentum, welches diese Missionen oder Missionsgesellschaften besaßen, einschließlich dessen der Handelsgesellschaften, deren Gewinne zur Unterjützung der Missionen bestimmt waren, auch ferner missionarischen Zwecken bestimmt sein soll. Um die richtige Ausführung dieser Bestimmung zu sichern, werden die alliierten und assoziierten Regierungen solches Eigentum boards of trustees (Treuhanderräten) überweisen, die von den Regierungen berufen oder genehmigt sind und sich aus Personen christlichen Glaubens zusammensetzen. Es wird die Pflicht solcher boards of trustees sein, darauf zu achten, daß das Eigentum auch ferner zu missionarischen Zwecken verwandt wird.

„Die Verpflichtungen, welche die alliierten und assoziierten Regierungen in diesem Artikel übernehmen, werden nicht im Geringsten ihrer Ueberwachung oder Machtbefugnis gegenüber den Personen präjudizieren, durch die die Missionen geleitet werden.

„Indem Deutschland von der vorstehenden Bestimmung Kenntnis nimmt, billigt es alle Regelungen, die von den alliierten und assoziierten Regierungen getroffen sind oder noch getroffen werden, um die Arbeit der genannten Missionen oder Handelsgesellschaften fortzuführen, und verzichtet auf alle Einsprüche in Bezug auf sie.“

„The Allied and Associated Powers agree that where Christian religions missions were being maintained by German societies or persons on territory belonging to them, or of which the government is entrusted to them in accordance with the present Treaty, the property which these missions or missionary societies possessed, including that of trading societies whose profits were devoted to the support of missions, shall continue to be devoted to missionary purposes. In order to ensure the execution of this undertaking the Allied and Associated Governments will hand over such property to boards of trustees appointed by or approved by the Governments and composed of persons holding the Christian faith. It will be the duty of such boards of trustees to see what the property continues to be applied to missionary purposes.

The obligations undertaken by the Allied and Associated Governments in this Article will not in any way prejudice their control or authority as to the individuals by whom the missions are conducted.

Germany, taking note of the above undertaking, agree to accept all arrangements made or to be made by the Allied or Associated Governments concerned for carrying on the work of the said missions or trading societies and waives all claims on their behalf “

Man vergleiche mit diesem Paragraphen den § 6 der Fongoaakte, der 1885 von allen Kulturvölkern vereinbarten Magnas Charta der Mission und Kultur im äquatorialen Afrika: „Alle Mächte, welche in dem gedachten Gebiete Souveränitätsrechte oder einen Einfluß ausüben . . . werden ohne Unterschied der Nationalität oder des Kulturs alle religiösen, wissenschaftlichen und wohlthätigen Einrichtungen und Unternehmungen schützen und

begünstigen. Alle Unternehmungen, welche zu jenem Zwecke geschaffen und organisiert sind, oder dahin zielen, die Eingeborenen zu unterrichten und ihnen die Vorteile der Zivilisation verständlich und wert zu machen . . . . . sollen keinerlei Beschränkung und Hindernis unterliegen.“ § 488 stellt im Vergleich dazu einen verhängnisvollen Rückschritt von der Freiheit zur Knechtung der Mission, zur Preisgabe ihrer Uebernationalität dar. In der Kongoakte verpflichteten sich alle Mächte, die religiösen und wohlthätigen Unternehmungen ohne Unterschied der Nationalität und des Kultus zu schützen und zu begünstigen, welche zu dem Zwecke geschaffen sind, die Eingeborenen zu unterrichten, um ihnen die Fortschritte der christlichen Zivilisation verständlich und wert zu machen.

§ 488 bedeutet die uneingeschränkte Zustimmung aller alliierten und assoziierten Mächte zu der die deutsche Mission ihrer wichtigsten Freiheit beraubenden britischen Missionspolitik. Diese wird, als gesetzlich zu Recht bestehend anerkannt, nunmehr — während sie bisher nur in Indien und auf der Goldküste ganz oder teilweise durchgeführt war, — auf das Gesamtgebiet der alliierten und assoziierten Mächte und die von ihnen eroberten regno. unter Völkerbundsmandat gestellten Länder übertragen, also auch auf China, die bisherigen deutschen Kolonien und die zum osmanischen Reich gehörigen Länder. Innerhalb dieses Gebietes, das nur mit Ausnahme des niederländischen Kolonialreiches alle Missionsgebiete des evangelischen Deutschlands umfaßt, werden die alliierten und assoziierten Regierungen allen Besitz deutscher Missionen enteignen, soweit es nicht schon geschehen, und auf Treuhänder, Boards of trustees, übertragen, die von den Regierungen berufen oder genehmigt werden und darüber zu wachen haben, daß er weiter zu Missionszwecken verwandt wird. Es ist dabei beachtenswert, daß der englische Text von den deutschen Missionen nur in der Vergangenheit redet, als existierten sie schon gar nicht mehr: where religious missions were maintained; societies whose profits were devoted. Übrigens soll diese Bestimmung durch Erhaltung des Missionseigentums für seinen religiösen Zweck wahrscheinlich eine Vergünstigung darstellen gegenüber den braconischen Paragraphen 260 und 297, wonach alles deutsche Eigentum in den britischen und besetzten Gebieten gewaltsam enteignet und zur Verlastung gegen das unersättliche Konto der Wiedergutmachung verrechnet werden soll; die deutsche Regierung aber ist gezwungen, die enteigneten deutschen Besitzer ihrerseits zu entschädigen! Offenbar will man den englischen Missionsfreunden die furchtbare Brutalität des geplanten Vorgehens dadurch verdecken oder beschönigen, daß das deutsche Missionseigentum ja seinem religiösen Zwecke erhalten bleibt!

Dazu bestimmt der dunkle und mehrdeutige zweite Absatz wahrscheinlich, daß die Regierungen ohne Einschränkung berechtigt sein sollen, die deutschen Missionare dauernd oder auf Zeit von der Betätigung auszuschließen. Der dritte Absatz zwingt Deutschland zur Billigung alles dessen, was auf Grund dieser Bestimmungen bereits geschehen ist.



oder künftig geschehen wird, und beraubt die deutschen Missionen gegen jede Vergewaltigung des künftigen Rechtsschutzes durch ihr Heimatland. Dadurch werden die deutschen Missionen tatsächlich vogelfrei. Jeden Augenblick der Enteignung und Ausweisung gewärtig, sind sie nicht imstande, ihre Tätigkeit fortzusetzen. Über 1½ Millionen Seelen in den von ihnen gesammelten heidenchristlichen Kirchen werden ihrer geistigen Führer beraubt, für welche die Missionen der Ententeländer in absehbarer Zeit Ersatz zu stellen gar nicht in der Lage sind.

Über die gewalttame Heimfendung der China-deutschen haben wir durch den freiwillig mit der Altreis heimgekehrten Sohn des Berliner Missionars Runze genauere Nachricht erhalten. Danach scheint die Entfernung der deutschen Missionare doch noch in letzter Stunde abgewandt. Es sind mit jenem ersten Schiff am 2. Mai nur zwei protestantische Missionarsfamilien, daneben zehn katholische Steyler Patres und zwei Frates heimgekehrt. Da der Bericht des jungen Runze viele wertvolle Einzelnachrichten enthält, geben wir ihn mit geringen Kürzungen nach der Niederschrift von Missionsinspektor Müller wieder: Runze berichtet, daß sein Vater ihm geschrieben habe, er habe einen Dauerpaß erhalten, der ihm nicht nur den dauernden Aufenthalt in China verbürge, sondern auch größere Freiheit im Bereisen seines Gebietes verleihe. Missionar Müller in Tsimo habe den gleichen Paß zu erwarten, habe ihn aber wegen Beamtenwechsels noch nicht erhalten. Auch Superintendent Vostkamp in Tsingtau sei unbehelligt, reise auch etwas.

In Schanghai schifften sich zwei Familien der China-Inland-Mission, Nöhm und Georgi aus Tschefiang, ein. Die Erlaubnis zu bleiben erreichte sie leider nicht mehr auf ihrer Station. So wurden sie trotz dieser Erlaubnis fortgeführt. In Hongkong hätten die südchinesischen Missionare mit einem der drei Schiffe Altreis, Nora und Novarra reisen sollen. Sie kamen aber nicht. Herr Janze aus Kanton erzählte, die Missionare seien schon nach Kanton zusammengebracht worden, als die Erlaubnis zu bleiben gekommen wäre.

Bei dem Transport hätten der Berliner Missionar Theodor Schütz, von den Japanern aus Tsimo vertrieben und seitdem deutscher Lehrer an der deutschen Medizinschule in Schanghai, mit seiner Familie und der durch seine Niesenpläne für die Mission bekannt gewordene A. Lüthje sein sollen. Beide hat Krankheit in der Familie vor dem Gescheh der Deportation bewahrt. Ob endgiltig?

Dagegen sind der frühere Hausvater am Findelhaufe in Hongkong, dann deutscher Pastor in Schanghai, Pastor v. Probst mit Familie und der Chefredakteur des Ostafrikanischen Lloyd, Herr Fink, angekommen, der ein Missionsfreund ist.

Auf der Altreis waren noch die Liebenzeller Südjseemissionare Missionsuperintendent Pastor Uhlig und Missionar Hauser.

Über den Hausvater des Findelhauses in Hongkong, den Berliner

Missionar Pastor Johannes Müller berichtet ein aus Peking vertriebener Deutscher, in dessen Hause Müller in Peking gewohnt hat, und der mit der Ulteus gekommen ist, nach Kunzes Erzählung: Ein Brief einer Findelhauschwester habe ihm mitgeteilt, daß die Engländer ihn nicht nach Hongkong zurücklassen würden, weil er an einer politischen Zeitung mitgearbeitet habe. Die Stelle am Reichsseminar sei zu Ende gewesen. Dafür habe gerade im richtigen Augenblick eine chinesische Gesellschaft unter chinesischem Protektorat nach Schließung der deutsch-chinesischen Medizin-Schule in Schanghai in Reaktion gegen die englischen Bestrebungen eine deutsch-chinesische Schule in Peking eröffnet und Müller mit Kontrakt auf drei Jahre und gutem Gehalt zum Leiter der Schule gemacht. Ihm wurden die weitgehendsten Vollmachten eingeräumt, die Schule einzurichten und Lehrkräfte anzustellen. Nach den Nachrichten, welche Pastor von Probst mitgebracht hat, haben sich die Verhandlungen so abgespielt:

Anfang Januar hat unter dem Druck der Engländer die chinesische Regierung ein sogen. Repatriation-Büro in Schanghai eingerichtet und dem Admiral Lu und General Tsai unterstellt. In einer gemeinsamen Verfügung wiesen diese alle deutschen und österreichisch-ungarischen Staatsangehörigen an, sich zur Heimreise bereitzuhalten. Grundsätzlich ausgenommen seien die über 60 Jahre Alten, Kranke, Ärzte, Lehrer an chinesischen Schulen, und solche, deren Verbleiben der Regierung erwünscht sei. Hiermit waren also auch die Missionare der Heimsendung verfallen. Proteste und Vorstellungen, vor allen der chinesischen Ortsbehörden und Gemeinden, an denen sich aber auch angelsächsische Missionskreise beteiligten, führten zu einer Aktion des diplomatischen Korps in Peking, derzufolge die Ausnahme auch auf solche Personen ausgedehnt wurde, deren Beschäftigung von den chinesischen Behörden als wohlthätig bescheinigt wurde. Das energische Eintreten der Chinesen für ihre deutschen Missionare hat dann die Zurücknahme der bereits ausgegangenen Ausweisungsbefehle bewirkt. Die bereits in Kanton zur Abreise Versammelten durften wieder zurückkehren. Immerhin ist noch nicht sicher, ob die Gefahr für immer abgewandt ist.

von Probst sagt ausdrücklich, daß viele angelsächsische Missionskreise die Ausweisung der Deutschen nicht ungern gesehen hätten. Um so mehr rühmt er die andern angelsächsischen Missionsleute, die schließlich für das Bleiben der Deutschen mit eintraten.

---

Die vom 3. bis 9. Mai in Berlin versammelte **Brandenburgische Provinzialsynode** hat einstimmig in zwei Rundgebungen zur Missionsfrage Stellung genommen. Einmal hat sie an das Auswärtige Amt folgendes Telegramm gerichtet:

An das Auswärtige Amt.

Die in Berlin versammelte Brandenburgische Provinzialsynode spricht ihren entschiedenen und einmütigen Widerspruch dagegen aus, daß die britische Regierung die deutschen Missionen im britischen Kolonialreich

während des Krieges vergewaltigt hat und über das Kriegsende hinaus auszuschließen droht. Die deutschen evangelischen Missionare haben selbst unter den großen Schwierigkeiten des Weltkrieges untadlige Loyalität bewiesen. Wir erwarten von unserer Regierung und von unseren Friedensunterhändlern, daß sie den entschlossenen Willen der gesamten evangelischen Christenheit, an ihren Missionen festzuhalten, bei den Friedensverhandlungen tatkräftig vertreten und für deren Erhaltung mit allen zur Verfügung stehenden Mitteln eintreten werden.

Sodann hat sie folgende Resolution an die Gemeinden der Provinz gerichtet:

Provinzialsynode spricht den in unserer Provinz beheimateten Missionsgesellschaften und den hinter ihnen stehenden Missionsvereinen und Missionsfreunden ihre Freude und ihren Dank aus, daß sie auch während des Krieges unter den größten Schwierigkeiten unentwegt das Missionsleben wirksam gepflegt und durch die Wirren des Krieges hindurch gerettet haben. Sie nimmt innigen Anteil an den schweren Schlägen, welche die Missionen in den Kriegsjahren auf den meisten ihrer überseeischen Arbeitsfelder betroffen haben. Sie gibt der Hoffnung Raum, daß die durch den Glauben und die Geduld der Missionare gesammelten Gemeinden und werdenden Volkskirchen ihrer Pflege erhalten bleiben, oder daß sich, wenn ihnen das eine oder andere Arbeitsfeld durch britische Brutalität genommen wird, ihnen andere Arbeitsfelder auftun, auf denen sie im Segen das Werk fortsetzen können. Sie ruft die Gemeinden der Provinz auf, daß sie trotz der Not der Zeit in der Arbeit für das Reich Gottes mit unvermindertem Eifer und stets neuer Treue wachsen.

---

Missionsdirektor D. Karl Agerfeld hat an die evangelischen Christen in den feindlichen und neutralen Ländern folgenden Aufruf gerichtet:

Im Auftrage des „Deutschen Evangelischen Missionsausschusses“ bitte ich die Christen des Auslandes in letzter Stunde angesichts der beginnenden Friedensverhandlungen dringend zu erwägen, was für die christliche Mission auf dem Spiele steht.

Seit mehr als 200 Jahren haben deutsche Missionare in allen Erdteilen, nicht im Interesse ihres eigenen Landes, sondern zur Aufrichtung des Königreiches Christi segnete Arbeit tun dürfen und dabei überall die Liebe der eingeborenen Christen und die dankbare Anerkennung der Regierungen, auch gerade der britischen geerntet. Auch während des Krieges sind die Missionare und die von ihnen geleiteten Gemeinden überall gewissenhaft der Obrigkeit des Landes gehoramt gewesen. Die deutschen Missionen waren vor dem Kriege als ein wertvoller, originaler und unentbehrlicher Beitrag zu der gemeinsamen dringenden Aufgabe der Weltmission von den führenden Männern der ausländischen Missionen allgemein anerkannt. Dennoch haben sie während des Krieges eine harte Be-



handlung erleiden müssen. Sie haben sie mit christlicher Geduld ertragen, und jetzt sollen sie über den Friedensschluß hinaus aus dem britischen Kolonialreich, in dem sie 600 000 protestantische Christen in blühenden Gemeinden gesammelt hatten, ausgeschlossen werden. Unter dem der Wahrheit durchaus widersprechenden Vorwand, Deutschland habe die Eingeborenen seiner Kolonien brutal behandelt, soll Deutschland seines Kolonialbesitzes beraubt, und auch von hier soll die deutsche Mission verdrängt werden. Der gleiche Plan scheint bezüglich Chinas, des nahen Orients, ja sogar des Heiligen Landes, zu bestehen.

So soll das Mutterland der Reformation fünf Sechstel seiner Missionsfelder verlieren und, abgesehen von dem niederländischen Kolonialreich, aus der Reihe der missionierenden Völker ausgestoßen werden. Das Band des Vertrauens und der Liebe, das zwischen den deutschen Missionsgesellschaften und den durch sie begründeten und zu erfreulicher Reife geführten heiden-christlichen Gemeinden bestand, soll zerrissen werden. Die eingeborenen Synoden mit ihren Geistlichen und Lehrern bleiben ungefragt, unter wessen Leitung sie stehen wollen; nicht einmal auf ihre kirchliche Sonderart, ihre Denomination und ihre religiöse Sitte wird Rücksicht genommen. Das kirchliche Selbstbestimmungsrecht der Völker wird mit Füßen getreten.

Auf den meisten dieser Missionsfelder können die angelsächsischen Missionen die 1000 deutschen protestantischen Missionare und 250 deutschen Missionschwestern nicht ersetzen, weil sie weder das Personal haben noch die Sprachen kennen, noch das Vertrauen der Eingeborenen genießen. Eine reiche geistliche Ernte muß hier zugrunde gehen, wenn das Werk Christi dem Völkerhaß und den Machtansprüchen einer imperialistischen Politik preisgegeben wird.

Saben zu solcher in der modernen Geschichte der christlichen Kirchen beispiellosen Gewalttat die Christen des Auslandes nichts zu sagen? Die deutschen Christen, ein Fünftel der protestantischen Christenheit, wollen sich aus dem Dienst Christi an den Heiden nicht verdrängen lassen, an dem ihre Liebe und ihr Gewissen hängt; sie verlangen einmütig, daß ihnen der Friede die Rückkehr in alle ihre Missionsfelder als ihr gutes Recht wieder öfnet. Ein Friede, der sogar den selbstlosen Dienst der Mission aussperrt, ist der schlimmste, verkehrendste Gewaltfriede. Er macht, wenn er mit Zustimmung oder auch nur ohne ausdrücklichen Protest der ausländischen Christen uns aufgezwungen wird, auch die Versöhnung derer unmöglich, die als Jünger unseres Meisters die Botschaft des Friedens unter den Völkern sein sollten. Wir bitten sie vor Gott, zu prüfen, was sie zu tun haben, um die Supranationalität der christlichen Mission, ihre Freiheit und Lauterkeit zu schützen und eine unverantwortliche Schädigung des Missionswerkes, die tiefste Verbitterung der deutschen Christen und einen dauernden Riß in der sendenden Christenheit zu verhüten.

Professor Karl Endemann, der bekannte Sprachforscher und Missionar, ist am vergangenen Charfreitag heimgegangen. Er war der letzte aus der älteren Generation der Berliner Missionare, der die Anfänge dieser Mission in Transvaal noch mit erlebt hat. Für die Sprachwissenschaft ist das ein großer Verlust. Seiner hervorragenden Sprachbegabung und seinem außerordentlichen Fleiß gelang es an der Hand des Standard Alphabets von Lepsius so tief in die Lautlehre des Sesutho einzudringen, daß er Gesetze fand, die für die Erforschung der Bantusprachen von entscheidender Bedeutung waren. Auf Grund seiner Studien konnte das von dem deutschen Linguisten Dr. Bleek entdeckte Lautverschiebungsgesetz der Bantusprachen, das dem bekannten Grimm'schen Gesetz für die indogermanischen Sprachen ähnlich ist, erst völlig klar gestellt und wissenschaftlich begriffen werden.

Seine „Grammatik des Sotho“, die in Berlin 1876 erschien, ist bis heute ein Muster deutscher Gelehrtenarbeit, grundlegend für jedes ernste Studium in der wissenschaftlichen Erforschung des Bantu. Dieses Erstlingswerk ist freilich jahrzehntelang wenig beachtet worden — es war seiner Zeit weit voraus und war nicht ein Elementarbuch für den Anfänger. Sein zweites großes Werk „Wörterbuch der Sotho-Sprache“, Hamburg 1911, trug ihm neben anderer Anerkennung den Titel eines Professors ein, eine Ehrung, die er reichlich verdient hatte. Wird doch dieses Buch die Grundlage für die Wortforschung im Bantu auf lange hinaus bleiben, zumal es das erste Wörterbuch einer Bantusprache ist, in dem die Ableitungen der Worte vollständig dargestellt und die musikalischen Töne genau bezeichnet sind.

Endemanns Bedeutung für die Sprachwissenschaft wird erst von der kommenden Zeit ganz gewürdigt werden. Als rechter Missionar hat er sich aber nicht nur mit der Sprache beschäftigt, sondern sein Studium galt vor allem der Bibel. Er war durchaus schriftgläubig und hat mit rastlosem Eifer die Einheit und Zuverlässigkeit des biblischen Textes behauptet und zu beweisen sich bemüht. Er ging auch hier eigene Wege, auf denen ihm nicht viele folgen konnten, aber dem Ernst seiner Forschung und der Gründlichkeit seines Wissens mußte man Anerkennung zollen, auch wenn man im Einzelnen anders dachte. Er war ein tief frommer und aufrichtig bescheidener Mensch. Mancherlei, auch körperliches Leiden wurde ihm nicht gespart, eine bis zur Taubheit sich steigende Schwerhörigkeit, die die Einsamkeit des Alters noch steigerte, fiel ihm schwer — aber das alles hat ihn nicht bitter gemacht, ebenso wenig wie die Tatsache, daß seine Arbeit erst nach Jahrzehnten wirkliche Anerkennung fand. Er blieb der kindlich seinem Herrn vertrauende und auf sein Heil wartende Christ wie in jungen Jahren — immer bereit zur Mitarbeit für Afrika und für die Bibel.

Er ist viel angefochten worden, weil seine unerbittliche Geradheit und Wahrhaftigkeit jeder Nachgiebigkeit unzugänglich war, wo sie gegen seine Überzeugung ging. Aber derselbe Mann war von hingebender Herz-

lichkeit, wo er Verständnis fand, ein treuer Berater und lieber Freund der Jüngerer, die gleich ihm nach Erkenntnis strebten und Afrika und die Bibel lieb hatten.

Carl Meinhof.

Aufruf zur Sammlung einer Jubiläumsgabe für ein religionsgeschichtliches Seminar an der Universität Bonn.

Die nichtchristlichen Religionen waren schon früher sowohl an sich wie wegen ihrer Bedeutung für das Verständnis der sonstigen Entwicklung der Menschheit sowie wegen ihrer mancherlei Beziehungen zum Christen- und Judentum wichtig genug; durch den Krieg haben die bis heute bestehenden von ihnen auch für uns noch größere Bedeutung bekommen. Zwar werden wir mit ihren Befennern lange Zeit nicht mehr in derselben Weise wie bisher verkehren können, aber um sie im übrigen richtig zu behandeln, müssen auch wir, und, um hinter den Angehörigen anderer Völker wenigstens insofern nicht zurückzustehen, wir erst recht sie und ihre religiösen Anschauungen gründlicher als bisher studieren. Die deutsche Mission wird nur dann trotz der erschwerten Umstände, unter denen sie künftig zu arbeiten hat, denselben Erfolg wie bisher haben, wenn ihre Sendboten auch durch ihre bessere Kenntnis der von ihnen zu überbietenden Religionen anderen Missionaren überlegen sind. Trotz dieser außerordentlichen Bedeutung der allgemeinen Religionsgeschichte gibt es in Deutschland erst seit einigen Jahren ein paar Professuren dafür, und an einer philosophischen Fakultät nur in Bonn. Aber auch hier steht das Fach hinter allen anderen insofern zurück, als es noch immer an einem religionsgeschichtlichen Seminar fehlt, ohne das doch auf diesem Gebiet so wenig wie auf anderen wissenschaftlich gearbeitet werden kann. Herr Professor C. Clemen, der gegenwärtige Inhaber des genannten Lehrstuhles, hat daher seit Jahren für seine Schüler aus fremden und eigenen Mitteln eine religionsgeschichtliche Handbibliothek anzuschaffen begonnen. Die unterzeichneten Schüler von Prof. Clemen, die bei ihrer Rückkehr aus dem Felde die Unmöglichkeit, auf dem ihnen am Herzen liegenden Gebiet ersprießlich zu arbeiten, besonders schmerzlich empfinden, wenden sich also an alle Freunde religionsgeschichtlicher Studien nicht nur in der Rheinprovinz, sondern in ganz Preußen, mit der herzlichsten Bitte, zu dem am dritten August zu feiernden Jubiläum der Universität auch die Errichtung eines religionsgeschichtlichen Seminars ermöglichen zu helfen. Die dafür bestimmten Beiträge können dem schon bestehenden Konto „religionsgeschichtliche Bibliothek“ bei der Deutschen Bank, Zweigstelle Bonn, überwiesen oder durch Einzahlung auf das Postsparkonto 4155 Köln der genannten Bankzweigstelle zugeführt werden. Dann werden die religionsgeschichtlichen Studien künftig gewiß noch eifriger, als schon in den letzten Jahren vor dem Kriege, getrieben werden — zur Ehre der deutschen Wissenschaft und zu Nutz und Frommen unseres Volkes. — — Folgen die Namen der betr. Studenten. — — Diese Bitte



unterstützen aufs wärmste: Generalsuperintendent D. Klingemann, Koblenz; Missionsinspektor D. Warneck, Bethel; Missionsdirektor D. Witte, Berlin; P. Wolff, Aachen.

Der in der letzten Rundschau erwähnte „bataksche Christenbund“ (S. 92), hat sich nach den letzten Berichten in recht unerfreulicher Weise entwickelt. Es war schon ein verdächtiges Zeichen, daß verfrachtete Lehrer, an der Spitze ein gewisser Gesekiel, der aus der Missionsdruckerei entlaufen war, sich in Singapore den Sabbatisten angeschlossen und in ihren Diensten in Westjava als Lehrer gearbeitet hatte, sich zu Führern der Bewegung aufwarfen. Der Bund zählt bereits 4000 Mitglieder und hat Balige als Mittelpunkt. Anfangs suchte der Bund Anschluß an die Missionare, wandte sich auch an den Missionskonsul in Batavia, der ihm half, die Rechte einer Rechtspersonlichkeit zu erlangen. Der erste Kongreß in Balige war ein Erfolg. Die Missionare halfen, wo sie gebeten wurden. Aber nun wurden die Leiter der Bewegung frecher, man verlangte gebieterisch die Kirchen für Versammlungszwecke, hier und da erbrach man sie sogar mit Gewalt, da sie, die Batak, ja Besitzer der Gebäude seien. Das schlimmste aber war, daß der Bund Beziehungen unterhielt zu der revolutionären indischen Partei „Insulinde“. Gesekiel machte eine Reise nach Java, wobei er sogar eine Audienz bei dem General-Gouverneur hatte, dem er allerhand Wünsche vortrug. Das hob sein Ansehen bei den Volksgenossen gewaltig. Ein zweiter Kongreß in Balige war stark besucht; es wurde gegen den entwürdigenden Grunddienst geredet und allerlei weitgehende Forderungen erhoben, z. B. Beteiligung des Bundes bei der Steuereinschätzung, eine eigene Druckerei, Einsicht in die Gemeindebücher, der Titel „Tuan“ für gehobene Batak. Verständige Batak selbst beklagen die Entwicklung, die der Bund immer mehr nimmt. Herr von Voekelaer hat erklärt, daß er, wenn so weiter gearbeitet werde, nicht mehr mittun würde. Die Missionare verlangen Lossagung von der revolutionären „Insulinde“. Gesekiel hat vertraulich sich dahin ausgesprochen, daß die Bezeichnung des Bundes als eines christlichen nur ein Lockmittel gewesen sei. Europäer duldet man nicht in dem Vorstand. „Indien für die Indier! Heraus mit den Weißen!“ Manche Lehrer werden der Mission entfremdet und schweigen den Missionaren gegenüber, wenn sie über den Bund gefragt werden. Vielleicht mündet die ganze Bewegung eines Tages in die „Insulinde“ ein. Dann wäre es an der Zeit, einen wirklichen christlichen Batak-Bund zu gründen auf religiöser Grundlage, der sich aber auch ethische und soziale Ziele steckt. So geht die Batakirche ernsten Zeiten entgegen. Es wird darauf ankommen, die Selbstständigkeitsregungen nicht zu ignorieren oder gar gewaltsam zu unterdrücken, vielmehr sie in gesunde Bahnen zu leiten. Mit demokratischen, alles bisherige antastenden Strömungen muß heute auch unter den Völkern gerechnet werden, die eben erst aus tiefster Weltabgeschiedenheit und Unkultur den Anschluß an die Weltkultur gefun-

den haben. Politisch bewegte Zeiten, in denen unreife Massen nach Selbständigkeit streben, sind der Missionsarbeit nicht günstig.

Wie skrupellos die britischen Missionsleute wagen, sich ihrer hochverräterischen und illohalen Haltung in Deutsch-Ostafrika während des Krieges sogar zu rühmen, dafür nur ein Beispiel. Rev. E. F. Sparton will auf der Jahresversammlung der Universtitäten-Mission 1917 die Notwendigkeit begründen, daß Deutsch-Ostafrika nach dem Kriege unter allen Umständen britisch bleiben müsse. Da stehe das „britische Prestige“, nämlich „britische Ehre, britische Gerechtigkeit und britische Wahrheit“ auf den Spiele. Zum Beweis führt er aus: „Ich bitte Sie zu erwägen, daß wir bei der Eroberung des Landes kein Bedenken getragen haben, die Dienste der Eingeborenen, aber noch deutscher Untertanen zu benutzen. Ich gebe nur ein Beispiel, — es ständen mehr zur Verfügung, aber die Zeit gestattet es nicht, — ein Beispiel das Ihnen bekannt sein wird, nämlich das „Küsten-trägerkorps“ (coast carriers corps) unter der Führung des Bischofs. Viele Rekruten dieses Trägerkorps waren bis dahin deutsche Untertanen; und überall haben die Leute uns bewillkommnet und uns auf alle Weise geholfen, weil sie uns als Befreier von deutscher Tyrannei ansehen. (Über die Loyalität der Eingeborenen Deutsch-Ostafrikas gegen ihre deutsche Herrn ist nach ihrer glänzenden Bewährung in vier Kriegsjahren kein Wort zu verlieren. Schmach! über die Universtitäten-Missionare, wenn sie das ihnen in der Kolonie 25 Jahre lang gewährte Gastrecht zur Verhehung der Eingeborenen in der Stunde der Gefahr gemißbraucht haben!) Ihr Dienst wurde meist umsonst und mit Freuden geleistet, weil sie nach britischem Schutz ausschauten. Die Tatsache, daß wir diese Dienste angenommen haben, verpflichtet uns, wie wir auch sonst darüber denken, gegen diese Afrikaner, daß unser Schutz über den Krieg hinaus fortgesetzt wird. Wenn wir diese Verpflichtung nicht einlösen, wird das britische Prestige einen Schlag erhalten, ebenso der britische Anspruch auf Ehre und Gerechtigkeit, einen Schlag, der ebenso verdient wie schmachvoll wäre.“ Und das schreit sich das offizielle Organ dieser Missionsgesellschaft nicht zu drucken!! Central-Afrika 1917, 1527.



## Bücherbesprechungen.

M. W. R ö m h e l d, Sechs Lebensbilder aus der Inneren und Äußerer Mission. Besser, Stuttgart. 1919. 176 S. Mit sechs Bildern. Gebunden 6 M.

Ein anmutiges Buch, besonders geeignet, für die reifere Jugend, enthält die frisch und anziehend geschriebenen Lebensbilder von Oberlin, Bollering, Harms, Wichern, Schrenk, v. Dodelshwingh, so geschrieben, daß jeder-mann sie gern und mit Gewinn lesen wird. In unserer Zeit besonders er-quidlich. Man hätte sie gern noch ausführlicher gehabt. Der Preis ist leider etwas hoch. Warm zu empfehlen.

Liz. Gerhard Füllkrug, *Handbuch der Volksmission*. Schwerin, (Mecklenburg), Friedrich Bahn. 1919. 222 S. Preis geb. 5,50 M.

Volksmission ist eins der Lösungsworte, mit denen die Kirche in die Kämpfe der neuen Zeit hineingeht. Der erste Direktor im Zentralausschuß für Innere Mission gibt mit dem vorliegenden Buch eine ausgezeichnete, nach allen Seiten hin orientierende Einführung in die mit dem Wort Volksmission gemeinten Probleme und Aufgaben. Neben dem Herausgeber kommen eine große Reihe führender Männer aus den Kreisen der Evangelisten, der Kirche, der Inneren und Äußerer Mission zu Worte. Die Geschichte der Volksmission von Wichern bis zur Gegenwart wird in übersichtlicher Kürze vorangestellt, eine interessante Untersuchung zeigt, was von der Volksmission der katholischen Kirche zu lernen ist. Die Ziele, Methoden und Hilfsmittel der Evangelisation und der Apologetik, die Aufgaben der öffentlichen Mission werden von Männern, wie Michaelis, S. Keller, D. Böllner, D. Hilbert, D. Blau, D. Pfennigsdorf, D. Freiherr von der Goltz und dem Herausgeber eingehend und aus einem überreichen Schatz von Erfahrungen erörtert. Für uns ist es von besonderer Bedeutung, daß auch der Dienst, den die Äußere Mission für Evangelisation und Apologetik leisten kann, von mehreren Mitarbeitern sachkundig dargestellt wird. Schon Füllkrug selbst nennt unter den drei großen Organisationen, die auch bisher in Deutschland schon an der Volksmission mitgearbeitet haben, neben der Gemeinschaft und der katholischen Kirche die Heidenmission, deren Missionen nicht selten große Evangelisationsversammlungen waren, und, wie hinzugefügt werden könnte, noch sind. Unter dem Hinweis auf das, was in Korea und Nias zur Missionierung der heidnischen Volkssteile durch lebendige Christen getan wird, fordert er, daß auch im deutschen Volke aus den Kreisen der überzeugten Christen sich viele zum Zeugendienst bereit finden lassen und bestimmt den Begriff der Volksmission als Arbeit des Volkes am Volke, lebendiger Gemeindeglieder und gläubiger Christen aus allen Ständen und Schichten, Kreisen und Klassen des Volkes an ihren Standes- und Berufsgenossen und zwar auf vier verschiedenen Wegen: durch das Pfarramt, die Evangelisation, die Apologetik und die öffentliche Mission. Schon vor dem Kriege wurde in steigendem Maße betont, daß die heimatliche Werbearbeit der Mission, wenn sie gesund sein will, evangelisatorischen und apologetischen Charakter gewinnen muß. Unter diesem Gesichtspunkt wurde z. B. schon vor dem Kriege der Evangelist Ludwig Weichert für den heimatlichen Dienst der Berliner Mission gewonnen. Während des Krieges ist die Warmer Mission auf diesem Wege durch die Anstellung des Evangelisten Heinrichs als Missionsinspektor gefolgt. Das vorliegende Buch enthält zwei Beiträge aus der Hand heimatlicher Missionsarbeiter: „Psychologische Winke für den Evangelisten“ von Missionsinspektor Hoffmann-Warmen und: „Die Heidenmission im Dienste der Volksmission“ von Missionsinspektor Beher-Berlin. Hoffmanns Aufsatz mit seiner Fülle von Anregungen und feinen psychologischen Ratschlägen zeigt durch sich selbst, wie sehr die Erfahrung des Missionars geeignet ist, auch in der



heimatlichen Seelsorge zu der Vereinigung von heiligem Ernst, biblischer Nüchternheit und jener Herzensgüte zu erziehen, die allein imstande sein wird, irrende und suchende Menschenherzen zu klarer Entscheidung für den Herrn zu gewinnen. Sehr ansehnlich ist freilich der Satz, daß der Evangelist keine Zeitpredigten und keine sozialen Predigten zu halten, sondern nur Gotteswort zu verkündigen habe. Das Vorbild der alttestamentlichen Propheten und das Beispiel Luthers zeigen, wie gerade in den Zeiten gewaltiger geschichtlicher Ummälzungen auch die Beleuchtung der Zeitfragen und die Bedung des sozialen Gewissens durch Gottes Wort zu den Aufgaben derer gehört, die den Werberuf für Gott in die große Menge hineinrufen wollen. Zu den eigenartigsten und interessantesten Beiträgen des Handbuchs gehört ohne Zweifel Beyer's Artikel. Er beschreibt auf Grund eigener, vielseitiger Erfahrung den Gang einer „Missionswoche“. Sein Plan war, eine Woche hindurch Abend für Abend das Missionsfeld und die Heimat in Parallele zu setzen und durch die Darstellung der Wirkungen des Evangeliums auf dem Missionsfelde gleichsam einen langarmigen Hebel zur Beseitigung der Widerstände zu gewinnen, die man in der Heimat der Macht des Wortes Gottes entgegenzusetzen pflegt. Die Heidenmission als „einzigartige Apologie des Christentums und als ein gewaltiges Zeugnis für die Lebensmacht des Auferstandenen“ ist in der Tat zweifellos zu einem wichtigen Dienst gerade in den gegenwärtigen Aufgaben der Volksmission berufen. Die Fülle von Missionskenntnissen und das reiche Maß von Verständnis für die Vorgänge auf dem Missionsfelde, die durch solche Vorträge gewonnen werden, bedeutet zugleich eine überaus wertvolle Einführung der Hörer in wirkliches Missionsleben. Aber im Unterschiede von Missionskursen wird hier die Darbietung auf Schritt und Tritt evangelistisch zugespißt. Die ausführliche Darstellung des Gedankengangs der einzelnen Vorträge einer Missionswoche hat den Vorzug zu zeigen, daß auch Männer, denen eine ausgesprochene evangelistische Begabung oder jahrelange evangelistische Übung fehlt, verhältnismäßig leicht imstande sein könnten, durch die Einarbeitung in diese Gedankenwelt evangelistisch zu wirken. Möge Beyer viele Nachfolger auf dem von ihm beschrittenen Wege finden. Dem Handbuch ist aufs wärmste die weiteste Verbreitung, besonders unter den Pastoren zu wünschen.

J. Anal.

a) Thora Hellgren: Ester 40 år. 111 S.

b) J. Sandegren: Åhrskorherden i Madura och haes bän. 39 S.

c) E. Anshelm: Bårt första missionsfirsk i Kina. 30 S.

jämtlich herausgegeben vom Missionsvorstande der Schwedischen Kirche.  
Upsala 1919.

Diese drei Schriften betreffen die Missionsarbeit der Schwedischen Kirche auf ihren verschiedenen Feldern. Die beiden ersten weisen die Ergebnisse der bisherigen Arbeit nach außen und innen auf, die eine mit ihren

Ueberschrift über das Ergebnis einer 40 jährigen gegneten Arbeit in Afrika, die andre in der Darstellung des Lebensweges zweier Jüder, die, von Jugend auf innig befreundet, mit heiligem Ernst und fester Entschiedenheit Christen wurden und, der eine als Pastor, der andre in einem bürgerlichen Amt, sich als Christen bewähren. Beide Schriften sollen der Kirchenmission neue Freunde erwerben. Die dritte, eine missionsgeschichtliche Studie (Sonderabdruck aus der Lundschen Missionszeitung), stellt den ersten, ungenügend vorbereiteten Versuch dar, eine eigne schwedische Mission in China zu beginnen, den die Lundsche Missionsgesellschaft zu Gützlaff's Zeit unternahm. Ihn zu wiederholen, hinderten persönliche und sachliche Verhältnisse; dafür trat die Gesellschaft in Verbindung mit der Leipziger Mission in Indien. Da die Lundsche Missionsgesellschaft sich später der Kirchenmission angeschlossen, so war damit der Grund gelegt für die während des Krieges so bedeutungsvoll gewordene Zusammenarbeit zwischen Leipzig und der Schwedischen Kirche. Jetzt, da die letztere sich zur Arbeit in China entschied, sucht sie durch die Erinnerung an jenen ersten Versuch einer schwedischen Mission in China in der Heimat ein Bewußtsein der Mitverantwortung für die lutherische Mission in China zu erwecken und hofft bei ihren reicheren Hilfsmitteln und ihrer reicheren Missionserfahrung auf eine reichere Zukunft.

---

Dr. Carl Mirbt, *Den evangelischen Missionen*, des historia och egenart, autorisierte Übersetzung von Missionsinspektor Österlin; herausgegeben von der Schwedischen Kirchenmission Stockholm. Wir freuen uns, daß Mirbts geist- und lichtvolle Festschrift zum deutschen Reformationsjubiläum in schwedischer Übersetzung den skandinavischen Freunden in die Hände gelegt ist. Möge es ein neues Band der Gemeinschaft in dieser Zeit internationaler Spannung und Entfremdung sein.

---

**Hundert Jahre Missionsarbeit.** Der Sächsische Hauptmissionsverein 1819 bis 1919; im Auftrage des Vorstandes bearbeitet von Prof. Dr. E. Otto. Dresden, E. Ungelenk, 1919. 213 S.

Erst ein Hilfsverein der Basler Mission, dann Sitz der Ev.-luth. Dresdener Missionsgesellschaft, dann seit 1848 (nach der Überiedelung der Missionsgesellschaft nach Leipzig und der Umgestaltung der Missionsleitung) Träger und Pfleger des Missionslebens im Königreich Sachsen, hat der Sächsische Hauptmissionsverein ein Hauptverdienst um das letztere. Und er hat in Prof. Otto einen fleißigen, verständnisvollen, sachkundigen Bearbeiter seiner Geschichte gefunden, dem sein dankbarer Stoff unter der Hand zu einem der wertvollsten und gediegensten Kapitel der Geschichte des heimatischen Missionslebens in Deutschland überhaupt im Zusammenhang mit der Geschichte des inneren Lebens der deutschen evangelischen Kirche geworden ist.

## Mission und Weltfrieden.\*)

Von J. Genähr.

Im vorigen Jahr führte mich mein Beruf in eine unserer Großstädte, wo ich bei Gelegenheit eines Missionsfestes aus dem Munde eines bekannten Großstadtpfarrers, der auch als Schriftsteller im Kriege sich einen Namen gemacht hat, eine geistvolle Missionspredigt hörte, in der zum Schluß auch die Weltfriedensfrage gestreift wurde. Als wir am Abend in einem engeren Kreise noch einmal zusammenkamen und Gedankenaustrausch pflegten, ward dem Festprediger Gelegenheit geboten, sich eingehender über den gestreiften Gedanken auszulassen. Er führte dabei etwa folgendes aus: Er sei mit vielen der Meinung, daß es nach diesem Kriege zu einer Völkerverbürderung kommen müsse, und daß ein neuer Geist die Menschen fortan befeelen werde. Der Sinn des Krieges sei doch offenbar der, daß Kriege fortan zu den überwundenen Standpunkten gehören werden. Die Welt stehe an einem Scheidewege. So könne es nicht weitergehen. Das Problem sei nun ausgerollt. Die Säfte, aus denen das Recht quillt, müssen zum siegreichen Durchbruch kommen. Das sei, wie er als mehrjähriger Divisionspfarrer bezeugen könne, der Sinn, der auch draußen vielfach den einfachen Mann im Schützengraben bis zu den Lenkern der Schlachten und der Organisationen im Reiche den Deutschen beseele usw.

Es ist gar kein Zweifel, daß diese idealistischen und pazifistischen Gedankengänge, die vor dem Kriege besonders in Amerika und England ihre Vertreter hatten, jetzt auch in Deutschland viele Anhänger gefunden haben, wobei wir es dahingestellt sein lassen, ob unsere inzwischen abgetretenen Staatsmänner (Bethmann-Hollweg, Michaelis und Hertling) die neuen Gedanken nicht mit größtem inneren Vorbehalt, d. h. mehr rednerisch verwendet haben. Wie sehr diese Annahme berechtigt ist, beweist die Unterredung, die Graf Hertling am 17. Mai 1918 dem Berliner Vertreter des „Nz Est“ gewährte. „Wenn sich die Welt einmal zu einem Friedensbunde zusammenschließen sollte,“ so bemerkte der Graf im Verlauf seiner Unterredung „mit etwas skeptischem Lächeln“ auf die Frage nach einem Friedensbund der Nationen, „so würde Deutschland ohne Zögern und mit Freuden beitreten. Leider geben die jetzigen Verhältnisse sehr wenig Hoffnung darauf.“ Seither sind die Verhältnisse einem Friedensbunde der Nationen noch viel abgünstiger geworden. Nichtsdestoweniger gibt es hien und drüben noch unentwegte Pazifisten, die an der Erwartung festhalten, daß wir vor dem Anbruch einer Weltfriedensära stehen, und daß ein Zusammenschluß der Völker zu einem Bruderbund als eine Folge des Krieges zustande kommen werde und müsse. Unter dem Titel „Der Völkerbund. Der Weg

---

\*) Vergl. N. M. Z., Januar, S. 26—28.



zum Frieden" ist im vorigen Jahre ein fast 200 Seiten starkes Buch von Staatssekretär Erzberger erschienen, welches dieser Erwartung Ausdruck verleiht. In seinem Vorwort beruft sich der Verfasser auf die Friedensresolution des Reichstags vom 19. Juli 1917 mit ihren Worten „Friede der Verständigung und dauernde Versöhnung der Völker“. „Der Reichstag wird die Schaffung internationaler Rechtsgarantien tatkräftig fördern usw.“ Das sei die Huldigung an den Völkerbund gewesen. Vor Erzberger hat schon Herr von Bajer in einer öffentlichen Versammlung in Stuttgart am 12. September 1918 u. a. gesagt, daß man sich, um sich von dem künftigen Frieden ein Bild zu machen, „loslösen“ müsse „von den ausgefahrenen Gleisen unseres historischen Wissens“. Kein „denkender Mensch“ werde „gottergeben für alle Ewigkeit den Krieg als ein schlechterdings unvermeidliches Uebel ansehen“.

Hier haben wir ein klassisches Beispiel dafür, wie gering unsere Pazifisten die geschichtlich-politische Wirklichkeit werten. Herr v. Bajer verlangt geradezu, daß man sich von ihr „loslösen“, m. a. W. sie gänzlich ignorieren müsse! Mit der Heiligen Schrift darf man diesen Herren schon gar nicht kommen. Beides, die geschichtlich-politische Wirklichkeit und die Lehren der Heiligen Schrift, wurde von mir an jenem Abend dem oben erwähnten Großstadtpfarrer entgegengehalten, ohne jedoch irgendwelchen Eindruck auf ihn zu machen. Die Berufung auf die Heilige Schrift wurde dazu noch von ihm mit einer geringschätzigen Geste als „laienhaft“ abgetan! Also weder die Lehren der Geschichte noch das was uns die Heilige Schrift über diesen Gegenstand zu sagen hat, dürfen Anspruch auf Geltung machen, wenn man sich ein zutreffendes Bild von dem künftigen Frieden machen will! Für die Anhänger dieser Richtung ist allerdings das von Dr. Paul Rohrbach kürzlich geprägte Wort von den „pazifistischen Narren“ nicht zu stark. Sie muten uns, die wir doch auch Anspruch haben, zu den „denkenden Menschen“ zu gehören, denn doch ein wenig zu viel zu.

Professor Dr. Dondorff schließt seine gedankenreiche und für unsere Zeit höchst beachtenswerte Schrift „Aus drei Epochen Preussischer Geschichte“ mit den Worten: „Der Satz Hegels, man könne aus der Weltgeschichte vor allem dies lernen, daß die Welt nie etwas aus der Geschichte gelernt habe, scheint leider eine seiner zutreffendsten Behauptungen zu sein“. (S. 130.) Dieser Satz gilt in seiner ersten Hälfte, wie wir gesehen haben, auch von den Pazifisten. In seiner Schrift weist Dondorff nach, wie eine jede dieser drei Epochen, von denen er handelt, mit einem wunderbaren Eingreifen Gottes anhebt, einer Errettung aus großer Not oder Gefahr. Das erste Mal geschah es im siebenjährigen Kriege, das andere Mal in den Freiheitskriegen, zuletzt im französischen Kriege von 1870. Und jedesmal habe unser Volk mit einer auffallenden Gottentfremdung, die sich von einer Periode zur andern gesteigert habe, geantwortet (S. 3).

Wird es nach diesem Kriege anders sein? Daß er für unser Volk einen sittlichen und religiösen Aufstieg bedeutet, wird nicht einmal ein Freund von optimistischer Schönfärberei heute noch behaupten wollen. Wir

wissen zwar, daß die Auguststimmung des Jahres 1914 groß und herrlich war, aber wir wissen auch, wie kurz sie war. „Die Guten sind besser, die Bösen schlimmer geworden und die Anderen sind geblieben wie sie waren“, so haben, auf's Ganze gesehen, viele geurteilt, und sie werden wohl recht behalten. Ist denn aber die Entwicklung in anderen Ländern, in England, Frankreich und Amerika etwa eine andere gewesen? Ist da nicht auch die Welle einer sittlichen und religiösen Erhebung gar bald wieder abgeebb't? Wird nicht in diesen Ländern, ebenso wie bei uns, allgemeine Klage geführt über den erschrecklichen Niedergang der Sittlichkeit und Religiosität? Wo bleibt da der Boden für den „neuen Geist“, von dem einer unserer gewesenen Staatsmänner (Herr v. Rühlmann) betont hat, daß seine Entstehung „die unbedingte Voraussetzung für einen glücklichen Abschluß dieses furchtbaren Völkerringens sei?“ Seien wir doch ehrlich, aufrichtig und wahrhaftig! So wie die Menschen jetzt sind, haben sie doch gar keinen Anspruch auf einen Völkerfrieden!

Auch Walter Rathenau erwartet den „Aufbau einer neuen Ordnung“. („Von kommenden Dingen“, S. 118.) Das Gesamtgewissen, das heute nur Lug und Trug verachtet, werde morgen Machtgier und Habgucht, Genußsucht und Eitelkeit, Neidfreude und Niedrigkeit verdammen. „Nicht alsbald wird jeder Einzelne von diesen Lasten lassen, doch ihre Herrschaft ist gebrochen (?); was heute erhoben stolziert, fristet morgen ein verängstigtes Leben; die Welt ist befreit und ihre Freiheit wirkt bildend und schaffend in jeder Seele.“ (S. 178 ff.) — Und wie kommt dieser radikale Umschwung zustande? Rathenau weiß keinen anderen Rat, als den Zwang der Not und den kategorischen Imperativ. Der Krieg habe in seinem Beginn gezeigt, daß ein höheres Leben möglich sei; die Not, die kommt, werde zeigen, daß es dauern könne. Niemals wieder darf Interesse und Erwerb uns das Erste, Nation und Staat uns das Zweite und Gott das sonntäglich Dritte sein; niemals wieder darf unser Schicksal in die Hände der professionellen Erbverwalter und unser Haus in die Hände der Bierbankphilister fallen; sonst sind wir reif für eine Völkerverwanderung. Das Letzte, was unsere Politisierung, unsere Ermannung zum geistigen Volksstaat erzwingen kann und muß, ist die Not.“ (S. 321.)

Er weiß, daß man ihm mit dem Einwurf des „Utopismus“ kommen wird, daß dem hoffnungsvollen Gedanken stets das unerbittliche „unmöglich“, „ußerlose Pläne“, „zweites Feld“, „großzügig gedacht, aber unrealisierbar“ entgegengehalten werde. Nichtsdestoweniger glaubt er, daß es „nichts Ungeheures ist zu erhoffen, daß eine Zeit bevorsteht, in der auch eine größere Zahl es lernt, Herz und Sinn zu befragen und von dem Urteil innersten Empfindens die Dinge des Tages und der Ewigkeit richten zu lassen“. (S. 203; 299; 214.) — Während Rathenaus Ausführungen bei manchen begeisterte Zustimmung finden und Lisbet Schäfer es nicht für „unmöglich“ hält, daß sein Buch einen Abschnitt einleitet und den Anfang einer neuen Zeit angibt, wie Luthers „Aufruf an den christlichen Adel deutscher Nation“ (1), mehrten sich in letzter Zeit die Stimmen, die die

Grundgedanken seines Buches ablehnen. Und mit Recht. Denn, wenn auch jeder Mensch mit Herz, Verstand und Gewissen, diesen Aufbau einer neuen Ordnung wünschen wird, muß er sich doch sagen, daß dieser radikale Umschwung nicht eintreten wird. Die Menschen ändern sich so schnell nicht, auch nicht nach den bittersten Erfahrungen, und die aus ihnen bestehenden Völker ebenso wenig. Nach der entsetzlichen Revolution in Frankreich sind noch andere gefolgt: 1848, die Kommune, die russische und jüngst die deutsche Umwälzung. Ist es denkbar, daß sie den andern Ländern Europas und der übrigen Welt geschenkt bleibt? Weiter: nach den napoleonischen Kriegen mit ihren Verlusten von etlichen Millionen Menschenleben kam der Unabhängigkeitskrieg in Amerika, so viele andere Kriege in Europa, der jetzige Weltkrieg. Nach seinen Königen ließ Frankreich eine Schreckensherrschaft, Napoleon I., wieder einen König, Napoleon III. und seinen frechen blutigen Staatsstreich über sich ergehen. Nein, wahrhaftig, Völker lernen nicht so schnell und sie ändern sich nur äußerst langsam und dann auch nur oberflächlich. Alle die Maßregeln übrigens, die die „demokratische“ Entente schon während des Krieges und seit Eintritt der Waffenstillstandsverhandlungen getroffen hat, beweisen zur Genüge, daß ihre Staatsmänner und Schriftsteller keinen Augenblick an den ewigen Frieden und an Völkerverbrüderung in absehbarer Zeit glauben.

Auch pazifistischerseits werden wir gelegentlich auf solche Lehren der Geschichte hingewiesen. Man glaubt aber trotzdem keine Ursache zu haben zum Verzagen, wohl aber zum Hoffen. Selbst für den Fall aber, daß die pazifistischen Gedanken Utopien seien, seien sie nötig und heilsam, wenn wir nicht endgiltig in den Abgrund stürzen wollen. (Vergl. Nagaz: „Über den Sinn des Krieges“ S. 43 ff.). Ähnlich beruhigt sich ein anderer Pazifist damit, daß er sagt: „Auf jeden Fall wollen wir tüchtig weiter hoffen und träumen; die Hoffer und Träumer haben immer (?), wenn auch von den klugen Alltagsleuten reichlich verlacht, die Welt am meisten weiter gebracht.“ (Vergl. Niebergall: „Praktische Auslegung des Alten Testaments“, 2. Band, S. 131). Wie ganz anders beurteilt der realpolitisch geschulte Staatsmann, Fürst Bülow die Sachlage! Es sei hier nur an seine oft angeführten Ausführungen in seiner „Deutschen Politik“ (Einl. S. 11 bis 12 und S. 352) erinnert. Das Verhalten unserer Feinde seit Beendigung des Krieges, ihr unverhohlen zur Schau getragener Vernichtungswille, beweist doch für jeden, der nicht stockblind ist, daß auf ihrer Seite kein Hauch des „neuen Geistes“ zu verspüren ist. Schwer genug wird es für die Christen auf beiden Seiten sein, sich nach Friedensschluß soweit wieder zusammenzufinden, daß sie gemeinsam die ihnen in der Welt gestellten Aufgaben lösen; unendlich viel schwerer wird es für die entzweiten Völker und ihre Regierungen sein, einen gemeinsamen Boden zu finden, auf dem erspriessliche Arbeit geleistet werden kann.

Gewiß besteht die Möglichkeit, ja Wahrscheinlichkeit, daß diese der Vernunft so unzugänglichen Regierungen einmal von anderen, dem Frie-



den geneigteren abgelöst werden. Aber selbst wenn Greh wieder an die Spitze der englischen Regierung gelangen sollte, Greh, an dessen Friedensliebe Herr von Zagow glaubt, ebenso wie er davon überzeugt zu sein scheint, daß dieser den ernststen Wunsch hatte, vor dem Kriege zu einer Verständigung mit uns zu gelangen, was wäre damit für die grundsätzliche Lösung unserer Frage gewonnen? Greh soll Pazifist sein, dem alles mögliche vorgeworfen werden könne, nur nicht, daß er ein Gesinnungsgenosse des kriegstoll gewordenen wallisischen Kleinbürgers Lloyd George sei. Er soll einer der Hauptvertreter einer zwischenvölkischen Rechtsordnung sein und sich schon oftmals zu dem Gedanken der Rechtsordnung zwischen den Völkern bekannt haben, am allerstärksten wohl in seinem jüngst veröffentlichten Buch über den „Völkerbund“. Würde er oder einer seiner Gesinnungsgenossen die Geschichte Großbritanniens nach dem Kriege zu leiten haben, dann würden die alten Verständigungsversuche wieder aufgenommen werden. Und es unterliegt keinem Zweifel, daß man sich bei einigermaßen gutem Willen auch über eine ganze Reihe von Punkten einigen könnte. Damit würden aber die Kriege nicht aus der Welt geschafft werden. Der Pazifismus bietet nun einmal keine sichere Grundlage für den Weltfrieden, denn er ruht auf dem Wahnglauben, daß die Umkehrung der Weltordnung möglich ist, von der das Neue Testament redet, der Weltzustand, da man sich gegenseitig nicht mehr vergewaltigt, nicht mehr auf Kosten von einander lebt, sondern da der Größte aller Diener ist. Aber die Pazifisten irren. Sie werden diesen Zustand niemals wirklich herbeiführen können. Denn das wäre die Voraussetzung eines ganz neuen Weltzustandes, einer Weltgestalt, in der die Dinge so eingerichtet sein werden, daß Menschen und Völker mit- und nebeneinander leben können, ohne sich gegenseitig Lust und Leid wegzunehmen. (Vergl. Karl Heim: „Aus der Heimat der Seele“, S. 103.)

Auch Professor Niebergall irrt, wenn er in seiner schon angeführten „Praktischen Auslegung des Alten Testaments“, S. 131, sagt: „Worte wie Unmöglichkeit werden immer, entweder von eingewurzelten Gewohnheiten oder von entgegengesetzten, wenn auch noch so leisen Wünschen diktiert.“ Er meint das gerade in Bezug auf die Friedensfrage. Unsere Überzeugung hat aber weder mit „eingewurzelten Gewohnheiten“, noch mit „entgegengesetzten, wenn auch noch so leisen Wünschen“ auch nur das Geringste zu tun. Sie gründet sich vielmehr auf die Lehren der Geschichte und auf das Zeugnis der Heiligen Schrift, besonders auf das Zeugnis Jesu, wobei wir natürlich gerne in Kauf nehmen, daß unsere Gegner in der Hitze des Wortgefechts uns „möglichst wenig intelligent“ nehmen, was Niebergall selbst eine „polemische Unart“ nennt (S. 130). Dieser Unart ist schon oben gedacht worden, bei Erwähnung des Großstadtpfarrers, der unsere Auffassung von dem, was uns die Heilige Schrift (hier das Zeugnis Jesu und seiner Apostel von den letzten Dingen) ist, „laienhaft“ gescholten hat. Professor Niebergall hofft, daß unserer Zeit ein Mann oder eine große Bewegung im Geiste Jesu, des Friedesfürsten entstehen und dem Krieg den Krieg erklären wird. Er meint neben den Rücksichten auf Volkswohlfahrt gebe es keine

Macht idealer Art, die bei jeder Friedensbewegung so stark mitsprechen wird, als der Geist Jesu (S. 277). Er erinnert an eine Geschichte, die Professor Rade in der „Christlichen Welt“ erzählt, wie zwei südamerikanische Staaten, durch Vermittlung zweier Bischöfe noch eben vom Abgrund eines Krieges zurückgerissen, hoch oben am Hochgebirge ein Denkmal Jesu errichten. Wer wird der ersuchte „Mann“ sein, dem alles das gelingen wird? Der Oberherr der weißen Menschheit, ihr „zweifaches Weh“, wie man ihn genannt hat — wir meinen Woodrow Wilson? Noch hat er den Beweis nicht erbracht, daß er dem ihm blindlings vertrauenden Deutschland gegenüber, sein verpfändetes Wort wirklich ernst gemeint hat, und daß er stark genug ist, unseren rachsüchtigen, auf Deutschlands Vernichtung bedachten Gegnern gegenüber, es auch wirklich durchzusetzen. Nach allem was wir bisher erlebt haben, können wir auch zu diesem Manne kein Vertrauen haben.

Vorläufig glauben wir mit dem Festhalten an dem Zeugnis Jesu auch den Geist Jesu zu haben und halten uns gerade darum verpflichtet, dem aus religiös-sittlichen Beweggründen hervorgegangenen Pazifismus entgegenzutreten, weil wir ihn für eine trügerische Vorspiegelung, für einen der „kräftigen Irrtümer“ der letzten Zeit halten, vor denen die Heilige Schrift warnt.\*) Dabei halten wir es aber natürlich für geradezu sträflich, wie die Pazifisten, wenn wir, um der von uns erhofften Weltgestalt keinen Abbruch zu tun, auch nur das Kleinste unterlassen wollten, was diese Erde für die Masse der Menschen erträglicher machen kann, als sie ist. Auch wir glauben, daß das Ziel, dem Gott die Menschheit näher und näher führt, nicht der ewige Krieg sein kann. Die weltumspannende, bis in die Ewigkeit hineinreichende Gemeinschaft der Menschen, die in Glaube und Gehorsam mit Gott und in brüderlichem Sinn untereinander verbunden sind, diese neue Weltgestalt, von der auch das Alte Testament weiß, kommt aber nicht durch Menschen, sondern erst durch die Parusie Christi. Hier scheiden sich die Wege. Die Pazifisten und andere Weltbeglückter mögen es noch so gut meinen, sie haben alle ihr Leben, wie Goethe, aufgebaut auf den Glauben an den Adel und die angeborene Güte des Menschen und den alle Menschen umschließenden Bruderbund. Sie vertrauen, wie der Konfuzianer und Goethe-Berehrer Ku Hing-ming (in seinem Buch: „Der Geist des chinesischen Volkes und der Ausweg aus dem Krieg“\*\*), der das wirkliche Menschenherz nicht kennt, harmlos auf die guten Kräfte der unverdorbenen Menschennatur; sie nehmen eine allmähliche Verklärung der Weltverhältnisse auf dem Wege der Entwicklung oder durch die Evangeliumskräfte des Christentums in Aussicht. Sie glauben, soweit sie Christen sind, zuversichtlich an einen Weltfieg des Christentums im gegenwärtigen Weltlauf.

In dem Wortwort zu seiner Schrift: „Der Prophet Daniel und die

\*) Vergl. Kirchf. Rundschau für Rheinland und Westfalen vom 26. Januar 1919, S. 14 ff.

\*\*) Vergl. Allgem. Miss.-Zeitschrift, Januar 1917, S. 5 ff.

Offenbarung Johannis", 2. Auflage, S. 12 ff. sagt Professor Auberlen: „Die Weltverkürung freilich, welche jetzt von manchen auch für eine oder gar die ethische Aufgabe gehalten wird, vermögen wir nicht der Ethik, sondern nur der Prophetik zuzuweisen, weil sie nicht Sache der Menschen, sondern des wiederkommenden Herrn ist.“ Und ein schweizerischer Geistlicher, den Auberlen anführt, bemerkt treffend, daß in der falschen Weltverkürungshoffnung vieler gläubigen Theologen und Nichttheologen unserer Zeit, eine ungeheure Gefahr für das treue Glaubens- und Bekenntnisleben des Einzelnen und für die Stellung zur Welt liegt. „Muß man nicht“, so fragt er, „auf diese Weise oft in Versuchung kommen, schwarz für weiß anzusehen? Wird damit nicht die sonst schon schlaftrunkene Christenheit noch mehr eingeschläfert? Wird man da nicht geneigt sein, Steine zu einem Babelthurm herbeizutragen? Muß man dabei nicht oft die göttliche Torheit in eine Weltweisheit zu verwandeln suchen, um die Welt christlich zu stempeln? Ich fürchte, das Gleich beteiligt sich nicht selten an dieser Hoffnung; denn das Sterben mit seinem Weh, die Trübsal der antichristlichen Zeit, die Schmach Christi will ihm nicht gefallen, und es sähe lieber einen Ehren- statt Dornenkranz auf dem Haupt.“ Unsere Tage mahnen uns aber wohl allenthalben weit mehr an das Weltgericht als an eine Weltverkürung!

„Laienhafte Auffassung“, „gottergeben“ belieben es hochgemute Geister zu nennen, wenn man den Zeugnissen Christi mehr Glauben schenkt, als den pazifistischen Träumereien. Was hat denn aber der Pazifismus in dem Stück voraus? Beruht er denn nicht auch auf Glauben, wie wir eben gesehen haben, dem Glauben nämlich, daß sich die großen Ideen des Guten und Schönen noch einmal restlos durchsetzen werden in dieser Welt? Die Weiterentwicklung des religiös-sittlichen Lebens, so sagen die Pazifisten, werde die Menschen einmal ganz von selber zu der vernünftigen Erwägung führen, daß der Krieg doch eigentlich nicht nur ein Verbrechen, sondern auch ein grober Unfug ist, den die Menschheit auf der Stufe der Zivilisation, die sie dann erreicht haben wird, einfach nicht mehr dulden kann. Diesen Glauben, der keine Spur von Beweisen beibringt, ja der mitunter stark mit Aberglauben vermischt ist, teilen unsere Pazifisten mit großen Vorgängern, mit Lessing und Herder, mit Kant und Hegel. Oder ist es nicht reiner Aberglaube, wenn Lessing z. B., an die Aufklärung als den Weg glaubt, welcher die Menschheit zu der Herzensreinheit führen werde, das Gute zu tun, weil es das Gute ist? Oder, wenn Kant seine Hoffnung auf seinen Glauben an die Macht des kategorischen Imperativs setzt? Wie sollte dieser mächtige Befehlsruf, welcher in Kants Gewissen einen so lebendigen Widerhall fand, nicht endlich einmal bei dem menschlichen Geschlechte Gehorsam finden? Diesem wohlgegründeten, weil auf das Gewissen gegründeten Glauben, daß es endlich einmal zur Herrschaft des Guten kommen müsse, geht aber bei ihm der Aberglaube zur Seite, daß irgend einmal das Befehlswort des Gesetzes genügen werde, die Hörer zum Gehorsam zu bringen. Hat doch Kant selbst der Erfahrung den Be-



weis entnommen, daß die Menschen verderbt seien bis zur Wurzel des Handelns, der Magime hinab, und nur durch eine Revolution das Tun des Guten um des Guten willen könnte zustande kommen, durch eine Wiedergeburt, von welcher nicht abzusehen sei, wie sie ihnen selber möglich sein solle! Der lautere Aberglaube ist endlich Hegels Glaube an die absolute Idee, welche gedankenvoll den Stoff durchwalte, um endlich auf der Erde über dem Naturleben ein Leben des Geistes zu stiften und sich so den Weg zur Erkenntnis ihrer selbst zu bahnen usw. (Vergl. Wolsf. Friedr. Gef.: „Christi Person und Werk“, Band III, S. 216 bis 226).

Wir bestreiten natürlich nicht, daß eine Weiterentwicklung des religiös-sittlichen Lebens stattgefunden hat und weiter stattfinden wird, solange die Erde steht. Nur möchten wir das nicht in dem Sinne verstanden wissen, als ob etwa auch die Religion mit der Bildung fortgeschritten sei, und daß wir über den Standpunkt Jesu und der Apostel längst hinaus seien oder je hinaus könnten. Lächerlich wäre es, einen Fortschritt zu leugnen, der das Ganze voranbringt. Wir werden aber gut daran tun, nicht mit dem von Faust so bitter verspotteten Philister behaglich uns dessen zu rühmen, „wie wir's so herrlich weit gebracht“, worüber der kluge Rat des bedächtigen Wandsbecker Boten an Japan gar zu leicht vergessen wird: „Okkupiere niemand ein größeres Terrain, als er joutenieren kann!“ Der Weltkrieg und seine Folgeerscheinungen sollten uns bescheiden machen und uns gezeigt haben, wie mitten in „christlichen“ Völkern sich zeitweise Mächte zur Alleinherrschaft erheben, denen der Stempel des Widerchristentums und der Widersittlichkeit breit auf der Stirne geprägt ist. Mit jener zugestandenen Weiterentwicklung hat für jeden, der Augen hat zu sehen, gleichzeitig eine solche des Widerchristentums stattgefunden. Beide Entwicklungen verlaufen parallel, bis sie ihren Höhepunkt erreicht haben und der absolute, vernichtende Schlag erfolgt, mit der die letzte und höchste Realität, der Schöpfer der Dinge, in die diesseitige Welt sichtbar hereinbricht und diese auseinanderprengt, um der neuen Weltgestalt, der wahren, von ihm beabsichtigten, Raum zu schaffen. Keine Weiterentwicklung des religiös-sittlichen Lebens, keine noch so großen kulturellen Fortschritte werden je die Sünde aus der Welt schaffen, die Menschen anders machen als sie sind, und dem Weltleben den Charakter des rücksichtslosen Kampfes um die Macht nehmen. Daran werden immer wieder die Bemühungen der Pazifisten scheitern. „Das füllt mit Jubel, füllt mit Klage die Blätter der Geschichte Jahr für Jahr; Die Menschheit schreitet fort mit jedem Tage, Der Mensch bleibt immer, der er war.“ An der Wahrheit dieses Spruches unseres Geibel wird auch die fortgeschrittenste Zeit nie etwas ändern können.

Wir sind am Ende unserer Untersuchungen. Niemand wird uns den begründeten Vorwurf machen können, daß wir für eine Verherrlichung des Krieges, etwa nach der bekannten Tonart, daß „so ein frischer, fröhlicher Krieg alle 30 Jahre doch etwas sehr Gutes sei“, eingetreten sind. Aber ausgehend von den Lehren der Geschichte, unserer unerbittlichen Lehr-

meisterin, und unerschütterlich wurzelnd in dem „festen prophetischen Wort“, das uns „scheinet an einem düsteren Ort“, sind wir zu der Überzeugung gelangt, daß nüchterne Einsicht und klare Unterscheidung nötig ist, wenn wir nicht auch in den pazifistischen Irrwahn mit hineinverstrickt werden wollen. Wir wissen, daß unsere Betrachtungsweise von den christlichen Pazifisten als eine sehr rückständige abgelehnt wird. Sie sagen, in England und Amerika habe sie kaum noch irgendwelche namhafte Vertreter in den Kirchen. „Sie gehen nicht so weit“, so habe ich an anderer Stelle ausgeführt,\*) „daß sie sagen, die Worte Jesu von zukünftigen kriegerischen Ereignissen und vor seiner Wiederkunft und dem Weltende eintretenden Katastrophen seien erst später dem Evangelium eingefügt worden oder seien ein Tribut, den auch Jesus den eschatologischen Vorstellungen seiner Zeitgenossen gezahlt habe. Sie geben auch zu, daß der irdische Entwicklungsgang der Menschheit sehr wohl den Verlauf nehmen könne, wie ihn Jesus in Matth. 24 geschildert habe. Daß aber Jesus selber diesen Entwicklungsgang für notwendig gehalten habe, das stellen sie in Abrede. Sollten seine Voraussetzungen, wider Erwarten, buchstäblich in Erfüllung gehen, so würde das nur eine bittere Anklage gegen seine Jünger sein. Seine Kirche auf Erden habe dann eben kläglich versagt! „Gottes Gaben und Berufung mögen ihn nicht gereuen“ (Röm. 11, 29). Nicht also verhalte es sich mit seinen Drohungen und Verheißungen (Jon. 3, 10; Jer. 18, 7. 8). So weit gehen englische und amerikanische Pazifisten-Missionen, mit denen wir uns vor dem Kriege eng verbunden wußten! Ja sie scheuen sich nicht, das Festhalten deutscher Christen an den eschatologischen Vorstellungen Jesu und der Apostel für den „Militarismus“ in Deutschland und für den Ausbruch des Weltkrieges mitverantwortlich zu machen, mit andern Worten zu sagen: der Weltkrieg hätte vermieden werden können, wenn auch deutscherseits für die pazifistischen Anschauungen stärker geworden worden wäre!

Daß man mit solchen Sophistereien schließlich alles beweisen und, wenn einem Lehrräke der Heiligen Schrift unbequem werden, diese mit Leichtigkeit, und dazu mit einem Schein von Frömmigkeit, aus der Bibel hinauseskamotieren kann, liegt auf der Hand. Uns kann sich aber eine Lehrentwicklung, die sich von Jesu und der Apostel Verkündigung entfernt, nicht als ein Fortschritt empfehlen. „Wer da vorwärts schreitet und doch nicht bei der Lehre des Christus bleibet, der hat Gott nicht. Wer bei der Lehre bleibet, der nur hat den Vater und den Sohn“ (2. Joh. 8). Da erscheinen wir lieber als die Rückständigen. Wir sehen aber, wie weit wir von der pazifistischerseits erstrebten sichtbaren Darstellung des Reiches Gottes auf Erden noch entfernt sind, wenn nicht einmal der engere Jüngerkreis mehr einen gemeinsamen Boden besitzt.

Von hier aus wird es auch verständlich, wenn Professor D. Zul. Richter das schmerzliche Bekenntnis ablegt, „daß wir uns während dieser

\*) Bergl. „Der Geisteskampf“, 1. Heft 1919, S. 16 ff.

Jahre (des Krieges) auch eines geistlichen Unterschiedes von der englischen wie von der amerikanischen Missionsauffassung bis in ihre biblische Wurzeln hinunter bewußt geworden sind. Von den Engländern scheidet uns die verschiedene Auffassung des Reiches Gottes, von den Amerikanern die Verquickung des Christentums mit der Demokratie als Staatsverfassung und politisches Ideal. . . . Wir wissen jetzt, sie haben einen andern Geist als wir.“ — Wenn wir diesem Satz in seiner Allgemeinheit auch nicht beipflichten können, müssen wir doch zugeben, daß er der Wirklichkeit sehr nahe kommt. Wohin aber dieser „andere Geist“, den wir auch im Pazifismus wirksam sehen, letzten Endes führt, welche Verwirrung des sittlichen Urteils er unter seinen Anhängern anrichtet, darüber habe ich mich an anderer Stelle ausführlich ausgesprochen.\*)

Noch hat der pazifistische Irrwahn, der besonders in der angelsächsischen Welt gehegt wird und sich mit politischem Imperialismus verschmilzt, die deutsche Mission nicht ergriffen. Immerhin hat auch bei uns, um mit Prälat v. Römer zu reden, das von den Angelsachsen ausgegebene Schlagwort „Weltmission“ die Geister „bezaubert“, als ob es in Menschenmacht stünde, die Welt mit organisierter Missionsarbeit zu umspannen und zu überwinden, und als ob das höchste Ziel wäre, in dieser jetzigen Welt, die immer der Sünde und dem Tod verfallen bleiben wird, die christliche Religion zur herrschenden Weltreligion zu erheben und darin dann die Verheißung des Gottesreiches erfüllt zu sehen. „Das Ergebnis dieses Zeitlaufs wird keineswegs sein, daß nun das Reich Gottes auf Erden aufgerichtet wäre, sondern das Ende der Weltgeschichte und der Reichsgottesgeschichte wird sein, daß die ganze Völkervelt, ob sie will oder nicht, vom Sauerteig des Evangeliums berührt sein wird, d. h. daß überall hin die Einladung, unter Christi Herrschaft sich hinunter zu begeben, gedrungen sein wird als ein Gotteszeugnis an alle Völker. Damit schließt die Missionszeit, d. h. die Periode der Vorbereitung fürs ewige, „unbewegliche“ Gottesreich. Es klingt so einschmeichelnd, wenn man den schönen und richtig verstanden, auch herrlich wahren Missionsvers singt: „Es kann nicht Ruhe werden, bis Jesu Liebe siegt.“ Aber man träume dabei nur nicht davon, durch die Missionsarbeit feiere Jesu Liebe fortgehende Triumphe, bis endlich alle Welt sich dankbar an seine Knie schmiegen werde. Im Gegenteil, die Christengemeinde wird in furchtbare Verlassenheit und Vereinzelung zurückgedrängt werden, und weil die Liebe des Lammes nicht die Welt erweichen wird, so wird „der Born des Lammes“ seine Feinde zerschmeißen, ehe seine Liebe triumphiert. Wir stehen in der Vorbereitungszeit auf diese große Entscheidung.“ (Evangel. Miss.-Magazin, November 1916, S. 486 ff.)

Man wird, damit wollen wir schließen, jetzt, wo der furchtbare Krieg zu Ende ist, zweifellos in stärkeem Maße als zuvor auf pazifistische Gedanken und Vereinbarungen, wozu überall schon die Ansätze bemerkbar

\*) Vergl. Kirchl. Rundschau, Heft 1/2 1919, S. 14 ff.



wurden, zurückkommen; denn die allgemeine Ruhebedürftigkeit in Folge des entsetzlichen Ueberlusses dieses Massenmordens wird allerseits Raum für Ruhegedanken schaffen und alle andersgearteten Triebe werden zurückgedämmt werden müssen, um in Erschöpfung sich vorläufig zu vertragen. Es hieße aber allen Lehren der Geschichte ins Gesicht schlagen und dem Bibelwort nicht mehr glauben wollen, wollte man glauben, das Ziel vollkommener Friedenssicherung für alle Zeiten könne durch einen Völkerbund erreicht werden. Die Völker werden, das kann nicht oft genug wiederholt werden, ihre Natur nach Friedensschluß nicht ändern. Der Rassencharakter, die geschichtlichen Ueberlieferungen, die ökonomischen Lebensbedingungen eines Volkes und die daraus entstehenden politischen Empfindungen und wirtschaftlichen Ansprüche werden sich immer stärker erweisen als die Theorien der Weltreformer und Weltbeglückter. Jeder Gesinnung und jeder Handlung, die dem Frieden dient, wollen wir Erfolg wünschen und sie fördern. Die Völkerhoffnung auf ein goldenes Zeitalter des ewigen Friedens in der geschichtlichen Völkerwelt wird aber solange ein frommer Wunsch, ein Phantom bleiben, bis der große Tag anbricht, der die Vollendung des Weltlaufs, die Verwirklichung der Gedanken Gottes mit der Menschheit bringt.



## Der Anteil der heimatlichen Missionsgemeinde an der Leitung.

Eine geschichtliche Untersuchung.

Von Liz. Erich Stange in Leipzig.

Die Notwendigkeit einer Untersuchung, wie ich sie im Folgenden vorlege, erwächst unmittelbar aus der gegenwärtigen Lage der deutschen Missionsgesellschaften. Der unglückliche Ausgang des Krieges und die Haltung Englands hat sie noch mehr, als dies ein siegreiches Ende getan hätte, vor Entscheidungen von größter Tragweite über die Fortsetzung ihrer Arbeit gestellt. Dazu kommt, daß sowohl die politische wie die kirchliche Lage Deutschlands verschiedentlich sogar den Gesamtbestand ihres Werkes in Frage zu stellen droht. Dies anzudeuten genügt, um die Tatsache zu erhärten, daß die deutschen Missionen in nächster Zeit mehr als bisher darauf angewiesen sein werden, ihre Entscheidungen in engerster Fühlung mit der hinter ihnen stehenden Missionsgemeinde zu treffen.

Dabei scheidet von vornherein der Gedanke völlig aus, als bedürften etwa die leitenden Stellen unserer Missionsgesellschaften gegenwärtig irgendwie des Rates weiterer Kreise, um sie vor schweren Fehlern zu bewahren. Es ist vielmehr unleugbar eine glückliche Fügung der Stunde, daß die Leitung unserer Missionen weithin gerade jetzt in besonders bewährten und langjährig geschulten Händen liegt. Wenn uns trotzdem der gegenwärtige

Zeitpunkt gebieterischer als je zu fordern scheint, der Missionsgemeinde weiterhin stärker als bisher einen Anteil an der Leitung des Werkes zu geben, so bewegt uns dabei ausschließlich der Gedanke, daß nur durch die Verteilung der Verantwortung auf breitere Schultern jenes Verständnis und jene Opferfreudigkeit geschaffen werden können, wie sie die deutschen Missionen heute in einem noch nie dagewesenen Maße von ihrer Missionsgemeinde fordern müssen.

Zur Unterbauung einer solchen dringend gebotenen Entwicklung beschränkt sich die vorliegende Untersuchung darauf, unter Beschränkung auf die Entwicklung seit 1800<sup>1)</sup> erstmalig einen geschichtlichen Überblick zu geben.<sup>2)</sup> Nicht als ob sie sich scheute, das, was m. E. für die Organisation der Missionsgemeinde zur Zeit nötig scheint, offen darzulegen — es wird ohnedies zwischen den Zeilen der folgenden Darstellung deutlich genug zum Ausdruck kommen. Indessen ist alles, was in prinzipieller Hinsicht zu sagen wäre, bereits einmal — und zwar (zu unserer Beschämung sei es gesagt) schon 1894 in Warned's *Gv. Missionslehre* II, 96 ff.<sup>3)</sup> so klipp und klar gesagt, daß mir nur Unwesentliches hinzuzufügen bliebe. Auf diese Ausführungen unseres Altmeisters hinzuweisen und zur Tat zu drängen, ist darum die letzte Absicht der folgenden Ausführungen.

\* \* \*

Das Neuwachen der Missionsarbeit am Anfang des 19. Jahrhunderts wurde nicht von einer Missionsgemeinde getragen, insofern man

<sup>1)</sup> Eine besondere Behandlung der Frage in Bezug auf die Mission der Brüdergemeinde erübrigte sich, da bei ihr „die Missionsleitung in den Händen eines besonderen der Unitäts-Altesten-Konferenz eingegliederten Missionsdepartements liegt, dessen vier Mitglieder von der Generalsynode erwählt werden“. Sie trägt also rein den Charakter einer Kirchenmission, wobei die Tatsache, daß ihr ein bedeutender Teil ihrer Gaben von außerhalb der Brüdergemeinde Stehenden zufließt (nach dem Bericht von 1914 fast zwei Drittel) unberücksichtigt bleibt.

<sup>2)</sup> Wenn dabei in erster Linie das schriftlich fixierte Recht als Grundlage dient, so bin ich mir durchaus bewußt und finde es durch freundliche Auskünfte der Missionsdirektionen bestätigt, daß hier wie bei allen lebendigen Organisationen sich vielfach ein ungeschriebenes Gewohnheitsrecht herausgebildet hat, das die Kompetenzen zum Teil verschiebt. Doch erhärten gerade solche Umbildungen der Praxis den Grundgedanken unserer Untersuchung, daß die gegenwärtige Verfassung der Missionsgemeinde vielfach einer Weiterbildung bedarf. An verschiedenen Stellen haben wir das im Folgenden besonders angemerkt.

<sup>3)</sup> Verwiesen sei ferner für die vorliegende Frage auf A. M. B. 1888, 97 ff. (Warned, *Kirchenmission oder Freie Mission*), 1889, 37 ff. (Warned, *Missionsrundschau*) 1890, 145 ff. (Schreiber, *Die Organisation der heimatlichen Missionsgemeinde*).

darunter den Zustand versteht, daß nicht nur einzelne Liebhaber des Missionsgedankens sich zu seiner Betätigung zusammenschließen, sondern daß die Christengemeinde weithin von der Verpflichtung zur Heidenmission durchdrungen ist. Dabei ist diese Durchdringung natürlich immer nur eine relative und es wird sich niemals ausmachen lassen, von welchem Zeitpunkt an man das Vorhandensein einer heimatlichen Missionsgemeinde behaupten kann, wenn es auch äußere Anzeichen für ihr Dasein gibt, wie z. B. die Möglichkeit allgemeine Kirchenkollekten für Heidenmission anzuordnen, ein weitgehendes Verständnis und Pflege des Missionswerkes in den Kreisen der Geistlichen u. a.

Immerhin ist bei allem Flüssigem, daß der Begriff hat, zweifellos, daß am Anfang des vorigen Jahrhunderts außerhalb Herrnhuts von einer Missionsgemeinde in obigem Sinn nicht geredet werden kann. Die Männer, die sich zur Inangriffnahme des Werkes vereinigten, fühlten sich in bewußtem Gegensatz zu der Anschauung ihrer Kirche. So sagt z. B. D. Paul treffend von der Gründungszeit der „Evangelisch-lutherischen Missionsgesellschaft“ („Die Leipziger Mission daheim und draußen“, S. 31): „Es blieben zunächst verhältnismäßig enge Kreise, die sich am neugegründeten lutherischen Missionswerk beteiligten. Und die Kirchenregierungen standen zu der Zeit noch sehr kühl zu unserem Werke.“

Ist somit die Geschichte der Missionsgemeinde jünger als die neuere Mission des deutschen Protestantismus, so kann es nicht verwundern, daß zunächst von einem Anteil der Missionsgemeinde an der Leitung des Werkes überhaupt nicht die Rede war. Die gekennzeichnete Sachlage schloß ohne weiteres eine Missionstätigkeit auf kirchlicher Grundlage, und damit den einfachsten Weg zur Organisation der Missionsgemeinde aus, ähnlich wie das auch bei Gründung der E.M.G. in England der Fall war. Aber auch nur eine Heranziehung weiterer irgendwie organisierter Kreise von Missionsfreunden zur Leitung verbot sich von selbst — da solche Kreise nicht vorhanden, geschweige denn organisiert waren.

Daraus folgt freilich dann weiterhin, daß in dem Maße, als sich eine Missionsgemeinde tatsächlich bildete, eine Umwandlung nötig wurde, deren Durchführung allerdings verschiedentlich auf große Schwierigkeiten und Widerstände gestoßen ist, die zum Teil heute noch nicht überwunden sind und ernsthafte Unzuträglichkeiten geschaffen haben.

Es ist nötig, auf diese geschichtliche Entwicklung näher einzugehen. Sie verlief mannigfach genug.

## I.

Es scheint auf einen Rat Steinkopfs zurückzugehen, daß an die Spitze der ersten unserer älteren Missionsgesellschaften, der Baseler, und dann in der Folge auch der meisten übrigen, das „Komitee“ trat. „Dabei erscheint es mir als höchst zweckmäßig, ja als notwendig, daß ein kleines Komitee von wahrhaft rechtschaffenen und einsichtsvollen Männern sich bilde, welche alle die Hauptpunkte, die bei einer so großen und wichtigen Sache zur Sprache kommen, in weise und gemeinschaftliche Beratung nehmen“ --



heißt es in dem entscheidenden Briefe Steinlopfs an Spitteler vom 20. September 1815 (Schlatter, Geschichte der Basler Mission I, 23). Indessen lag der Komiteegedanke auch den übrigen bei dem Plan Beteiligten bereits nahe und es war nur noch zwischen Blumhardt und Spitteler eine offene Frage gewesen, ob die Bildung eines Komitees der erste Schritt sein sollte oder erst nach Festlegung der Grundlinien der Arbeit durch einen Inspektor geschehen solle. (Schl. I, 23.) Mit der Konstituierung des Komitees am 25. September 1815 wurde auch diese Frage bereits in ersterem Sinne entschieden. Der Gedanke einer andersartigen Leitung des neuen Werkes scheint überhaupt nicht aufgetaucht zu sein.

Das hatte seinen Grund nicht, wie man vermuten möchte, in dem englischen Vorbild, von dem man sich ja geschichtlich abhängig wußte, insbesondere in der Organisation der Church Missionary Society, an die die neue Basler Missionschule zunächst die meisten ihrer Zöglinge abgab. Hier war die vereinsmäßige Form der Organisation gewählt, und auch ein bedeutender Einfluß der Mitglieder auf die Leitung, insbesondere auf die Wahl des Komitees gewahrt.<sup>4)</sup> Wenn die Basler diese naheliegende Form umgingen, so sind die Gründe dafür nicht ganz durchsichtig. Mitgesprochen mag haben, daß tatsächlich eine Missionsgemeinde nicht vorhanden war, sondern nur ein größerer Kreis einzelner innerlich angeregter Christen. Indessen haben die Verhältnisse in England bei Gründung der C.M.S. nicht viel besser gelegen, wenn sich an ihr auch im Unterschied zu Deutschland eine Anzahl führender Kirchenmänner von vornherein beteiligte (vergl. Zul. Richter in A.M.Z. 1898, S. 290). Wesentlicher war wohl der Umstand, daß das neue Werk im Anfang zunächst nur auf die Ausbildung von Missionaren, nicht auf selbständige Aussendung abzielte. Um so beachtenswerter ist aber nun gerade deshalb, daß schon in einer der ersten Komiteesitzungen (am 30. Oktober 1815) der Plan einer Erweiterung des Komitees auftaucht. Er sieht zunächst nur rein informativische viertel- oder halbjährliche Sitzungen in erweiterter Form vor, „zu welchen alles, was am Missionswerk überhaupt und so auch an unserem Institut noch Anteil nimmt, als deren Mitglieder hinzugelassen würde.“ (Schl. I, 28). Der Plan, der wie man sieht, an das englische Vorbild erinnert, wurde ver tagt und verschwand, das Bedürfnis, aus dem heraus er formuliert war, aber blieb. Ja es mußte sich notwendig verstärken, in dem Maße, als tatsächlich eine Missionsgemeinde heranwuchs. Dabei lag es von vornherein

<sup>4)</sup> Aus den ursprünglichen Satzungsn der C.M.S. von 1799 teilt Stod folgendes mit (History I, 71): Jeder, der eine Guinee (als Geistlicher eine halbe) zeichnete, war, (wie heute noch) Mitglied der Gesellschaft. Sie wählen (S. 75) ein Generalkomitee, das zur Hälfte aus Laien besteht, und ein geschäftsführendes Komitee. Die Wahl wird von einer jährlichen Hauptversammlung vollzogen, die auch die Rechnungen prüft und die Berichte entgegen nimmt. Dies generalmeeting of members besteht auch weiterhin fort (vergl. z. B. Stod III, S. 210).

viel weniger in der Notwendigkeit einer Kontrolle des Komitees, als in der einer Teilung des Verantwortlichkeitsbewußtseins unter einen größeren Kreis zur Stärkung des mittätigen Interesses. So hatte das Komitee schon in seinen Anfangszeiten die Gewohnheit ausgebildet, gelegentlich Missionsfreunde zu seinen Sitzungen beizuziehen, was gelegentlich mit dem Hinweis auf besondere Hingabe an das Missionswerk begründet worden zu sein scheint (Schl. 132). Weiter aber ging man nicht. „Eine geregelte Mitregierung einer organisierten Missionsgemeinde und der Hilfsvereine gab es nicht“ — was gewiß nicht nur in der aristokratischen Atmosphäre, der die Komiteemitglieder meist entstammten, seinen Grund hatte. Die Unbequemlichkeit, die jede parlamentarische Vertretung für die Regierung mit sich bringt, ließ das Komitee abwarten, bis die Frage von außen ihm wieder herangebracht wurde. Das aber war gerade in Basel immer wieder der Fall. Schon der großzügige Plan zur Organisation einer allgemeinen deutschen Missionsgesellschaft, den die Basler Hilfsvereine in Dresden und Leipzig 1820 entwarfen, erstrebte neben einer einheitlichen Organisation der gesamten deutschen Missionsgemeinde eine organische Verbindung zwischen Hilfsvereinen und Missionsleitung. Das Komitee ging energisch auf diesen Gedanken ein und beriet noch im selben Jahre über einen Satzungsentwurf, der die Beziehung der Hilfsvereine zu Basel und ihre Befugnisse genau ordnete. (Schl. I, 50). Auch der Plan eines selbständigen württembergischen Missionsunternehmens im Jahre 1847 stützte sich neben anderem auf die Klage, die Missionsfreunde hätten zu wenig Anteil am Werke, was sich beachtenswerter Weise zu der Klage über mangelhafte Information gesellte. Der Plan wurde geschickt ausgeschaltet.

Noch im selben Jahre aber legte ebenfalls unter Hinweis auf die württembergischen Absonderungsgelüste ein Badenser, der Direktor Stern aus Karlsruhe, den Plan eines Beirates dem Komitee in Basel vor. (Schl. I, 167). An eine beschlußfassende Instanz war dabei nicht gedacht, aber doch an eine geordnete beratende Vertretung der angeschlossenen Vereine usw. Wichtiger als die Einzelheiten sind uns vor allem Sterns Motive. In den Vordergrund stellt er die Förderung des Gemeinheitsbewußtseins, läßt aber auch durchblicken, daß im einzelnen Falle der Beirat der Leitung selbst zur Förderung dienen möchte. Der Gedanke fand indessen überaus lebhaften Widerspruch (insbesondere in der von Stern nicht geforderten Form einer eigentlich exekutiven Versammlung), als ihn das Komitee 1847 einer Spezialkonferenz geladener vertrauter Freunde vorlegte. Immerhin regte sich lebhaft der Wunsch nach Fortsetzung derartiger vertraulicher „Spezialkonferenzen“, wie sie auch früher schon bestanden hatten. Sie fehlten längere Zeit hindurch wieder,<sup>\*)</sup> ohne aber

---

<sup>\*)</sup> Schlatter erwähnt eine solche letztmals für 1878 (I, 282); sie scheinen dann eingegangen zu sein; vergl. aber die folgende Anmerkung.

irgendwie eine feste Organisation<sup>9)</sup> oder gar leitende Befugnis zu besitzen. Das Bedürfnis nach einer geordneten Vertretung der Hilfsvereine kommt in dem nächsten Menschenalter öffentlich nicht mehr zu Worte, wenn es auch im Stillen fortgelebt haben mag, da es Josenhans ausdrücklich und wiederholt bekämpft. (SdL. I, 270). Auch das allmähliche Ermatten des Eifers der Hilfsvereine<sup>9)</sup> scheint nicht auf den Gedanken geführt zu haben, daß man ihnen einen größeren Anteil an der Verantwortung für das Werk schuldig sei, wenn man auf ihr dauerndes Interesse rechnen wollte. Statt dessen fand selbst der Wunsch einzelner Hilfsvereine nach reichlicherer Versorgung mit vertraulichen brieflichen Mitteilungen durch die Basler Missionsleitung bei Josenhans nur Ablehnung.

Und man wurde auch dann nicht auf den Gedanken an einen Mangel in der Organisation der Verantwortung geführt, als man in den 60er und 70er Jahren erlebte, daß die durch den Bericht über riesenhafte Desigite wachgerufene Gebefreudigkeit jedesmal wieder ebenso rasch erlahmte, wie sie entstanden war, und als gar „in den Hilfsvereinen da und dort das Bewußtsein ganzer Verbundenheit mit der Basler Mission abnahm und ein geteiltes und geschwächtes Interesse sich mit mehreren Missionen zugleich“ beschäftigte. (Fortsetzung folgt.)



## Chronik.

Friede! Hätten wir je gedacht, daß dies liebliche Wort in unsern Ohren einen so furchtbaren Klang gewinnen, daß es das furchtbare Verhängnis unseres Vaterlandes aussprechen würde. Die endgültige Unterzeichnung des uns von unsern überlegenen Feinden mit brutaler Gewalt aufgezwungenen Friedensvertrages steht bevor. Wir müssen nicht aller Wahrheit zum Troß und unserer innersten Ueberzeugung zum Hohn unterschreiben, daß Deutschland allein der Schuldige ist an dem Ausbruche des Weltkrieges, diesem „furchtbarsten Verbrechen der Weltgeschichte“, und das ganze Friedensdokument ist aufgebaut auf dieser Lüge, ist die Strafe, welche die Entente als unparteiisch abwägende Gerechtigkeit (!), Klägerin und Richter in eigener Sache mit einer in der Geschichte unerhörten Verlogenheit über das gedemütigte Deutschland verhängt. Und bei dieser schamlosen Vergewaltigung wird bis zuletzt zum Ekel der scheinheilige Mantel der frommen Phrase zur Schau getragen. Und weil sich das deutsche

---

<sup>9)</sup> Wangemann erhielt 1889 die Auskunft, daß sich die wechselnde Zahl der Teilnehmer an diesen beratenden Spezialkonferenzen zusammensetzt aus 1. Vertretern von Hilfsvereinen, die von dem Komitee ihres Vereins legitimiert sind, 2. speziell geladenen Freunden, 3. in der Heimat weilenden Missionaren, 4. den Komiteemitgliedern und den Lehrern des Missionshauses. (Berl. Miss.-Ber. 1889, S. 198 f.)

<sup>9)</sup> SdL. I, 272.



Volk durch den „Frevel des Kriegsbeginns“ und die „Brutalität der Kriegsführung zu jedem Anteil an der Kulturarbeit der Menschheit unwürdig gemacht hat, darum muß es auch in allen seinen Gliedern und Betätigungen solange von jeder überseeischen Arbeit, also auch von der Heidenmission ausgeschlossen werden, bis sich die Entente von seiner gründlichen Buße und Sinnesänderung überzeugt hat! An den Vernichtungswillen der Feinde, zumal des Treibens in allen überseeischen Verdrängungsmaßnahmen, Englands, haben wir zu zweifeln keine Ursache. Aber wir bezagen darum nicht. Dies ganze satanische Kunstwerk des Friedensdokuments ist auf der Lüge aufgebaut und kann darum keinen Bestand haben. Wir haben die felsenhafte Zueversicht, daß die Wahrheit siegt, und die Wahrheit auf unserer Seite ist! Außerdem sind die Vernichtungsinteressen Englands nicht identisch weder mit den Lebensinteressen und Empfindungen aller seiner Dominions und Kolonien, noch mit denen der andern alliierten und assoziierten Mächte. Wir warten deshalb in getofter Zueversicht auf den Gott, der im Regimente sitzt, ab, wie sich das Geschick der deutschen Mission unter dem drückenden Paragraphen 438 und seiner Ergänzung ein zweiter Friedensvorschlag gestalten wird. Nicht ob Englands Brutalität der selbstlosen, frommen Dienstbereitschaft der deutschen Missionsgemeinde auch das letzte Plätzchen unter heuchlerischen Vorwänden zu bezagen willens ist, sondern ob der Herr, dem gegeben ist alle Gewalt im Himmel und auf Erden, die willigen Arbeiter wieder in seinen Weinberg ruft, ist jetzt die Frage. Und wir können es noch immer nicht glauben, daß Englands und Amerikas Christenheit so von der Kriegslüge verblendet und irre geleitet ist, daß sie uns aus Haß gegen Deutschlands und der wertvollsten Kleinodien der Mission, ihre Ueberwindlichkeit, ihre Unverwundenheit mit der von der Parteien Gunst und Haß getrübbten Weltkandelnd endgültig preisgeben. Schon hören wir, daß das Executiv-Komitee der Quäkermission einen mannhaften Antrag an die britische Delegation in Versailles zu Gunsten der deutschen Mission gerichtet hat. Auch in der General Assembly der Vereinigten skottischen Freikirche ist, wie Missionsdirektor Gueney meldet, ein Antrag auf Eröffnung der Tür für die deutsche Mission eingebracht, allerdings abgelehnt worden. Das sind doch Anzeichen, daß auch das Gewissen drüben sich regt. Wir aber stellen unsere Sache in Gottes Hand.

### Schriftstücke zur Missionsbewegung.

1. Authentischer Wortlaut der deutschen Missionsprotestnote an die Alliierten. Da in der Presse der Wortlaut an mehreren Stellen ungenau gegeben war, liegt uns daran, den richtigen Wortlaut fest zu halten.

#### Herr Präsident!

Im Hinblick auf den Inhalt des Artikels 438 des Entwurfs der Friedensbedingungen fühlt sich die Deutsche Delegation verpflichtet, den Regierungen der Alliierten und Assoziierten Staaten nachstehende Erklärung über die Behandlung der Missionsfrage zu geben.

Seit mehr als zweihundert Jahren haben deutsche Missionare beider christlichen Konfessionen in allen Erdteilen sich der religiösen, sittlichen und wirtschaftlichen Hebung der Bevölkerung gewidmet. Ihre Tätigkeit ist mit umso reichem Erfolg gekrönt worden, als sie sich auf ihre erzieherische Aufgabe beschränkten und so, neben dem Vertrauen der Regierungen, die Dankbarkeit der Bevölkerung ihrer Arbeitsgebiete erworben haben. Diese vielversprechende Entwicklung will man jäh abbrechen. In der Tat, wenn der Artikel 438 zur Ausführung gelangen sollte, so würden die deutschen Missionen aus allen ihren Arbeitsfeldern mit Ausnahme des Niederländischen Kolonialreichs gewaltsam verdrängt. Sie würden ihrer wohl-erworbenen Rechte beraubt, indem ihnen das Eigentum entzogen würde, das durch Missionsalimosen der heimatischen Christenheit erworben und ihnen zur Verwaltung anvertraut ist. Die Missionare würden aus ihrer Wirksamkeit gestoßen, für die sie sich besonders vorbereitet und ausgebildet haben.

Die Missionen der Völker, die von den Alliierten und Assoziierten Regierungen vertreten werden, haben, wie die Deutsche Delegation gern anerkennt, Hervorragendes und Vorbildliches geleistet. Die Deutsche Delegation vermag daher nicht zu glauben, daß diese Regierungen sich der deprimierenden Folgen bewußt sind, die der Artikel 438 nach sich ziehen müßte. Jedenfalls findet die Deutsche Regierung die Zumutung, den Artikel ihrerseits anzunehmen, mit ihrer Würde nicht vereinbar. Wenn sie ihm zustimmte, käme sie in Widerstreit zu den freiheitlichen Grundsätzen, mit deren Wahrung sie das Deutsche Volk beauftragt hat. Sie würde aber auch die heiligsten Überzeugungen aller christlichen Volkskreise empfindlich kränken.

In dem Friedensentwurf gibt es eine Anzahl Bedingungen, die den Eindruck machen könnten, als seien sie dazu bestimmt, die Wiederaufrichtung der Völker viel mehr zu verhindern, als anzubahnen. Zu diesen gehört der Artikel 438, dessen unheilvolle Folgen noch viele Jahre zu spüren sein würden. Um dies zu verhüten, empfiehlt die Deutsche Delegation, einen gemischten Ausschuß von Sachverständigen einzusetzen, der den Auftrag hätte, mündlich zu erörtern, in welche Weise die Wirkungen des Weltkriegs auf die christliche Mission am zweckmäßigsten geregelt würden.

Genehmigen Sie, Herr Präsident, den Ausdruck meiner ausgezeichneten Hochachtung.

Auf diese Protestnote ist keine Antwort eingelaufen; die einzige deutsche Note, die unbeantwortet geblieben ist.

2. Appel des Züricher Missionskomitees an Mr. Oldham.

Zürich, den 20. März 1919.

Herrn J. S. Oldham.

Berehrter Herr!

Es ist eine entscheidende Epoche in der heimatischen schweizerischen Missionsgeschichte, die wir jetzt erleben und die die Veranlassung zu unserem Schreiben an Sie ist.

Beim ehrlichen Prüfen des Beweggrundes vor dem Angesichte Gottes fühlen wir uns frei von unlauteren, zumal politischen Intentionen. Wir glauben mit gutem Gewissen solche weit von uns abweisen zu können. Es ist uns im Gegenteil um die Reinerhaltung des Missionsprinzips von allen politischen Einflüssen zu tun und um die Wegfreiheit für alle Missionsarbeit, zu der auch wir uns von Christo berufen fühlen.

Die Erfüllung der vom Herrn seinen Jüngern übertragenen Missionsaufgaben bedarf der verschiedenartigsten Gaben und Werkzeuge. Es sollte keine Gabe zurückgewiesen, kein brauchbares Werkzeug auf die Seite geschoben werden. Wo ein Fuß zum Gehen bereit ist, da sollte ihm auch der Weg freigegeben, der Missionseifer nicht durch politische Gebundenheit und Bevormundung gelähmt werden.

Wir, die Vertreter aller evangelischen Kantone der Ostschweiz und der Kantone Aargau und Basel, fühlen die innerste Verpflichtung, das Ihnen, verehrter Herr, zu sagen. Wir erkennen aber in den Maßnahmen Ihrer Regierung eine Unterbindung unserer Missionsarbeit und ein Zerreißen kirchlicher Verbundenheit mit uns nahestehenden Brüdern ja, ein Verschütten von Segensquellen, die uns bisher reichlich geflossen sind. Wir können als Christen das Recht dazu keiner Macht der Welt zuerkennen. Wir bitten Sie herzlich, uns einige Sachkenntnis zuzutragen und ein objektives Urtheil, das vielleicht um so wertvoller sein dürfte, als wir tatsächlich durch die Mission über die politischen Bewegungen emporgehoben wurden und nur dem Reiche Gottes Ewigkeitsdauer zuerkennen, nicht aber den Reichen dieser Welt. — Wir haben das politische Geschehen auf den Missionsgebieten mit großem Schmerz verfolgt, haben auch rigorose Maßnahmen zu bestehen gesucht. Jetzt aber hat der Krieg ein Ende und der Friede ist in greifbare Nähe gerückt. Wir bitten Gott um einen Frieden, der wirklich Friede ist und glauben uns darin mit Ihnen einig. Aber dazu gehört, daß die von Gott uns aufs Herz gebundene Basler Mission restituiert und ihr Wegfreiheit gegeben werde, das Evangelium des Friedens zu verkünden, wenn immer möglich auf den alten Gebieten, oder, wenn es Gottes Wille ist, auf neuen. Wir können es nicht glauben, daß die Politik weiterhin der Basler Mission die Wege versperren will, nur weil die Geschichte dieses unvergleichlichen Reichsgotteswerkes Schweizer und Süddeutsche verbunden hat. So viel Kraft trauen wir kirchengeschichtlich und missionsgeschichtlich geschulten Männern zu, daß sie die Kriegsspyche abschütteln und der Wahrheit die Ehre geben.

Oder welchen Ersatz können Sie uns für die Basler Mission geben? Dabei handelt es sich aber nicht um den Ersatz eines Gebietes, der wohl gestellt werden könnte, sondern hauptsächlich um den Ersatz unermesslicher geistiger und geistlicher Güter, die uns mit der Basler Mission gegeben waren. Wir sind gewiß, daß Sie bei einiger Kenntniss unserer schweizerischen Missionsgeschichte werden zugestehen müssen, daß kein Ersatz da ist. Wenn uns aber ein uns liebes Gut entzissen werden soll, so werden Sie sich nicht wundern, wenn freie Herzen und freie Menschen gegen ein solches Vorgehen, das sie als „unfair“ ansehen müßten, sich wehren und dagegen



protestieren. Wir verstehen die Motive und ihre Begründung nicht, warum die Basler Mission zer schlagen oder doch zur Bedeutungslosigkeit verurteilt werden soll. Das Schuldkonto der Basler Mission hinsichtlich politisch-tendenziöser Wirksamkeit ist selbst bei schärfstem Zusehen frei. Was von Seiten einzelner Weniger geschehen sein mag, kann nicht zu Lasten der Leitung gebucht werden.

Wir möchten das Ihnen und durch Sie Ihrer Regierung sagen. Wir können ver gewaltigt werden. Sie, verehrter Herr, werden dann aber gewiß nicht auf Seiten derer stehen, die die Gewalt ausüben. Wir glauben auch nicht, daß Sie andere Gesellschaften mit Gütern beehren wollen, die der Basler Mission mit Gewalt genommen worden sind. Wir wissen, daß Sie über die Eigentumsfragen in Basel verhandelt werden, und da setzen wir in Sie das volle Vertrauen, daß Sie nichts verlangen werden, was die Basler Mission als ungerecht empfinden würde. Wir bitten Sie, verehrter Herr, unsern unmißverständlichen Wunsch in dieser Hinsicht aus unseren Zeilen entnehmen zu wollen.

Wir erklären uns mit der Basler Missionsleitung solidarisch. Wünsche untergeordneter Art werden gewiß leicht geregelt werden und wir sind dabei des weitesten Entgegenkommens seitens der Basler Missionsleitung gewiß. Aber uns liegt die Unversehrtheit der Basler Mission in ihrer geschichtlichen Bedeutung am Herzen und wir stehen für ihren übernationalen Charakter in der Zusammensetzung der Leitung, wie auch in ihren Arbeitsmethoden ein.

Darum bitten wir Sie, verehrter Herr, Ihren Einfluß dahin geltend zu machen, daß der Basler Mission Wegfreiheit gegeben werde als einer in wahrer Sinne übernationalen Organisation, die nur den Befehl Christi zu erfüllen trachtete, die Völker zu Jüngern Jesu zu machen, ohne irgend welche nationale und politische Aspirationen.

Genehmigen Sie den Ausdruck vollkommener Hochachtung  
Ihrer im Werk unseres Herrn Mitverbundenen

Namens der Missionskomitees und Hilfskomitees der Kantone: Aargau, Appenzell, Baselstadt, Glarus, Graubünden, St. Gallen, Schaffhausen, Thurgau und Zürich. Ferner namens des Ärztlichen Missionsvereins, des Züricher Komitees für die Basler Frauenmission, des Lehrer-Missions-Bundes, des Missions-Verbandes am Züricher Rhein, des Jugend-Missions-Bundes und der Gemeinschaften des Kantons und der Stadt Zürich.

**Der Präsident des Züricher Missionskomitees:**

A. d. M o u s s o n, Pfarrer.

**Der Aktuar:** H. R u r h, B. D. M.

### 3. Zur Krisis der Basler Missionsgesellschaft.

Zürich, den 29. März 1919.

An die Missionsgesellschaften in den neutralen Ländern!

Liebe Brüder im Herrn!

Wenn wir schweizer Missionsfreunde, Glieder der so schwer heimgesuchten Basler Mission, heute an Sie schreiben, tun wir es in der Ueber-

zeugung, daß Sie und wir von den nämlichen Eindrücken und Gefühlen bewegt werden.

Einmal von dem Gefühl großer Enttäuschung. Erwarteten wir doch alle von dem Anbruch des Friedens ein Schwinden der Kriegszpsychose und eine Wiederkehr ruhig gerechter Beurteilung der Tatsachen. Statt dessen wird die Reichsgottesarbeit der Mission nach wie vor nach politischen Gesichtspunkten bewertet und zeigt sich eine vollständige Verständnislosigkeit für den übernationalen Charakter der Missionsarbeit, die es doch immer nur mit dem Reiche Gottes zu tun hatte und zu tun haben wird, das nicht von dieser Welt ist. Unsere Enttäuschung ist um so größer, als England von jeher seine religiöse Neutralität im Verkehr mit den Missionsgesellschaften aller Länder betont und bestätigt hat. Es wird auch dabei bleiben, daß Religions- und Gewissensfreiheit freie Ausübung der Missionsarbeit in sich schließen.

Ein zweiter gemeinsamer Eindruck ist der, daß vollständige Wegfreiheit die eigentliche Schicksals- und Lebensfrage für alle unsere Missionsgesellschaften bedeutet. Ohne offene Türen, ohne freien Zutritt zu den Ländern und Völkern des Erdkreises werden alle unsere Gesellschaften einfach zum Absterben verurteilt sein. Denn ohne von menschlicher Willkür ungehemmte Arbeitsmöglichkeiten können dieselben auf die Dauer nicht bestehen. Oder was hilft alle noch so treffliche heimatliche Missionsorganisation, wenn der Missionsgemeinde auf lange hinaus die Missionsfelder geradezu verschlossen und verboten werden? Und da die anglo-amerikanische Missionsgemeinde trotz ihrer ungeheuren Mittel aus Mangel an Personal zugeständenermaßen nicht im Stande ist, auch noch alle von uns Neutralen bisher geleistete Missionsarbeit mit zu übernehmen, so erblicken wir, auf uns Menschen gesehen, nur die Zerstörung und den Untergang immenser religiöser Werte auf unsern Missionsgebieten.

Und endlich wissen wir uns mit Ihnen einig in dem Eindruck, daß unser christlicher Glaube, sofern er wirklich lebendig christlicher Glaube ist, einfach nicht verzichten kann auf jenen selbstlosen Dienst, den alle Missionsarbeit darstellt. Daß sich in diesen selbstlosen Dienst oft auch Unzumenschliches, ja Sündhaftes eingeschlichen hat, das bekennen wir ganz offen und beugen uns darüber vor dem Unwissenden. Aber unser Glaube drängt und treibt uns immer wieder in diesen hohen, heiligen Dienst hinein. Es bedeutete ja auch den geistigen Tod unserer heimatlichen Kirchen, wenn sie keine missionarische Tätigkeit mehr ausüben dürften und könnten. „Die Mission ist die Projektion der Kirche“ (Edinburg).

Sie werden aus der Beilage ersehen, daß wir Basler Missionsfreunde in der Schweiz den Versuch gemacht haben, bei der maßgebenden englischen Missionsautorität und durch sie bei der Regierung für eine gerechte Beurteilung und wenn möglich Restituierung unserer Basler Mission zu wirken. Wir sind aber dabei der Überzeugung, daß unser Werk nur einen ganz kleinen Ausschnitt der großen durch den Krieg und seine unabsehbaren Folgen so hart betroffenen Missionsarbeit darstellt.

Darum werden Sie alle uns in dem Wunsche verstehen können, es möchte die evangelische Missionsarbeit und der ganze damit zusammenhängende Fragenkomplex der Gegenstand eingehender Diskussion bei den Friedensverhandlungen werden. Wir bitten Sie daher, liebe Brüder, dringend und herzlich, keine Schritte unversucht zu lassen, von denen Sie denken, daß sie dienen könnten zur

**Einführung einer besonderen Kommission bei der Friedenskonferenz,** um die Stellung des gesamten evangelischen Missionswesens in allen Missionsgebieten vorurteilslos und im Geiste des Herrn der Mission zu prüfen.

Im Namen der gesamten kantonalen Missionskomitees der deutschen Schweiz, welche die Basler Missionsgemeinde in der Schweiz vertreten, grüßen Sie brüderlich und in der Überzeugung gemeinsamer Missionshoffnung

**Der Präsident des Züricher Missionskomitees:**

A. d. Mousjon, Pfarrer.

**Der Aktuar:** G. Kurb, B. D. M.

Im Kriege hat sich in Schanghai ein Deutscher Hilfsbund für die evangelische Mission in China gebildet, der sich erfreulich entwickelt hat. Er will die in China arbeitenden deutschen evangelischen Missionen und Missionare unterstützen. Er hat die in Japan gefangen gehaltenen 12 deutschen Missionare mit Sendungen bedacht, in einem Jahre über 5000 Dollar an die Missionen verteilt, dazu für Arzneimittel über 600 Dollar, auch Kleidungsstücke. Ein Missionssonntag in Schanghai brachte 100 Dollar ein, eine Sammlung am Reformationsjubelfest 892 Dollar. Im Jahre 1917 betrug die Einnahme 8190 Dollar. Der Verein gab eine Lutherbiographie in chinesischer Sprache heraus, die den Basler Missionar Fritz zum Verfasser hat. Für den Druck wurden 500 Dollar verausgabt. Der Jahresbericht dieses Hilfsbundes meldet ein stürmisches Vordringen des Amerikanertums, dessen Schulen und Hochschulen das ganze Land überziehen. Geld ist, wie es scheint, in Überfluß vorhanden. Die daneben sehr bescheidene deutsche Mission arbeitet „treu bis zur Erschöpfung in Selbstbescheidenheit und Stille“. Die chinesische Regierung nehme fast überall eine wohlwollende Stellung zu ihr ein, und die Bevölkerung fühle, „daß der deutsche Missionar, die deutsche Missionschwester mitleiden unter den Leiden, die China durchziehen, und an ihnen hilfreich mittragen“. Ein Teil der angelsächsischen Missionare entfalte rege politische Tätigkeit gegen Deutschland. Die politischen Gedanken Wilsons über Demokratie als die allein christliche Staatsform würden von Missionaren, Schulmännern und Rednern der christlichen Vereine junger Männer gegen das Deutschtum ausgebeutet. Aber es heißt auch: „Dem gegenüber wollen wir gern anerkennen, daß es unter den englischen und amerikanischen Missionaren Männer gibt, die den Mut haben, sich im Gegensatz zu dem zur Zeit herrschenden Geist ihrer christlichen Bruderschaft zu erinnern. Und deren gibt es nicht wenige.“



Das **Ausfägigenafyl** der Rheinischen Mission in Tunglun hat während des Krieges sich nicht nur halten können, sondern auch eine nicht unerhebliche Schuldenlast abgestoßen. Das konnte geschehen, obgleich die Edinburger Ausfägigenmission ihren reichen Jahresbeitrag zurückzog. Über 5000 Dollar wurden von der chinesischen Regierung in Kanton überwiesen; die Tungluner Regierung gab über 700 Dollar, die Stadtverwaltung 400 Dollar. Durch den amerikanischen Presbyterianer Fisher erhielt das Afyl 3770 Dollar. Der sogenannte Afylsonntag, an dem in den zur Rheinischen Mission gehörenden Gemeinden eine Sammlung für die Ausfägigen erhoben wird, brachte bei 2500 Christen 200 Dollar. Alles in allem steht die Afylrechnung in Einnahme und Ausgabe auf etwa 12 000 Dollar.

Die Rheinische Mission hat die Nachricht erhalten, daß in **Südwestafrika** ihre Missionare Vedder, Gehlmann und der Präses Olpp von der Unionsregierung den Befehl erhalten haben, das Land zu verlassen. Man erwartet sie demnächst in der Heimat. Nun kommt also auch Südwestafrika an die Reihe!

**Repatriierungen.** Die zahlreichen Heimsendungen deutscher Missionarsfamilien in den letzten Wochen haben das Gesamtbild der deutschen Mission etwas verschoben. In der Betheler Mission in Usambara sind nur noch drei Missionare, vier Diakone, ein Missionskaufmann und drei Missionsarbeiterinnen zurückgeblieben, welche die Missionsarbeit nach in engen Grenzen weiterführen. Der Gemeindebestand hat sich von 2522 (1917) auf 2268 (1918) vermindert, die Zahl der Schüler von 3900 (1913) auf etwa 800. — In der Berliner Missionkehrten gerade in den Tagen des Jahresfestes (17. und 18. Juni) etwa 60 Männer, Frauen und Kinder nach drückender, dreijähriger Gefangenschaft in Tempe bei Bloemfontein heim.

Die Rheinische Missionsgesellschaft hat einige der in ihrer Geschichte bemerkenswerten Missionare verloren. Am 23. Februar starb in Geseß in B. in dem Patriarchenalter von 92 Jahren Miss. Karl Lamm er, der 1855 bis zu dem verhängnisvollen Mohammedaneraufstand 1859 in Borneo, 1861—1882 als einer der Pfadfinder in der Batakmission auf Sumatra gearbeitet hat. Am 18. April starb in Freienhagen in Waldeck Miss. Wilhelm Steinbrecher, der von 1889—1897 auf verschiedenen Stationen im holländischen Borneo in der Arbeit gestanden hatte. Am 27. April folgte ihm im Tode der frühere Präses der Niasmission, D. Heinrich Sundermann nach. Er hat von 1875—1910, also 35 Jahre mit geringen Unterbrechungen auf der Insel Nias gestanden, hat dort die Station Dahana und Lolowau gegründet, legte 1882 in Dahana den Grund zu dem niasischen Gehilfeninstitute, verwaltete zwei Jahrzehnte lang (1882—1902) das Präsesamt, und machte sich besonders verdient um die Begründung einer christlichen Literatur in der niasischen Sprache. Sein Hauptwerk war die

Übersetzung der ganzen Bibel, der er während 34 Jahren, von 1880—1914, seine beste Kraft widmete. Als Anerkennung für diese Leistung verlieh ihm die Universität Halle den theologischen Dokortitel.

Auch das **abgeänderte Friedensdokument** der Entente enthält einen Missionsparagrafen, der allerdings kürzer ist als der verächtigte § 438 (S. 163 ff.). Er handelt nicht von den Personen und der Arbeit der Missionare, sondern nur von dem Eigentum der Missionsgesellschaften. Er hält die harte Bestimmung aufrecht, daß den deutschen Gesellschaften ihr gesamtes Eigentum entzogen und dieses unter die Verwaltung von Treuhänderräten gestellt werde, welche die britische Regierung ernennt. Es fügt dabei die Bestimmung ein, daß diese Treuhänder derselben Konfession wie die verdrängten Missionare angehören müssen. Das ist besonders den katholischen Missionaren wichtig, die nach § 438 fürchteten, daß sie in den britischen Kolonien unter protestantische Treuhänder gestellt würden. — Die Versailler Verhandlungen haben insofern eine Ueberraschung gebracht, als im Gegensatz zu dem scheinheiligen Rechtsanspruch der britischen Missionspolitiker, das Eigentum der verdrängten deutschen Missionen gehöre den Vändern, in welchen es angelegt sei, und müsse deshalb von der britischen Regierung als „fromme Stiftung“ verwaltet werden, der päpstliche Gesandte Coretti neuerdings mit Energie den Grundsatz vertritt, das sämtliche Missionseigentum gehöre dem Papste und werde rechtmäßig durch die Propaganda verwaltet. Zwei mächtige Bewerber, die sich um wertvolle Eigentumsobjekte streiten, die ihnen beiden nicht gehören!



## Bücherbesprechungen.

N. P. Ollen, Paul Peter Waldenström. Stockholm 1917. Gr. Miss. Förl. Förlag. 2. Aufl. 327 S.

Bei der großen Bedeutung Waldenströms für das religiöse Leben in Schweden war es zu erwarten, daß bald eine Lebensgeschichte von ihm erschien. Vorliegendes Buch behandelt seine Entwicklung und sein öffentliches Auftreten mit all den Kämpfen, zu denen es Anlaß gab, seine politische Stellung, seine Tätigkeit als Prediger und Schriftsteller und endlich, allerdings kürzer, seine erfolgreiche Arbeit in der Leitung des Missionsbundes. Eine reichbegabte, kampf- aber auch schaffensfreudige, im Glauben feststehende Persönlichkeit von weit reichendem Einfluß stellt das Buch vor die Augen des Lesers, und hat W.'s Bild, „von der Parteien Gunst und Haß entstellt,“ seine Schwankungen durchzumachen gehabt, so hat er doch in den späteren Jahren allgemeine Anerkennung auch seitens der Gegner gefunden. R.

# Zur Missionslage.

Von Julius Richter.

Durch den an dem verhängnisvollen 28. Juni seitens des Deutschen Reiches unterschriebenen Friedensvertrag ist für die deutsche Mission eine neue internationale Rechtsgrundlage geschaffen, im Grunde überhaupt das erste internationale Missionsrecht. Denn der von diesem Vertrag wie der helle Tag von der finsternen Nacht sich abhebende § 6 der Kongoakte vom Februar 1885 stellte immerhin nur für einen Teil des äquatorialen Afrika Normen auf. Wir haben den Missionsparagraphen 438 schon im Juniheft S. 163 ff. mitgeteilt und kurz besprochen. Die im Juliheft S. 193 erwähnte Ergänzung im zweiten Friedensvertragsentwurf hat folgenden Wortlaut: (Teil 4, Abs. 6). „Die alliierten und assoziierten Mächte haben den Wunsch, daß es kein Mißverständnis hinsichtlich der Verfügung über die Güter der deutschen Missionen in den Ländern der alliierten und assoziierten Mächte und denjenigen, deren Verwaltung ihnen auf Grund des Friedensvertrages anvertraut wird (den sogen. „Völkerbundsmandat-Ländern“), gibt. Sie haben infolgedessen in klarer Weise bestimmt, daß die Güter dieser Missionen Treuhänderräten übertragen werden, die von den Regierungen ernannt oder bestätigt werden und aus Personen, die der gleichen Konfession wie die in Frage stehenden Missionen angehören, zusammengesetzt sind.“ Allerdings ein klares Bild von der durch den Friedensvertrag geschaffenen Lage vermögen wir trotz dieser authentischen Auslegung oder Ergänzung des § 438 nicht zu gewinnen. Es scheint uns vielmehr, als sei der Wortlaut absichtlich nicht ganz deutlich abgefaßt, um für ein nach Zeit und Umständen verschiedenes Verfahren Freiheit zu behalten. Wir richten die Aufmerksamkeit auf einige wichtige Punkte.

1. Der Friedensvertrag scheint durchweg so gearbeitet zu sein, daß ihn leitende Grundgedanken beherrschen, die an verschiedenen Stellen in analoger Weise angewandt werden. Über das deutsche Vermögen im Ausland wird in drei Paragraphen bestimmt, 260, 297 und 438. Man wird die drei Paragraphen zusammennehmen und durcheinander erklären müssen.

§ 260 lautet: Ohne Präjudiz für den Verzicht Deutschlands auf irgend welche Rechte des Landes oder seiner Bürger in anderen Paragraphen dieses Vertrages kann die Entschädigungskommission (Commission des Réparations) binnen einem Jahre nach dem Inkrafttreten dieses Vertrages ersuchen, daß die deutsche Regierung sich in den Besitz irgend welcher Rechte und Interessen deutscher Staatsbürger in irgend einem Unternehmen von öffentlichem Nutzen oder irgend einer Konzession setze (in Rußland, China, der Türkei, Österreich, Ungarn, Bulgarien oder in den Besitzungen und Dependenzien dieser Staaten oder in Gebieten, die ehemals Deutschland oder seinen Verbündeten gehörten, jetzt aber von Deutschland und seinen Verbündeten an irgend eine Macht abgetreten oder unter diesem Vertrage



von einer Völkerbundsmandatmacht verwaltet werden) und kann fordern, daß die deutsche Regierung binnen sechs Monaten nach diesem Ersuchen alle diese Rechte und Interessen und alle ähnlichen Rechte und Interessen, welche der deutschen Regierung selbst gehören, auf die Entschädigungskommission übertrage.

Deutschland soll verantwortlich sein für die Schadloshaltung der so enteigneten Staatsbürger, und die Entschädigungskommission schreibt Deutschland auf das Konto der geforderten Entschädigungen die Summen gut, welche von der Entschädigungskommission für die übertragenen Rechte und Interessen angerechnet werden. Die deutsche Regierung wird binnen sechs Monaten nach dem Inkrafttreten dieses Vertrags der Entschädigungskommission alle derartigen Rechte und Interessen . . . mitteilen und wird sowohl für sich selbst, wie für ihre Staatsbürger zu Gunsten der alliierten und assoziierten Mächte auf alle derartigen nicht mitgeteilten Rechte Verzicht leisten.

§ 297 setzt im einzelnen in 9 Abschnitten mit mehreren Unterabteilungen auseinander, wie es mit dieser Vermögensübertragung gehalten werden soll.

Daraus ergibt sich im Vergleich mit § 438, daß die deutschen Vermögenswerte im Auslande in drei Rubriken eingeteilt werden: das Staatseigentum, das Eigentum von Privatpersonen und Erwerbsgesellschaften, und das Missionseigentum. Das Staatseigentum muß glatt an die Entschädigungskommission übertragen werden. Das gesamte Eigentum deutscher Staatsbürger und Erwerbsgesellschaften darf ebenso von der Entschädigungskommission eingezogen werden, und die deutsche Regierung ist allen enteigneten Deutschen gegenüber schadenerschulpflichtig. Diese Vermögens-einziehung wird nicht in das Belieben des einzelnen beteiligten Staates gestellt, sondern wird in die Hände der unerbittlichen und unerjättlichen Entschädigungskommission gelegt. Von ihr können auch die Kirchen, Pfarrhäuser, Schulen und Wohltätigkeitsanstalten der deutschen Auslandsgemeinden betroffen werden. Nach dem ersten Vertragsentwurf konnte dieselbe Einziehung deutschen Vermögens im Auslande von der Entschädigungskommission solange immer von neuem verfügt werden, bis Deutschland die den feindlichen Mächten geschuldete Entschädigung restlos abgezahlt hat. D. h. während des nächsten halben Jahrhunderts wäre alles deutsche Eigentum im Auslande die schutzlose Beute der feindlichen Mächte gewesen, und damit wäre jede Neubegründung des Deutschtums im Auslande unmöglich geworden. Diese barbarische Bestimmung ist im zweiten Vertragsentwurf fallen gelassen. Die dritte Rubrik, das Missionseigentum, wird anders behandelt. Es untersteht nicht der Entschädigungskommission. Es soll seinem Missionszweck erhalten werden. Es soll zu diesem Zweck als fromme Stiftung von Treuhänderräten verwaltet werden, „die von den Regierungen ernannt oder bestätigt werden.“ Es ist nicht gesagt, ob derartige Treuhänderräte in jedem einzelnen Lande, also in Britisch Indien, Kamerun, Togo, den Staaten, die aus der ehemaligen Türkei gebildet

werden, berufen werden müssen oder nur dürfen, d. h. ob z. B. China oder Südafrika oder Japan das Recht haben, sie einzusehen, aber es ihnen anheim gegeben wird, von diesem Rechte Gebrauch zu machen. Es ist nicht gesagt, ob für jedes der beteiligten Länder, also für Togo, Kamerun, Deutsch-Ostafrika nur je ein Treuhänderrat eingesetzt wird oder mehrere, etwa einer zur Verwaltung des evangelischen und einer für das katholische Missionsvermögen; oder ob bei jeder Missionsgesellschaft ein eigener Treuhänderrat zur Verwaltung des Missionsvermögens bestimmt wird. Es ist nicht gesagt, ob diese Treuhänderräte in den Mutterländern, also z. B. in England und Schottland, oder in den Missionsländern, also z. B. auf der Goldküste oder in Britisch Indien gebildet werden. Es ist nicht gesagt, ob in den Treuhänderräten Nichtdeutsche oder Neutrale, speziell ob Missionare der beteiligten Missionsgesellschaft sitzen dürfen. Da die beteiligten Regierungen die Mitglieder der Treuhänderräte ernennen oder bestätigen, läßt sich wohl denken, daß verschiedene Regierungen je nach ihrer Stellung zur Mission oder auch zum Deutschen Reich eine verschiedene Praxis verfolgen werden. Es ist vor allen nicht gesagt, was als „Eigentum der Mission und Missionsgesellschaften, einschließlich der Handelsgesellschaften, deren Reingewinn für die Unterstützung der Missionen bestimmt ist,“ anzusehen ist. Werden die einzelnen beteiligten feindlichen Länder diese Fragen verschieden beantworten? Wird es, obgleich das Reich nach § 438 Abs. 3 von vornherein auf jede Intervention zu Gunsten der bedrohten Missionen hat verzichten müssen, irgend welchen Instanzen möglich sein, sei es mit dem Konzern der Entente insgesamt oder mit den einzelnen Mächten zu verhandeln, — wie die Kurie bereits nachdrücklich und anscheinend nicht ohne Erfolg ihre Forderungen in Versailles geltend gemacht hat? Man sieht, der Missionsparagraph läßt zahlreiche, tief einschneidende Fragen ungelöst, und je nachdem sie mit Wohlwollen oder mit verständnislosem Haß beantwortet werden, kann sich das Los der deutschen Missionen schwerer oder leichter gestalten.

2. Die Lage wird dadurch noch erheblich verwickelter, daß diese Fragen der Verfügung über das deutsche Missionsvermögen parallel laufen und in einander greifen mit den weit über die Behandlung der deutschen Missionen hinausgreifenden Fragen der Kontrolle der christlichen Missionsarbeit überhaupt. Es ist vor allem das britische Weltreich, das in dieser Hinsicht während des Krieges verhängnisvolle neue Bahnen eingeschlagen hat. Bekanntlich hat England nach einer langen Periode erbitterter Missionärgenossenschaft unter der ostindischen Kompanie seit dem zweiten Drittel des vorigen Jahrhunderts den christlichen Missionen aller Richtungen in allen überseeischen Besitzungen eine bemerkenswerte Freiheit gegeben. Es bemühte sich nur, durch ein kompliziertes Grants-in-aid System für die Schulen und Wohltätigkeitsanstalten seinen Einfluß auszuüben oder seinen Willen durchzusetzen. Nun hatten sich bereits vor dem Kriege aller Orten rationalistische Selbstständigkeitsbestrebungen geregt, die indische Swadeshi- und Samadhi-Bewegung, die jungägyptische Bewegung, der Aethiopismus

u. a. m. Indem im Kriege Hunderttausende von farbigen Soldaten für das schwer bedrohte Reich auf den verschiedenen Kriegsschauplätzen eingesetzt wurden, weitete sich der Horizont dieser Völker und sie bekamen eine neue Vorstellung von ihren eigenen Zahlen, ihrer Bedeutung und ihrer Macht. Nun war zudem eine der schärfsten Waffen der Entente die Lösung vom Selbstbestimmungsrechte der Völker gewesen, und wenn die berückende, halb wahre Idee stark genug gewesen war, die österreichisch-ungarische Monarchie und das ottomanische Reich zu zersprengen und überall in den Außenbezirken des Deutschen Reiches die Separationsbestrebungen zu entfesseln, so verfehlte sie ihre Macht auch über die von England rücksichtslos unterdrückten und ausgefogenen Völker in Irland, in Ägypten, in Indien, in Süd- und Westafrika nicht. Überall regten sich die Unabhängigkeitsbewegungen und machten sich in revolutionären Umtrieben Luft, die den Bestand des Reiches bedrohten. Kein Wunder, wenn die britischen Welt Herrscher nervös wurden und alle geistigen Richtungen und Bestrebungen in den aufgeregten Kolonien unter ihre Kontrolle zu bringen suchten. Da war ihnen besonders die frei- und großzügige Mission unbequem, die von allen Völkern der Christenheit und von allen Denominationen und Konfessionen der Kirche betrieben wurde, und die an Stelle ihrer demütigen Knechtgestalt in früheren Zeiten während der letzten Jahrzehnte zu einer mit reichen Mitteln arbeitenden Weltmission herangewachsen war. Boten nicht die „Kriegsmaßnahmen“ gegen die deutsche Mission und die Schutzmaßnahmen gegen das Überhandnehmen der „bolschewistischen Propaganda“ einen erwünschten Anlaß, um den christlichen Missionen Raum und Zügel anzulegen? So wurden die Missionen während des Krieges mit einer Reihe von Verfügungen peinlich überwacht, die ihre Bewegungsfreiheit empfindlich einengten: jeder Missionar, der nach Britisch-Indien ausreisen wollte, mußte sich einer eindringenden Prüfung seiner politischen Gesinnung und seiner Vergangenheit unterwerfen; nicht ganz zuverlässigen Männern und Frauen wurde die Eintrittserlaubnis verweigert oder die erteilte Lizenz zur Missionsarbeit in Indien konnte ohne Angabe von Gründen wieder entzogen werden. Allerdings sollte es sich zunächst nur um Kriegsmaßnahmen handeln, und sie trafen mit ihrer ganzen Schärfe nur die deutschen Missionen und die ihnen irgendwie näher verwandten neutralen Missionen. Allein die angelsächsischen Missionsgesellschaften sahen mit Recht, daß hier Gefahr im Verzuge war. Sie boten ihren ganzen Einfluß auf, um die ihnen drohende Beeinträchtigung ihrer Freiheit nach Möglichkeit zu beschränken. Es scheint, daß ihre Bemühungen trotz des zähen Kontrollwillens der britischen Regierung von ziemlichen Erfolg gekrönt sind. So weit wir bisher unterrichtet sind, werden fortan die Missionen in drei Gruppen geteilt, in die loyalen, die neutralen, und die feindlichen. Die loyalen Missionen erhalten das Vorrecht, daß anerkannte heimatliche Missionsausschüsse Gesamtbürgschaft für alle mit ihnen verbundenen Missionsgesellschaften und die von ihnen ausgesandten Missionare übernehmen. Diese haben also der britischen Regierung für deren Wohlverhalten und lokale



Gefinnung einzustehen. Als solche Garantien sind in erster Linie das britische Standing Committee der englischen Missionsgesellschaften und das amerikanische Committee of Reference and Counsel anerkannt. Es scheint, daß neuerdings der Papst für die Kongregation daselbe Vorrecht zu Gunsten der katholischen Missionen erlangt hat. Die neutralen Missionen unterliegen auch weiter den Kriegsbeschränkungen der Gefinnungsschnüffelei und der Gefahr, jederzeit ohne Angabe von Gründen ausgewiesen zu werden. Es scheint, daß speziell zu ihrer Beaufsichtigung die oft erwähnten und nicht ganz durchsichtigen „gemischten Kommissionen“ bestimmt sind. Die Missionare aus den feindlichen Ländern kommen vorläufig in den britischen Kronkolonien überhaupt nicht in Betracht, sie sollen für eine Karenzzeit, deren Länge nicht festgesetzt ist, ausgeschlossen sein, und man muß abwarten, unter welchen Bedingungen sie dann wieder zugelassen werden; wenn sie überhaupt in der Lage sind, dann in die unterbrochene Arbeit wieder einzutreten. Auch angesichts dieses Versuchs einer Reglementierung der christlichen Weltmission nach den Bedürfnissen der britischen Weltpolitik tauchen eine Reihe Fragen auf, welche wir vorläufig zu beantworten nicht in der Lage sind. Wie verhalten sich diese Kontrollinstanzen, zumal die „gemischten Kommissionen“, zu den „Boards of trustees“, die anscheinend nur für die Vermögensverwaltung zuständig sind? Setzen sich die Kommissionen aus Missionsvertretern oder aus Regierungsbeamten oder aus Laien, die keins von beiden sind, zusammen? Aus Personen in England und Schottland, oder aus solchen in Indien und den andern Missionsfeldern? Wie viele derartige gemischte Kommissionen werden z. B. in Britisch-Indien gebildet werden? In welchem Verhältnis werden sie zu den Gesamtvertretungen der protestantischen Missionsinteressen in Indien, oder den provinziellen und den nationalen Missionsräten stehen? Werden sie und vielleicht noch mehr die nationalen Missionsausschüsse Englands und Nordamerikas auch das Recht haben, deutsche Missionare unter ihrer Bürgerschaft auszusenden? Allem Anschein nach plant das die römische Kongregation betreffs des zahlreichen deutschen katholischen Missionspersonals. Es ließe sich auch recht wohl denken, daß der amerikanische Zweig der Brüdergemeinde, der dem Committee of Reference and Counsel eingegliedert ist, unter seiner Bürgerschaft deutsche evangelische Missionare aussenden möchte. Die Frage der „gemischten Kommissionen“ scheint immerhin zunächst von größerer Bedeutung für die neutralen als für die deutschen Missionen zu sein. Es scheint aber so gemeint zu sein, daß das britische Standing Committee oder das an die Stelle des Edinburgher Fortsetzungsausschusses getretene Emergency Committee die „gemischte Kommission“ als Kontrollinstanz der deutschen Missionen bei ihrer Wiedenzulassung gedacht ist. Die deutschen Missionen würden dadurch in eine drückende Abhängigkeit von diesen Komitees geraten.

3. Bei so vielen angelösten Fragen ist für die deutsche Missionsgemeinde ein besonderes Maß von Ruhe und Gelassenheit notwendig. Nur keine übereilten Beschlüsse. Noch weniger pessimistische Verzagttheit. Durch

konserbative Zeitungen lief vor einigen Wochen ein schwarz in schwarz malender Artikel, als sei die gesamte deutsche Mission hoffnungslos vernichtet. Törichtes Gerede ohne Sachkenntnis und Besonnenheit! Noch ist fast die Hälfte der deutschen evangelischen Mission in den Händen der deutschen Missionsgesellschaften. Und diese geben keinen Fußbreit freiwillig auf; sie weichen nur der Gewalt. Wir lassen uns nur verdrängen. Und wir schreien immer wieder zu dem Herrn der Mission, daß er dem Vernichtungswillen der Feinde Grenzen setze. Er hat Weg aller Wege und an Mitteln fehlt's ihm nicht. Es scheint doch auch heute noch, als wenn die britischen Dominions Südafrika, Australien und Neuseeland eine anders orientierte Missionspolitik verfolgen als das englische Mutterland. China und Japan scheinen die Ausschließungspolitik gegen die deutschen Missionen nicht mitzumachen oder nur soweit, als sie dem Druck der Entente zu weichen sich genötigt sehen. Die internationale Brüdergemeine scheint von der Entente mit einem andern Maßstabe gemessen zu werden als z. B. die Schweizerische Basler Missionsgesellschaft, die mit ihrer besondern Feindschaft bedacht ist. Hier sind schiefe Abstönungen, daß wir immer wieder die Politik und die Mentalität der einzelnen Länder studieren, Englands, Frankreichs, der Vereinigten Staaten, Chinas, Japans usw., um daraus ein Urteil über die wahrscheinliche Behandlung der deutschen Missionen zu gewinnen. Es wird auch in den deutschen Missionskreisen die Frage erörtert, unter welchen Bedingungen eine Wiederaufnahme und Fortführung der deutschen Missionsarbeit unter britischer Herrschaft möglich und erträglich wäre. Aber ist es in dieser toternsten Zeit weise, sich den Kopf heiß und das Herz schwer zu machen mit allerlei Möglichkeiten, die zum Glück noch nicht Wirklichkeiten sind? Lernen wir nicht in der Schule unsers Meisters: Sorget nicht für den andern Morgen; es ist genug, daß ein jeglicher Tag seine eigene Plage habe.

Ziehen wir in Betracht die ungeheuerliche Entwertung der deutschen Valuta, die große Preissteigerung in der ganzen Welt, die Dezimierung des deutschen Missionspersonals durch den Krieg, die Verkürzung der deutschen Missionskraft infolge der Verarmung Deutschlands, der verworrenen politischen Lage, der mit der Trennung von Staat und Kirche zusammenhängenden Nöte und der wachsenden kirchlichen Entfremdung der Massen, so scheint uns, daß die deutschen Gesellschaften noch ein für ihre Kraft ausreichendes Stück Arbeit auf den Missionsfeldern übrig behalten haben. Rechnen wir dazu die sich immer stärker in den Vordergrund schiebenden Nebenaufgaben, das Miteintreten in der Evangelisation unseres der Entchristlichung entgegengehenden Volkes, den Anteil an der deutschen Diaspora- und Auslandsarbeit und Pflege der in Scharen ins Ausland drängenden Deutschen, vielleicht auch die immer gebieterischen Forderungen der Judenmission, so werden der Ansprüche fast zu viele. Und ist es nicht recht wohl denkbar, daß sich der deutschen Mission in China große und weitausschauende Arbeitsmöglichkeiten bieten und daß im holländischen Indonesien neben der Rheinischen und der Neukirchener Mission noch einige

andere deutsche Gesellschaften in freundschaftlichen Uebereinkommen mit den holländischen Missionsgesellschaften mit in die Arbeit eintreten? Zum Verzagen an der deutschen Mission ist kein Grund. Es gilt nur die Augen auf und den Geist frisch zu halten und auf die Winke des Herrn zu warten in der Gesinnung der alten Brüdergemeine-Lösung:

Wir wollen nach Arbeit fragen  
wo welche ist;  
nicht an dem Werk verzagen  
uns fröhlich plagen  
und Steine tragen  
auf's Baugerüst.



## Die Problematik der indischen Massenbewegungen.

Von Lic. Stange = Leipzig.

Eine englische Missionszeitschrift hat kürzlich darauf hingewiesen, wie es zu den besonderen Eigentümlichkeiten der gegenwärtigen missionsarischen Lage gehört, daß zur selben Stunde, wo die abendländische Christenheit schwere Erschütterungen durchmacht, auf den Missionsfeldern verschiedener Teile der Erde, vor allem aber in Indien, Massenbewegungen zum Christentum vor sich gehen. Nun ist allerdings festzustellen, daß solche Massenbewegungen, zumal auf dem indischen Missionsgebiete, keineswegs nur eine Erscheinung der jüngsten Gegenwart sind. Ueberdies weist der Bischof von Madras mit Recht nachdrücklich darauf hin, daß die heimatischen Kirchen durchaus im Irrtum sind, wenn sie die Massenbewegungen als eine vorübergehende, kurzfristige Erscheinung betrachten. „Wir müssen mit der Tatsache rechnen, daß diese Bewegungen einen dauernden Charakter angenommen haben und daß das, was jetzt eine Bewegung ist, wahrscheinlich in wenigen Jahren zur Lawine werden wird.“ Indessen ist es gerade durch diese Sachlage bedingt, wenn die indische Massenbewegung als solche zur Zeit in ein gewisses kritisches Stadium eingetreten ist, das die Aufmerksamkeit von vielen Seiten auf sich gelenkt und zahlreiche Aufregungen in der angelsächsischen Missionspresse hervorgerufen hat.\*)

\*) Zu vergleichen ist neben vielen einzelnen Notizen der angelsächsischen Missionspresse in den letzten 3 Jahren vor allem: Sydney Cave, D. D., M. Typical mass movement church (Int. Rev. M. 1918, 470 ...), Rev. W. Goudie, Mass movements in India: Facts and features (The East and the West 1918, 310 ff.), Henry W. H. Head, Bischof von Madras, The reform of missionary education in India (Z. N. M. 1916, 552 ff.), Frank W. Warne, D. D., India's mass movements in the Methodist Episcopal Church (Z. N. M. 1917, 193 ff.), Rev. Gares, B. A., Mass movement work in the Central Punjab (Church Miss. Rev. 1918/314 ff.), Mass movements (Harv. Field 1916, 397 ff.) ferner Harv. Z. 1919, 131 ff. (Rev. Goodwill), Int. N. M. 1919, 193 ff. (Rev. Bandy, D. D.)



Ob wir näher darauf eingehen, wird es nötig sein, zunächst noch das neueste Tatsachenmaterial zusammenzustellen. Ich kann mich dabei auf eine Ergänzung meiner früheren Angaben in dieser Zeitschrift (1916, 11 ff.) beschränken und folge auch der dort gegebenen Gruppierung der indischen Massenbewegung in 4 große geschlossene Gebiete. Von ihnen sind wir gegenwärtig leider am wenigsten über dasjenige orientiert, das uns früher am nächsten stand, dasjenige in Süd-Bengalen, zu dem die Gokhnerische Kols-Mission gehört. Erfreulich ist dagegen, daß es sich auch auf jenem ältesten Gebiete indischer Massenbewegungen, das die Südspitze der Halbinsel umfaßt, immer aufs Neue regt. In Travankor, das Sydnay Cade treffend ein typisches Massenbewegungsgebiet nennt, sind in den Jahren 1916—17 10 000 Heidentaufen vollzogen worden, was für die Londoner Missionsgesellschaft ein Wachstum ihrer dortigen Kirche um 10 % bedeutet. Verhältnismäßig wenig Angaben sind mir in den letzten drei Jahren über jenes Gebiet von Massenbewegungen, das sich im Norden Indiens zu beiden Seiten der Grenze zwischen dem Pandschab und den vereinigten Provinzen hinzieht, zu Gesicht gekommen. Für 1915 geben die bischöflichen Methodisten, deren Hauptarbeit in Indien innerhalb dieses nordindischen Massenbewegungsgebietes liegt, den Ertrag ihrer Arbeit auf 35 000 Tausen an, wobei sie noch 40 000 Bewerber abgewiesen haben wollen und 150 000 solcher zählen, die bisher vergeblich auf die Taufe warteten. Besonders lebhaft aber ist es in den letzteren Jahren auf dem vierten Gebiet geworden, das sich im Norden der Madraspräsidentschaft von der Ostküste bis nach Maratha und in das Dekan hinein erstreckt. Wir greifen hier einige charakteristische Zahlen heraus: Im Telugugebiet zählen die amerikanischen Baptisten für 1917 einen Zuwachs von 2000. Für dasselbe Jahr berichtet die C. M. S. in Ellore von 1000 Taufbewerbern in den ersten 2 Monaten und für die letzten 10 Jahre von einer Verdreifachung ihrer Kirchenmitglieder und ihrer Dorfschulen und von einer Vervielfachung ihrer Abendmahlberechtigten. Uebertroffen aber werden diese Zahlen noch von den Berichten über Hyderabad. Auch dort ernten die bischöflichen Methodisten, die 1908 nach 15 jähriger Arbeit nur 710 Gemeindeglieder zählten 1913 aber bereits 9320 und 1916 27 107. Neben ihnen sammelten die Wesleyanischen Methodisten 1916 in der Umgebung von Nizamabad, wo sie 1914 nur erst 400 Christen zählten, in 6 Monaten 3000 Neugetaufte, wobei 400 noch in der Taufvorbereitung standen, während 1917 die Zahl der Tausen im Monat sogar auf rund 1000 stieg. Schließlich hat auch die englische Ausbreitungsgesellschaft unter dem Teluguvolk von Hyderabad 1917 5540 Tausen vollziehen können und die Zahl ihrer Gemeindeglieder in 5 Jahren verdoppelt.

Schließt nun schon solches rapide Anwachsen heidenchristlicher Gemeinden eine Fülle von Schwierigkeiten ein, so erwächst die durchaus eigenartige Problematik der indischen Massenbewegungen doch erst daraus, daß sie sich zur Zeit ausschließlich unter jenem Sechstel der Bevölkerung Indiens vollziehen, das man als unterdrückte Klassen zu bezeichnen pflegt.

Es wird also methodisch geboten sein, die Probleme der Massenbewegungen im engsten Zusammenhang mit dem sozialen Problem der Kastenlosen zu entwickeln.

Das gilt sogleich von der ersten Frage, die die Massenbewegungen aufdrängen, derjenigen nach der Echtheit des Motivs ihrer Taufbewerber. Auch wenn ich nicht so weit gehen will wie Cave, der dem Begriff „Taufe“ unter höheren Kasten einen völlig anderen Inhalt zuspricht als unter Kastenlosen, so ist doch sicher, daß man die Maßstäbe, die wir bei Einzelbefehrungen anzulegen pflegen, bei Seite zu lassen hat, wenn es sich um Massenbewegungen handelt. Sie nur als Häufung von Einzelfällen zu betrachten, ist durchaus irrig. So gibt denn auch ein Mann wie der indische methodistische Bischof Warne rundweg zu, daß das Motiv stets aus sozialen, weltlichen und geistlichen Bestandteilen gemischt sei, warnt aber auch gleichzeitig davor, das Letztere allzu sehr zu unterschätzen. Es wird darauf hingewiesen, daß der Arha Samadsch und die Brahmanen vielfach den zum Übertritt geneigten Eingeborenen ganz andere Versprechungen an Land usw. machen, als die Mission sie in Aussicht stellen kann. Wählen trotzdem große Massen den Eintritt in die christliche Gemeinde, die ihnen womöglich noch finanzielle Opfer auferlegt, so muß der geistige Hunger nicht unbeträchtlich sein. Dazu kommt, daß gerade die Kastenlosen nach ihrem Uebertritt einer oft sehr scharfen Verfolgung durch die Priester und die Grundbesitzer ausgesetzt sind, die beide ein Objekt ihrer Ausbeutung zu verlieren fürchten. Wie stark aber andererseits auch vielfach unlautere Motive mit hineinspielen, zeigen besonders kraß jene Fälle, wo Leute von Mission zu Mission zu wandern und überall ihren Namen auf die Liste der Taufbewerber setzen lassen; wo ihnen Aussicht auf eine Landzuteilung zu sein scheint.\*)

Eigentlich bedenklich aber wird das Problem dadurch, daß die T a u f - v o r b e r e i t u n g auf dem Gebiete der Massenbewegung unter ganz besonderen Schwierigkeiten leidet. Wird auch von Bischof Warne eine Taufvorbereitung von mindestens 6 Monaten, die als Minimum das Verständnis der zehn Gebote, des Vaterunsers und des Apostolikums zu erreichen sucht, als Regel bezeichnet, so spricht doch ein Aufsat in der Church Miss. Rev. für das Gebiet des Pandschab von der Tatsache, daß verschiedene Missionen Massen von Chuhtras als Kirchenglieder aufgenommen haben, ohne ihnen irgend eine hinreichende Unterweisung zu erteilen, mit dem Ergebnis, daß da viele Hunderte ja Tausende von sogenannten Christen sind, die praktisch nichts von ihrem Glauben, den sie angenommen haben, ver-

\*) Gelegentlich treten die ethisch hebenden Kräfte der Christianisierung durch eine solche Massenbewegung deutlich hervor. Rev. W. Goudie erzählt, daß die sittliche Gelung der Dom-Schicht in Venares so auffallend gewesen sei — wie der Verbrecherkaste Hindretans —, daß die Regierung dort ernstlich die Mission aufgefordert habe, ihre Arbeit auch noch einer andern Verbrecherkaste zuzuwenden.

stehen. Eine Folge sind dann Erscheinungen, wie sie die Presbyterianer im Pandschab gelegentlich berichten, wo ein Dorf von 362 Christen wieder in das Heidentum zurückfiel, weil der Taufunterricht ungenügend geblieben war. Man konnte schließlich nicht anders, als sie wieder aus den Gemeinderegistern zu streichen, weil sie selbst hartnäckig leugneten, Christen zu sein. Andererseits verbietet es sich aber auch, die Massen allzu lange auf die Aufnahme in den Taufunterricht warten zu lassen, wenn man sie nicht in eine Verbitterung hineintreiben oder gar in die Hände der Gegenmission des Arha Samadsch fallen lassen will.

Die Schwierigkeit, die hier vorliegt, greift nun aber weit über die Zeit der Taufvorbereitung hinaus und geht mit dem Darniederliegen des Bildungswesens im Bereich der Massenbewegung Hand in Hand. Es ist das Verdienst des Bischofs von Madras, nachdrücklich den Finger auf das Versagen des christlichen Erziehungswesens im Gebiete der Massenbewegungen gelegt zu haben (vergl. diese Zeitschrift 1917, 155 f.). Es hängt teilweise zusammen mit der Gleichgültigkeit, die die sozial niedrig stehenden Schichten jeglicher Bildung entgegenbringen. „Wir sind niemals unterrichtet worden, warum sollen es dann unsere Kinder?“ ist ihr beliebter Einwand. Hinzu kommt der stark fluktuierende Charakter dieser Arbeiterbevölkerung. „Dieses Jahr mag eine zahlreich blühende Gemeinde in einem Dorfe vorhanden gewesen sein, und das nächste Jahr sind nur vier oder fünf Familien geblieben, während die übrigen auf der Suche nach Arbeit andere Gegenden aufgesucht haben.“ Derartige Verhältnisse, die natürlich nur in gewissen Gegenden vorhanden sind, machen ein geordnetes Schulwesen unmöglich. Andererseits sind aber auch die schulischen Einrichtungen der Missionsgesellschaften dem Ansturm der Massen einfach nicht gewachsen gewesen. Wenn die bischöflichen Methodisten 150 000 eingeschriebene Kinder in ihren Sonntagsschulen in Indien zählen, zu denen noch Tausende kommen, die anderweitig religiösen Unterricht erhalten, so müssen sie doch gleichzeitig zugeben, daß viel Tausende unversorgt bleiben.

Alles Vorgenannte kommt aber schließlich hinaus auf einen Mangel an Arbeitskräften, unter dem die Massenbewegungen einfach zu scheitern drohen. Wenn 1916 zwei Missionare der C.M.S. für die Arbeit ihrer Gesellschaft in den vereinigten Provinzen sofort hundert ausgebildete Elementarlehrer, fünfzig Patechisten und zwanzig Pastoren anfordern, oder ein Wesleyanischer Missionar in Haiderabad um 2000 weitere Evangelisten nach Hause kauft, wenn ein einziger Missionar der C.M.S. im Pandschab 1918 während drei oder vier Monaten 22 schriftliche Bitten um Lehrer von 104 Familien erhält, so mag man dabei immerhin einen Teil auf angelsächsische Reklame rechnen — unbestreitbar liegt doch ein schreiender Notstand vor. Ihn zu beseitigen, wäre nur möglich, wenn es gelingt, in großem Maßstabe eingeborene Hilfskräfte heranzuziehen. Gerade hierin aber macht sich die soziale Struktur der Massenbewegungsgebiete störend bemerkbar. In der ersten, ja auch in der zweiten Genera-



tion liefern diese Jahrhunderte lang unterdrückten Klassen nur wenige für führende Stellungen geeignete Kräfte, sodaß man auf andere höherstehende Kasten zurückgreifen muß, bis man in langer, zäher Erziehungsarbeit eine neue Generation geschaffen hat. Erwähnenswert ist der Versuch der bischöflichen Methodisten im Hindostani-Sprachgebiet, den Dorfältesten der Kastengemeinschaft, Tschaudhri genannt, bei seiner Befehung in eine Führerstellung im Gemeindeleben zu bringen, falls er sich dazu eignet, oder andernfalls durch die Christen einen entsprechenden Ersatzmann wählen zu lassen. Bereits hat die Mission Tausende solcher ehrenamtlicher und unentgeltlich arbeitender Führer, denen bei der Beaufsichtigung des Gemeindelebens ihre frühere autoritative Stellung zu Gute kommt. Jedemfalls handelt es sich hier um eine Schwierigkeit, die mit jedem Jahrzehnt abnimmt. „Die schwierigste Periode ist die, in der die Bewegung beginnt und Lehrkräfte noch nicht zur Verfügung stehen.“ Schließlich darf man sich mit dem Ausspruch eines anglikanischen Bischofs trösten, der auf die erste und auch noch auf die zweite Generation von Getauften wenig Wert legt, aber seine Hoffnung auf die dritte baut. Es wiederholen sich damit Erscheinungen, die auch die Missionsgeschichte Deutschlands aufweist.

Ganz ähnlich liegt dann das soziale Problem, das die Massenbewegung einschließt. Die vollständige Abhängigkeit, in der sich die unterdrückten Klassen befinden, macht es an und für sich schon notwendig, sie nach ihrer Befehung sozial unabhängig von feindseligen Grundbesitzern und Wucherern zu machen, oder sie der Tyrannei der Kaste zu entreißen. Es kommt hinzu, daß es sich zum Teil um Kasten handelt, deren Bawerbe sittlich bedenklich ist. Schließlich aber liegt es überhaupt im Interesse der Entwicklung einer lebensfähigen Gemeinde, ihre Glieder aus der drückendsten Armut zu befreien. Die großen sozialen Aufgaben, die den Missionsgesellschaften daraus erwachsen, sind häufig genug genannt worden und seien deswegen von uns hier nur gestreift. Nach südindischem Vorbild hat man sich neuerdings in den vereinigten Provinzen mit dem Ausbau des Genossenschaftswesens unter den Dorfschriften beschäftigt, die Gründung einer Zentralgenossenschaftsbank für die Provinzen ins Auge gefaßt und mit Unterstützung der V.M.E.M. drei Landsekretariate geschaffen. Besondere Beachtung aber verdient die Bedeutung, die dieses soziale Problem für die Zukunft der indischen Kirche selbst auf dem Gebiet der Massenbewegungen erhält. Gerade hier, wo es sich um eine Entwicklung handelt, der die Kräfte der heimatischen Missionsgemeinde auf die Dauer nicht gewachsen scheinen, gebietet es sich von selbst, mehr als irgendwo sonst auf eine finanzielle Verselbständigung der Gemeinde hinzuarbeiten. Und doch stellt die soziale Lage hier gerade ungewöhnliche Schwierigkeiten in den Weg. Diese Ärmsten der Armen sind häufig zunächst überhaupt nicht im Stande, irgendwelche Beiträge für das Kirchenwesen beizusteuern. Um so erfreulicher sind die bescheidenen Erfolge, die zähe Arbeit auch auf diesem Gebiete erringt. Auf dem Massenbewegungsgebiet der C.M.S. im Pandjabsch war 1916 die Summe von 8739 Rs. an Gemeindebeiträgen erreicht.

Und im Distrikt von Amritsar konnte jede Missionsstation mit einem weiteren Arbeiter, der aus örtlichen Mitteln erhalten wurde, besetzt werden. Wir hören von Dörfern im Distrikt von Gogra, wo fast jeder Christ je eine Rs. als sein Erntedankopfer gezeichnet hat, ungeachtet der sonntäglichen Gaben. Von ihrer Christengemeinde Gujarat, die infolge einer raschen Entwicklung seit 1900 jetzt über 20 000 Glieder zählt, empfangen die bischöflichen Methodisten 1909 einen Beitrag von 3890 Rs., 1916 dagegen bereits 11 029 Rs. Die C.M.S. in Ellore erlebte im letzten Jahrzehnt neben der schon erwähnten Verdreifachung ihrer Kirchenglieder ein Steigen der Beiträge von 4000 auf 21 000 Rs. Und so lächerlich gering uns diese Zahlen scheinen mögen, so beachtenswert sind sie doch schon für eine Bevölkerung, die zum Teil in Lehmhütten wohnt. Versuche, wie sie die Ausbreitungsgesellschaft gemacht hat, den eingeborenen Pastoren zu ihrer Erhaltung ein Pfarrgut zuzuteilen und so die finanzielle Frage zu lösen, befriedigen auf die Dauer nicht. Sie sind trotzdem neuerdings auch von den sübindischen Wesleyanern aufgenommen worden.

Es ist schließlich nicht zuletzt durch die soziale Frage mit bedingt, wenn auch die *Ra sten p ro b le m e* im Bereiche der Massenbewegung immer wieder erneut auftauchen. Ist sie doch in gewissem Sinne geradezu herausgeboren aus der Tyrannei, die die Kaste nicht nur in den höheren Schichten, sondern auch unter den sogenannten Kastenlosen ausübt, und die es dem Einzelnen oft fast unmöglich macht, seinen Glauben zu wechseln. Hier scheint nur die Möglichkeit ganze Kastengemeinschaften zum Austritt zu bewegen, einen Ausweg zu bieten. In der Tat stellen die Massenbewegungen durchweg eine Kastenbewegung dar. Mag das ursprünglich eine aus sich selbst herausgeborene Erscheinung gewesen sein, so arbeiten gegenwärtig die Missionare bewußt nach dieser Richtung hin. Es ist durchaus nicht, wie es C.M.M. 1917, 42 erscheinen läßt, ein vereinzelter Fall, daß ein Missionar im Massenbewegungsgebiet solange mit der Taufe zögert, bis ein ganzes Dorf sich meldet. Bischof Warne bezeichnet ausdrücklich die frühere Praxis der Taufe von Einzelpersonen oder Einzelfamilien eines Dorfes als veraltet. „Wenn wir jetzt in Dörfern eine neue Arbeit eröffnen und Leute einer Kaste sich zur Taufvorbereitung melden, so fordern wir sie auf, mit Hilfe der Missionsarbeiter alle ihre Kastenangehörigen im Dorfe für die Taufe zu unterrichten und vorzubereiten. Bei dieser neuen Methode taufen wir die ganze Kastengemeinschaft eines ganzen Dorfes zusammen und haben es dann leichter, aus der Gemeinde allgötterdienertischen Symbole und heidnischen Gewohnheiten zu entfernen und christliche Hochzeiten, Begräbnisse und andere christliche Gebräuche einzuführen.“ Derartig Neubefehrte bleiben nicht nur von Verfolgungen durch ihre eigene Gemeinde verschont, sondern sie sind auch als geschlossen zusammenstehende Gemeinschaft Verfolgungen von außen her gewachsen. Allerdings läßt dann gerade eine derartige Praxis erneut die so viel behandelte Frage auftauchen, wie weit gewisse mit der Kaste verbundene Gebräuche auch innerhalb der christlichen Gemeinde beibehalten werden kön-

nen. Es leuchtet ein, daß beim Übertritt ganzer Kastengemeinschaften ein völliger Bruch mit der Kaste für den Einzelnen nicht in gleichem Maße wie bei Einzelbefehrungen unbedingt geboten erscheint, und es wird deshalb verständlich, daß eine radikale Resolution, die das Massenbewegungs-komitee der Missionskonferenzen der vereinigten Provinzen vorschlug, auf starken Widerspruch stieß und zu weiterer Bearbeitung zurückgestellt werden mußte. Auf ein weiteres, höchst unerfreuliches Problem macht die Chr. M. Rev. in einem Bericht über die Massenbewegung im Pandschab (1918, 314 ff.) aufmerksam, das struppelloße Eindringen unkontrollierbarer Konkurrenz-Missionen: „St. Paulus freute sich, daß seine Widersacher predigten, weil Christus verkündigt werde; aber es ist nur zweifelhaft, ob sich selbst Paulus über die Ankunft gewisser Leute freuen würde, die heute unter den Tschubras im Pandschab predigen. Die älteren, wohlbegründeten Missionen wie die C.M.S., die S.P.G., die amerikanischen Presbyterianer, die schottischen Presbyterianer, und die Baptisten arbeiten als Brüder, die sich gegenseitig achten, die Regeln gegenseitiger Rücksichtnahme beachten und sich jedoch über die Erfolge freuen, die Gott dem andern beschert hat. Aber es gibt unglücklicherweise Organisationen und Personen, welche keine Rücksicht beobachten, sondern in die Bezirke anderer Missionen einbrechen, Verwirrung bedurfsachen und Unfrieden stiften, wohin sie kommen. Die Heils-armee war vor einigen Jahren solch ein Unheilstifter; aber sie haben nunmehr ihren Irrtum eingesehen und haben sich neuerdings dem Pandschab-Missionsrat angeschlossen. Die römische Mission respektiert keine andere Mission, sie sind sich nur selbst ein Gesetz; sie versuchen selten die Arbeit unter Nichtchristen, sie ziehen es vor, im Schafstall anderer Missionen zu räubern und unzufriedene Glieder der protestantischen Gemeinden zu sich herüber zu ziehen. Die Adventisten und die Church of God Mission sind neuerdings gekommen und tun ihr Äußerstes, um die umnachteten Glieder der älteren Missionen in ihr eigenes herrliches Licht und ihre Freiheit zu führen. . . . Da sind ferner eine Anzahl von Freimissionaren, ehemals Angestellte der älteren Missionen, die aus verschiedenen Gründen entlassen sind und nun ihren Lebensunterhalt dadurch zu gewinnen suchen, daß sie die Massenbewegung unter den Tschubras ausbeuten. Da war acht Jahre lang die nun glücklicherweise wieder eingegangene „Mission der sieben Brüder im Dehang Vor, sieben Männer, die weil sie von keiner Pandschab Mission die Ordination erhielten, sich selbst ordinierten und die hunderte von betörten Tschubras gegen eine kleine Gebühr taufte. Sie machten auch nicht einmal den Versuch, die Leute zu unterrichten, sondern zogen von Dorf zu Dorf, um jeden zu taufen, der die Gebühr bezahlte. Sie sind allmählich alle in Gefängnissen geendet, weil sie unerlaubte Eheschlossen und unter falschen Vorwänden Geld erpreßten. Hunderte von Tschubras sind von ihnen getauft, beanspruchen nun Christen zu sein und wünschen von den älteren Missionen unterrichtet zu werden. Da war ferner eine „Jesus-Mission“, eine „Jesus-Armee“, eine „Matthäus-Mission“, eine „Smith-Mission“ von ähnlicher Art. . .“



Je länger je mehr hat man erkannt, daß der gesamte Umfang dieser Probleme einer gesonderten gründlichen Bearbeitung bedarf. Eine Konferenz von Vertretern britischer Missionsgesellschaften beschäftigte sich im September 1916 in London vor allem mit den Erziehungsfragen der Massenbewegungen Indiens. Die einzelnen besonders in die Bewegung hineingezogenen Missionsgesellschaften schufen sich besondere Ausschüsse. So die bischöflichen Methodisten (in Verbindung mit einer besonderen Zeitschrift „Mass Movements Era“), die C.M.S., die Wesleyaner u. a. Die Letzgenannten z. B. haben Vertreter in die verschiedenen Missionsbewegungsgebiete Indiens gesandt, um an der Hand bestimmter Fragen die dortigen Erfahrungen kennen zu lernen. Soll es aber wirklich zu einer Verwertung aller Erfahrungen kommen, so ist schließlich eine Zentralstelle für die Massenbewegungen Indiens unumgänglich. Die Missionskonferenz der vereinigten Provinzen, die sich naturgemäß besonders stark mit diesen Fragen beschäftigt, hat den Plan eines zentralen Austauschbüros, womöglich mit einem besonderen Generalsekretär, für Indien entworfen, dessen Finanzierung sie von den englischen und amerikanischen Dauerausschüssen der Welt-Missions-Konferenz erwartet. Das Nationalkongil von 1916 hat sich den Plan zu eigen gemacht. Für 1918 war schließlich die Bereisung sämtlicher indischer Massenbewegungsgebiete durch einen Ausschuß von vier britischen und amerikanischen Missionsleuten in Aussicht genommen, der ebenfalls besonders die Erziehungsfrage studieren und in Verbindung mit dem Nationalkongil arbeiten sollte.



## Noch einmal Mission und Auslandsdeutschtum.

Von Joh. Warned.

Unsere Hoffnung auf ein erstarktes, neu aufblühendes Kolonialreich, in dem auch die Mission reiche Arbeitsmöglichkeiten finden würde, hat sich nicht erfüllt. Deutsche Kultur und deutsches Wesen sollen in der weiten Welt ausgerottet werden, und alle Mittel, die Neid, List und raffinierte Grausamkeit erfinden können, sind in Anwendung gebracht worden, um den deutschen Einfluß in der Völkerwelt auszuschalten. Dürfen wir da noch von Auslandsdeutschtum reden? In dem hoffnungsfreudigen, stolzen Sinne, wie wir es ersehnt hatten, freilich nicht. Aber an Auslandsdeutschen wird es in Zukunft gewiß nicht fehlen. Es wird bald genug mit einer starken **Auswanderung** vieler Deutschen, die Brot und Arbeit suchen, zu rechnen sein. Traurigen Herzens sehen wir Landsleute aus den verschiedensten Berufsclassen scheiden, denen das geschwächte Vaterland nicht mehr geben kann, was sie für sich und die Ihrigen brauchen. Bei diesem traurigen Exodus dürfen wir aber nicht stumme Zuschauer bleiben. Die zu erwartende Abwanderung legt auf das deutsche Volk und auf die deutsche

Kirche die Verantwortung, sich der Scheidenden nach besten Kräften anzunehmen. Sie dürfen nicht dem Deutschtum und der deutsch-evangelischen Art verloren gehen, sie brauchen mehr noch als Brot Lebenszufuhr, Verbindung mit den Geistes- und Glaubensschätzen der Heimat, Fühlung mit dem, was ihres Volkes innerstes Leben ausmacht. Hier müßten Staat und Kirche sich die Hand reichen, denn keins kann ohne das andere dieser Aufgabe gerecht werden. Jedenfalls ist es unsere, der evangelischen Christen, Pflicht, das Gewissen der Kirche für diese Arbeit wachzurufen, die Glaubensgenossen aufzufordern, sich der uns Verlassenden anzunehmen. Es darf nicht wieder geschehen, daß sie wie Schafe, die keinen Hirten haben, sich selbst überlassen, von den Wogen des Völkermeeres verschlungen werden. Die Gefahr ist heute doppelt groß, da wir daheim selbst Mangel leiden und übergenuß Pflichten zu erfüllen haben werden. In einer Zeit, wo jeder mit sich selbst genug zu tun hat, wo auch die Kirche von ihren eigenen Aufgaben fast erdrückt wird, gehört Mut und Glaube dazu, die in der Welt verstreuten Volksgenossen zu stützen.

Und doch darf diese Arbeit nicht auf den Zufall und den guten Willen Einiger abgeschoben werden. Volkswirtschaftler haben bereits die Organisation der Auswandernden in die Hand genommen. Da darf die Kirche nicht zurückbleiben. Es steht einfach die heilige Pflicht vor ihr, deren Versäumnis sich bitter rächen würde. Wo Deutsche in der weiten Welt sich niederlassen werden, hat die Kirche sie zu geleiten, ihnen Pastoren und Lehrer zu senden, Gemeinden und Schulen zu gründen, Kirchen zu bauen, sich der Jugend, der Armenpflege, der sozialen Fürsorge anzunehmen, um bei der Schaffung geregelter Verhältnisse zu helfen. Die Ausgewanderten dürfen sich nicht vom Vaterland verlassen vorkommen, sonst nehmen sie die fremde Sprache und Sitte an und werfen schließlich auch ihren Glauben über Bord. Möge unsere Kirche bei all den schweren Aufgaben, die ihrer harren, auch diese nicht vergessen oder auf die lange Bank schieben. Die Zeiten sind vorbei, wo die Kirche den Entwicklungen des öffentlichen Lebens nachhinken durfte. Wie müssen jetzt schon in Presse und Vorträgen auf die kommende Aufgabe hinweisen, bis die Gemeinde sie begriffen hat, damit rechtzeitig mit der Hilfe eingesetzt werden kann.

Es ist eine oft gemachte Erfahrung, daß die Menschen im Ausland, losgelöst von mancher hemmenden Tradition und Rücksicht, unter dem Druck der Vereinsamung und des Heimweggefühls, religiös empfänglicher und weicher sind als in der heimatischen Umgebung. Bei den zahlreichen Chinesen in fremden Ländern hat man diese Beobachtung nicht selten gemacht. Vielleicht würde das auch auf unsere auswandernden Landsleute zutreffen, um so eher, als es sich bei ihnen doch allermeist um tüchtige Elemente unseres Volkes handeln wird, die für religiöse Versorgung dankbar und zugänglich sein werden. Unsere Landsleute in Nord- und Südamerika sind ein dankbares Objekt kirchlicher Fürsorge gewesen und haben sich, einmal organisiert, die Pflege des Gemeindelebens etwas kosten lassen.

Aber woher die Kräfte für diesen Dienst nehmen, wo die Heimat die Arbeitswilligen in Kirche und Schule kaum entbehren kann? Sollen neue Organisationen geschaffen werden? Wo ist die Instanz, die aussendet? Es gibt bereits kleinere Gesellschaften, die sich der Deutschen im Auslande angenommen haben, und auch die Kirchenbehörde hat sich neuerdings um sie bemüht. Aber ihre Kräfte werden nicht genügen; auch bleibt abzuwarten, wie weit die offizielle Kirche sich an dieser Arbeit zu beteiligen imstande sein wird. Woher die Arbeiter in die Ernte? Da kämen neben andern vielleicht auch die deutschen Missionsgesellschaften in Betracht. Wo Gott ihnen jetzt so viele ihrer Arbeitsgebiete hat aus der Hand nehmen lassen, liegt der Gedanke nahe genug, daß sie statt in die ihnen verschlossene Heidenwelt ihre Boten zu den eigenen Brüdern senden, die sie gewiß mit offenen Armen aufnehmen würden. Es ist in unseren Tagen viel davon die Rede, daß Deutschlands Missionsgesellschaften berufen sind, an der Evangelisation des der Entkirchlichung entgegengehenden Vaterlandes zu helfen; und sie alle sind von Herzen dazu bereit, auch auf diese Weise den Dank abzugahlen, den sie der Kirche der Heimat schulden. Die Versorgung der Brüder im Ausland liegt aber auch auf dieser Linie. In der Heimat wird es vermutlich an Willigen und Geschickten nicht fehlen; draußen werden sie nur spärlich sein. Ob man die Missionare als heimatliche Evangelisten in größerem Umfange brauchen wird, läßt sich heute noch nicht sagen. In Uebersee wird man sie gewiß willkommen heißen. Wahrscheinlich werden sie geschickt dazu sein, an den Pionieren Pionierdienste zu verrichten, Gründungsarbeit zu leisten und den Vertrauten nachzugehen, besonders wenn auch bei ihrer Ausbildung schon darauf Rücksicht genommen wird. Gutes tun „sonderlich an des Glaubens Genossen“ wird den Missionsleuten ein gern gehörter Ruf zur Arbeit sein. Haben die Missionsgesellschaften, z. B. Barmen und Hermannsburg, doch längst sich an der kirchlichen Versorgung der Auslandsdeutschen in Amerika, Südafrika und in den Kolonien beteiligt. Stünde ihnen weiter dieser Dienst offen, dann bräuchten die Missionshäuser ihre Pforten nicht zu schließen, auch wenn ihnen die bisherigen Felder genommen sind; es brauchte kein Dienstmittiger von der Aufnahme ausgeschlossen zu werden, denn an Arbeitsgelegenheit für alle würde es nicht fehlen.

Und die Mittel? Geld ist leider auch für diesen Dienst nötig, woher es nehmen? Ich denke, es ist anzunehmen, da auch ein verarmtes Deutschland noch die Hand öffnen wird für seine in Uebersee verstreuten Kinder, damit ihnen deutsche Art und evangelischer Glaube erhalten bleiben kann. Die Missionsgemeinde, die bisher für das Werk unter den Heiden willig und reichlich geopfert hat, wird für diesen neuen Zweig der Liebestätigkeit Verständnis und Gefreudigkeit haben. Auch ist nicht zu vergessen, daß draußen die Ausgaben sich ständig verringern, denn mit der Zeit werden die Auslandsgemeinden sich selbst unterhalten. Es handelt sich nur um die erste Beihilfe. Die finanzielle Selbständigkeit dieser Gemeinden wird viel schneller erreicht sein, als das auf den Missionsfeldern möglich ist.



Welch ein Gewinn für Vaterland und evangelisches Christentum, wenn wir auf diesem Wege eine christlich lebendige, gut gepflegte deutsche Diaspora bekämen! Wenn von Tausenden, die das Vaterland blutenden Herzens verlassen müssen, recht viele in der Fremde neben einem traulichen Heim auch kirchliche Pflege fanden und gute deutsche evangelische Christen blieben. Die Zusammenfassung zu einer kirchlichen Gemeinde ist erfahrungsgemäß dafür von der allergrößten Bedeutung. Innerhalb dieser Mauer kann deutsche Art, Sitte und Frömmigkeit gedeihen. Was wäre aber auch für die Mission gewonnen, wenn die Zeit früher oder später kommt, wo sie wieder an Heiden und Mohammedanern arbeiten darf. Stehen ihr dann deutsche Auslandsgemeinden zu Seite, in denen das Glaubensleben so stark ist, daß sie Verständnis und Mitarbeit für die Mission an Nichtchristen aufbringen, welche eine Förderung bedeutete das für das Missionswerk! Diese der Mission verpflichteten, mit ihr verwachsenen Gemeinden würden mit Freuden die Mission unterstützen, wenn sie erst auf eigenen Füßen stehen. Vielleicht kommt es hier und da in den Diasporagemeinden zur Fühlung mit Heiden oder Mohammedanern oder orientalischen Christen, dann würden diese christlichen Gemeinschaften Anziehungs- und Treffpunkte für die Gottsucher unter jenen, wie es einst in der jüdischen Diaspora der Fall war, und anschauliche Vorbilder christlichen Lebens und Glaubens. Auf anderem Wege allerdings, als wir geträumt, würde sich dann doch erfüllen, was wir während des Krieges als frommen Wunsch geäußert hatten: Missionieren durch deutsche Diasporagemeinden, eine natürliche und segensreiche Selbstausbreitung der Kirche (vergl. N. M. Z. 1917, S. 49 ff.). Wäre es undenkbar, daß Gott auf diesem, uns zunächst schmerzhaften Wege der Mission Deutschlands zu neuem Aufschwung helfen und sie neue Bahnen führen will? Noch wissen wir es nicht. Aber wir wollen bei Zeiten auf die Fingerzeige achten. Wie würde die Mission in Deutschland bekannt und wohl auch geliebt werden, wenn sie ihre Liebe zum Vaterland durch den Dienst an den Abgewanderten bewiesen hat! Ein edler Weg, um an das Herz weiter Kreise heranzukommen.

Vielleicht ist dazu eine mehr zusammenfassende Organisation der heimatlichen Missionsarbeitsstätten nötig. Denn wenn allseitig geholfen werden soll, muß einheitlich planmäßig vorgegangen werden mit weiser Verteilung der vorhandenen Kräfte und Verständigung über die Art und Methode des Vorgehens. Es wird dornenvolle Arbeit sein und Selbstverleugnung kosten, gleich dem Propheten Jeremias dem nach Ägypten abwandernden Volke liebevoll nachzugehen. Es wird vielfach eine Saat auf Hoffnung sein, Arbeit, die nicht gut bezahlt wird, manche Entbehrung und Not mit sich bringt. Aber Gottes Segen wird darauf ruhen, wenn er dahin die Wege weist. Wir dürfen nicht ansehen des Knaben Sterben, wenn es in unserer Hand steht, dem Schmachttenden Lebensquellen zu erschließen. Wie weit die zu organisierende Arbeit sich an die amtliche Leistung der Heimatkirche anzugliedern haben wird, muß die Zeit lehren. Der

Mission wird es genügen, selbstlos an den Heimatlosen Samariterdienst zu tun, und sie wird gegebenenfalls gern die Ernte von anderen Händen schneiden lassen. Daß nur überhaupt geholfen wird! Wir wollen in der Nachfolge des Meisters wandeln, von dem es heißt: Ihn jammerte des Volks, denn sie waren wie Schafe, die keinen Hirten haben. Auf wen würde dies Erbarmen wohl mehr Anwendung finden als auf die Brüder, die der Heimat den Rücken kehren und einer ungewissen, arbeitsreichen, freudearmen Zukunft entgegengehen? Eine herrliche Arbeitsgelegenheit für die nach Gottes Winken ausschauende deutsche Mission.

Wird ihm das Evangelium erhalten, dann könnte vielleicht noch einmal das Deutschtum im Auslande eine hohe Bedeutung für die Wiedergenesung und Erstarkung des Vaterlandes gewinnen. Werden die Brüder in fremden Ländern nicht vergessen und verlassen, dann könnte noch einmal Kraft und Gesundheit von ihnen in unser zerrüttetes Volk zurückströmen. Tun wir nichts für sie, dann vergessen sie des Mutterbodens und werden von den fremden Volkstüchern aufgesogen, wie das ja leider schon mehrfach geschehen ist. Hier liegen also hochbedeutende Aufgaben für die deutsche Christenheit. Verpassen wir nicht bei allem Reden über die zukünftige Kirchenform die Gelegenheit, der vaterländischen Kirche einen großen Dienst zu tun. Wer aber weiß, Gutes zu tun, und tut es nicht, dem ist es Sünde, auch einer Kirche. Deutschlands Missionen werden gewiß mit Freuden den edlen Samariterdienst auf sich nehmen, solange Gott sie dazu brauchen will. Halten wir nur die Augen offen!



## Chronik.

Eine Botschaft der britischen Missionsleiter an die deutschen. Die übliche jährliche Missionskonferenz der britischen Missionsgesellschaften fand in diesem Jahre, statt in Ewanwick, in Norwood statt. Ein wie es scheint von Dr. Hodgkin eingebrachter Antrag, in eine Verhandlung zur Rettung und Erhaltung der deutschen Missionsgesellschaften einzutreten, kam, soweit wir bisher unterrichtet sind, nicht zur Besprechung. Die Macher der Konferenz hielten eine öffentliche Aussprache über dies den Engländern heikel erscheinende Thema nicht für opportun. Dafür haben eine große Anzahl (44) Delegierte der Konferenz eine offiziöse Botschaft an die ihnen persönlich bekannten deutschen Missionsleiter gerichtet, die in herzlichen Worten die Hoffnung ausspricht, daß die deutschen Missionen bald wieder ohne Einschränkung und Hemmung den ihnen zukommenden Anteil an der Weltmission übernehmen können. Die Botschaft geht davon aus, daß die Kriegsauffassung naturgemäß auf beiden Seiten grundverschieden sei, und daß eine Verständigung darüber auf Jahre hinaus, vielleicht für immer unmöglich sei. Aber „wir müssen lieber bei den Dingen verweilen, die uns einen. Wir müssen einer an des andern Wegegründe glauben.“ „Die Welt kann

nur durch Liebe gerettet werden. Der Geist des Hasses muß ausgetrieben werden. Wir werden wohl eine Zeitlang die von den Regierungen aufgelegten Beschränkungen hinnehmen müssen; aber es ist unsere aufrichtige Hoffnung, sie so bald als möglich beseitigt zu sehen, sodaß alle Christen in jedem Teile der Welt freie Bahn haben, des Herrn letzten Auftrag auszuführen. Wir hoffen in der Zukunft auf volle und freie Arbeitsgemeinschaft in diesem großen Werke. In der Hoffnung auf den Tag, wo wir alle im Werke unsers gemeinsamen Herrn geeinigt stehen, möchten wir Sie im Geiste brüderlicher Liebe grüßen. Wir glauben, daß wir in Christo wieder werden zusammen kommen können; und wie wir zu ihm beten, daß Er sein großes Netzerwerk in dieser bösen Welt fortsetze, beten wir, daß Sie und wir begnadigt seien, mit Ihm dies Erlösungswerk zu teilen." Es ist uns von Wert, daß eine Reihe der bedeutendsten Männer aus dem englischen Missionsleben diese Botschaft unterschrieben haben, so der Bischof von Winchester, Dr. Henry Hodgkin, Missionsinspektor Frank Lenwood von der U.M.C., die Witwe des Bischofs von London Louise Creighton, Ethel Wardsley von der C.M.S., Walter Sloan von der C.F.M., dazu Dr. G. Weithrecht, der leider neuerdings seinen guten deutschen Namen mit dem englischen Stanton vertauscht, und der zweite Sekretär des Edinburgher Fortsetzungsausschusses Kenneth MacLennan. Daß manche andere Namen fehlen, ist uns verwunderlich und bedauerlich. Wir zweifeln an der Ehrlichkeit und der bona fides der Unterzeichner nicht und sehen darin die erste uns ehrlich über den Kanak entgegengestreckte Hand brüderlicher Gemeinschaft. Wir haben keine Veranlassung, mit den englischen Missionsfreunden in eine zwecklose und verbitternde Auseinandersetzung zu treten über die „Schuld“ am Weltkriege und das mehr oder weniger große Maß der beiderseitigen Verletzungen des christlichen Weltgewissens. Wir nehmen Kenntnis von der allerdings, sollte man meinen, selbstverständlichen Anerkennung von jener Seite, daß die deutsche Missionsgemeinde und ihre ausführenden Organe nicht die Hunnen und Barbaren, die Paria und Eiterbeule am Leibe der Menschheit sind, die sich durch ihr gewissenloses und unmenschliches Verhalten des Nutzeils an dem christlichen Missionswerke unwürdig gemacht haben. Wir empfinden wohlthätig den Abstand des Temperaments dieses Briefes von der Gasmatsphäre des fürchterlichen uns aufgezwungenen Friedensvertrages, der auf der Lüge von der alleinigen Schuld Deutschlands und der weltgeschichtlichen Mission der Entente, Deutschland für diesen Frevel in vollem Umfang zur Rechenschaft zu ziehen, aufgebaut ist. Aber der Kern der Botschaft ist enttäuschend. Er liegt in dem Satze: „Wir werden wohl eine Zeit lang die von den Regierungen auferlegten Beschränkungen hinnehmen müssen; aber es ist unsere aufrichtige Hoffnung, sie sobald als möglich beseitigt zu sehen.“ Das ist in einer Lage wie der unseren sehr wenig. Die britische Regierung hat in brutaler Weise die deutschen Missionen vergewaltigt und ist im Begriff, sie unter dem heuchlerischen Schein der „frommen Stiftungen“ obendrein auszugeben. Die britischen Missionsleiter haben dazu geschwiegen, und



haben uns ermahnt, diese Kriegsmaßnahmen als unvermeidlich hinzunehmen. Die britische Regierung hat sich und der Entente in dem Friedensvertrage wahrhaft draconische Maßregeln ausbedungen, durch welche sie in ihrem ganzen Weltherrschaftsbereiche die deutschen Missionen gänzlich zu vernichten sich vorbehalten haben. Und selbst diese „Botschaft“ hat dafür nur den elegischen Satz: „Wir werden wohl eine Zeit lang die von den Regierungen auferlegten Beschränkungen hinnehmen müssen.“ Der Edinburger Fortsetzungsausschuß hätte vor Gott und der Christenheit die heilige Pflicht gehabt, nicht aus Liebe zu den deutschen Missionen, sondern unter dem Zwange der Uebervolllichkeit der Mission für die schwer bedrohte und bis in ihr Lebensmark geschädigte deutsche Mission mit allen zu Gebote stehenden Mitteln einzutreten. Er hat versagt und geschwiegen. Er hat seine weltgeschichtliche Stunde verkannt, seinen wichtigsten und verantwortungsvollsten Dienst nicht geleistet. Wir haben nie eine uns aus den feindlichen Ländern auch noch so leise und zögernd entgegengeforderte Hand zurückgewiesen. Aber nach joviell bittere Enttäuschungen, die sie uns bereitet haben, werden es die englischen Freunde für selbstverständlich und allein unserer Ehre angemessen erachten, daß wir zurückhaltend abwarten, was sie positives zur Abwehr der draconischen Vernichtungsmaßnahmen der britischen Regierung und zur Heilung der mit rücksichtsloser Hand in den deutschen Missionen angerichteten Verwüstungen unternehmen.

---

Japanische Stimmen zur deutschen Niederlage (nach Zeitschr. für Missionskunde und Religionswissenschaft, 1919, S. 143): „Die jetzige Lage Deutschlands stellt zu der früheren einen großen Gegensatz dar, doch würde es ein schwerer Fehler sein, es als geschwächt und verachtenswert lächerlich machen zu wollen. Die Deutschen sind, sogar trotz ihrer Niederlage ein großes Volk. Welche Größe hat nicht ihre Vaterlandsliebe, ihre Tapferkeit, ihre Wissenschaft und ihre Geduld in den 4½ Jahren bewiesen. — Jeder Deutsche, Mann oder Frau, jung oder alt, hat sich dem Staat zur Verfügung gestellt und gegen die ganze Welt gekämpft. In dieser Beziehung haben alle Nationen viel von den Deutschen zu lernen. Welche Regierungs- oder Verwaltungsform die Deutschen auch haben mögen, sie sind auf jeden Fall ein großes Volk. Ihre Niederlage im Kriege wird ihnen eine bessere Zukunft bringen, als es ein Sieg hätte tun können.“ (Mokumin, 9. November 1918.) — „Die Deutschen waren das erste Volk in Europa, weil ihre Kultur der aller andern Völkern überlegen war, weil sie in Wissenschaft und Kunst allen voran waren. Sie waren dadurch stolz geworden wie das auserwählte Volk Israel und hatten andere Völker unterschätzt. Wenn Deutschland jetzt seine Waffen niedergelegt hat, so werden doch seine Kultur und seine Organisation nicht zugrunde gehen, sondern es wird seine Kräfte gerade darauf konzentrieren, sodaß es in Zukunft eine noch höhere Kultur erreichen wird, was für Deutschland ein Glück wäre.“ (Dji Nippon, 5. Dez. 1918.)

---

Ein am 9. Mai 1919 von der britischen Missionsbehörde der Brüder-Unität in London gefaßter Beschluß, der an die britischen Abgeordneten der Friedenskonferenz z. S. des Herrn Lloyd George gesandt worden ist.

Nachdem wir Kenntnis erhalten haben, daß man beabsichtigt, alle deutschen Missionare aus britischen Kolonien auf eine bestimmte Reihe von Jahren auszuschließen und ihren Ausschluß aus gewissen anderen Ländern während des gleichen Zeitraums zu sichern, ersuchen wir, diese Angelegenheit einem besonderen Ausschuß von Vertretern der Missionsgesellschaften aller Länder und Regierungsbeamten zu überweisen.

Länger als zweihundert Jahre haben deutsche Missionare ausgezeichnete Arbeit (noble work) getan, nicht nur im Dienst ihrer eigenen Gesellschaften, sondern auch im Dienst britischer und internationaler Gesellschaften, und sie haben treu und untadelhaft selbst während des Krieges gedient. Diese Männer des Rechts zu berauben, Christo und der Kirche jetzt in der gleichen Weise zu dienen, würde der Sache der Verbündeten sowohl wie der deutschen Christenheit schaden und den Völkerbund an der Wurzel treffen. Denn wenn der Bund nicht auf dem sittlichen und geistlichen Fundament des christlichen Glaubens aufgebaut wird, der allein an „Friede und Wohlgefallen auf Erden“ und an die Möglichkeit glaubt, daß Gottes Wille „geschehe auf Erden wie im Himmel“, dann hat er überhaupt keinen Grund und wird notgedrungen seinen Zweck verfehlen. Jeder deutsche Missionar, den man seine Lebensaufgabe tun läßt als Bekenner der Religion, die uns lehrt, der Stätten Bestes zu suchen, wo wir sind, wird eine Quelle vermehrter Kraft für das eigene wie für das fremde Land sein.

Die Rheinische Missionsgesellschaft hat von zwei jetzt aus Deutsch-Südwest-Afrika zurückgekehrten Offizieren, einem Hauptmann und einem Rittmeister, die übereinstimmende Nachricht erhalten, daß die Missionare Olpp, Bedder und Gehlmann von der Unionsregierung den Befehl bekommen hätten, das Land zu verlassen. Sie würden voraussichtlich mit einem der nächsten Transporte in Deutschland eintreffen. Nun scheint also auch wirklich Deutsch-Südwest-Afrika noch an die Reihe zu kommen, wo man bisher die Missionare nicht nur vollständig unbehelligt ließ, sondern sogar mit einer gewissen Zuborkommenheit behandelte. Was auf einmal den Umschwung herbeigeführt hat, ist nicht ersichtlich. Der Grund kann nicht in dem Verhalten der Missionare gelegen haben. Will man auch Südwest-Afrika von dem deutschen Einfluß „säubern“? Und wenn das, wird man diese „Säuberung“ nicht auf ganz Süd-Afrika ausdehnen? Das sind schwerwiegende Fragen. Einer der Herren, der diese traurige Botschaft der Rheinischen Mission übermittelte, meinte, daß nach seiner festen Überzeugung noch andere Missionare folgen würden. Vorerst seien nur die von der Ausweisung betroffen, die nach Anschauung der Gewalthaber den

meisten Einfluß auf die Eingeborenen haben. Die drei seien aber nicht die einzigen, die großes Ansehen bei den Farbigen genossen.

Die Neuendettelsauer Mission veröffentlicht in ihrem Missionsblatt eine genaue Statistik ihrer Arbeit in Kaiser Wilhelmsland zu Ende 1917 und vergleicht sie mit dem Stande der Arbeit beim Kriegsausbruche. Die Zahl der Hauptstationen hat sich von 16 auf 14 dadurch vermindert, daß zwei mit Nachbarstationen vereinigt sind. Die Zahl der deutschen Missionsarbeiter, Männer und Frauen, ist fast gleich geblieben (60). Die Zahl der Getauften ist von 4425 auf 5112 gewachsen, wenn auch in den letzten Jahren weniger Taufen stattfanden als in den letzten Vorkriegsjahren. Die Zahl der Schulen ist von 67 auf 42 gefallen, dagegen die Zahl der Kostschüler von 580 auf 1850 gewachsen. Die weltentlegene Mission ist also bisher durch die Stürme des Weltkrieges fast unberührt hindurchgegangen.

**Aus der Leipziger Mission.** Am 1. Mai hat die Leipziger theologische Fakultät den theologischen Lehrer am Leipziger Missionshause, P. Albrecht Opfe, „in Anerkennung seiner aus eindringender Vertiefung in die praktische Literatur erwachsenen, die Missionswissenschaft ebenso sehr wie das theologische und religionsgeschichtliche Verständnis des Neuen Testaments fördernde Abhandlung über die Missionspredigt des Apostels Paulus“ zum D. theol. h. c. ernannt. Wir benutzen gern die Gelegenheit, auf diese wertvolle, in den Hefen von September/Dezember 1918 des Evang.-luth. Missionsblattes erschienene Abhandlung hinzuweisen. — Am 30. März ist auf einer Vortragsreise in Neuenkirchen in Oldenburg Missionar Johannes Rabis gestorben. Im Jahre 1877 ausgesandt, hat er 33 Jahre unter dem Tamulen-Volke eine reichgesegnete Tätigkeit entfaltet, zumal unter den Paria des Madras-Landbezirkes, unter denen es im Zusammenhang mit seiner Wirksamkeit zu einer volkstümlichen Bewegung kam. Nach seiner Rückkehr in die Heimat hat er der Leipziger Mission treu als heimatlicher Berufsarbeiter gedient. — Am 27. April starb in Radebeul bei Dresden in dem Patriarchenalter von 80 Jahren der Kirchenrat Dr. B. Kleinpaul, einer der rührigsten Pflieger des Missionslebens im Königreich Sachsen, 30 Jahre lang Vorsitzender der Sächsischen Missionskonferenz und fast ebenso lange Herausgeber des gediegenen Sächsischen Missionsjahrbuches.

**Karl Polnig.** Am 24. Mai starb in Barmen im Alter von 63 Jahren Karl Polnig, der Begründer der Barmer „Deutschen China-Mission“, lange Jahre die Seele dieser Mission. Ein schlichter, aus dem rheinischen Pietismus hervorgegangener Christ, war er eine eigenartige Mischung deutscher Frömmigkeit und englischer Prägung durch die überragende Persönlichkeit Hudson Taylors und die durch diesen, durch Georg Müller und die Keswick-Richtung vertretene evangelische Revival-Stimmung. Von den jüngern deutschen China-Missionen, die aus der Gemeinschaftsve-



wegung hervorgegangen sind, hat er die Tahlorschen Grundsätze der China-Inland-Mission am genauesten bewahrt. Leider erlebte er auf seinem letzten Krankenlager noch den Schmerz, daß die Tschekiang-Geschwister seiner Mission ausgewiesen nach Deutschland heimkehrten, während fast alle anderen deutschen evangelischen Missionare in China hatten auf ihren Stationen bleiben oder dorthin zurückkehren dürfen.



## Bücherbesprechung.

Dr. F. J. Krop, *Laatste Dorlogsklanken*, Rotterdam, 1919.

Der Verfasser dieser „letzten Kriegsklänge“, reformierter Prediger in Rotterdam, ein ungemein fruchtbarer Schriftsteller, singt in diesem Buche mit lautesten Tönen das Lob der Entente, besonders aber Frankreichs, das er gar nicht genug erheben kann. Wenn dieser Prediger etwa die Absicht haben sollte, die Christen der kriegsführenden Mächte einander wieder näher zu bringen, so konnte er es nicht verkehrter anfangen als durch Veröffentlichung der Aufsätze dieses Buches, in dem er nebst einigen holländischen und französischen Autoren alles im Kriege geschehene Unrecht Deutschland aufbürdet, für alle Brutalitäten der Engländer, Franzosen und Belgier nur liebevolle Entschuldigungen findet, alle Schuld für Ausbruch des Krieges auf Deutschlands Imperialismus wälzt, unsern edlen Kaiser beinahe auf jeder Seite in häßlichster Weise schmähzt. Jrgend welches Verständnis für Deutschlands Not und Heldenkampf fehlt diesem Herrn; eifrig hat er alles zusammengetragen, was er gegen Deutschland finden konnte, läßt aber keine Stimme der andern Partei zu Worte kommen. Chrysaee Töne werden nicht angeschlagen, die Schuld Englands, das kaltblütig die deutsche Mission zerstörte, sieht er nicht usw. Die Briefe einiger deutscher Missionsmänner, die Dr. Brouwer von der Nederl. Zend. Genootschap veranlaßte, werden allerdings anhangsweise zitiert, aber nur, um dann zu konstatieren, daß mit solchen Leuten Verständigung nicht zu gewinnen ist. Glücklicherweise ist das nicht die Meinung aller gebildeten Holländer. Es gibt dort auch weite Kreise, die, ohne alles zu billigen, was deutscherseits geschehen ist, die Schuld nicht bei Deutschland allein suchen und den britischen Imperialismus für gefährlicher halten als den Deutschen. Es wäre zu wünschen, daß von neutraler Seite statt „Kriegsklänge“ lieber Friedensklänge zu uns herüber tönten. Bücher wie dieses sind geeignet, bei uns sowohl wie in Holland die feindliche Stimmung noch zu verschärfen. Das ist von uns um so mehr zu bedauern, als die deutsche Mission in Holland warme Freunde hat, die mutig für sie eingetreten sind. Jedenfalls sollten Pastoren sich nicht dazu hergeben, das Feuer noch weiter zu führen.

**Alexander Merensky, Dr. theol.** Ein Lebensbild aus der deutschen evangelischen Mission des letzten Jahrhunderts. Von D. Hermann Petrich. Berliner Missionsbuchhandlung. Vorzugspreis bis 1. Oktober 5 M., nachher 6 M.

Dem von D. Johannes Warned verfaßten Lebensbild Nommensens ist auf dem Fuße das des in denselben Tagen verstorbenen Dr. Alexander Merensky gefolgt, und sein Verfasser ist der durch seine volkstümliche Schriftstellerei bekannte, ehrwürdige D. Hermann Petrich. Es ist erstaunlich, daß dieser Greis mit schwindendem Augenlicht noch eine derartig umfangreiche Arbeit mit solcher Frische und jugendlicher Kraft der Begeisterung hat schreiben können. Diese Biographie ist noch einen starken Ton volkstümlicher gehalten als diejenige Nommensens. Sie wendet sich an den großen Kreis der Berliner Missionsgemeinde, nicht in erster Linie an die Pastoren und akademisch Gebildeten. Sie enthält doch aber zugleich eine Fülle sorgfältig zusammengetragenen, wertvollen wissenschaftlichen Materials, so daß man auch auf seine Kosten kommt, wenn man an der Hand dieses Lebensbildes Geschichte der Berliner Mission studieren will. Denn in der Tat, wie an der Hand von Nommensens Lebensbild die Geschichte der Bataf-Mission, so muß man an der Hand von Merenskys Lebensbild die Geschichte wenigstens des ersten Vierteljahrhunderts der Berliner Transvaal-Mission, die Anfänge der deutsch-ostafrikanischen Mission und die mannigfache Verknüpfung der Berliner Mission in der Heimat mit der deutschen Kolonialbewegung studieren. Petrich teilt sein Buch in 31 kurze Kapitel, die er in drei Bücher gruppiert. Die ersten 7 Kapitel behandeln die Jugendgeschichte bis zur Abordnung nach Afrika. Das zweite Buch — Seite 44 bis 167 —, weitaus das Kern- und Herzstück des Buches, behandelt die Grundlegung der Bassutho-Mission, die Christenverfolgung Sekukunis, die Begründung von Botshabelo und Merenskys grundlegende Arbeit auf dieser Zentral- und Musterstation. Das dritte Buch behandelt erheblich kürzer die letzten 35 Jahre des arbeitsreichen Lebens Merenskys in der Heimat als Stadtmissionsinspektor, Missionsprediger, Kolonialpolitiker und Missionsinspektor.

R.

**Die Wahrheit über die Leiden des armenischen Volkes in der Türkei während des Weltkrieges.** 1919. 43 Seiten. Preis 0,80 M.

Zwei Broschüren zum Werben für die Liebesarbeit des Lohmannschen Hilfsbundes, deshalb mehr volkstümlich geschrieben, aber von einem guten Kenner der Geschichte, dem über die furchtbare Leidenszeit der letzten Jahre zahlreiche Quellen erster Hand zu Gebote standen. Es ist der erste Versuch, diese entsetzliche Tragödie im Zusammenhang darzustellen oder wenigstens wichtige Bruchstücke zu einer solchen Darstellung zu geben. Man wird sie mit tiefer Enggriffenheit lesen.

## Zur Missionslage.

Die Augustnummer der „Berliner Missionsberichte“ enthält aus der Feder von Missionsinspektor D. Arenfeld einen großen Artikel über „Die Lage der deutschen Mission nach dem Friedensschluß und die Christen des Auslandes.“ Der Aufsatz verdient seitens der deutschen Missionsfreunde die ernsteste Beachtung, und litten wir nicht so empfindlich unter dem Papiermangel, so würden wir ihn gern ganz abdrucken. So bringen wir nur einige Abschnitte. Nachdem der Verfasser den Wortlaut und die Tragweite der Missionsbedingungen des Friedensvertrages erörtert hat, wirft er die Frage auf, „ob wirklich alle beteiligten Mächte von den Rechten Gebrauch machen werden, die ihnen der Friedensvertrag einräumt?“

Es sieht nicht danach aus. China hat den Vertrag bisher überhaupt noch nicht unterzeichnet. Der Vertreter von Südafrika, General Smuts, hat es mit dem ausdrücklichen Vorbehalt des Protestes gegen seine Ungerechtigkeiten getan. Die südafrikanische Union hat im Unterschied von der Regierung in London die deutschen Missionen während des Krieges weiterarbeiten lassen, und macht auch jetzt nicht Miene zu stören. General Smuts selbst hat bei der Eroberung des Nordens von Deutsch-Ostafrika in sehr bemerkenswertem Unterschied von dem britischen Oberkommando im Süden, das mit nicht zu übertreffender Brutalität gegen die deutschen Missionare vorging, sie geschont, so daß sie zum Teil noch heute dort auf ihren Stationen verblieben sind. Nach dem allen ist kaum anzunehmen, daß jetzt nachträglich ohne jeden erkennbaren Grund Südafrika sich auf den Boden dieser Bestimmungen stellen sollte. Die Lösung der Versöhnung mit Deutschland, die Smuts vor seiner Heimreise ausgegeben hat, läßt erst recht nicht darauf schließen. Japan hat zwar unterzeichnet, aber auch sein Verhalten während des Krieges berechtigt nicht zu dem Schluß, daß ihm an diesen Teil der Friedensbedingungen gelegen ist.

Zimmerhin ist auch für solche Länder eine höchst unerwünschte Lage durch diesen Friedensschluß geschaffen. Auch wo die gegenwärtigen Regierungen nicht geneigt sind, von jenen Bestimmungen Gebrauch zu machen, kann doch jede folgende es tun, sobald sie es will. Dies ist besonders für so unberechenbare Verhältnisse, wie sie in China vorliegen, eine sorgenvolle Aussicht. Wer steht uns dafür, wie unter dem undurchsichtigen Wechselspiel der britischen, amerikanischen und japanischen Einflüsse und angesichts der allgemeinen Verwirrung, Unsicherheit und Revolutionsstimmung im Lande sich die Lage der deutschen Mission dort in den kommenden Jahren gestaltet? Dabei handelt es sich um einen heidnischen Staat. Noch wenige Jahre vor dem Kriege sollte in China bekanntlich die Konfuziusverehrung als Staatsreligion wieder eingeführt werden! Kommt eine Christentums-



feindliche Richtung wieder ans Ruder, so ist ihr ein Einschreiten gegen die deutsche Mission nur zu leicht gemacht, wenn auch für China diese Bestimmungen durch nachträgliche Unterzeichnung des Vertrags Gültigkeit erlangen sollten.

Das Gesamtergebnis ist jedenfalls dies, daß die deutsche Mission überall da, wo dieser Friedensschluß die Beziehungen zwischen Deutschland und der Obrigkeit des Landes regelt, vogelfrei ist.

Von England und Frankreich ist anzunehmen, daß sie die Bestimmungen auch anzuwenden beabsichtigen. Ihre Anwendung in den Mandaten des Völkerbundes kann durch den Eintritt Deutschlands in den letzteren günstig beeinflusst werden. Es mag überhaupt schärfere und mildere Möglichkeiten der Ausführung geben und von der Stimmung der örtlichen Behörden viel abhängen. Aber auch bei mildester Auslegung ist nicht abgesehen, wie sich unter solchen Umständen die Weiterarbeit erträglich gestalten soll. Ich setze den Fall, eine Kolonialregierung erkläre sich damit einverstanden, daß der Treuhänderrat eine Missionsarbeit in die Hand der deutschen Gesellschaft zurücklegt, die sie bisher getrieben hat. Wie sollte hier weiter gearbeitet werden? Wo eine Station sich erst in den Anfängen befand, bedarf es vielleicht eines gesunden Wohnhauses für den Missionar; auch Schule und Kirche sind noch zu bauen. Was bisher schon vorhanden war, hat durch den Krieg schwer gelitten und erfordert erhebliche Mittel, um wieder in Stand gesetzt zu werden. Kann die deutsche Gesellschaft oder auch eine andere, in deren Hand der Treuhänderrat etwa die Arbeit legen will, Tausende in eine Station stecken, deren Grund und Boden ihr nicht gehört, und von der sie jeden Augenblick wieder verwiesen werden kann? Ist überhaupt moderne Missionsarbeit möglich ohne das Recht des Eigentumserwerbs? Die Mission steht unter dem Geseze des Wachstums. Findet das Evangelium Eingang, so zeigt sich das an der Bildung von Außenplätzen und neuen Stationen. Wie soll verfahren werden, wenn die Gesellschaft Grundbesitz nicht erwerben darf, daher Bauten auf eigene Rechnung nicht ausführen kann? Die Urheber dieser Beraubungsbestimmungen müssen sich doch irgendwelche Vorstellung davon gemacht haben, wie unter den von ihnen vorgeesehenen rechtlichen Bedingungen noch Missionsarbeit getrieben werden kann. Wir werden abwarten, was uns darüber wird eröffnet werden. Oder sollten hier lediglich der blinde Haß gegen Deutschland und der grüne Tisch zum Wort gekommen sein, ohne jede Rücksicht auf die Bedürfnisse des Missionsfeldes, die doch nicht Bedürfnisse Deutschlands, sondern der Eingeborenen sind?

Nachdem er sodann mit tiefer Dankbarkeit einige tapfere und weise Erklärungen der Neutralen und der englischen Quäker zu Gunsten der schwer bedrohten deutschen Mission oder wenigstens für den Grundsatz der Uebervolllichkeit der christlichen Missionen angeführt hat, legt er dar, wie nachdrücklich sich die päpstliche Kurie bemüht hat, die internationalen katholischen Missionsinteressen zu retten. Wir drucken diesen Abschnitt um so lieber ab, je schwerer zugänglich uns sonst die Quellen für die päpstliche Missionspolitik sind.

Nach die katholische Kirche hat in letzter Stunde sich noch bemüht, dem Unheil und Unrecht zu steuern. Es liegt im Wesen dieser Kirche, daß in ihr weniger von Regungen der öffentlichen Meinung als von Maßnahmen des Episkopats und des Papstes abhängt. Immerhin hat auch die deutsche katholische Presse und die des neutralen Auslandes, besonders in Holland, ihre Stimme kräftig erhoben. Das Schreiben des Kardinalstaatssekretärs Gasparri an Kardinal Hartmann vom 20. Mai 1919 läßt erkennen, wie scharf auch der Papst die Missionsbestimmungen der Friedensbedingungen verurteilt und daß er zum Schutz der katholischen Missionen an Kirchenfürsten und Diplomaten der feindlichen Länder dringende Vorstellungen gerichtet hat. Sie sind nicht unwirksam geblieben. So hat z. B. bei der Vermählung, die Austreibung der deutschen Missionen aus China zu verhüten, Cardinal Gibbons aus Baltimore sich wirksam beteiligt. Nach einer Zeitungsmeldung hat er bereits ein Abkommen mit der chinesischen Regierung erzielt, das der katholischen deutschen Mission in China Duldung sichert. Darüber hinaus noch hat der Papst auf die Notrufe der deutschen Katholiken hin noch in allerletzter Stunde Monsignore Ceretti als Delegaten nach Versailles geschickt, um in unmittelbaren Verhandlungen mit den Vertretern der Entente eine Abänderung der Friedensbedingungen zu Gunsten der katholischen Missionen zu erreichen. Der katholischen Presse zufolge hat er bedeutende Zugeständnisse erzielt. Im Auftrag des Vicerates hat Minister Balfour ihm eine Erklärung übergeben, in der es heißt:

„ . . . Was die Missionen angeht, so haben die alliierten und assoziierten Regierungen beschlossen, daß in dem Abkommen, worin von der Ausübung der Mandate die Rede ist, seitens der beauftragten Mächte die weitgehendste Auslegung des Artikels 22 des Vertrages des Völkerbundes gehandhabt werden soll, damit Gewissens- und Religionsfreiheit garantiert werde. Zu diesem Zweck werden jene Verordnungen Vorkehrungen enthalten, die den Missionaren aller Bekenntnisse gestatten, frei ihr Apostolat auszuüben, indem sie ihre Schulen sowie alle die anderen Einrichtungen beibehalten und alle Art Eigentum erwerben und behalten können. In allen den Fällen, worin es auf Grund des Friedensvertrages mit Deutschland nötig erscheint, daß das Eigentum der deutschen Missionen auf Vorschlag des Verwaltungsrates anderweitig übertragen wird, sollen die Güter der vom Heiligen Stuhl abhängigen Missionen zur Verfügung derjenigen Personen katholischen Glaubens gehalten werden, die vom Heiligen Stuhl regelrecht dazu autorisiert sind. In allen Fällen, wo es nach den Bestimmungen des Friedensvertrages mit Deutschland nötig sein wird, irgendwelche Kontrolle auf solche Personen auszuüben, die als Leiter der Missionen fungieren, soll zuerst die kirchliche Behörde, von der sie abhängen, befragt werden.“

Was damit im Einzelnen gemeint ist, ist noch nicht ganz deutlich. Der *Osservatore Romano*, das Organ der Kurie, hatte den höchst ansehnlichen Grundsatß vertreten, daß das Eigentum aller katholischen Missionen, ohne Unterschied ihrer Nationalität, der Propaganda, d. h. Rom gehöre.

Danach gäbe es überhaupt kein deutsches katholisches Missionseigentum, das die feindlichen Mächte sich aneignen und Treuhänderräten überweisen könnten. Für diesen Grundsatz kann aber Ceretti nicht Anerkennung gefunden haben; denn, wenn es der Fall wäre, kämen ja für die deutsche katholische Mission Treuhänderräte überhaupt nicht in Frage. Die Festsetzung, daß die Treuhänderräte, die katholisches Missionsgut zu verwalten haben, katholischer Konfession sein sollen, beweist das Gegenteil. Wenn Ceretti zugehört ist, daß Ueberweisung katholischen Missionsgutes an Treuhänderräte nicht ohne Mitwirkung Roms erfolgen soll, so kann dies Zugeständnis den nicht überraschen, der die eigentümliche Rechtslage der katholischen Missionen kennt, es war von vornherein selbstverständlich. Keine katholische Mission kann nämlich irgendwo Sakramente spenden oder andere geistliche Tätigkeit entfalten, ohne daß sie dazu von Rom bevollmächtigt ist. Wenn eine Regierung ein katholisches deutsches Missionsfeld, wie England dies mit rücksichtsloser Willkür bezüglich protestantischer Missionsfelder, z. B. in Indien, getan hat, irgend einer ausländischen katholischen Mission überweisen will, so muß letztere, auch wenn sie noch so gern diesem Rufe Folge leisten möchte und nicht im mindesten durch brüderliche Rücksicht auf die deutsche Schwestermission beeinflusst wird, sich für außerstande erklären, in die Arbeit einzutreten, so lange ihr nicht von Rom die „Jurisdiktion“ erteilt ist, und Rom pflegt solche Genehmigungen an wohlberechnete Forderungen gegenüber den interessierten Regierungen zu knüpfen. Die Vereinigten Staaten wissen darüber noch von den Philippinen her schmerzlich Bescheid, wo sie bei dem Versuch, die spanischen Missionen durch amerikanische zu verdrängen, auf hartnäckige Schwierigkeiten stießen. Hier findet die Willkür der Mächte an dem wohlgefügteten Bau der römischen Kirche ihre Schranke. Ein „Zugeständnis“ aber, das diesen Namen verdient, scheint es zu sein, daß auch die beabsichtigte Aufsicht über katholische Mission nur im Einbernehmen mit der Kurie ausgeübt werden soll; besonders, wenn damit gemeint ist, daß als sogenannte „gemischte Kommission“, die für die Zulassung ausländischer Missionare Bürgschaft leisten darf, bezüglich der katholischen Missionen ein für allemal die Propaganda anerkannt wäre. Damit hätte die Kurie einen Rechtstitel erworben, der ihr den Schutz katholischer Missionare ohne Unterschied der Nation in einem ihr recht erwünschtem Maß ermöglichte. Wer die vorliegenden Berichte und die erklärenden Ausführungen der päpstlichen Presse aufmerksam liest, kann sich indessen nicht dem Eindruck entziehen, daß, soweit hier Erfolge erzielt sind, sie mehr zu Gunsten Roms als der deutschen katholischen Mission erreicht wurden, ja, daß der Verzicht auf die Wahrnehmung deutscher Interessen der Preis gewesen sei, den Ceretti für die Sicherung der katholisch-furialen Rechte bezahlt habe. Auch ein beachtenswerter Artikel der Germania vom 10. Juli: „Sind unsere deutschen Missionen gerettet?“ gibt dieser Sorge Ausdruck; er kommt nach Prüfung der Berichte über die Sendung Cerettis zu folgendem Schluß:

„Was damit gesichert und gerettet ist, sind ausschließlich die allgemein-



katholischen und speziell kirialen Missionsinteressen. Mit überlegter Absicht wird die Haupt- und Kernfrage, das endgültige Los der deutschen Missionen nach der nationalen Seite hin, die Vertreibung oder Nichtvertreibung unserer Missionare, von den feindlichen Gewalthabern umgangen und verschleiert, also in völligem Dunkel gelassen, um eben sich absolut freie Hand darüber zu wahren. Nach wie vor hängt also die Schicksalsfrage des deutschen Weltapostolats von der Willkür unserer Gegner ab und das drohende Damoklesschwert der Vernichtung darüber in der Luft. Der einzige Hoffungsanker, an den wir uns klammern können, ist die durch den erzielten Kompromiß freilich noch verstärkte Möglichkeit für den heiligen Stuhl, seine in aller Form garantierte geistliche Autorität, ohne die zugeständenermaßen ein Wechsel in den Missionen nicht durchführbar ist, zu Gunsten der noch immer höchst gefährdeten deutschen Missionen in die Waagschale zu werfen. Wir wollen dies zuberichtlich hoffen. Was wir draußen so mühsam und kostspielig zur Heidenbekehrung aufgerichtet und unterhalten haben, damit aber auch das echt katholische und internationale Missionsprinzip überhaupt, darf nicht den rein politischen Launen übermütiger Feinde geopfert werden."

Daß die deutsche katholische Mission sich mit dem bisher von der Kurie Erreichten nicht begnügen will, ist wohl zu verstehen. Es bedeutet auch angesichts der Drohung des Ausschlusses aller deutschen Missionare aus den Ententeländern zweifellos ein praktisches Zugeständnis, für das wir auf evangelischer Seite noch kein Seitenstück haben, wenn schon jetzt die belgische Regierung gestattet hat, daß auch deutsche katholische Missionare in ausländischen Orden im Kongostaat mitarbeiten dürfen. Aber man wünscht natürlich auf katholischer Seite die unbehinderte, vollberechtigte Weiterarbeit auch der deutschen Missionsorden auf ihren alten Arbeitsfeldern und die Erhaltung des Segens, den die selbständige Missionsarbeit für das kirchliche Leben des deutschen Katholizismus bedeutete.

In einem vierten Teile beschäftigt sich D. Argensfeld mit der von uns S. 218 f. besprochenen „Botschaft“ von 44 führenden englischen Missionsmännern. Er führt in großem Rahmen aus, wie schmerzlich uns das Versagen Dr. John Motts, des Edinburger Fortsetzungsausschusses und der darauf begründeten Arbeitsgemeinschaft berührt hat. In dem kritischen Augenblick, wo der brutale Vernichtungswille der Entente in Versailles den Untergang der deutschen Missionen plante, hat der Papst trotz Ungunst der Verhältnisse vieles daran gesetzt, um die katholische Weltmission zu retten; er hat auch die Erzbischöfe von Frankreich, Belgien, der Vereinigten Staaten und England zur Mitwirkung aufgeboten, und diese haben kirchliches Solidaritätsgefühl genug gehabt, um sich trotz ihrer Abneigung gegen Deutschland nicht zu versagen. Dr. John Mott ist in jenen kritischen Tagen, obgleich er damals in Paris weilte und die furchtbaren Friedensbedingungen kannte, ohne einen Versuch der Gegenwirkung oder auch nur ohne einen öffentlichen Protest nach Hause gereist. Und die in Newwood versammelte britische Missionskonferenz hielt den „Zeit-

punkt nicht für günstig“, um überhaupt nur zu dem tragischen Geschick der deutschen Mission Stellung zu nehmen. Dabei haben zum Teil Vertreter derselben Missionsgesellschaften, deren Leiter uns zurufen: „Die Welt kann nur durch Liebe errettet werden. Der Geist des Hasses muß hinaus,“ es in ihrem praktischen Verhalten an dieser Liebe in schmerzlicher Weise fehlen lassen. Agensfeld führt in ergreifender Weise aus:

Die mexikanische Regierung hat im Jahre 1917 ein Gesetz veröffentlicht, das auch die protestantischen Missions- und Evangelisationsbestrebungen auf das empfindlichste einzuschränken droht. Darin heißt es: „Keine religiöse Körperschaft oder kein Geistlicher irgendeiner Religion soll das Recht haben, Primarschulen einzurichten oder zu leiten. Nur Mexikaner von Geburt oder Naturalisierung und mexikanische Gesellschaften haben das Recht, das Eigentum von Ländereien, Wasserrechten und derartigen Zuleufen zu erwerben. Der Staat darf dieses gleiche Recht auch an Ausländer verleihen, vorausgesetzt, daß sie sich vor dem Staatssekretär in bezug auf diese ihre Besitztitel als „Staatsbürger“ anerkennen, also in derartigen Fragen nicht den Schutz ihrer Regierungen anrufen, widrigenfalls ihre Nation das Unrecht auf das Eigentum, welches sie erworben haben, verliert. In einer Zone von 100 Kilometer längs der Grenze und 50 Kilometer längs der Küste dürfen unter keinen Umständen Ausländer Eigentumsrechte auf Ländereien und Wasserrechte erwerben. Religiöse Gesellschaften, Denominationskirchen jeder Konfession sind unter allen Umständen unfähig, Grundbesitz oder darauf eingetragene Fonds zu erwerben, zu besitzen oder zu verwalten. Haben sie solche bereits direkt oder indirekt erworben, so gehen sie in das Eigentum der Nation über, und zwar auf dem üblichen Wege der öffentlichen Anzeige. . . . Gotteshäuser, die zum öffentlichen Gottesdienst bestimmt sind, sind Eigentum der Nation, die durch die Föderalregierung repräsentiert wird. Letztere bestimmt, ob sie für ihren Zweck erhalten bleiben. Residenzen von Bischöfen, Priesterwohnungen, Seminare, Akhle, Kollegien religiöser Gesellschaften, Klöster oder irgendwelche andere Gebäude, die zur Verwaltung, zur Propaganda oder zur Lehre irgendeiner Religion errichtet sind, gehen sofort in das direkte und volle Eigentum der Nation über, so daß die letztere bestimmen darf, welche von ihnen für die Zwecke der Föderalregierung oder der beteiligten Einzelstaaten verwandt werden dürfen. Auch Gotteshäuser, die künftig erbaut werden und für den öffentlichen Gottesdienst bestimmt sind, sollen Regierungseigentum sein. Öffentliche und private Wohltätigkeitsanstalten, die die Unterstützung der Armen, wissenschaftliche Untersuchung, die Verbreitung von Kenntnissen, gegenseitige Hilfe der Mitglieder oder irgendwelche andere gesetzmäßige Zwecke haben, sollen nicht das Recht haben, Fonds zu erwerben oder zu verwalten, die in Grundbesitz angelegt sind, außer wenn eine derartige Kapitalanlage auf einen Zeitraum von 10 Jahren beschränkt ist. Keineswegs dürfen Einrichtungen dieser Art unter dem Patronat, der Leitung, der Verwaltung, der Verantwortung oder der Aufsicht religiöser Korporationen oder Institute oder

Diener der Religion oder anderer derartiger Personen sein, selbst wenn diese zur Zeit ihre Funktionen nicht ausüben. Geistliche sollen als Berufspersonen angesehen werden und sollen demnach den Berufsgesetzen unterworfen sein. Die Staatsgesetzgebung hat das Recht, entsprechend den örtlichen Bedürfnissen die Höchstzahl der Geistlichen festzusetzen. Um den Dienst als Geistlicher in Mexiko ausüben zu dürfen, muß man Mexikaner von Geburt sein. Kein Geistlicher kann direkt oder indirekt erben oder übertragen den Besitztitel auf unbewegliches Eigentum, das einer für religiöse Propaganda bestimmten Gesellschaft gehört, oder das einen religiösen oder wohltätigen Zweck im Auge hat. Geistliche sind gesetzlich äußerste Erben von Eigentum durch Vermächtnis von anderen Geistlichen derselben Religion oder von Privatleuten, die mit ihnen nicht wenigstens bis ins vierte Glied verwandt sind.“

Diese drafonische Gesetzgebung, von der man nicht begreift, wie sie überhaupt durchführbar sein soll, ist in erster Linie gegen die römisch-katholische Kirche in Mexiko gerichtet. Man sollte aber meinen, daß sie auch für die protestantischen Missionen einfach unerträglich sei. Trotzdem bezeugen die Berichte der protestantischen Missionsgesellschaften aus Mexiko, daß sie trotz der verworrenen politischen Zustände des Landes bisher fast keine Schwierigkeiten gehabt haben. Sie sehen deshalb auch der weiteren Entwicklung unter diesem, vom rohesten Kirchenhaß diktierten Gesetze entgegen. Allerdings hat ihre bisherige Sicherheit wohl überwiegend auf dem Wohlwollen ihnen persönlich geneigter oder zu Dank verpflichteter Beamter geruht. Und diese Beamten können wechseln.



## Der Anteil der heimatlichen Missionsgemeinde an der Leitung.

Eine geschichtliche Untersuchung.

Von Liz. Erich Stange in Leipzig.

(Fort.)

Die Gründe, mit denen Basel seinen bis heute noch festgehaltenen Standpunkt stützt und wie sie besonders Stern gegenüber und späterhin von Josenshans vorgebracht wurden, sind von sehr verschiedenem Gewicht. Technische Schwierigkeiten, Verzögerungen, (Vermehrung des Schreibwerkes usw.), wie sie jede parlamentarische Organisation mit sich bringt, wären auch hier zu überwinden gewesen und fallen bei der Bedeutung der Frage nicht ins Gewicht. Den Kern der Frage aber traf man ebensowenig, wenn man sie mit der Bemerkung abwies, die bisherige Bewährung der patriarchalischen Leitung mache die Vertretung der Missionsgemeinde überflüssig. Und daß Kurzsichtigkeit und Unkenntnis der Vertreter zu falschen Beschlüssen führen können, war eine Gefahr, die zwar nicht zu unter-



schähen war, aber die doch durch eine geschickte Leitung des sachkundigen Komitees weithin ausgeschaltet werden konnte.<sup>\*)</sup>

So blieb als wirklich beachtenswerter Einwand nur der auch von Josenhans in den Vordergrund gestellte Hinweis auf den zwischen-staatlichen und zwischen-konfessionellen Charakter des Basler Werkes, der gefährdet schien, wenn kirchenpolitisch und national exponierte Männer in ihm entscheidende Stimmen hätten. Die Frage bleibt freilich, ob sich bis zu einem gewissen Grade nicht jener „neutrale Geist“, den das Basler Komitee als Tradition besaß, auch einer größeren Versammlung hätte anziehen lassen. Und neben jenen gewiß beachtenswerten praktischen Bedenken mag doch auch der in der Basler Mission von Anfang an besonders stark eingewurzelte exklusive Geist des neuen Pietismus mitgewirkt haben, um den Gedanken an eine Mitregierung weiterer Kreise von vornherein immer wieder abzuweisen. Wenigstens hat Josenhans gelegentlich seinen Standpunkt gerade auch mit dem Hinweis auf den niedrigen Stand des geistlichen Lebens in manchen der Hilfsvereine begründet. (Schl. I, 272 f.).

Erst ganz neuerdings scheint nun doch eine Erweichung des starren „aristokratisch-patriarchalischen“ Basler Prinzipes sich anzubahnen. (Vergl. Dettli, in E.M.M. 1918, S. 329 ff.) „Bei den Freunden, die die Mission durch ihre Ziele und ihre Gaben unterstützten, trat das Verlangen, vom Komitee ins Vertrauen gezogen zu werden und bei wichtigen Fragen mitreden zu dürfen, immer deutlicher hervor. Solches Begehren lag überdies im demokratischen Zug der Zeit und konnte je länger je weniger unberücksichtigt bleiben. Das Komitee hat ihm denn auch Rechnung getragen, indem es im Jahre 1911 eine Delegiertenkonferenz nach Basel berief, die über die Aufnahme einer neuen Mission in Nord-Togo entscheiden sollte. Dieser Tagung kam insofern eine grundsätzliche Bedeutung zu, als hier zum erstenmal durch die Tat anerkannt wurde, daß die Missionsgemeinde, die das Werk trägt, bei wichtigen Fragen den Ausschlag zu geben habe. Während der Kriegsjahre hat man an diesem Grundsatz festgehalten. Zweimal hat das Komitee Delegiertenkonferenzen in der Schweiz und in Deutschland zusammenberufen, um sich der Zustimmung der Missionsgemeinde zu seiner Politik zu versichern. Diese hat in ihren berufenen Vertretern seine

---

<sup>\*)</sup> Es ist bezeichnend für die bisher herrschende Unkenntnis der Verfassungsgeschichte der deutschen Mission, wenn Inspektor Dettli noch neuerdings (E.M.M. 1918, S. 332) den Vorschlag, eine Delegiertenkonferenz, die das Komitee zu wählen, das Budget zu genehmigen und über alle wichtigen Fragen zu entscheiden, also dieselben Befugnisse wie viele Generalversammlungen deutscher Missionsgesellschaften hätte, zum ausschlaggebenden Faktor zu machen, kurzerhand als „Verhängnis“ der Mission bezeichnet, weil dadurch (abgesehen von den Josenhans'schen Bedenken) „die Kontinuität der Leitung ernstlich gefährdet und dem Dilettantismus Tor und Tür geöffnet“ würde. Eine eigenartige Beurteilung der Missionsgemeinde, aber auch eine erschreckende historische Unkenntnis!

haltung gebilligt und eben damit einen Teil der Verantwortung auf sich genommen. Aus diesem Gange der Dinge ergibt sich das Problem, an dessen Lösung wir nach dem Kriege herantreten müssen. Sollen die Kompetenzen zwischen der Missionsleitung und der Missionsgemeinde neu geregelt werden, und in welcher Weise hat das zu geschehen? Die Frage wird dadurch kompliziert, daß die Missionsgemeinde national nicht einheitlich ist.“ Freilich scheint man vorläufig nur eine beratende Mitwirkung der Generalversammlung ins Auge zu fassen.“)

Es ist für die Gestaltung der Baseler Mission bis heute entscheidend geblieben, daß ihre Arbeit einsekte, ehe noch irgend eine Organisation der Missionsgemeinde bestand, und daß sie deshalb von vornherein auf das Komitee als maßgebenden Faktor angewiesen war. In diesem Punkte fanden schon die nächstfolgenden Missionsgründungen eine wesentlich andere Sachlage vor. Allenthalben waren über Deutschland hin, zum Teil auf Anregungen von Basel aus, Missionsvereine entstanden, in denen sich die Freunde der Mission sammelten, zunächst um im wesentlichen die Basler Arbeit zu unterstützen. Sie aber gerade wurden dann im Laufe der nächsten Jahrzehnte der Mutterboden neuer selbständiger Missionsunternehmungen, die damit von vornherein organisierte Kreise hinter sich hatten. Es war deshalb nur natürlich, daß die Vereine als solche bestimmenden Einfluß auf die von ihnen gegründete Missionsanstalt gewannen. Damit entstand eine auf deutschem Boden neue Organisationsform der heimatlichen Missionsleitung, die bei sämtlichen Missionsgründungen der nächsten Zeit — Berlin (1824), Barmen (1828), Norddeutsche Miss.-Ges. (1836) und Leipzig (1836) — durchgeführt erscheint.

Als freilich im Jahre 1824 in Folge des Widerfalls, den ein Aufruf zur Unterstützung der (4) bestehenden deutschen Missionsunternehmungen fand, die Gründung einer „Gesellschaft zur Beförderung der evangelischen Missionen unter den Heiden“ zu Berlin erfolgte, legte diese zunächst die Leitung ihres Werkes ebenfalls ausschließlich in die Hände eines „Komitees“, das mit den ursprünglich 10 (bzw. 12) Mitgliedern der Gesellschaft zusammenfiel. Es ergänzte sich selbst aus der Zahl der Mitglieder der Gesellschaft, denen nur das Recht zustand, dem Komitee schriftliche Vorschläge zu unterbreiten. (Statuten von 1824 unter 4. 7. 8.) Das Vorbild von Basel, mit dem man enge Beziehungen suchte und unterhielt, sprach hier augenscheinlich mit, während die vereinsmäßige Konstituierung der Gesellschaft mehr nur als eine Rücksichtnahme auf „die bestehenden Vorschriften“ für die „Genehmigung der hohen Behörde“ zur Sammlung von Gaben (Neander, „Nachricht“ 1824, S. 3) erscheint. Tatsächlich war

---

\*) Aus einer Bemerkung im Evangel. Heidenboten 1919, 27, geht hervor, daß das Komitee auch bei der etwaigen Wahl eines neuen Arbeitsgebietes nach Friedensschluß sich des Einverständnisses der Vertreter der heimatlichen Missionsgemeinde zu versichern gedenkt.

das Komitee so wenig Beauftragter der „Gesellschaft“, daß es vielmehr ausschließlich in der patriarchalischen<sup>10)</sup> Form von Basel regierte.

Auch hier aber drängte das rasche Anwachsen der Zahl angeschlossener Hilfsvereine alsbald dazu, diesen irgendwie einen Anteil an der Leitung des Werkes zu geben. Das geschah seit 1847 in der ungenügenden Form einer „Generalkonferenz“, zu der die schließlich mehr als 300 Hilfsvereine Vertreter entsenden durften, die aber nur beratende Stimme hatte. Kein Wunder, daß das Ergebnis, das Wangemann 1889 feststellen mußte, so unbefriedigend war wie nur möglich: „Von den 60–80 erschienenen Teilnehmern an der Generalversammlung der Berliner Festwoche fanden sich kaum vier oder fünf ein, welche ein Mandat ihres Hilfsvereins aufweisen konnten, und auch diese hatten sich dasselbe zum meist erst selbst erteilt.“ Die hierin sich ausdrückende Interesselosigkeit der Hilfsvereine führte zu Mißständen, die zwar schon 1857 Wallmann stark empfunden, aber unter ausdrücklicher Ablehnung des Barmer Vorbildes durch allerlei andere Mitteln vergebens zu heilen versucht hatte, bis sie Wangemann wiederholt (1875 und 1889) bewogen, eine Neuorganisation der Missionsgemeinde seiner Gesellschaft vorzuschlagen.

Soweit Wangemanns 1891 durchgeführter Plan die Beteiligung der Hilfsvereine an der Leitung des Werkes im Auge hatte<sup>11)</sup>, sah er ein doppeltes vor: Einerseits sollte er den Vorsitzenden der Provinzialverbände von Hilfsvereinen oder den Vertretern freistehen, den Beratungen des Komitees mit beratender Stimme beizuwohnen. Andererseits sollte einer Generalversammlung der Hilfsvereine, in der neben den sämtlichen Komiteemitgliedern<sup>12)</sup> die Provinzialverbände und Gruppen von Einzelvereinen vertreten seien, die Beschlußfassung über bestimmte vom Komitee vorzulegende Anträge, zu denen vor allem Aufnahme oder Abgabe von Missionsgebieten gehört, vorbehalten sein, während ihr das Komitee im übrigen nur zur Berichterstattung verpflichtet wäre. Es war somit nur eine stark beschränkte Teilnahme der Missionsgemeinde, soweit sie in den Hilfsvereinen organisiert war, geschaffen worden.

Der Anstoß zur Weiterbildung ging deshalb zwar nicht ausgesprochenenmaßen, aber doch indirekt gerade von diesen Beschränkungen in Kompetenz und Zusammensetzung der Generalversammlung aus. War die Kompetenz der Versammlung eine eng umgrenzte, so lag keine Notwendig-

<sup>10)</sup> Wangemann gebraucht diesen Ausdruck noch 1889 (M. Ber. S. 196) von der Berliner Mission.

<sup>11)</sup> Warned urteilte (A. M. Z. 1889, S. 91) nicht ganz mit Unrecht, daß gerade dies Ziel der Errichtung einer Missionsynode in der Wangemannschen Denkschrift lange nicht scharf genug hervorgehoben sei. Der Organisationsplan war durch andere Interessen, wie das einer Sicherung des Hinterlandes usw. stark belastet.

<sup>12)</sup> Uebrigens wurde es zur Ordnung, die Vorsitzenden der Provinzialverbände als Mitglieder in das Komitee zu wählen.



zeit für sie vor, geschlossen zu verhandeln. Und war ihr Mitgliederkreis auf die Vertreter der Vereinsorganisationen beschränkt, so führte das seit 1907 zur Zusammenlegung der Generalversammlung mit der gesetzlich vorgesehenen allgemeinen Mitgliederversammlung. Beides aber nahm den Verhandlungen den Charakter der Vertraulichkeit. „Um diesen Mangel auszugleichen, waren in den letzten Jahren in den Morgenstunden des Jahresfest- und Generalversammlungs-Tages vertrauliche Besprechungen gehalten worden, die viel Gewinn gebracht haben. Aber die Teilnehmer waren einzelne Freunde, nicht die abgeordnete Vertretung der heimatlichen Missionsgemeinde.“ (Berlin, Missionsberichte 1914, S. 155.) Die „Dezemberversammlung“ 1913, aus der die Notwehrbewegung zur Deckung des ständig wachsenden Defizits der Mission hervorging, war ein weiterer Schritt auf diesem Wege gewesen. „Eine Gesellschaft von der Ausdehnung und Bedeutung der unsrigen ist schlechtthin darauf angewiesen, daß zwischen der Leitung und dem Freundeskreis ein inniges Verständnis und ein Verhältnis gut befestigten gegenseitiges Vertrauens besteht.“ (Vertrauliche Denkschrift an die Vorstehenden der Provinzialverbände vom 14. März 1914.)

Auf eine Anregung aus dem heimatlichen Freundeskreis heraus kam es deshalb am 10. Juni 1914 zu einer Neuordnung für die Generalversammlung, die damit zugleich den Namen „Vertrauensrat“ annahm. Als seine Aufgabe wurde bezeichnet „Verständigung und gegenseitiges Vertrauen zwischen dem Komitee und dem heimatlichen Freundeskreis der Berliner Missionsgesellschaft zu pflegen. Es soll einerseits durch innige Verbindung mit dem Komitee und durch genauen Einblick in die heimatliche und überseeische Arbeit der Berliner Mission befähigt werden, diese Arbeit mit zu verantworten, die Freude der Missionsfreunde zu beleben, Mißverständnissen und Mißstimmungen aber vorzubeugen oder wirksam entgegenzutreten, andererseits das Komitee von Wünschen und Bedenken des Freundeskreises unterrichten und das Komitee dadurch in den Stand setzen, das Werk im Sinne und unter Zustimmung seines Freundeskreises zu leiten.“ Er setzt sich zusammen aus Vertretern der Provinzialverbände und des Verbandes Groß-Berlin, deren Zahl erstmalig durch das Komitee, später in Gemeinschaft mit ihm durch den Vertrauensrat festgesetzt wird, aus Vertretern solcher Vereinigungen, deren Wirkungskreis nicht auf einzelne Provinz beschränkt ist und deren Auswahl in gleicher Form geschieht (z. B.: Verein für ärztliche Mission, Lehrermissionsbund, Chinamissionsbund, Rhassabund, Sammelverein, Kreis der Freundinnen), aus den Provinzialmissionssekretären, und aus bewährten Freunden und Freundinnen der Berliner Mission bis zur Zahl von 30, die das Komitee wählt. Abgesehen von beratenden Funktionen erhält der Vertrauensrat nunmehr eine erweiterte Zuständigkeit.

Seiner Zustimmung unterliegen:

- a) die Aufnahme oder Abgabe von Missionsgebieten,
- b) die völlige oder nur teilweise beabsichtigte Vereinigung der Berliner Mission mit einer anderen Missionsgesellschaft,

c) die Aenderung dieser Satzungen,

d) die Auflösung der Berliner Missionsgesellschaft.

Er wählt außerdem jährlich drei seiner Mitglieder zur Teilnahme an den Komiteesitzungen, in denen der Jahresvorschlag der Gesellschaft aufgestellt und die Jahresrechnung geprüft wird. Der Bericht von 1917 S. 108 spricht außerdem von Entlastung der Rechnungsführung durch den Vertrauensrat.

Ist diese Ordnung auch erst jüngeren Datums und deshalb noch nicht genügend erprobt, so bietet sie doch jedenfalls die Möglichkeit, alle Teile der Missionsgemeinde, auch diejenigen die nicht vereinsmäßig organisiert sind, zur verantwortlichen Leitung mit heranzuziehen.<sup>13)</sup>

Eine direkte Fühlungnahme mit der kirchlichen Organisation läßt allerdings auch diese Ordnung<sup>14)</sup> noch vermissen, wie sie ebenso der vereinsmäßigen Organisation der Missionsgemeinde fehlt. Das ist hier z. T. bedingt durch das Nebeneinander mehrerer Missionsgesellschaften auf dem gleichen „Hinterland“ und findet einen gewissen Ausgleich darin, daß die Missionskonferenzen, die im Hinterland der Berliner Mission nicht mit einer einzelnen Missionsgesellschaft verbunden sind, in jeder Synode einen von dieser erwählten Vertreter haben — eine Praxis, die von den Kreissynoden dann auch auf die Provinzial- und Generalsynoden übergegangen ist.

Deutlicher noch als bei Berlin ist die Organisation der Rheinischen Missionsgesellschaft im Unterschiede von Basel von vornherein dadurch bedingt, daß das Komitee (oder wie es hier heißt „die Deputation“) jünger ist als die Vereine. Als sich 1828 die drei Missionsgesellschaften zu Köln, Elberfeld und Warmen vereinigten, um an Stelle der bisherigen Unterstützung anderer Missionsarbeit unmittelbar selbst solche zu treiben,<sup>15)</sup> setzten sie ihrerseits die Deputation ein. Sie erscheint dem-

---

- <sup>13)</sup> Vorzüglich hat das bei den Vorverhandlungen der sächsische Provinzialverbandsvorstand formuliert: Durch die Neugestaltung der Generalversammlung dürfe dem Komitee die nötige Bewegungsfreiheit in keiner Weise eingeschränkt werden. Die Generalversammlung habe auch nicht selbst Arbeit der Leitung zu leisten und sei kein Organ der Ausführung. Aber sie solle die bewusene und wirksame Vertretung des Freundeskreises sein, und es solle ihr in die Gesamtarbeit so intimer Einblick gewährt werden, daß sie die Mitverantwortung für das ganze Werk tragen und dafür sorgen könne, daß das Komitee bei der Leitung der Berliner Mission sich dauernd des vollen Einverständnisses ihrer Freunde erfreuen könne.

<sup>14)</sup> An anderer Stelle (Prüfung, Ordination der Missionare usw.) besteht eine Fühlung mit der Landeskirche natürlich auch bei dieser Missionsgesellschaft.

<sup>15)</sup> Den dahingehenden Beschluß hatte freilich schon 1826, also noch vor der Vereinigung, die (alte) Warmer Missionsgesellschaft gefaßt. (Vergl. Missionsblatt, Warmen 1918/14.)

nach von vorher in der naturgemäßen Stellung einer Beauftragten der Hilfsvereine.

An dieser Lage ändert sich auch nichts wesentliches als bald hernach die Zahl der unterstützenden Hilfsvereine mehr und mehr wuchs. Schon 1843 ergab sich gewissermaßen ganz von selbst<sup>16)</sup> aus dem Bedürfnis heraus, die Last der Verantwortung auf zahlreichere Schultern zu verteilen, die erste förmliche jährliche Generalversammlung aus Abgeordneten von Hilfsvereinen und Mitgliedern der Deputation. Die jahrelang nur traditionell festgelegte Ordnung wurde 1842 dahin ergänzt, daß die Wahl von Deputationsmitgliedern den drei ältesten Hilfsvereinen vorbehalten blieb, doch ging dies Recht in den mit kleinen Aenderungen heute noch geltenden Satzungen von 1873 auf die Hauptversammlung über. Den Stamm der Hauptversammlung, die bei wichtigen Fragen<sup>17)</sup> mit zu entscheiden hat, bilden nach wie vor die Vertreter der Hilfsvereine.

Indessen hat sich nebenher auch die Rheinische Verfassung eine leise Fortbildung der Organisationsform erlaubt, die dem inzwischen verwandelten Charakter der Missionsgemeinde Rechnung trägt und damit das alte Organisationsprinzip lockert.

Die Umwandlung der Missionsgemeinde, die man treffend als „Verkirchlichung“ bezeichnen kann, setzte im Rheinischen Gebiete besonders zeitig und nachdrücklich ein.<sup>18)</sup> Schon die erste rheinische Provinzialsynode von 1835 „empfahl allen Mitgliedern der Presbyterien die tätigste Teilnahme an der Missionsache und die Stiftung von Hilfsvereinen dringend“ — war damit freilich der Entwicklung anderer deutscher Kirchengebiete weit vorausgeeilt. Von ihrer 3. Tagung an ließ sie sich regelmäßig durch einen Inspektor über den Fortgang des Missionswerkes berichten. In den 50er Jahren erklären sich rheinische Synodalversammlungen zu Missionsvereinen, so daß die Missionsache in steigendem Maße, wenn auch nicht formell so doch tatsächlich Kirchensache wurde. Das ist noch heute im Rheinischen Missionsgebiete in einem ungewöhnlich starken Maße der Fall.

Die Missionsgesellschaft hat trotzdem an dem alten vereinsmäßigen Organisationsprinzip festgehalten, dabei aber der neuen Sachlage ein gewisses Entgegenkommen bewiesen. Ihre Satzungen sehen gegenwärtig

<sup>16)</sup> Man hatte bereits bisher bei zwanglosen Besprechungen mit den Vertretern der Hilfsvereine anläßlich der Jahresfeste empfunden, daß „der Austausch der Ideen, die gemeinsame Beratung, die gestärkte Ueberzeugung unserer Einigkeit in allem Wesentlichen, die Freude, die aus dem Gefühl und Bewußtsein dieser Gemeinschaft hervorgeht, für die Missionsache nicht ohne gesegnete Wirkungen bleiben wird.“ (von Rhoden, Geschichte der Rheinischen Missionsgesellschaften, 1856, S. 38 f.)

<sup>17)</sup> Vergl. A.M.Z. 1888/87 Anm. die einzelnen Punkte.

<sup>18)</sup> Vergl. Bonn, Die Rheinische Mission daheim und draußen, 1917, S. 37. Daß Verkirchlichung der Missionsgemeinde noch nicht ohne weiteres Verkirchlichung der Mission bedeutet, ist wohl selbstverständlich.



neben den 38 Vertretern der Hilfsgesellschaften und den 18—20 von ihnen gewählten Deputationsmitgliedern noch 18—36 von der Deputation vorgeeschlagene und von der Hauptversammlung gewählte Vertrauensleute vor.<sup>19)</sup> Unter ihnen sind seit langem Angehörige des Kirchenregimentes<sup>20)</sup>, so daß auf diesem Wege sowohl das Kirchenregiment als auch das außerhalb der Vereine sich betätigende Missionsinteresse zur Geltung kommen. Seit 1915 nehmen an den Verhandlungen der Hauptversammlung auch die Missionsagenten der Rheinischen und Westfälischen Synoden mit beratender Stimme teil (Bonn S. 42)<sup>21)</sup>. Kein geringerer als G. Warneck hat die Organisation dieser Generalversammlung „geradezu vorbildlich“ genannt. (A. M. Z. 1889, 391.)

Am weitgehendsten wurde die vereinsmäßige Organisationsform bei der Norddeutschen Missionsgesellschaft durchgeführt. Der Verwaltungsausschuß, der 1836 in Hamburg eingesetzt wurde, war tatsächlich nur vollziehendes Organ für die Beschlüsse, die die Vereine (anfangs 7 bald darauf 13) auf ihrer gemeinsamen Generalversammlung faßten und die sich bis auf die Aufnahme der Missionszöglinge in das Missionshaus, auf die Art ihres Unterrichtes, auf die Bestimmung ihres Wirkungsfeldes usw. bezogen. Kein geringerer als Bachn, der bedeutende Inspektor der Gesellschaft, hat gelegentlich betont, daß gerade diese Form der Organisation in einzigartigem Maße eine allgemeine Beteiligung der Herzen und dadurch eine Gebets- und Hilfgemeinschaft umfassendster Art unter den Missionsfreunden erreichte. (A. M. Z. 1886/397.) Aber er muß auch feststellen, daß schließlich an der Umständlichkeit dieses Betriebes das Werk selbst zu Grunde zu gehen drohte. Tatsächlich hat die schlechte Erfahrung, die die Norddeutschen damit machten, anderwärts (z. B. in Basel)<sup>22)</sup>

---

<sup>19)</sup> So nach Bonn S. 42. Doch scheint sich das Verhältnis immer mehr zu Gunsten der Vertrauensleute zu verschieben. Der Jahresbericht 1917 nennt für Ende 1916: 32 Vertreter der Hilfsvereine, 17 Deputationsmitglieder, 36 Vertrauensmänner als Mitglieder der Hauptversammlung. Doch entnehme ich einer brieflichen Mitteilung aus Barmen, daß die Beteiligung der Vertrauensmänner außerordentlich schwach sei, so daß ihre Zahl „vollständig gegenüber den fast vollzählig erscheinenden Vertretern der Missionsvereine verschwindet.“

<sup>20)</sup> Barmen betont hierzu allerdings, daß die Generalsuperintendenten nicht in die Hauptversammlung gewählt seien, um dem Kirchenregiment eine Vertretung in der Hauptversammlung zu geben, sondern als hervorragende Missionsfreunde des Missionsgebietes.

<sup>21)</sup> Dieser Satz Bonns wird allerdings nach Angabe Barmens dahin zu berichtigen sein, daß es sich nicht um Missionsagenten „der Synoden“ handelt, sondern um die Missionsagenten der angeschlossenen Gebiete, die in den einzelnen Missionsvereinen und auch in den Synoden das Missionsinteresse vertreten.

<sup>22)</sup> Schl. I, 169.

gelegentlich abschreckend auf alle Versuche, nach dieser Richtung hin vorzugehen, gewirkt. „Als 1850 die Vereine den Verein von Bremen baten, die Leitung zu übernehmen, da hat dieser die Bedingung gestellt, daß die Verfassung geändert werde. Die Vereine haben dies zugestanden, und die Komitee in Bremen, die seitdem die Leitung der Gesellschaft hat, ist bevollmächtigt, alle Fragen zu entscheiden. Nur, wenn ein Missionsgebiet aufgegeben oder ein neues angefangen werden soll, hat sie die Vereine zu fragen.“ Das Bedürfnis nach Teilnahme an den Entscheidungen der Missionsleitung ließ sich aber, nachdem es einmal so stark genährt worden war, nicht wieder unterdrücken und führte zunächst, ähnlich wie in Basel zu jährlichen Beratungen „vertraulichen, fast privaten Charakters“ im Anschluß an die Missionsfeste in Bremen, bis 1903 eine Neukonstituierung der Gesellschaft erfolgte. Sie stützt sich jetzt auf eine größere Anzahl von Missionsvereinen, die wenigstens die Hälfte oder auch weniger ihrer Einnahme nach Bremen überwiesen und nach Maßgabe ihrer Leistungen Vertreter zur Mitgliederversammlung entsenden, wo sie den Vorstand wählen und bei Berufung von Inspektoren, Begründung von Anstalten bezw. Stationen in der Heimat und auf dem Missionsfelde mitzubestimmen haben — eine Verfassung, die derjenigen Leipzigs sehr nahe kommt. (M. M. Z. 1911/142.)

Auch bei der Begründung der Dresdner, jetzigen Leipziger „evangelisch-lutherischen Missionsgesellschaft“ begegnen wir zunächst dem Komitee. Es ist unmittelbar baseler Einfluß, der sich hier geltend macht, insofern das Komitee, das am 17. September 1836 die neue Missionsgesellschaft ins Leben rief, kein anderes war, als jenes, das bisher den Dresdner Hilfsverein für Basel geleitet hatte. Immerhin war von vornherein hier ein engerer Zusammenhang zwischen der Missionsgemeinde und der Missionsleitung schon dadurch gegeben, als die Missionsgemeinde, wenn man den Ausdruck gebrauchen will, hier zunächst die Form des Vereins (bezw. der „Gesellschaft“), die sie als baseler Hilfsverein befaßt hatte, beibehielt. Die Wahl der Komiteemitglieder war deshalb auf die Mitglieder der „Gesellschaft“ beschränkt, wenn es sich auch wie in Basel durch Zuwahl selbst ergänzt, wie auch die Mittel des Werkes in erster Linie aus den jährlichen Beiträgen der Mitglieder flossen. (Vergl. die Statuten bei Karsten I, S. 155 f, § 3 u. 4.)

Darüber hinaus war aber auch (§ 7) eine jährliche Mitgliederversammlung vorgelesen, „um die in den Angelegenheiten der Gesellschaft, sowie im Missionswesen überhaupt gemachten Erfahrungen und die ihnen am Herzen liegenden Wünsche zur gemeinschaftlichen Erwägung und Beschlußfassung vorzutragen.“

Eine spätere erweiterte Form der Sitzungen sieht sogar die jährlich erneut durch die Mitgliederversammlung zu vollziehende Wahl einer Kommission von nicht zum Komitee gehörigen Missionsfreunden vor, „welchen es obliegt, teils die Einrichtungen der Anstalt zu visitieren und darüber

einen, auf Verlangen zu veröffentlichenden Bericht zu erstatten, teils das vorliegende Rechnungsdetail . . . zu prüfen . . .“

Damit war auch hier ein gegenüber Basel völlig neues Organisationsprinzip eingeführt, das, solange die Missionsgemeinde wesentlich Vereinsform hatte, ihr eine geordnete Teilnahme an der Leitung sicherte. Andererseits war vorauszusehen, daß die Organisation in dieser Form unbrauchbar werden mußte, sobald das wachsende Missionsinteresse der Heimat die Vereinsform überholte. Dann konnte eine Mitgliederversammlung aus Vereinsmitgliedern nicht mehr als eigentliche Repräsentation der Missionsgemeinde gelten.

Indessen ging die Weiterbildung der Organisation zunächst nicht von der Mitgliederversammlung aus, sondern von einer Umbildung des Komitees, das durch Hinzuwahl auswärtiger Vertreter aus nichtsächsischen lutherischen Kirchen, allmählich so schwerfällig wurde, daß seine Rückbildung auf einen beschränkten Ausschuß im Interesse der Geschäftsführung (1847-48) notwendig wurde. Er behielt den Namen Komitee bei, während man das frühere erweiterte Komitee ihm als Generalversammlung zur Seite gab, der am Jahresfeste das Kollegium von seiner Verwaltung Rechenschaft abzulegen hatte. Die Mitglieder dieser Generalversammlung außer den Komiteemitgliedern wurden aber von nun an nicht mehr wie die bisherigen Glieder des alten zahlreichen Komitees von diesem selbst, sondern in der Mehrzahl von den Hilfsvereinen als deren Vertreter gewählt. Damit hatte zwar die vereinsmäßig organisierte Missionsgemeinde nach wie vor eine geordnete Vertretung,<sup>23)</sup> wenn auch mit, gegen früher, zum Teil beschränkter Kompetenz, die frühere Mitgliederversammlung aber verschwand stillschweigend. Den Hilfsvereinen blieb es also überlassen, durch Ausbau ihrer Organisation sich zu wirklichen Repräsentanten der Missionsgemeinde und damit zu deren innerlich legitimierten Vertretern bei der Leitung des Missionswerkes zu machen. Der Sächsische Hauptmissionsverein hat dies z. B. in seiner neuen Satzung von 1918 dadurch angestrebt, daß er in seinen „Beirat“ Vertreter anderer Missionsorganisationen des Landes mit gleicher Zielsetzung, sowie sonstige Mitglieder, die Missionsbestrebungen im Lande fördern, aufnimmt und für jede Ephorie Vertrauensmänner (Geistliche) beruft, die die Sache der Mission u. a. auch auf den Diözesanversammlungen vertreten sollen. Hier ist also innerhalb eines einzelnen Hilfsvereins in beachtenswertem Maße der „Verkirchlichung“ der Missionsg. meinde Rechnung getragen. Die weitere Entwicklung der Gesamtorganisation der Leipziger Gesellschaft ging aber nur noch auf die Frage des Stimmrechtes von Vertretern solcher Hilfsvereine, deren luther-

<sup>23)</sup> Als ungeschriebenes Gewohnheitsrecht bildete sich der Gebrauch aus, daß auch zwischen den Generalversammlungen kein wichtiger Schritt seitens des Kollegiums (Komitee) getan wird ohne vertrauliche Rücksprache bei den Präsidenten der größeren Missionsvereine, sodaß man fast von einem dauernden Ausschuß der Generalversammlung reden könnte.



rischer Charakter zweifelhaft erschien, auf die Kompetenzen der Generalversammlung und auf die Verteilung der Mandate auf die einzelnen Vereine ein. Auf die Tatsache, daß das Missionsinteresse sowohl in den alten Vereinen als auch über sie hinaus ständig wuchs, nahm sie nicht Rücksicht<sup>24)</sup>, wenn auch insofern das Mißverhältnis bei dieser Missionsgesellschaft nicht so stark zum Ausdruck kam, als teilweise ihre Missionsvereine in den einzelnen lutherischen Kirchen eine Art Monopolstellung hatten und so mehr oder weniger das ganze Missionsleben ihrer Kirche organisatorisch erfaßten.

(Fortsetzung folgt.)



## Chronik.

**Die übernationalität der Missionen.** Die amerikanische Konferenz der Missionsgesellschaften hat sich offiziell mit der Frage der Übernationalität der Missionen bzw. der Missionare beschäftigt und hat ein Subkomitee von vier hervorragenden Juristen der Vereinigten Staaten und von Kanada mit der juristischen Prüfung der Frage beauftragt. Sie hat diesen Herren folgende vier Fragen vorgelegt: 1. Würde es für Regierungen möglich sein, die Übervolklichkeit ausländischer Missionare oder ausländischer Missionsarbeit anzuerkennen, vorausgesetzt natürlich, daß jeder Missionar, der die durch diesen Grundsatz auferlegten Beschränkungen mißachtet, interniert oder deportiert wird?

2. Wenn es für Regierungen möglich ist, die Übervolklichkeit von Missionaren oder ihrer Arbeit anzuerkennen, würde es sich für die Missionsgesellschaften empfehlen, einen derartigen Antrag bei den betreffenden Regierungen zu stellen?

3. Würde die Anerkennung der Übervolklichkeit durch Regierungen, falls sie gewährt wird, seitens der Missionare zur Voraussetzung haben, daß sie auf das Bürgerrecht und die Privilegien eines Bürgers ihres Mutterlandes verzichten? Würde ein derartiger Verzicht billigerweise erwartet werden können? Würde man verständigerweise erwarten können, daß sie sich an einen derartigen Verzicht dauernd gebunden halten?

4. In welchem Umfang vertritt die Rote-Kreuz-Gesellschaft diesen Grundsatz der Übervolklichkeit? Ist die Lage in beiden Fällen ausreichend parallel, um die gleiche Behandlung zu vertragen?

Die beauftragten vier Herren haben die Fragen sorgfältig untersucht und haben sie alle verneint. Der Vorschlag sei außerordentlich anziehend,

<sup>24)</sup> Der Beschluß, von 1914, soviel Mitglieder der einzelnen Missionsvereine als Zuhörer ohne Stimmrecht zur Generalversammlung zuzulassen, als der betreffende Verein stimmberechtigte Vertreter hat, zeigt das für die neueste Zeit vielfach auftauchende Bedürfnis nach Erweiterung des Kreises der „Eingeweihten“.

aber wenn man sich in ihn vertieft, findet an in ihm auf allen Seiten Fußangeln, die, wenigstens in der gegenwärtigen politischen Lage, unüberwindlich seien.

---

**Lizenzen für Missionare.** Wir haben während des Krieges wiederholt gehört, daß neutrale und selbst englische und amerikanische Missionare Einreiseerlaubnis auf ein Missionsfeld nur auf Grund einer besonderen für ihre Person ausgestellten Lizenz erhielten. Es fällt uns jetzt eine Verfügung über die Ausstellung solcher Lizenzen in die Hände. Es ist ein am 1. Mai 1917 von den gesetzgebenden Behörden von Jamaika erlassenes Gesetz folgenden Inhalts: „Auf dieser Insel darf kein Fremder ohne vorher erlangte schriftliche Erlaubnis des Gouverneurs in der Missions- oder Schularbeit tätig sein. Die Erteilung der Erlaubnis steht im vollen freien Willen des Gouverneurs. Er kann sie mit oder ohne Angabe von Gründen gewähren oder vorenthalten. Er kann auch die Erteilung von solchen an Bedingungen knüpfen, die ihm geeignet erscheinen. Er kann auch eine erteilte Erlaubnis jederzeit ohne Angabe von Gründen wieder zurückziehen; gegen die Bestimmung des Gouverneurs gibt es keinen Appell. Wenn sich ein Ausländer ohne derartige, vorher erlangte schriftliche Erlaubnis des Gouverneurs in Missions- oder Schularbeit betätigt oder die ihm in der Erlaubnis auferlegten Bedingungen nicht erfüllt oder nach der Zurückziehung der Erlaubnis seine Arbeit noch fortsetzt, verfällt er einer summarischen Bestrafung zu Gefängnis mit oder ohne Zwangsarbeit für einen Zeitraum von höchstens 6 Monaten oder einer Geldstrafe von höchstens 2000 M. . . . Erhebt sich während der Verhandlungen unter diesem Gesetz die Frage, ob ein Beteiligter ein Fremder ist oder nicht, so liegt die Pflicht der Beweisführung dem Beteiligten, nicht der Regierung ob. Der Gouverneur kann die Deportation jedes Fremden, der sich irgendwie gegen dieses Gesetz vergangen hat, verfügen. Und jeder Fremde, gegen den ein solcher Befehl erlassen ist, hat sofort Jamaika zu verlassen und hat künftig hin fernzubleiben. Ist ein derartiger Deportationsbefehl erlassen, so kann der Gouverneur verfügen, daß der davon Betroffene in geeigneter Weise an Bord eines Schiffes überführt oder anderweitig in geschlossener Haft festgehalten wird, bis sich Gelegenheit findet, daß er Jamaika verläßt.“

Das ist, wie gesagt, die Spezialform dieses Gesetzes für die Insel Jamaika. Es liegen aber auch aus anderen Ländern und kolonialen Besitzungen europäischer Regierungen Nachrichten vor, daß derartige Verfügungen auch anderswo erlassen sind. Die amerikanischen Missionsgesellschaften richteten deshalb an die Britische Gesandtschaft in Washington eine offizielle Anfrage in dieser Angelegenheit. Sie bekamen nur den Bescheid, daß derartige Verfügungen in der Tat während des Krieges erlassen seien, und wenn ein Missionar im Verdacht stehe, daß er z. B. feindlich gegen die Regierung Indiens gehandelt habe, so habe die indische Regierung das Recht, nicht bloß die Vertreibung des einzelnen Schuldigen, sondern der

ganzen beteiligten Mission zu verfügen. Das war natürlich Gesetzgebung während des Krieges. Man ist gespannt, inwieweit diese rücksichtslosen Bestimmungen nach wieder hergestelltem Frieden aufrecht erhalten werden.

Der Konferenzband der Verhandlungen der amerikanischen Missionsgesellschaften 1918 enthält am Schluß (S. 474 f.) äußerst interessante Statistiken, die von dem neu eingerichteten und gut geleiteten Statistischen Büro in Newyork aufgestellt sind. Wir stellen davon nur einige Zahlenreihen aus den Jahren 1890, 1900, 1910 und 1917 nebeneinander. Danach betrug das Gesamteinkommen sämtlicher nordamerikanischer Missionsgesellschaften in den Vereinigten Staaten und Kanada einschließlich der Evangelisationsarbeit in Europa und im lateinischen Amerika:

im Jahre 1890:  $4\frac{1}{2}$  Mill. Doll. = 17,25 Mill. M.

" " 1900: 6,2 " " = 24,8 " "

" " 1910: 11,9 " " = 47,5 " "

" " 1917: 20 " " = 81,5 " "

Bei den folgenden Zahlenreihen lassen wir immer die Angaben für Europa und das lateinische Amerika beiseite. Wir geben also lediglich die Zahlen für das eigentliche Missionsfeld, so wie wir sie in unseren deutschen Missionsstatistiken berechnen, allerdings mit Einschluß der Evangelisationsarbeit in den orientalischen Kirchen und auf dem Kontinent.

Amerikanische Missionare, mit Einschluß der Missionarsfrauen und Missionschwwestern, gab es

1890: 2408

1900: 4057

1910: 6561

1917: 9300

Eingeborene Missionsarbeiter, ordinierte und nicht ordinierte, Männer und Frauen:

1890: 10 068

1900: 19 984

1910: 30 401

1917: 43 753

Vollberechtigte Abendmahlsglieder in den mit den amerikanischen Missionsgesellschaften verbundenen Missionskirchen:

1890: 189 055

1900: 301 260

1910: 553 390

1917: 857 231

Schüler in den Schulen aller Grade, mit Ausschluß der Sonntagschulen:

1890: 157 701

1900: 224 457

1910: 379 041

1917: 639 827

Wir können nicht ohne ein gewisses Gefühl von Neid hören, daß die



Konferenz der amerikanischen Missionsgesellschaften bezw. der Amerikanische Missions-Ausschuß in den letzten Jahren eine umfassende Missionsbibliothek mit bereits 15 000 Bänden und ein eigenes statistisches Büro eingerichtet hat, erstere unter der fachkundigen Leitung unseres Freundes Charles Fährs, letzteres unter der Leitung des tüchtigen und besonnenen Statistikers Burton St. John. Für die Bibliothek stehen im Jahre 45 000 M., für das Büro 20 000 M. zur Verfügung. Der Amerikanische Missions-Ausschuß kann es sich eben leisten, mit einem Jahresbudget von 280 000 M. zu arbeiten.

---

Am 2. Juni dieses Jahres ist Missionar Heinrich Lorbeer sen., der Präses der Goghnerschen Gangesmission und dienstälteste aller Goghnerschen Missionare, in Ghazipur am Ganges im 79. Lebensjahre heimgegangen. Ein Herzschlag setzte seinem reichen und gesegneten Wirken ein Ende. — Lorbeer wurde am 14. Dezember 1840 zu Wippra am Harz geboren. Im Mai 1862 trat er als Bögling ins Missionshaus ein und wurde 1864 nach Indien abgeordnet. Seine missionarische Laufbahn begann er unter Missionar Riemann in Ghazipur. Nachs sechs Jahren versah er vorübergehend die Station Barar am Ganges und siedelte in die Kolmission über. Hier arbeitete er zunächst als Lehrer am Ranchi-Seminar, war 1872 bis 1876 in Bohardaga an der Gründung der Station und Sammlung der Gemeinde beteiligt und vertrat zwischenburch den kranken Br. Häberlin in der Ranchigemeinde. Im Februar 1876 kehrte er in die Gangesmission zurück, war in Muzaffarpur alleinziehender Missionar in Tirhut und wirkte seit Dezember 1877 bis an sein Lebensende in Ghazipur. Die Mittel zur Unterhaltung dieser Station hat Lorbeer wie sein Vorgänger Riemann († 1881) fast ausschließlich durch persönliche Bemühungen aufgebracht. Er unternahm ausgedehnte Kollektentreisen durch ganz Nordindien. Auch die von ihm erfundenen Arzneien gegen Schlangenbiß und Cholera, die seinen Ruf über Indien verbreiteten, deckten mit ihrem Erlös einen Teil der Stationskosten. — Mit großer Treue und Ausdauer hat Lorbeer sein weites Arbeitsfeld bebaut. Der Gemeinde von einigen hundert Seelen diente die Kostschule für Christenfinder auf der Missionsstation und die Waisenanstalt. Seine Frau Marie, geb. Harber, die als Missionslehrerin nach Barar ausgesandt worden war und mit der er 1867—1903 in sehr glücklicher Ehe lebte, war eine mütterliche Pflegerin der braunen Jugendschar. Geeignete junge Christen bildete er weiter in seiner Katechistenschule zu Helfern aus. In der Heidenwelt wirkte Lorbeer als Lehrer und Leiter der von Hindu und Mohammedanern besuchten höheren Lehranstalt (Highschool) der Mission in Ghazipur, bis ihn sein Sohn auf diesem Posten ablöste. Seine Töchter unterrichteten die Frauen der Stadt in ihren Harems und Senanas. Und keiner der vielen Kranken aus Stadt und Land verließ ohne Kurde vom Heiland die Poliklinik Lorbears, die er mit angeborenem ärztlichen Geschick täglich in seinem Hause betrieb. Die heidnischen Opiumbauern aus dem Bezirk rechneten darauf, daß der Missionar

sie um sich sammeln würde, wenn sie ihre Opiumernte auf die Faktorei brachten, und es gab weithin keinen Markt, auf dem Vorbeer nicht auch des Himmelreichs Güter anbot. Auf häufigen weiten Predigtreisen, auch seine Kollektentreisen benutzte er dazu, hielt er für Europäer Gottesdienste und Vorträge und Straßenpredigten für die Eingeborenen. Mit Vorliebe besuchte er die großen Bösenfeste (Melas) der Gangesebene, um mit einem Stabe tüchtiger eingeborener Helfer das Heidentum anzugreifen. So ging die Arbeit ins Breite, es war ein selbstloses und fleißiges Ausstreuen des göttlichen Samens in geduldigem Warten auf die Stunde Gottes. Die hat er vorm Kriege in dem Einsetzen der Bewegung unter den Tschamars (Lederarbeiter) erlebt. Mit der Hinwendung dieser Kaste zum Christentum bahnte sich endlich ein großzügiger Aufbau heidenchristlicher Gemeinden am Ganges an, und es ist eine gnädige Zügung Gottes, daß Vorbeer diese Arbeit um Bazar und Ghazipur mit seinem Sohne und Missionar Winkler durch den Krieg hindurchretten konnte. — Fast 55 Dienstjahre waren dem treuen Arbeiter im Weinberge des Herrn beschieden. Als vornehmer, fiedliebender Charakter hat er wie ein Patriarch mit Rat und Tat inmitten der Missionare am Ganges gestanden. Sein Andenken lebt in der deutschen Missionsgemeinde fort und in Indien unter Christen und Heiden, denen er als Lehrer, Seelsorger, Missionar, Arzt und Apotheker ein Helfer in seelischen und leiblichen Dingen war. *Noterberg.*

**Zur Missionspolitik der britischen Regierung.** In England ist 1918 ein, wie es scheint, äußerst lehrreiches Buch eines angesehenen hohen Kolonialbeamten in Britisch-Nigeria C. L. Temple erschienen: „Native Races and their Rulers“. Es ist uns bisher noch nicht möglich gewesen, das Buch zu beschaffen, aber die ausführlichen Besprechungen in verschiedenen englischen Missionszeitschriften lassen erkennen, daß das Buch gerade wegen seiner vollendeten Sachkunde und wegen seiner souveränen Beherrschung des ganzen einschlägigen Tatsachenmaterials mit den darin dargelegten Grundsätzen der Kolonialpolitik gegenüber den Missionen, den Missionsgesellschaften höchst unbequem ist. Wir haben ja schon seit längerer Zeit darauf hingewiesen, daß sich die scheinbar nur gegen die deutschen Missionen richtende missionsfeindliche Politik der britischen Regierung bei erster Gelegenheit ebenso auch gegen die britischen und die anderen angelsächsischen Missionen richten könne. Hier haben wir bereits die Probe auf das Exempel, und zwar im Rahmen eines großen kolonialpolitischen Systems. Britisch-Nigerien und andere ähnliche britische Kolonien können nach der Überzeugung Temples nur bei weitgehendster Selbstverwaltung der eingebornen Fürsten wirksam verwaltet werden. Das heißt, die britische Politik muß möglichst darauf ausgehen, das eingeborene afrikanische Leben in seiner geschlossenen Stammesorganisation und seinem kommunalen Wirtschaftsbetriebe zu erhalten, die Autorität der Fürsten und Häuptlinge zu stärken und ihre selbständige Gerichtsbarkeit anzuerkennen. Dieses afrikanische sozialkommunistische Stammesleben sei eben ein eigenartiger Typus

der Menschheitsgesellschaft und ihm drohe eine tödliche Gefahr durch das Eindringen der völlig entgegengesetzt orientierten europäisch-angelsächsischen individualistisch-demokratischen Kultur, die also so lange wie irgend möglich von diesen afrikanischen Schutzstaaten ferngehalten werden müsse. Die einflußreichsten Träger dieses abendländischen Individualismus seien aber die Missionare, die also mit ihrer ganzen Arbeit geradezu zerstörend auf das afrikanische Stammesleben einwirken müßten. „Ich wage zu prophezeien, daß, wenn die Politik, die Eingeborenen-Einrichtungen zu erhalten, maßgebend wird, die Missionsgesellschaften sich überzeugen werden, daß die Regierung, vielleicht widerstrebend, aber doch im besten Interesse der Eingeborenen, sich genötigt sehen wird, den Bereich ihrer Tätigkeiten im wachsenden Maße, wenigstens zeitweilig, einzuschränken.“ Mr. Temple fügt dann allerdings hinzu: „Wenn die Missionsgesellschaften anerkennen würden, daß ein Eingeborener, ehe er ein guter Christ werden kann, ein guter Bürger werden muß, und daß, um ein guter Bürger zu werden, er sich Rassenstolz, Patriotismus und Stammeszucht aneignen muß, und daß er diese Dinge sich nur dadurch aneignen kann, daß wir ihm Gelegenheit bieten, sich in seinen eigenen Rassen- und Stammeslinien, nicht in unseren, für ihn fremdartigen und unnatürlichen Entwicklungslinien zu entfalten; wenn also die Missionsgesellschaften ein Bollwerk statt eine Gefahr für die Kolonialverwaltung werden, dann würde sich die Lage von Grund aus verändern.“ Das ist ein schwacher Trost, denn diese vielen Warnings verflauskulieren die Missionsarbeit so unerträglich, daß sie, zumal in Ländern mit überwiegend islamischem Einfluß wie Britisch-Nord-Nigerien, fast undurchführbar sind. Bekanntlich ist ja auch in Britisch-Nigerien die Kolonialpolitik der britischen Regierung den Missionen fast ebenso hinderlich, um nicht zu sagen, feindselig wie die französische in dem angrenzenden französischen Kolonialreich des mittleren und oberen Niger. Hier sehen wir die Triebkräfte, aber auch die verhängnisvollen Folgen einer Umstellung der britischen Regierungspolitik gegenüber den Missionen, wo deutsche Gesellschaften überhaupt nicht in Frage kommen.



## Bücherbesprechungen.

D. Johannes Warned, D. Ludwig Nommensen, ein Lebensbild. Komptoir des Miss.-Hauses. Barmen 1919. Preis 2 M., geb. 2,50 M.

Das mit Spannung erwartete Lebensbild des „Apostels der Batamission“, aus dem das Barmer Missionsblatt in den letzten Monaten bereits wiederholt Proben mitgeteilt hatte. Warned schildert uns die geniale, komplizierte Persönlichkeit des einzigartigen Mannes: „Kindliche Einfalt und berechnende Klugheit, bergebersekender Glaube und die Fähigkeit, alle auffindbaren Mittel seinen Zwecken dienstbar zu machen, selbstlose Demut



und zähestes Festhalten an den einmal gefaßten Plänen, wie es nur bei starkem Bewußtsein des eigenen Wertes und Könnens denkbar ist, herzwinnende Freundlichkeit und anbeugsame Willenskraft, geheiligte Frömmigkeit und innere Freiheit, auch gewagte Mittel anzuwenden, selbst solche, die andern bedenklich und unerlaubt schienen, solche sich selbst widersprechende Tüge vereinte dieser originelle Mann in sich.“ Kommenzen gehört zu den großen und auserwählten deutschen Missionaren, zu denen, in welchen der Typus deutscher Missionsarbeit mit seiner liebevollen Versenkung in das fremdartige Volkstum und dem sorgfältigen Bemühen, es im Geiste des evangelischen Glaubens nezugestalten, mit der Treue in der Pflege der einzelnen Gemeinde und dem Aufbau einer neuen christlichen Lebensordnung und einer lebensfähigen Volkskirche sich besonders deutlich ausprägt. Die Geschichte seiner Missionsarbeit in den Batakländern ist zugleich nach vielen Seiten hin die Geschichte der Batak-Mission. In dieser dunklen Stunde unsers Volkes, unserer Kirche und unserer Mission ist es eine Erquickung, in eine solche Lichtgestalt, in ein so reich gesegnetes Leben sich zu versenken. Und D. Warned weiß zu erzählen, hat er doch einen großen Teil des zu Berichtenden selbst mit erlebt, und fühlt er sich doch in seinem Gewissen gebunden, an seinem Teile das große Lebenswerk Kommenzens verständnisvoll fortzusetzen. Die Lebensbeschreibung gehört zu der kleinen Bibliothek hervorragender Lebensbilder führender Missionare, die wir in deutscher Sprache besitzen. R.

---

J. W. E. Sommer, *Das armenische Volk in Sage und Geschichte*. Ein Beitrag zur Geschichte des Reiches Gottes. Frankfurt a. M. Verlag des Hilfsbundes. 1917. 56 Seiten. Preis 0,90 M.

---

G. Du Plessis, *Gen toer door Afrika*, Kapstadt, Z. A. Bijbelvereniging. 1917. 312 S. Mit Abbildungen und einer Karte. Preis 3,50 fl.

Verfasser, früher Sekretär der Missions-Gesellschaft der holländisch-reformierten Kirche Südafrikas, jetzt Professor, hat (wohl im Auftrage dieser Mission) eine drei Jahre dauernde Studien- und Untersuchungsreise quer durch Zentralafrika gemacht, deren Strapazen, Leiden, Freuden und Ergebnisse er in diesem Buche anschaulich den Leser miterleben läßt. Die stellenweise etwas abenteuerlich anmutende Reise hat ihn geführt nach der Goldküste, Togo, Südkamerun, Nordkamerun, von da quer durch das nördliche Äquatorialafrika nach Uganda und Britisch-Ostafrika, dann den Kongo hinab zur Westküste, wieder quer durch Zentralafrika nach Rhodesia und zum Njassasee, und von da endlich zu Land zurück nach Kapstadt. Eine ungeheure Leistung: 17 000 (engl.) Meilen, zu Fuß, im Kanu, Dampfsboot, zu Pferd, zu Wagen oder mit dem Motorrad! So interessant sich das alles liest, so vermißt man doch eine systematische Zusammenfassung der Beobachtungen und Ergebnisse und eine Aussprache über den eigentlichen Zweck der außergewöhnlichen Reise. Deutsch-Ostafrika konnte des Krieges wegen

nicht besucht werden. Mit besonderer Liebe wird der Besuch der holländischen Mission im britischen Niasaland und derjenige der reformierten Kirche des Oranjesfreistaats in Suangwa beschrieben. Die Reformierten haben dort zusammen 6200 Christen in Pflege. Auch am Vinne in Nigeria haben die südafrikanischen Reformierten eine kleine Mission begonnen, die die Bearbeitung des gesamten Munchi-Volkes (300 000 Seelen) übernehmen will. Diese wurde natürlich auch besucht. Das Buch liest sich sehr angenehm, enthält eine Fülle interessanter Erlebnisse und feiner Beobachtungen und verrät eine herzliche Liebe zu dem schwarzen Mann. Man muß den Mut und das Geschick des Reisenden in vielen schwierigen Situationen bewundern. Schade, daß das Buch zu sehr als Tagebuch gehalten ist.

J. W.

B. Lebertoff, *Die religiöse Denkweise der Chassidim nach den Quellen* dargestellt. Königl. Sächsische Forschungsinstitute in Leipzig; Forschungsinstitut für vergleichende Religionsgeschichte, Neutestamentliche Abteilung. Arbeiten zur Missionswissenschaft, Stück 1. Leipzig, J. C. Hinrichs. 1918. 163 S. 6,50 M.

Von einem großen, neuen, hoffnungsreichen literarischen Unternehmen treten hier die ersten Veröffentlichungen an das Licht. Lebertoff's Studie ist wertvoll für das Verständnis der im osteuropäischen Judentum so stark im Vordergrund stehenden Chassiden. Man wird vielleicht gut tun mit dem zweiten Anhang „Zum Ursprung und zur Geschichte des Chassidismus“ S. 128—145 zu beginnen. Das Hauptstück (S. 1—102) enthält auf 50 Seiten eine knappe, vielfach mit den Worten chassidischer Schriften gegebene Darstellung der Lehre dieser jüdischen Sekte (1—50) und dann einen ausführlichen, gleichfalls durch die Zitate bereicherten wissenschaftlichen Apparat, der noch im fünften Anhang durch ein Verzeichnis von Schriften über den Chassidismus ergänzt wird. Man lernt in ihm eine moderne mystische Richtung kennen, die in ihrer jetzigen Form erst in der Mitte des 18. Jahrhunderts entstanden ist, die aber in ihrem geistigen Bestande und Anschauungskreise, meist wohl auch in ihrer religiösen Praxis auf viel ältere religiöse Richtungen, besonders die Kabbala zurückgeht. Der Chassidismus weist in seinem heißen Begehren nach voller Vereinigung mit der Gottheit im Gebet, in seiner starken Betonung der Gottes- und Menschenliebe, in seiner Geringschätzung der äußeren Gesetzesbeobachtung gegenüber der wahren Gottesliebe und dergl. sympathische Rüge auf. Andererseits ist er durch seine ausschweifende Wundertuerei, seine erzwungenen ekstatischen Zustände, seinen wildwuchernden mittelalterlichen Aberglauben in der schmutzigen, dumpfen Atmosphäre der Cheders von Warschau und Lemberg, stecken geblieben. Eine wertvolle, lose Beigabe der Schrift ist die im ersten Anhang gegebene, lehrreiche Zusammenstellung von „ostjüdischen Urteilen über das Christentum“; hier kommen zum Teil geistreiche, gedankenvolle Menschen zum Worte.

## Die Konferenz der deutschen Missionsgesellschaften in Berlin am 11. und 12. September.

Zu erster Zeit traten zum vierten Male seit dem Ausbruche des Weltkrieges die Vertreter der deutschen evangelischen Missionsgesellschaften zusammen, um die durch die schwere Lage gebotenen Schritte in gemeinsamer Beratung zu überlegen. Fast alle Gesellschaften, auch die, deren Sitz im besetzten Gebiet liegt, hatten Vertreter gesandt; und es war wohl die allgemeine Stimmung, daß eine gründliche Aussprache der schwebenden Missionsfragen dringend erwünscht sei.

Der Vorsitzende des Ausschusses, Missionsdirektor D. Pennig, begann die Verhandlungen mit einem Rückblick auf die Ereignisse seit der letzten Tagung, die im September 1918 wesentlich unter dem Eindruck der Rüste für den bevorstehenden Friedensschluß gestanden hatte; er wies hin auf den Dresdener Kirchentag, die Beteiligung der Missionsleute an ihm und die einmütig gefaßte Missionserklärung; auf die neuen großen Aufgaben zur religiösen Pflege des Auslandsdeutschtums im Zusammenhang mit der großen zu erwartenden Auswanderung; auf die immer dringender werdenden Evangelisationsaufgaben an dem heimischen Kirchenvolk als dem Lebensboden der Missionsarbeit; auf die Heimkehr der erschöpften Missionsgeschwister, oft nach jahrelangem Schmachten hinter dem Stacheldraht in tropischem Klima; auf die allmähliche Wiederanknüpfung der Verbindung mit den Missionsfeldern seit der Wiederaufnahme des Postverkehrs und der Erleichterung der Zensur; auf das Bedürfnis der vertriebenen Missionsgeschwister, die in jahrzehntelangem, mühsamen Fleiß auf ihren Arbeitsgebieten gesammelten Erfahrungen und sprachlichen Arbeiten trotz ihrer Verdrängung zum Nutzen der Weiterführung der Arbeit und der wissenschaftlichen Forschung zu Ende zu führen; auf den schon wiederholt geäußerten Wunsch, möglichst bald eine chronologische Ueberschau über das schwere Kriegserleben der deutschen Gesellschaften abzufassen u. a. m.

Die beiden Hauptverhandlungsgegenstände bildeten naturgemäß die „Lage der deutschen Mission infolge des Friedensschlusses“ und die Frage, „welche praktischen Folgerungen sich aus dieser Zwangslage ergeben“; zum ersten hielt D. Agenfeld, zum anderen D. Paul das einleitende Referat. D. Agenfeld führte in seiner bekannten großzügigen Weise ein in das ganze verworrene Gewebe der deutschen und der internationalen Politik; er wog sorgfältig die Tragweite des Missionsparagraphen 438 und die wahrscheinliche Differenzierung des Grades der Durchführung dieser brutalen, antideutschen Missionspolitik seitens der verschiedenen feindlichen Mächte ab; er skizzierte die Stellungnahme der christlichen und der Missionsfreie zu dieser Vergewaltigung der deutschen Missionen in den neutralen



Ländern, in Großbritannien und in den Vereinigten Staaten. Die Christen der neutralen Länder, zumal Schwedens und der Niederlande, haben immer tatkräftiger ihre Stimme davor erhoben und haben sich nicht nur für eine Schonung der deutschen Missionen, sondern noch wirksamer für den Grundsatz der Uebernationalität, der Wegfreiheit und der Lauterkeit der christlichen Mission überhaupt eingesetzt. In Großbritannien ist wohl eine kleine, tätige Richtung vorhanden, die mehr oder weniger gegen den brutalen Gewaltfrieden, wirksamer und einhelliger gegen die Verdrängung der deutschen Mission Widerspruch erhebt; die von uns bereits mitgeteilte Botschaft von 44 führenden Missionsleuten (S. 218 f.) ist eine sympathische Stimme aus diesem Lager. Aber weitaus die Mehrzahl der britischen Missionsführer — und vielfach die maßgebenden — teilen nicht nur die allgemeine englische Kriegsauffassung, wonach alles Deutsche, auch die deutschen Missionen, durch die willkürliche, von der Herrschsucht eingegebene Entfesselung des Weltkrieges und die allen Gesetzen des Völkerrechts und des christlichen Gewissens Hohn sprechende Art der Kriegsführung den Anspruch auf Schonung verwirkt haben und auf Berücksichtigung erst rechnen können, wenn sie sich öffentlich davon losgesagt und Buße getan haben; sie sind auch überzeugt, daß die von der britischen Regierung eingeschlagene Missionspolitik, die zu einer weitgehenden Regierungskontrolle aller christlichen, vor allem aller nicht angelsächsischen Missionen führt, unter den gegebenen Verhältnissen richtig sei und von den beteiligten Missionen rückhaltlos anerkannt werden müsse. In den Vereinigten Staaten dagegen macht sich, vielleicht unter dem starken Eindruck, daß dank der Schwäche des Präsidenten Wilson der Ertrag des Krieges hinter den hochfliegenden Erwartungen kläglich zurückgeblieben ist, auch in den christlichen Kreisen eine starke Ernüchterung geltend. Erfreulich ist es, daß die Konferenz der amerikanischen Missionsgesellschaften eine Unterkommission eingesetzt hat für „die deutschen Missionen zu dem Zweck, angemessene Vorforge für ihre gegenwärtigen und ihre sich in Zukunft entwickelnden Bedürfnisse zu treffen.“ Vorsitzender dieses Ausschusses ist der den deutschen Missionsführern bekannte und sympathische D. Arthur Brown. Der Ausschuß hat an die deutschen Missionsleiter eine kurze Botschaft gerichtet, in der es heißt: „Wir wünschen Ihnen vor allem zu versichern, daß unsere Absicht nicht ist, irgendwie die Jurisdiktion oder Aufsicht über die jetzt oder ehemals in der Pflege der deutschen Gesellschaften befindlichen Missionen in Anspruch zu nehmen. Unser einziger Wunsch ist, vom Standpunkt des brüderlichen Interesses Ihnen Arbeitsgemeinschaft zu leisten und, soweit es in unseren Kräften steht, das durch den Krieg in den letzten Jahren so schwer in Mitleidenschaft gezogene Werk wiederherzustellen und seine Sicherheit zu gewährleisten. Dafür erbitten wir Ihren Rat. Wir ersuchen Sie, uns mitzuteilen, in welcher Richtung und in welchem Umfange unser Ausschuß Ihnen und den anderen beteiligten Gesellschaften dienlich sein kann, zumal während dieses Zeitraums außerordentlicher Verhältnisse, die wie wir ernstlich hoffen, nur von kurzer Dauer sein werden.“

Es war erfreulich, daß der Versammlung neuere briefliche Nachrichten vorlagen, wonach D. Arthur Brown sich entschlossen hat, an der im Haag vom 30. September bis 3. Oktober stattfindenden Konferenz des „Weltbundes für internationale Freundschaftsarbeit der Kirchen“ teilzunehmen und im Anschluß daran eine Zusammenkunft mit den deutschen Missionsleitern zu vereinbaren. Wir haben ihn dazu eingeladen. — Von der japanischen Regierung ist zwar zu hoffen, daß sie auf eine Anwendung des § 438 in vollem Umfang verzichten wird; aber es ist nicht wahrscheinlich, daß sie sich zu einer öffentlichen Erklärung zugunsten der deutschen Missionen verstehen wird. Die japanische Politik ist von jeher vorsichtig gewesen, und sie weiß, daß Japan sich jetzt in einer schwierigen Lage, zumal gegenüber den Vereinigten Staaten, befindet, und diese Spannung kommt auch im Zusammenhang mit der Zurückdrängung der amerikanischen Missionen in Korea zum Ausdruck. Übrigens sind Verhandlungen des Papstes mit Japan bereits im Gange. Die japanische Regierung hat zu diesem Zwecke einen besonderen Gesandten, einen frommen Katholiken, nach Rom geschickt. In China scheinen vorläufig keine weiteren Heimsendungen der Missionare, auch keine Beschlagnahme des deutschen Missionseigentums zu erwarten zu sein. Aber es ist eine höchst unerfreuliche Aussicht, wenn sich der chinesische Gesandte in Kopenhagen dahin geäußert hat, die deutschen Missionen würden voraussichtlich unter der Oberaufsicht von Entente-Missionaren fortgesetzt werden. Bei dem großen Gewicht, welche das „Gesicht“ (men) bei der chinesischen Bevölkerung hat, würde das eine verhängnisvolle Schwächung der deutschen Mission bedeuten. Besonders schlimm scheint sich die Wirkung der Lage nach dem Friedensschluß auf die Finanzwirtschaft der deutschen Missionen zu gestalten. Die drängende Entwertung der deutschen Valuta daheim wirkt mit der Drohung der Beschlagnahme des Missionseigentums draußen in geradezu verhängnisvoller Weise zusammen. Durch den jetzt wieder zugelassenen und allmählich wieder in Gang kommenden Briefverkehr erlangen die Missionsleitungen nach und nach Kenntnis von den während des Krieges draußen zur Fortführung der Arbeit aufgenommenen Schulden. Als Bürgschaft für 125 000 Dollar, die in Kanton aufgenommen sind, mußten in Deutschland 1 600 000 Mark Kriegsanleihe hinterlegt werden. In Südafrika erwartet eine Mission zwischen 60 und 75 000 Pfund Sterl. aufgelaufene Schulden zu haben. Müßten sie zum gegenwärtigen Kurswerte sofort bezahlt werden, so würde das einen Betrag von 5 bis 6 Millionen Mark ausmachen. Das sind unerschwingliche Summen, unter denen die deutsche Missionsgemeinde zusammenbrechen würde. Darum wird es sich indes voraussichtlich nicht handeln. Es werden Mittel und Wege gesucht werden, um die sofortige Hinaussendung großer Geldsummen nach Afrika oder Asien zu vermeiden, entweder durch Hinterlegungen oder durch Kreditnahme im neutralen oder feindlichen Auslande bis zur Wiederherstellung eines leidlich normalen Kurses der deutschen Mark oder auf anderen Wegen, die Gott feinerzeit zeigen wird. Bekanntlich

ist in dem zweiten Entwurf des Friedensvertrages das Zugeständnis gemacht, daß die Treuhänderräte, welche das eingezogene Missionsvermögen verwalten, derselben Konfession wie die betroffene Gesellschaft angehören müssen. Da entsteht die Frage, ob nur der Unterschied zwischen evangelisch und katholisch gemeint ist oder ob die verschiedenen Konfessionen des Protestantismus in gleicher Weise berücksichtigt werden. Es wäre für die deutschen Missionen von großer Wichtigkeit, wenn z. B. die lutherischen Missionen nur unter die Obhut von lutherischen Treuhänderräten gestellt würden.

Missionsdirektor D. Paul zog aus der von Agenfeld gezeichneten zusammenfassenden Lage der deutschen Missionen die praktischen Folgerungen in bezug auf die eigentümlichen Aufgaben der Pflege des heimatlischen Missionslebens in der gegenwärtigen Notzeit; in bezug auf die Haltung die wir gegenüber den Christen des neutralen und feindlichen Auslandes einzunehmen haben usw. Da durch den Raub des deutschen Kolonialreiches der koloniale Einschlag aus dem deutschen Missionsmotiv gänzlich wieder entfernt sei, seien wir wieder in der glücklichen Lage, den rein religiösen Missionsgedanken herauszuarbeiten. Die literarische Vertretung der Mission in der Tagespresse und in der Broschürenliteratur habe vor allem im Inlande, aber auch in der Bearbeitung des neutralen Auslandes empfindlich zu wünschen übrig gelassen. Sorgfältige Erwägung verlange die Verwendung der freigewordenen Missionskräfte im heimischen Kirchendienst, wobei die sächsische Regierung den aus dem Leipziger Missionshause hervorgegangenen Missionaren ein bemerkenswertes Entgegenkommen gezeigt hat. Ungeklärt sei die Frage, ob und wieweit die Missionen zu der drohenden allgemeinen Vermögensabgabe herangezogen werden, zumal da die etwa während des Krieges angesammelten Rücklagen in den meisten Fällen zur Aufrechnung gegenüber den während des Krieges auf den Missionsfeldern aufgelaufenen Schulden entfernt nicht ausreichen. Es sei erwünscht, daß eine Beratungsstelle für die Berechnung der wirtschaftlichen Kriegsschäden der Missionen in den deutschen Kolonien eingerichtet werde.

An diese beiden Hauptreferate, die im Mittelpunkt der Tagung standen, schloß sich eine ausgedehnte Besprechung, die zum überwiegenden Teil den vielen wertvollen Anregungen zustimmte und im einzelnen die Linien stärker zeichnete oder gewisse Punkte kräftiger unterstrich.

Mehr theoretisch und informativ waren zwei weitere Vorträge von D. Johannes Warneck und D. Richter über neue Missionsfelder, die etwa für die deutschen Missionsgesellschaften in betracht kommen würden, falls einige von den alten Missionsfeldern infolge des Friedensvertrages den deutschen Gesellschaften genommen werden sollten. Alle deutschen Gesellschaften sind entschlossen, ihre alten Felder so lange wie irgend möglich festzuhalten und eben nur der brutalen Gewalt zu weichen. Immerhin hat es etwas Tröstliches, zu wissen, daß eine Reihe von Missionsfeldern bereitstehen, um etwa frei werdende deutsche Missionskräfte in Anspruch zu nehmen. Es kommt dabei vielleicht in erster Linie



die zweite Inselstreck des holländischen Indonesien in Betracht, die den Vorzug hat, daß sie in den Strudel des Weltkrieges nicht hineingezogen ist. In zweiter Reihe würden etwa neue Missionsfelder in China stehen, wo in den südlichen wie in den mittleren Provinzen bequeme Anknüpfungspunkte an ältere deutsche Arbeiten vorhanden sind. Auch in Japan, das von der deutschen Mission bisher allzu stiefmütterlich behandelt ist, wäre es erwünscht, wenn in den Tausenden von Ackerbauer- und Fischerdörfern, auf dem flachen Lande und längs den Küsten eine deutsche Mission mit größeren Mitteln einsetzen könnte. Begreiflicherweise suchten sich die Missionsleiter über derartige Missionsgelegenheiten auf diesen und anderen Missionsfeldern eingehend auch im engeren Kreise zu unterrichten, obgleich fast von allen Seiten betont wurde, daß die Zeit zu Entscheidungen dieser Art noch nicht gekommen sei.

Ein wertvoller Einschlag in den Verhandlungen war der Besuch von zwei Amerikanern, Mitgliedern einer Fünfer-Kommission, die das amerikanische Nationalkongreß der lutherischen Kirchen nach dem Kontinent gesandt hat, teils um die dringendsten Nöte der lutherischen Glaubensgenossen in den verschiedenen Ländern in Erfahrung zu bringen, die amerikanische Hilfe erheischen, teils mit den deutschen Missionsgesellschaften zu beraten, denen die amerikanischen Kirchen Hilfe zu leisten bereit sind. Die beiden Herren sprachen mit großer Herzlichkeit von der Not des Deutschen Reiches und der deutschen Kirche und von der Bereitwilligkeit der amerikanischen Glaubensgenossen, in einer den deutschen Missionsgesellschaften erwünschten Weise zu Hilfe zu kommen. Wie bisher schon die schwedische lutherische Kirche der Leipziger evangelisch-lutherischen Missionsgesellschaft wertvolle Dienste geleistet hat, ferner die frühere amerikanische General-synode der Breklumer Mission in Jhappur, die Ohio-Synode der Hermannsburger Mission im Telugulande, so hören wir, daß jetzt auch mit anderen deutschen Missionen von amerikanischen Kirchen oder Synoden Verbindungen betreffs Uebernahme des einen oder anderen deutschen Arbeitsfeldes angeknüpft werden. Die Konferenz begrüßte diese ersten Boten der nord-amerikanischen Glaubensgenossen mit dankbarer Freude in ihrer Mitte und wünscht ihren Verhandlungen mit den einzelnen deutschen Missionsgesellschaften Gottes Segen.

Es waren zwei anstrengende, aber überaus anregende Tage, welche die Vertreter der deutschen Missionsgesellschaften in ernster Beratung vereinigten. Die Not des Vaterlandes, der Kirche, der Missionen ließ die Freunde sich enger aneinander schließen, die Einmütigkeit im Geiste trat in den Verhandlungen wohlthuend zutage, zugleich die getroste Hoffnung, daß der Herr der Mission sein Werk nicht preisgeben und seine willigen Diener zu neuer Arbeit in seinem Weinberg berufen werde.



# Die Massenbewegungen in Nigeria.

Von Viz. M. Schluß = Hamburg.

Daß die Mission in dem äußeren Erfolg ihrer Arbeit nicht nur von dem Wehen des Geistes Gottes abhängt, sondern daß oft sehr äußerliche Umstände zu dem Erfolg oder Mißerfolg mitwirken, ist den Kennern der Missionsgeschichte nicht fremd. Es bestätigt sich von neuem in den eigenartigen Massenbewegungen zum Christentum hin, die seit etwa 6 Jahren in Westafrika beobachtet werden können. Dabei nehmen wir Westafrika etwa von Sierra Leone an bis an die Grenzen Kameruns, zwischen der Sahara und dem Meere, jene große Völkerinsel, die überaus treffend mit der Endmoräne eines Gletschers verglichen worden ist. Scheint es doch, als sei Westafrika der Sammelplatz für eine zahllose Menge von Völkern und Stämmen, die zum Teil nach Millionen von Anhängern zählen und sich, gleichviel ob sie heidnisch oder mohammedanisch waren, als fähig erweisen, große Staaten zu bilden, zum Teil aber nur Behntausende oder Tausende von Mitgliedern zählen und infolge ihrer Kleinheit und Ohnmacht im Laufe der Geschichte bunt durcheinander gewirbelt worden sind. Was außer dieser merkwürdigen Völkermischung Westafrika zu einem einheitlichen Missionsfelde werden läßt, ist seine politische Entwicklung. In immer stärkerem Maße hat sich die europäische Kolonisation auf das Land gestürzt. Immer tiefer dringen die Verkehrswege und die Eisenbahnen in das Innere vor und immer stärker werden die Bewohner des Landes von der europäischen Kultur überflutet, während von Norden her der Islam seine Sendboten, die handeltreibenden Fulbe, Haussa und Mandingo, nach Süden vorschickt und Eroberung auf Eroberung macht.

Um so erfreulicher ist es, daß aus den verschiedensten Gegenden des großen Gebietes und von den verschiedensten Missionsgesellschaften der christlichen Kirche, sowohl des evangelischen wie des katholischen Bekenntnisses, mit einer erstaunlichen Stetigkeit Nachrichten kommen von der Hinwendung größerer Volksmengen zum Christentum. Es sieht so aus, als könnte der Entscheidungskampf zwischen Kreuz und Halbmond hier in Westafrika leicht zu Gunsten des Kreuzes entschieden werden, wenn nur die nötigen Arbeiter zur rechten Zeit und in rechter Zahl eingestellt werden können. Ein besonders lehrreiches Beispiel für solche Massenbewegungen gibt die Entwicklung in Nigeria.

Seit dem 1. Januar 1914 sind die beiden Protektorate Süd- und Nord-Nigeria zu einer Verwaltungseinheit zusammengefügt und einem General-Gouverneur und zwei Vertretern unterstellt worden. Seitdem dürfte Nigeria nächst Indien an Umfang und Bevölkerung die wichtigste der britischen Kolonien in den Tropen sein. Es umfaßt rund 333 000 englische Quadratmeilen und ist damit größer als Deutschland, Italien und Holland zusammen und etwa fünf mal so groß wie England und Schottland. Seine Bevölkerung wird auf 15 bis 17 Millionen geschätzt, also auf das Doppelte der Bewohner von Britisch-Ost-Afrika und Uganda ein-

schließlich Njassaland. Südafrika hat etwa nur den dritten Teil Eingeborener. Die Bevölkerung ist außerordentlich dicht. Während in der süd-afrikanischen Union auf die Quadratmeile 12,6 Einwohner kommen, in Uganda 12,7, in Ost-Afrika 10,2, in Rhodesia 5,6, zählt Britisch-West-Afrika einschließlich Sierra Leone der Goldküste und Nigeria durchschnittlich 45,4 Einwohner auf die Quadratmeile, Süd-Nigeria allein 98,4.

Es ist den Engländern gelungen, den Handel Nigerias in ganz kurzer Zeit ganz außerordentlich zu steigern. Betrug die Einfuhr im Jahre 1906 38 Millionen Mark, so ist die Ausfuhr auf 130 Millionen Mark gestiegen. Dabei sind die leitenden Beamten der Ueberzeugung, daß die Entwicklung erst in ihren Anfängen steht. Einen hervorragenden Anteil an der glänzenden Entwicklung des Handels hat die Entdeckung großer Kohlenminen im Ibi-Bezirk, ungefähr 150 Meilen nördlich von Bonny, zwischen dem Niger und dem Großfluß. Eine Hügelkette durchzieht den Ibi-Bezirk von Süden nach Norden und erreicht an einigen Stellen die Höhe von 1800 Fuß. In diesem Hügellande hat man die Kohlen entdeckt, die, wenn sie auch für die Bedürfnisse der Seeschifffahrt nicht genügen, doch für den Eisenbahnverkehr in Afrika außerordentlich viel bedeuten. Man hat sofort alles aufgeboten, um die zum Teil 5 bis 6 Fuß dicken Kohlenadern zu erschließen. Vorratshäuser, Maschinenräume und Wohngebäude sind errichtet und eine Eisenbahn nach Süden zu dem neu angelegten Hafen Port Harcourt gelegt. Die Anlage dieser Bahn erforderte außerordentliche Anstrengungen. Zum Beispiel mußte die Sumpfsgegend zwischen Port Harcourt und Iba mit Millionen von Tonnen Erde ausgefüllt werden. Schon für 1917 hoffte man, auf dieser Bahnlinie 60 000 Tonnen Kohlen befördern zu können. Kein Wunder, daß sich Port Harcourt pilzähnlich schnell entwickelt hat. Es liegt an der Mündung des Bonny, ungefähr 20 Meilen von der See entfernt, in einem dichten Busch- und Mangrovesumpf, der zum Teil entfernt, zum Teil ausgefüllt werden mußte. Die Spekulation hat sich sofort des Bodens der Stadt bemächtigt, sodaß die Bodenpreise ins Unglaubliche gestiegen sind. Eine ganze Reihe englischer Firmen — dazu eine französische und zwei Banken — sind bereits in eifriger Arbeit. Selbstverständlich hat die junge Stadt Tausende von Eingebornen an sich gezogen, die zum Teil aus Lagos, von der Goldküste, ja, sogar von Sierra Leone hergekommen sind, aber doch meist dem Stamme der Ibo angehören. Im Jahre 1915 wohnten 124 Europäer in Port Harcourt, während man die Eingebornen bereits auf 20 000 schätzte.

Ähnlich schnell ist die Entwicklung an anderen Plätzen gegangen, vor allen Dingen in Ibi. Diese Entwicklung wirkt natürlich weiter auf den Hafen von Lagos und macht es begreiflich, daß die Einnahmen Nigerias sich in kurzer Frist so gehoben haben, daß die Kolonie jetzt vielleicht in Britisch-Afrika an erster Stelle steht.

Die englische Kirchenmission hat es vor allen Dingen mit den Stämmen der Yoruba und Ibo zu tun, die im Süden wohnend je etwa 3 Millionen zählen sollen. Doch muß auch an den



Sura und Anpaß im Bauchlande Arbeit getan werden. So hat die Kirchenmission, abgesehen von den mohammedanischen Hausa, es mit 7 verschiedenen Sudanstämmen zu tun. Sie nennt den ganzen Bezirk die Diözese West-Äquatorial-Afrika und teilt ihn in die 3 Gebiete der Yoruba-Mission, der Niger-Mission und Nord-Nigeria. Der ganze Bezirk zeichnet sich aus durch ein starkes Verlangen nach christlicher Erziehung. Die Ursache dieses Verlangens sieht die Leitung der Kirchen-Mission in den glänzenden Erfolgen der britischen Verwaltung, die dem Lande Frieden und Sicherheit gebracht, es durch Wege, Brücken, Telegraphen, Eisenbahnen erschlossen und in den Eingebornen durch Einführung äußeren Fortschritts das Verlangen nach weiterem Fortkommen geweckt hat. Doch hat selbstverständlich die hingebende Arbeit der Missionare an dem Entstehen dieses Verlangens nach Bildung erheblichen Anteil.

Versuchen wir uns einen Gesamtüberblick über die bisherige Entwicklung zu verschaffen, so müssen wir auf die Zahlen des Jahres 1916 zurückgreifen, die von der C.M.S. im Dezember 1917 veröffentlicht worden sind. Danach sind in Nigerian an der Massenbewegung beteiligt 1. die Yorubamission der C.M.S. 2. ihre Niger-Mission und 3. das Nigerdelta-Pastorat, das in loser Verbindung mit der C.M.S. arbeitet. Außerdem kommen in Betracht die vereinigte Freikirche von Schottland, die Qua-Ibo-Mission, die Wesleyanischen Methodisten und die primitiven Methodisten.

Die Yoruba-Mission zählte 1896 7780 Getaufte, 1331 Taufbewerber, 2845 Schüler, 67 000 M. Aufbringung; 1906 21 700 Getaufte, 3610 Taufbewerber, 3368 Schüler, 171 000 M. Aufbringung; 1916 51 826 Getaufte, 16 109 Taufbewerber, 14 145 Schüler, 360 000 M. Aufbringung. Die Niger-Mission zählte 1896 427 Getaufte, 156 Taufbewerber, 500 Schüler, 740 M. Aufbringung; 1906 1482 Getaufte, 970 Taufbewerber, 1516 Schüler, 8000 M. Aufbringung; 1916 6548 Getaufte, 14 120 Taufbewerber, 19 048 Schüler, 94 000 M. Aufbringung. Das Niger-Delta-Pastorat zählte 1916 6459 Getaufte, 2543 Taufbewerber, 2457 Schüler, 28 000 M. Aufbringung. Die vereinigte Freikirche von Schottland zählte 1896 545 Getaufte, 790 Taufbewerber, 337 Schüler, 1906 1243 Getaufte, 956 Taufbewerber, 2394 Schüler, 1916 6047 Getaufte, 9534 Taufbewerber, 8992 Schüler, die Qua-Ibo-Mission 1896 138 Getaufte, 60 Taufbewerber, 100 Schüler, 1906 913 Getaufte, 299 Taufbewerber, 735 Schüler, 1916 4870 Getaufte, 9200 Taufbewerber, 14 500 Schüler, die wesleyanischen Methodisten zählten 1896 164 Getaufte, 856 Taufbewerber, 1532 Schüler, 1906 118 Getaufte, 2270 Taufbewerber, 2837 Schüler, 1916 1501 Getaufte, 5305 Taufbewerber, 1237 Schüler, die primitiven Methodisten 1896 10 Getaufte, 1906 121 Getaufte, 1916 1686 Getaufte.

Das gibt im ganzen 78 937 Getaufte, 56 811 Taufbewerber, 60 415 Schüler, (eine Zahl, die schon 1917 um mindestens 15 000 höher geworden ist) und 820 000 M. Aufbringung von Eingebornen. In diesen Zahlen ist ein Erfolg beschlossen, wie er ähnlich in der Missionsgeschichte der neuen Zeit kaum je erreicht worden ist. Wichtiger aber als diese Zahlen, deren Steigung noch anzuhalten scheint, sind die Berichte über die Fortschritte, die in der geistlichen Haltung der Eingebornen erreicht worden sind.

Von einer Reise durch das Yoruba-Gebiet schreibt ein Augenzeuge, es gäbe dort kaum ein Dorf oder eine Stadt ohne Kirche. Die Götzenheine und -Götzen würden verachtet und fielen in Trümmer, während große Kirchen und Moscheen im Entstehen begriffen seien. Natürlich darf man sich die innere Reife der Taufbewerber nicht allzu hoch vorstellen. In der Regel wirken ja bei solchen Massenbewegungen die verschiedenartigsten Triebkräfte mit. Das Volk sieht die Wertlosigkeit des Götzendienstes ein und beginnt die Macht der Bildung zu schätzen. So wünschen die Leute lesen zu lernen, um einen höheren sozialen Stand zu erreichen, und meinen, dazu führe der Weg durch die Taufe. In diesem Stadium wissen sie noch nichts von der sittlichen Veränderung, die von denen gefordert wird, die Christen werden wollen. Sie lernen es, daß sie ihren Häuptlingen für die Zwecke des Götzendienstes den Gehorsam verweigern müssen, und versuchen nun auch da, wo sie gehorchen sollten, auf ihrem Eigenwillen zu bestehen. Sie sehen auf den Häuptling und seine Ältesten verächtlich herab und reizen dadurch die Häuptlinge. So kommt es gelegentlich sogar zu Verfolgungen, und dann zeigt es sich, daß trotz aller sittlichen Schwachheit der Neubefehrten ihre Befehrung echt ist. Es ist ja gar nicht zu erwarten, daß der, der in der von Lüge und Götzendienst und Unsittlichkeit erfüllten Luft des Heidentums groß geworden ist, ohne weiteres die heidnischen Gewohnheiten ablegt, wenn er Christ wird. Man darf deshalb die Rückfälle in Unsittlichkeit und heidnisches Wesen durchaus nicht als Heuchelei beurteilen. Der Übertritt zum Christentum bedeutet wirklich einen Bruch mit der Vergangenheit und einen Schritt vorwärts. Wenn diesem ersten Schritt vorwärts der zweite und dritte in der Vollendung zum Christen hin nicht folgt, so darf man das weder als Betrug noch als Mißerfolg der Mission beurteilen, sondern muß nur feststellen, daß dem Täufling die Kraft gefehlt hat, die Folgen seiner Befehrung rücksichtslos auf sich zu nehmen. Für die Mission beginnt mit der Taufe der schwerste Teil ihrer Arbeit, die Erziehung zur christlichen Vollkommenheit. Das ist eine Aufgabe, die die Heimatchristen noch nicht einmal bis zu Ende gelernt haben, wie viel weniger die Neuchristen auf dem Missionsfelde. Wenn hier ein Mangel vorliegt, so zeigt er nur, in welcher Richtung die Arbeit weitergeführt werden muß.

Was erreicht ist, läßt sich am leichtesten an Einzelbildern erkennen. So erzählt Melville Jones von einer Reise durch den Benin-Bezirk folgendes:

„Der Benin-Bezirk, der im Jahre 1918 der Yoruba-Mission zugefügt wurde, besteht aus einem Landstrich von ungefähr 100 Meilen Länge und 80 Meilen Breite. Bis zum Jahre 1897 war die Hauptstadt Benin Residenz eines mächtigen Häuptlings, dessen Willkürherrschaft zu den schrecklichsten Ungerechtigkeiten führte. Im Anfange des Jahres 1897 wurde eine friedliche Gesandtschaft, die aus neun europäischen Beamten und ihrem eingebornen Gefolge bestand, nach Benin gesandt, um den Häuptling zu veranlassen, den eingegangenen Vertrag

zu halten. Die ganze Gesellschaft wurde verräterischerweise in einen Hinterhalt gelockt und die Mehrzahl ermordet. Das führte zu einem Strafzuge gegen die Stadt, die schnell genommen und unterworfen wurde. Einer der Regierungsbeamten schrieb damals: „Der Zustand, in dem sich die Stadt befand, übertrifft alle Beschreibung. Überall Überreste von Menschen, Gruben, gefüllt mit Leichen in verschiedenen Graden der Zersetzung, und Altäre, triefend von frischem Menschenblut.“ Die britische Regierung machte diesem schauerlichen Verfahren schnell ein Ende. Nicht viel später setzte die Bewegung zum Christentum ein. Bischof Johnson mit seinem tapferen evangelischen Sinne zog diesen neuen Distrikt in seine Arbeit am Nigerdelta ein und tat, was er konnte, um die entstehenden jungen Christengemeinden zu überwachen. Doch bei seinem Alter und seinen Aufgaben in der Deltakirche ging die Aufgabe über seine Kraft. — Als ich im letzten November die Stadt Benin besuchte, predigte ich einer Gemeinde von ungefähr 600 Personen und es gab etwa 25 Außenstationen in der Umgegend, jede mit einer beträchtlichen Zahl von Taufbewerbern. — Der einflussreichste Häuptling des Bezirkes hatte bereits regelmäßig am Gottesdienst teilgenommen und von dem zuständigen Katechisten regelmäßigen Unterricht erhalten. Er ließ mir sagen, er wünsche mich in einer persönlichen Sache um Rat zu fragen. Ich besuchte ihn, und er erklärte sich selbst bereit, alle seine Götzenbilder zu zerstören, um nur dem wahren Gott zu dienen. Die Fetische wurden schnell auf einen Haufen außerhalb seines Grundstückes zusammengetragen. Die Christen versammelten sich auf der einen Seite, die Heiden auf der anderen. Ich nahm eines der Götzenbilder und zerbrach es, während die Heiden offenbar erwarteten, daß ein Gericht auf meine Raschheit folgen würde. Die Christen indessen brachen in Jubelrufe aus, und der Rest des Haufens stand bald in Flammen. Ich behielt zwei Götzenbilder als Erinnerung und erfuhr noch, daß vor dem erwähnten britischen Strafzuge diesen Göttern jährlich Menschenopfer gebracht wurden, um das Übel fern zu halten. Diese kühne Haltung eines eingeborenen Häuptlings wird die bereits beträchtliche Zahl der Christen ohne Zweifel noch erheblich wachsen lassen.

Zwei andere Brennpunkte in dem neuen Bezirk sind Capelle und Warri. An beiden Plätzen befindet sich eine große Kirche, und eine gute Gemeinde sammelt sich zum Sonntagsgottesdienst, während eine Zahl von Außenstationen mit der Mutterkirche verbunden ist und eine beträchtliche Anhängerschaft zählt.“

Die Beispiele zeigen, welch ein Wandel sich seit jenem Strafzuge vollzogen hat. Auch hier würde man feststellen können, daß die Taufbewerber wenig davon wissen, was das christliche Leben eigentlich erfordert. Aber das kann auch kaum anders sein. Auch hier erweist sich die Nacharbeit der Mission fast als die wichtigere Aufgabe. (Schluß folgt.)





# Der Anteil der heimatlichen Missionsgemeinde an der Leitung.

Von Liz. Erich Stange in Leipzig.

(Schluß.)

Indessen trägt gerade die Organisation der Generalversammlung dieser Missionsgesellschaft den Keim einer Weiterbildung insofern in sich, als keineswegs alle ihre Vertreter von Missionshilfsvereinen abgeordnet sind.<sup>29)</sup> Für diejenigen Gebiete nämlich, in denen Missionsvereine oder -ausschüsse nicht bestehen, z. B. die lutherischen Kirchen Badens, Hessens, Böhmens, Oesterreichs, Ungarns (zum Teil), Preußens, Rußlands, Württembergs, ist die Entsendung von Vertretern in den meisten Fällen kirchlichen Instanzen übertragen. So entsandten Vertreter: Die Kirchenkonferenz der vereinigten ev.-luth. Gemeinden d. Großherzogt. Baden, die östl. ev. Superintendenz A. C. in Böhmen, der R. R. Ev. Oberkirchenrat A. B. in Wien, zwei Kirchen distrikte Ungarns, das Breslauer ev.-luth. Kirchenkollegium und sechs russische Konsistorialbezirke.<sup>30)</sup>

Doch ist auch der Fall vorgeesehen, daß eine ganz allgemeine kirchliche Konferenz eine, wenn auch nur „beratende“ Vertretung stellt: Die lutherische Einigung „in Hessen“, eine konfessionell bestimmte Konferenz, die wohl wesentlich aus Pastoren besteht. Ähnlich sind auch die Frankeschen Stiftungen, Diakonissen- und Diakonenhäuser, sowie die Missionsdirektion der schwedischen Kirche zur Entsendung von Vertretern befugt. Ja in zwei Fällen, Frankreich und Württemberg, sind nur „Missionsfreunde“ als die Auftraggeber der Vertreter zur Generalversammlung genannt. Praktisch erträglich und möglich wird dies seltsame Nebeneinander verschiedenster Vertretungsprinzipien nur dadurch, daß äußerlich die Kompetenz der Generalversammlung so stark eingeschränkt worden ist, daß ihr ein eigentlicher Einfluß auf die Leitung zur Zeit nicht mehr zukommt.<sup>31)</sup>

Immerhin ist die vorliegende Organisation für die Theorie gerade dadurch interessant, daß sie die verschiedenen Möglichkeiten fast vollständig nebeneinander ausgebildet hat.

## II.

Einen besonderen Typus der Entwicklung scheinen diejenigen Missionsgesellschaften darzustellen, die sich zunächst mehr oder weniger nur aus

---

<sup>29)</sup> In den gegenwärtig gültigen „Grundbestimmungen“ von 1850 kommt das in dem Schillern des Ausdrucks zur Geltung. Neben „stimmberechtigten Vereinen“ (§ 5) ist von den „Beitragenden“ (§ 6) die Rede.

<sup>30)</sup> Von den letztgenannten wurde der sogenannte „Missionsreferent“ entsandt, ein missions-eifriger Pastor, der sich durch seine Arbeit diese Vertrauensstellung erworben hatte.

<sup>31)</sup> Außer dem Einspruchsrecht gegen die Zuwahlen innerhalb des „Concils“ und der Prüfung der Rechnung, die beide naturgemäß fast

dem Einfluß einer einzelnen überragenden Persönlichkeit heraus entwickeln. Näher betrachtet liegt ihre Eigenart freilich nur darin, daß sich bei ihnen die vorstehend gezeichnete Entwicklung stark verlangsamte, sodaß sie (abgesehen von Breklum) zum Teil noch heute auf der patriarchalischen Stufe stehengeblieben ist.

Gemeinsam ist diesen Missionsgesellschaften, zu denen die Gofner'sche, die Hermannsbürger, die Breklumer zu rechnen sind, zunächst dies, daß sie um sich her bereits ein irgendwie organisiertes Missionsleben vorfinden, dessen Betätigung der Energie einzelner missionseifriger Persönlichkeiten zu ungenügend scheint und dem es nicht gelingt, den neuen Zustrom von Missionseifer in sein Strombett zu leiten. Die Sonderorganisation, die sich infolgedessen bildet, ruht deshalb zunächst durchaus auf dem patriarchalischen Vertrauen zu der religiös-missionarisch überragenden Autorität des Gründers, während andererseits ihre patriarchalische Verfassung auch deshalb länger erhalten bleibt, weil die Organisation einer zweiten Missionsgemeinde neben der schon bestehenden schwer durchführbar ist. Wie auch sonst so macht hier ganz besonders das Fehlen eines festumgrenzten „Sinterlandes“ der einzelnen Gesellschaft seinen Einfluß geltend.

Die Entwicklung der Gofner'schen Mission zeigt diese Sachlage besonders deutlich: Nichts ist bezeichnender für die Stellung, die Gofner jeder Organisation des Missionswesens und also auch der Missionsgemeinde gegenüber, einnahm, als der (nichtgenehmigte) Entwurf des ersten Statuts eines „Kleinen Missionsvereins der Bethlehemsgemeinde“, das er 1839 (drei Jahre nach Beginn des Werkes) auf Drängen der Behörde einreichte.<sup>28)</sup> Nicht nur, daß der Verein danach eines Präsidenten nicht bedarf, „da alle Brüder sind“, kennt er auch keine eigentliche Mitgliedschaft, sondern betrachtet jeden als Vereinsmitglied, der sich fürbittend am Missionswerk beteiligt. Das war tatsächlich organisierte Organisationslosigkeit.

Während der Patriarchalismus Gofners auch nach seinem Tode praktisch noch längere Zeit fortbestand,<sup>29)</sup> machte die Organisation einer Missionsgemeinde langsame Fortschritte. Dem Anbau dieser Organisation galten immer neue Bemühungen. Der Entwurf P. Nottrotts von

---

nur formale Rechte sind, steht es der Generalversammlung frei, Anträge entgegenzunehmen, ohne daß deutlich gesagt ist, inwieweit deren Annahme für das Kollegium bindend sei. Tatsächlich freilich geht der Einfluß der Generalversammlung in entscheidenden Fragen über das ihr rechtlich zustehende Gewicht stark hinaus, eine natürliche Folge der Tatsache, daß die Missionsgesellschaft stets auf das Vertrauen der hinter ihr stehenden Freundeskreise angewiesen ist.

<sup>28)</sup> Dalton, Johannes Gofner. 1874.

<sup>29)</sup> Festschrift zum 75 jährigen Bestehen der Gofner'schen Mission 1911/1918.

1903, die Missionsgemeinde auch hier vereinsmäßig zu organisieren, erwies sich als unzweckmäßig.<sup>30)</sup> An seine Stelle trat seit 1913 eine Organisation der Mitarbeiter aus dem Freundeskreise (Helfer), zu denen man folgende fünf Gruppen rechnete: 1. Geistliche, die in ihrem Wirkungskreis auch für die Gohrnerische Mission Interesse wecken und pflegen, sowie Gaben sammeln, 2. Vorstandsamen von Missionsnähvereinen, die mit der Gohrnerischen Mission in Verbindung stehen, 3. Lehrer, die im Unterricht auch auf die Gohrnerische Mission hinweisen, 4. Leiter und Helfer von Gemeinschaften, von Männer-, Frauen-, Jünglings- und Jungfrauenvereinen, sowie von Kindergottesdiensten und Sonntagschulen, die in der Betätigung ihres Missionssinnes auch der Gohrnerischen Mission gedenken, 5. Christen, die für die Gohrnerische Mission Werbe- und Sammelarbeit treiben, also Agenten von Sammelvereinen. Gleichzeitig damit ergab sich mit einem gewissen Zwang das Bedürfnis, der Missionsgemeinde Anteil an der Leitung des Werkes zu gewähren.<sup>31)</sup> Es ist kein Zufall, daß der erwähnte Organisationsplan von 1903 eine weitere Annäherung der Vertreter der organisierten Kreise an das Kuratorium und damit an die Mitarbeit bei der Leitung (A.M.Z. 1912, 82) vorsah. Würde dieses Vertretungsprinzip noch stärker (etwa durch eine beschlußberechtigte Generalversammlung aus „Helfer“kreisen) ausgebaut, so würde damit eine sehr beachtenswerte Vertretung der Missionsgemeinde gewonnen. Einstweilen ist bei der Helferorganisation von 1913 durch mündliche Erklärungen festgelegt worden, daß die Mitwirkung der Gesamtheit der organisierten Helfer dadurch ermöglicht werde, daß auf Vorschlag des betreffenden Verbandes je ein Vertreter der einzelnen Verbände vom Kuratorium durch Zuwahl in die Leitung berufen werden kann. Bisher ist diese Vertretung aber nur erst zum Teil durchgeführt. Zwar legt die Aufrechterhaltung dieser Organisationsform der Missionsgemeinde der Missionsleitung bedeutend größere Mühe auf, als die vereinsmäßige, die sich sozusagen automatisch fortpflanzt, während jene stets durch Gewinnung neuer Einzelpersonlichkeiten erneuert werden muß. Andererseits bietet sie aber der Missionsleitung annähernd die Gewähr, daß auch wirklich am Werk interessierte Vertreter der Missionsgemeinde bei der Leitung mitwirken, was ja bei vereinsmäßiger Organisation nicht ohne weiteres gegeben ist. Wie gesagt, ist aber diese Entwicklung noch keineswegs durchgeführt. Im Gegenteil ruht auch die oben erwähnte beschränkte Beteiligung der Helferkreise an der Leitung nur auf einem Entgegenkommen des Kuratoriums, nicht aber auf satzungsgemäßen Bestimmungen. Vielmehr steht die Organisation der Gesellschaft auch jetzt noch durchaus insofern auf patriarchalischem Standpunkt (im weiteren Sinne), als das geltende Statut von 1904 nur Ergänzung des Kuratoriums durch eigene Zuwahl vorsieht und der jährlichen

<sup>30)</sup> A.M.Z. 1912, 82; „Stand und Arbeit“ 1914, 12.

<sup>31)</sup> Schon die früher bestehenden Provinzialvereine hatten (seit 1893, A.M.Z. 1912/80) Vertreter im Kuratorium.



Mitgliederversammlung, an der jedes Mitglied (d. i. jeder großjährige evangelische Christ, der seinen Beitritt erklärt und sich zu einem jährlichen Beitrage verpflichtet) teilnehmen darf, nur das Recht der Entgegennahme eines Tätigkeitsberichtes und der Vorbringung von Wünschen und Vorschlägen gewährt, aber Beschlußfassungen ausdrücklich ausschließt. Insofern trägt die Organisation der Götterschen Mission gegenüber derjenigen älterer Gesellschaften einen noch unentwickelten Charakter, der nur zum Teil mit größeren Schwierigkeiten bei der Organisation der Missionsgemeinde zusammenhängt.

Die Hermannsburger Mission ruht insofern auf gleichen Voraussetzungen wie die Göttersche, als auch sie in ihrem Gebiet eine bereits organisierte und mit anderen Missionsgesellschaften verbundene Missionsgemeinde vorfand und insoledessen zunächst durchaus das Unternehmen einer einzelnen Persönlichkeit mit bestimmtem Einflußgebiet darstellt.

Um so beachtenswerter ist es, daß Louis Harms schon ein Jahr nach der Gründung seiner Missionsanstalt den Versuch machte, das neue Werk organisch mit der Missionsgemeinde zu verbinden und zwar in der Form einer kirchlichen Mission. 1850 spricht er dem Konsistorium in Hannover seinen Wunsch aus: „Ich halte es für durchaus notwendig, wenn die Missionsfrage recht gedeihen soll, sie in die unmittelbare Verbindung mit der Kirche zu bringen“ (Harms, Hermannsburger Missionsgeschichte, II, 103) und sein Statutenentwurf von 1851 (ebenda 110 f.) führt die Art dieser Verbindung näher aus. Danach sollte das Missionshaus in Hermannsburg als „ein Glied . . . der lutherischen Landeskirche im Königreich Hannover“ unter der Obergewalt und Oberleitung des hochw. Konsistoriums in Hannover stehen, das den vom Vorsteher gewählten Nachfolger, die Beiräte desselben und die Lehrer der Anstalt zu bestätigen habe. Ihm sei auch der Vorsteher verantwortlich. Dieser Plan, der zwar nur von Rechten der Kirche an die Missionsanstalt sprach, aber naturgemäß alsbald auch eine Verpflichtung derselben ihr gegenüber nach sich gezogen hätte, fand nicht die Zustimmung der kirchlichen Behörden. Vielmehr bezeichneten die schließlich bestätigten Statuten von 1856 die Anstalt ausdrücklich als eine Privatanstalt, die nur in ihrer Vermögensverwaltung der Obergewalt des Konsistoriums unterstellt wurde. Demgemäß mußte die weitere Organisation auf patriarchalischer Grundlage aufgebaut werden. Sie erhielt die strenge Form, daß die Leitung ausschließlich dem Vorsteher zugewiesen wurde, der nur in Vermögenssachen an die Abstimmung eines Beirates gebunden war, in dem er aber zirkel ein Drittel der Stimmen auf sich vereinigte. Louis Harms erhielt das Recht, seinen Nachfolger sowie die Beiräte zu ernennen, später sollte beides durch den Beirat geschehen. Von einer Beteiligung der Missionsgemeinde am Werke ist nicht die Rede. Bei der zweimaligen Umarbeitung, die dieses Statut 1887 und 1902 (Haccius III, 97 ff. und 442 ff.) erfuhr, hat sich an diesen Grundlagen der Organi-

fation im wesentlichen<sup>32)</sup> nur insofern etwas geändert, als an die Stelle der Oberaufsicht des Konsistoriums eine solche der Staatsregierung trat. Zu einer Vertretung der Missionsgemeinde bei der Leitung des Werkes kam es bis zur Gegenwart nicht. Das hatte seinen Grund wesentlich in der Art der Missionsgemeinde von Hermannsburg, von der man treffend gesagt hat (Haccius III, 86), daß sie nicht aus Vereinen, sondern aus (einzelnen) lebendigen Gemeinden besteht.

In Versuchen, einzelne der schon bestehenden Hilfsvereine des Nienburgerlandes zum korporativen Anschluß an Hermannsburg zu gewinnen, fehlte es zwar nicht, sie scheiterten aber. Der Verein in Celle behielt sich 1851 ausdrücklich die Verwendung seiner Gaben vor (Haccius II, 479), ähnlich derjenige in Uelzen. Derjenige in Lüneburg lehnte ein Ansuchen von Harms auf direkten Anschluß an Hermannsburg 1852 ab (ebenda 483). Nur die Vereine in Osnabrück, Stade und Göttingen legten 1857, bezw. 1858 und 1856 durch einen Beschluß die Teilung ihrer Gaben zwischen Hermannsburg und anderen Missionsgesellschaften fest (ebenda 492 ff. und 508). Der Verein in Hannover war sogar seit 1849 der Leipziger Gesellschaft als Hilfsverein angegliedert und hielt auch daran fest, als er wenigstens einen Teil seiner Einnahme nach Hermannsburg überwies. Die Tradition der schon bestehenden Vereine bildete tatsächlich ein unüberwindliches Hindernis, sie zu einer Organisation der Hermannsburg'schen Missionsgemeinde auszugestalten. Andererseits dürfte es aber auch damit zusammenhängen, daß ihre Bedeutung für das Missionswerk sehr zusammenschrumpfte. „Die Missionsvereine haben in keiner Weise die Gemeinden hinter sich. Unsere kirchlichen Gemeinden in den genannten Gebieten (Lüneburger Heide, Stader Bezirk, südliches Osnabrücker Land, Bückeburg, Umgegend von Marburg usw.) halten sich direkt zu uns und vermeiden die Verbindung mit den Vereinen. Es gibt einzelne Gemeinden, von denen jede mehr aufbringt als mancher große Verein. Wollten die Vereine Vertretung und Einfluß in einer Generalversammlung haben, so hätten solche Gemeinden weit mehr Anspruch darauf.“ (Privatmitteilung von D. Haccius).

In Verbindung mit den Separationsstreitigkeiten ist übrigens auch Hermannsburg gegenüber die Forderung einer Generalversammlung (nach Leipziger Muster) wiederholt erhoben worden. (Haccius III, 86). Sie mußte an dem Mangel einer Organisation, die Vertreter ernennen konnte, von vornherein scheitern.

Somit stellt sich das Festhalten an der patriarchalischen Verfassung in Hermannsburg als das Ergebnis eines besonders starken Zurücktretens der Missionsvereine dar, das den Weg zu einer Verkirchlichung der Missionsfrage oder wenigstens zu einer Beteiligung der kirchlichen Gemeinden an der Leitung des Werkes (etwa nach Art der Breklumer Organisation)

<sup>32)</sup> In Wegfall kam auch die Vereinigung mehrerer Stimmen in der Person des Vorstehers.

hätte haben können, wenn nicht gerade die kirchlichen Verhältnisse im Hinterland der Gesellschaft so besonders zerklüftet wären.

Für die Breklumer Mission sind zwar zunächst ebenfalls ähnliche Verhältnisse wie bei den beiden vorgenannten maßgebend gewesen, vor allem auch hier die Initiative eines einzelnen (Pastor Jensen), der durch Gründung eines eigenen Missionswerkes das Missionsinteresse um sich her beleben wollte. Indessen war der Einfluß der Persönlichkeit des Gründers hier nicht so überragend wie bei Gohner und Harms. Es kam deshalb schon im Gründungsjahr 1876 nach anfänglichen Schwierigkeiten zur Bildung eines weiteren und engeren Vorstandes, deren Mitglieder Jensen nicht (wie Gohner und Harms) nach eigenem Ermessen wählte, sondern die unter Mitwirkung eines größeren Kreises von 50—60 Vertrauensmännern ernannt wurden. Dem entsprach es, daß sehr bald und auch heute noch, die beiden Generalsuperintendenten der Provinz im Vorstand saßen, der zeitweise sogar einen Konsistorialrat und einen Generalsuperintendenten zum Vorsitzenden hatte. (A.M.B. 1886, 355 f.).

Dazu kam das andere, daß die Missionsgemeinde des Hinterlandes zwar auch bereits in Verbindung mit anderen Missionsgesellschaften organisiert war, daß aber diese nicht so straff war, um schließlich nicht noch einer eigenen Organisation der neuen Gesellschaft Raum zu lassen. Sie ist 1895 nach dem Muster der Norwegischen Missionsgesellschaft<sup>33)</sup> gestaltet worden. Ihr Ziel war ausgesprochenemmaßen (A.M.B. 1898, 408), darauf hinzuarbeiten, daß die Laien mehr als bisher selbständige verantwortliche Mitarbeit in der Leitung der Mission üben sollten. Die Missionsgemeinde wird deshalb in kleine Missionskreise (je 20 Mitglieder mit 50 M. Jahresbeitrag) organisiert. Aus je einem Vertreter derselben setzt sich dann die Generalversammlung zusammen, die außerdem von den Mitgliedern der beiden Vorstände (des „engeren“ und „weiteren“) der Gesellschaft, aus Berufsarbeitern derselben sowie aus je einem Abgeordneten sämtlicher schleswig-holsteinischer Propsteiynoden (so weit dieselben abordnen wollen) und aus den vom Vorstand besonders berufenen Vertrauensmännern in Propsteien oder festbegrenzten Bezirken besteht.<sup>34)</sup> Hier tritt also ein sehr starker kirchlicher Einschlag in der Organisation der Missionsgemeinde und ihrer Vertretung bei der Leitung des Werkes zu Tage. Abgesehen von Begutachtungen und von Richtigsprechung der Jahresrechnung steht dieser Generalversammlung das Recht der Wahl des weiteren Vorstandes, der seinerseits den engeren Vorstand wählt, sowie Satzungsänderungen zu.

### III.

Ähnlich wie das oben bei der „Evangelisch-lutherischen Mission“ dargelegt worden ist, zeigt auch die Organisation einer Anzahl jüngerer

<sup>33)</sup> Vergl. dazu A.M.B. 1892, Beiblatt S. 79, ein kritisches Urteil Grundemanns darüber.

<sup>34)</sup> Mit beratender Stimme darf sogar jeder Missionsfreund an der Generalversammlung teilnehmen.



Missionsgesellschaften, die wie jene vorwiegend ihrer kirchlichen Stellung ihre Eigenart verdanken, einen vereinsmäßigen Aufbau. Handelte es sich hier stets um Verbindung von konfessionell oder kirchenpolitisch besonders orientierten Kreisen innerhalb der Gesamtkirche zu gemeinsamer Missionsarbeit, so lag es von vornherein am nächsten, die Form des christlichen Vereins zu wählen, die ja einen Zusammenschluß Einzelner innerhalb der Kirche zu bestimmten Zwecken bedeutet. Sie allein verbürgt auch die Wahrung der bekenntnismäßigen Stellung, wenn das auch in der Satzung nur zum Teil gesichert ist.<sup>35)</sup> Wir rechnen hierher:<sup>36)</sup> 1. Die Neukirchener Mission (Evangelische Allianz), 2. den Allgemeinen evangel. protestantischen Missionsverein (protestantischer Liberalismus), 3. die Evangelische Missionsgesellschaft für Deutsch-Ostafrika in ihrer Gründungszeit, aus der das noch jetzt geltende Statut stammt. (Kolonialpolitisch interessierter Protestantismus) und 4. die Neuendettelsauer Mission (bayerischer Konfessionalismus), bei der freilich die Organisationsform noch aus der Zeit stammt, wo die Gesellschaft noch nicht eigene äußere Mission trieb.

So sehr nun auch diese vereinsmäßige Organisation der Eigenart dieser konfessionell oder kirchenpolitisch bestimmten Missionsgesellschaften zunächst entspricht, so sehr ist doch fraglich, ob sie bei weiterer Entwicklung einer Missionsgesellschaft noch im Stande ist, eine wirkliche Beteiligung der Missionsgemeinde an der Leitung ihrer Gesellschaft zu ermöglichen. Das ist zweifellos nicht mehr der Fall bei der sogenannten Betheler Mission, seit diese die bekannte Wandlung unter dem Einfluß Bodelschwinghs durchgemacht hat. Hier ist jetzt eine Missionsgemeinde entstanden, die über weite Gegenden Deutschlands zerstreut ist und nicht mehr ihre ursprüngliche kirchenpolitische Sonderart an sich trägt. Bei den anderen drei der genannten Gesellschaften dagegen ist zwar der kirchliche Sondercharakter in der Hauptsache gewahrt geblieben, aber die Missionsgemeinde weit über den Kreis der Vereinsmitglieder hinaus gewachsen. Zählt doch beispielsweise ein „Verzeichnis der Mitglieder der Gesellschaft für Innere und Äußere Mission im Sinne der lutherischen Kirche“ (Neuendettelsau) Herbst 1917 nur 363 Mitglieder und auch dem Allgemeinen Evangelisch-protestantischen Missionsverein fließen beträchtliche Gaben zu aus Kreisen, die seinen Zweigvereinen nicht angehören. Am engsten mag Missionsgemeinde mit Verein noch bei der Neukirchener Mission zusammenfallen, doch beweist schon die Auflage ihres Missionsblattes, daß ihre Mittel vielfach aus Kreisen stammen, die mit dem Werk nicht organisatorisch verbunden sind.

Bei den genannten Gesellschaften zeigt nun die Organisation neben

<sup>35)</sup> Am stärksten ist das in den Satzungen der im folgenden unter 1 und 4 genannten Gesellschaften der Fall.

<sup>36)</sup> Die Vereinsform haben auch einige Gesellschaften für Spezialaufgaben (wie Sudan-Pionier-Mission, Deutsche Orient-Mission, Judenmissionen) gewählt, denen mit den oben Genannten gemeinsam ist, daß sie sich nicht auf ein fest umgrenztes Hinterland stützen können.

Abweichungen im einzelnen gewisse gemeinsame Grundzüge. Für unsere Frage kommt folgendes in Betracht.

Sämtliche genannten Gesellschaften kennen eine bestimmte Mitgliedschaft zum Verein, sei es, daß sie wie in Neufkirchen nur auf einem Beschluß der Mitgliederversammlung auf Grund einer Erklärung und innerer Voraussetzungen ruht, sei es, daß sie neben der Anerkennung der Satzungen noch einen festen Jahresbeitrag (in Neudettelsau mindestens 50 Pfennig, in Bethel mindestens 3 M., beim Allgemeinen Evangelisch-protestantischen Missionsverein in unbestimmter Höhe) fordern. Die Mitgliederversammlung ist überall letzte Instanz und zwar bei dem Allgemeinen Evangelisch-protestantischen Missionsverein auf Grund eines Vertretungsprinzips, das die Stimmen nach der Beitragsleistung der vertretenen Zweigvereine abstuft, bei den anderen aus der Gesamtheit der anwesenden Mitglieder gebildet. Ihre Befugnisse sind verschieden. Die Wahl des Vorstandes steht ihr zu bei dem Allgemeinen evangelisch-protestantischen Missionsverein (abgesehen von einer Anzahl Mitglieder *ex officio*), zur Hälfte in Bethel, (zur anderen Hälfte Kooptation), nur erstmalig bei der Neufkirchner Mission (später Kooptation) abgesehen von dem stets durch sie zu wählenden Vorsitzenden, nur erstmalig in Neudettelsau. Außerdem steht der Mitgliederversammlung meist noch ein mehr oder weniger ausgedehntes Mitbestimmungsrecht in entscheidenden Fragen und oberste Kontrolle der Geschäftsführung zu.

Eine Sonderstellung nimmt schließlich die Organisation der Mission der Hannoverschen evangelisch-lutherischen Freikirche ein, insofern sie in Deutschland, abgesehen von der Brüdermission, die einzige rein kirchlich organisierte Missionsarbeit ist. Ihr Missionsauschuß besteht aus dem Synodalausschuß der Kirche und aus Gliedern der Kirche, welche auf Vorschlag des Missionsausschusses von der Synode gewählt werden, gegebenenfalls auch noch aus Vertretern verbundener Kirchengemeinschaften. Missionsgemeinde und Kirchengemeinschaft bedecken sich also hier grundsätzlich; die Teilnahme der einzelnen Glieder an der Leitung des Werkes vollzieht sich durch die synodalen Vertreter, deren Recht in Missionsfachen sich freilich auf die eben erwähnte Wahl und die Änderung der Statuten beschränkt.

Eine derartige Verbindung von Kirchenregiment und Missionsarbeit findet sich auf deutschem Boden, abgesehen von der Brüdergemeinde und von der Vertretung einzelner Konsistorien in der Generalversammlung der Leipziger Mission, nur noch bei einer Anzahl vom Ausland eingeführter Kirchengemeinschaften, wie den Baptisten und Adventisten, bei denen aber die Missionsorganisation nicht auf deutschem Boden entwickelt, sondern von angelsächsischem Gebiet übernommen worden ist und deshalb hier übergangen werden kann.

Das Gleiche gilt von den deutschen Zweigen der China-Inland-Mission in Barmen, Chrißhona, Liebenzell, die ebenfalls organisatorisch von außen übernommen worden sind.

Wenden wir auf die dargestellte geschichtliche Entwicklung zurück, so zeigt sie bei aller Mannigfaltigkeit doch gewisse gemeinsame Grundlinien. Drei Abschnitte heben sich deutlich heraus. Am Beginn steht überall eine mehr oder minder patriarchalische Verfassung, sei es, daß das Komitee überhaupt selbständig ist, (Basel, Berlin), sei es, daß die an Zahl noch geringen Missionsfreunde als Mitglieder der Hilfsvereine sämtlich mehr oder weniger mitregieren (Leipzig, Barmen, Norddeutsche M. G.)

In dem letzteren, häufigeren Fall macht dann das Anwachsen der Missionsgemeinde bez. der Zahl der Vereine von selbst die Einrichtung einer ordnungsgemäßen Vertretung der Missionsgemeinde nötig, während unter der erstgenannten Voraussetzung die wachsende Missionsgemeinde ihrerseits eine Beteiligung an der Leitung wünscht. Es ist nicht zufällig, daß die teils erfolgreichen, teils scheiternden Versuche zur Errichtung eines derartigen Vertretersystems in die beiden Perioden 1834/1848 (Barmen, Basel, Leipzig) und 1873/1889 (Barmen, Berlin, verspätet Nordd. M. G. 1903) fallen, also in Jahrzehnte, die in Deutschland mit politischen und kirchlichen Verfassungsbewegungen angefüllt sind. Nicht als ob diese der unmittelbare Anstoß zu jenen gewesen seien.<sup>37)</sup> Aber Gedanken solcher Art lagen eben in der Luft und mögen Forderungen, die die Entwicklung der Dinge von selbst mit sich gebracht hätte, gestärkt haben, wie sie auch zweifellos auf die Form der neuen, ja durchweg „parlamentarischen“ Organisationen der Missionsgemeinde eingewirkt haben.

Eine dritte Epoche, in der wir gegenwärtig noch mitten drin stehen, ist bezeichnet durch das Hinausfluten des Missionsinteresses über die alten Missionsvereine. Sie hat bisher auf organisatorischem Gebiet nur einzelne Konzessionen an die neue Sachlage gebracht.

## Anhang.

Dem Beschluß der Hauptversammlung unterliegen (abgesehen von dem Recht bloßer Kenntnisnahme):

Wahl des Direktors: Barmen, Bremen, Neufkirchen, Warned.<sup>38)</sup>

Wahl der übrigen Inspektoren: Bremen.

Wahl der Mitglieder des Komitees (bez. Einspruchsrecht): Barmen, Leipzig, Bremen, Breßlum, Warned., Bethel, Allgem. ev.prot. M., Hannover.<sup>39)</sup>

Zusammensetzung der Hauptversammlung: Barmen, Leipzig.

<sup>37)</sup> Nur anlässlich der Berliner Pläne von 1889 finden sich Hinweise auf die parallelen synodalen Entwicklungen bei Wangemann und Warned.

<sup>38)</sup> Warned's Normalvorschläge in Ev. Missionslehre 1894, III, 99 f.

<sup>39)</sup> Synode.



- Grundstückerwerb und Veräußerung in der Heimat:  
Barmen, Neuendettelsau, Warned.
- Neugründung oder Aufhebung heimatlicher Anstalten:  
Barmen, Bremen, Neuendettelsau, Warned.
- Aufnahme oder Abgabe eines überseeischen Arbeitsgebietes:  
Barmen, Berlin, Neuendettelsau, Warned.
- Gründung einer Missionsstation: Bremen.
- Satzungsänderung: Barmen, Leipzig, Berlin, Breslau, Bethel,  
Neuendettelsau, Neufkirchen, Hannover, Warned.
- Teilweise oder völlige Vereinigung mit anderen  
Gesellschaften: Berlin.
- Auflösung der Gesellschaft: Barmen, Berlin, Bethel, Neuendettelsau,  
Neufkirchen, Warned.
- Voranschlag: Bethel.
- Rechnungsprüfung und -abnahme: Leipzig, Breslau, Bethel,  
Neufkirchen, Warned.
- Disziplinarhof für Amtsentsetzung: Warned.
- Unbestimmte Kompetenz (Vorlagen des Komitees):  
Neuendettelsau, Allg. ev. prot. Miss.
- Nichts: Götter.



## Chronik.

Während der Drucklegung der Septembervnummer war ich auf Reisen; leider gelangte die umgehend erledigte Korrektur zu spät in die Druckerei zurück. Dadurch sind einige unliebsame Verwirrungen entstanden. D. Hagenfelds ergreifende Ausführungen sind natürlich nicht die wesentlichsten aus der Chronik auf Seite 230 f. geratenen Mitteilungen über die drakonische Kirchen- und Missionspolitik Megistos, die auf Seite 241 gehören. Es ist hier folgender Abschnitt aus Hagenfelds Artikel ausgefallen:

„So lange uns der Haß, auch britischer Missionskreise, verfolgt, verstehe man es, wenn wir für Worte der Liebe kein volles Gehör haben. Gewiß, die Einheit in Christus ist ein Ziel, das durch nichts, auch nicht durch diesen furchtbaren Krieg, verrückt werden darf. Was Jesus für seine Jünger Joh. 17, 21 erbeten hat, verpflichtet sie unter allen Umständen und für alle Zeiten. Uns aber, das werden die ausländischen Christen bei näherer Erwägung selbst verstehen, liegt jetzt näher als Wiederanknüpfung mit ihnen die Rettung des uns deutschen Christen befohlenen Missionswerkes und die Fürsorge für unsere armen Missionare und für die Hunderttausende eingeborener Christen, Taufbewerber und Schüler, die ihrer Lehrer beraubt sind. Die Christen des Auslandes ahnen schwerlich, wieviel Jammer und Herzeleid, wieviel Glaubensprobe und Anfechtung jetzt die deutschen Missionskreise durchzukämpfen haben. Sollen wir über der zerstörten deutschen

Missionsarbeit und über den noch immer mißhandelten deutschen Missionaren mit brittischen Christen Freundschaftsversicherungen austauschen? Jetzt helfen nicht Worte, nicht Botschaften. Wer von den Christen des Auslandes davon überzeugt ist, daß zur Aufrichtung des Auftrags Christi in der Welt auch der deutsche Beitrag gehört, der setze sich dafür ein, daß die Friedensbestimmungen nicht nur gegenüber der katholischen, sondern auch gegenüber der evangelischen Mission abgeändert werden, oder daß sich zum mindesten ihre Anwendung in äußersten Grenzen hält! Wer den Haß auch in der Mission durch Liebe überwunden sehen will, der helfe endlich dazu, daß den deutschen Missionaren, die noch immer in der Gefangenschaft schmachten, die Rückkehr auf ihre Missionsstationen oder, soweit sie dies vorziehen, die Heimkehr gestattet werde! Sie schreiben uns soeben, auf ihre Anfrage an die Lagerbehörde, wann sie freigelassen würden, sei ihnen erwidert, ihrer Heimreise stehe nichts im Wege, sobald Deutschland Schiffe geschickt habe, um sie abzuholen. Welch bitterer Hohn, nachdem Deutschland auch seine Handelsflotte hat ausliefern müssen, also Schiffe zur Abholung nicht zur Verfügung hat! Sollen wirklich mit dem Scheingrund, ihre Heimbeförderung falle Deutschland zu, die willkürlich Verschleppten noch auf ungewisse Zeit in der Gefangenschaft festgehalten werden? Kann das christliche Gewissen in England es wirklich mit ansehen, daß völlig schuldlose Missionare auch über den Friedensschluß hinaus solcher Brutalität ausgesetzt bleiben? Es ist soviel Herzeleid über die deutschen Missionsfelder gekommen, daß sich da reichlich Gelegenheit findet, den Geist Christi zu beweisen, und Taten sind das einzige, was einem Volk, das sich in unserer Lage befindet, Worte glaubhaft machen kann."

---

In dem in der Juli-Nummer S. 193 f. mitgeteilten Wortlaute der Missionsprotestnote der deutschen Regierung sind durch ein Versehen zwei wichtige Absätze ausgefallen. Wir fügen sie nachträglich bei.

„Aber es steht mehr auf dem Spiel, als das Eigentum und die Berufstätigkeit der deutschen Missionare. Mehr als anderthalb Millionen Neu-Christen, Taufbewerber und Schüler aller Rassen würden ihre geistigen Führer verlieren und in die Gefahr des Rückfalls geraten. Die Persönlichkeiten, die etwa durch Missionsgesellschaften anderer Nationalität als Ersatz in die verwaisten Arbeitsstellen gesandt würden, würden dem Zwecke schon deshalb nicht entsprechen, weil sie der Zahl nach nicht genügen könnten. Ueberdies würden sie weder der Sprache und des Landes kundig sein, noch das Vertrauen der Bevölkerung besitzen. Diese Vorteile werden nur durch eine hingebende, viele Jahre fortgesetzte Arbeit erworben, wie sie die deutschen Missionare geleistet haben.

Der Ausschluß der deutschen Mission würde als letzte Maßregel des Weltkrieges einen besonders gehässigen Charakter haben. In dieser Zeit, die von berufener Seite als die Entscheidungstunde der Weltmission bezeichnet worden ist, würde das Heer der christlichen Mission einer unentbehrlichen Hilfskraft beraubt, die Christenheit würde in der Erfüllung ihrer

hohen Aufgabe behindert, und der Aufstieg der Völker gehemmt werden. Vergleicht man den Artikel 438 des Friedensentwurfs mit den Bestimmungen der Kongoaakte, die den Schutz und die Freiheit der Missionen gewährleisten, so erkennt man mit Bestimmtheit, in welchem Grade die Realisation der christlichen Mission verschlechtert und das Vertrauen in ihre Tätigkeit vermindert wird, wenn man aus politischen Gründen ihren supranationalen Charakter antastet. Auf dem hier eingeschlagenen Wege würde man nicht nur die deutsche, sondern die christliche Mission überhaupt in eine Abhängigkeit von der politischen Macht bringen, die ihrem Wesen und ihren Methoden widerspricht."

---

Der vom 2. bis 5. September in Dresden versammelte erste deutsche evangelische Kirchentag hat neben vier anderen wichtigen Erklärungen einstimmig auch eine Missionskundgebung beschlossen, die folgenden Wortlaut hat:

„Von den Schlägen des Krieges ist die deutsche Heidenmission besonders hart betroffen. Unerhörte Gewalttat hat sie von weltlichen Mächten erlitten, die ihrem selbstlosen Dienst durch mehr als ein Jahrhundert reichlichen Dank schuldeten. Jetzt soll sie auf Grund des Friedensvertrages enteignet und weithin ihres wohl erworbenen Eigentums und ihrer Unabhängigkeit beraubt werden. Ihren Voten wird die Rückkehr auf einen großen Teil ihrer alten Arbeitsfelder verwehrt. Noch vermögen wir nicht zu glauben, daß Regierungen zivilisierter Völker auch nach geschlossenem Frieden auf solchem Weg der Missionszerstörung fortzuschreiten wollen. Wir danken den Christen des Auslandes, die freimütig und überzeugungstreu für die Ueberschuldung der christlichen Mission und für die Freiheit und Lauterkeit ihres Dienstes sich eingesetzt haben, und warten auf die Stunde, in der auch dem Teil der ausländischen Christen, der heute an der Not der deutschen Mission teilnahmslos vorübergeht, das Gewissen schlägt.

Mitten unter den Stürmen des Krieges hat Gott der deutschen Mission auf den Arbeitsfeldern, die er ihr in Gnaden erhielt, durch besonders reichen Segen das Zeichen seines Wohlgefallens gegeben. Auch wo die Missionare mit harter Hand aus ihrer Arbeit herausgerissen wurden, haben sich die durch sie gesammelten Gemeinden unter Versuchung und Drangsal treu bewährt. Wir gedenken ihrer vor Gott, daß er sie auch ferner behüte und zum Segen setze. Der Dienst der deutschen Mission ist auch da nicht verloren, wo man sie jetzt gewaltsam ausschließt.

In inniger Teilnahme grüßen wir die deutschen Missionare, zumal die Männer, die schuldlos noch immer in Gefangenschaft schmachten, und danken ihnen, daß sie in großer Trübsal Geduld und Glauben der Heiligen bewiesen haben. Wir sind gewiß, sie werden in ungebrochenem Gottvertrauen ausharren, bis ihnen die Hand des Höchsten die Wege in den Dienst wieder weist.

Die deutsche Christenheit aber, die durch die Jahre der Kriegsnot auch ihr Missionswerk opferwillig hindurchgetragen hat, bitten wir, sich nicht



beirren zu lassen, sondern ihm auch ferner Treue zu bewahren, damit der deutsche Anteil an der Ausbreitung des Evangeliums in der Völkervelt nicht gemindert werde."

Die Leiter der Deutschen Unitätsdirection und der Missionsdirection der Brüdergemeinde sind sich vom 14. bis 18. August in Zeist in Holland mit Vertretern des englischen und des amerikanischen Zweiges ihrer Kirche begegnet, um über die Zukunft der innern und äußeren Verhältnisse der Brüderkirche und besonders auch über ihr weltweites Missionswesen zu beraten. Aus den Berichten der englischen und amerikanischen Vertreter ging hervor, daß diese Zweige während des Krieges die Missionsarbeiten der Brüdergemeinde nach bestem Wissen weitergeführt haben, und zwar der amerikanische Zweig speziell die Missionen in Alaska, Kalifornien, Nicaragua und zum Teil auch Suriname, der englische Zweig die in Westindien, Südafrika und Tibet. Aus der gegenwärtigen Lage ergibt sich, daß vorläufig noch in Nordamerika die in Bethlehem (Pennsylvania) anerkannte „Society of the United Brethren for Propagating the Gospel among the Heathen“ (S. B. G.) die Fürsorge für alle Missionsinteressen der Brüderkirche treffen muß, die am besten von den Vereinigten Staaten wahrgenommen werden können, also besonders für die Missionen in Alaska, Kalifornien und Nicaragua. Ebenso wird die Londoner „Society for the Furthering of the Gospel“ (S. F. G.) die Fürsorge für die am besten von London aus zu verwaltenden Missionsfelder, in erster Linie Labrador, Tibet und vielleicht vorläufig Südafrika übernehmen; sie wird zu diesem Zwecke die Rechte einer juristischen Person erwerben. In der unmittelbaren Pflege der Herrnhuter Missionsdirection bleibt zunächst nur das holländische Suriname, hoffentlich bald auch wieder Südafrika, ferner die Verwaltung der Missionsfonds, Missionsinstitute, Stiftungen und Missionsangelegenheiten auf dem europäischen Festlande. Die beiden Westindischen Missionsprovinzen Jamaica und Westindien-Ost nehmen in Uebereinstimmung mit den Beschlüssen der letzten Generalsynoden eine von allen andern Missionsfeldern der Brüderkirche unterschiedene, halb unabhängige Stellung ein. Was aus dem Missionen am Njassa und in Unyamwezi wird, ist z. B. noch nicht abzusehen. Hoffentlich gelingt es durch diese vorläufigen Abmachungen die bedrohte Brüdermission über die gegenwärtige, durch die brutale Missionspolitik der Engländer verursachte Krisis hindurchzuretten.

Zur Ausweisung der deutschen Findelhäus- und Waisenheim-Schwestern aus Hongkong. Bekanntlich sind durch die Umtriebe des englisch-kirchlichen Missionars Barnett in Hongkong die letzten deutschen Missionschwestern repatriiert worden. Die Hongkonger „China Morning Post“ brachte dazu unter den 23. Juni unter der Überschrift „Barring the door“, („die Thür zu“) folgenden haßerfüllten Beitrag:

„Lange noch nach Beginn des Krieges fuhr Hongkong fort, den deut-

sehen Missionaren, deren es eine beträchtliche Anzahl hatte, Männern sowohl wie Frauen, Herberge zu gewähren,\*) natürlich unter der Voraussetzung, daß sie sich nur mit ihrem Liebeswerk unter den Chinesen befassen würden. Es wurden ihnen damit Vorrechte eingeräumt, die natürlich auf die deutschen Kaufleute und solche, die möglicherweise als Kombattanten in Betracht kommen konnten, nicht ausgedehnt werden konnten. Das einzige, was für die Erlaubnis, ihr gutes Werk weiter auszudehnen, von ihnen verlangt wurde, war das Ehrenwort, daß sie in keiner Weise etwas tun würden, was den Interessen Großbritanniens und seiner Alliierten zuwider laufen würde. Sie sollten neutral sein, unter dieser Bedingung wurde ihnen erlaubt zu bleiben. Es brauchte aber nicht lange Zeit, um zu entdecken, daß selbst einem deutschen Missionar, der vorgibt, ein Diener des Evangeliums zu sein, nicht zu trauen war. Eines Tages werden es die Akten (the chronicles) der Kolonie enthüllen, was sich wirklich ereignete. Alles, was wir gegenwärtig sagen können, ist, daß Mitteilungen\*\*) umliefen von geheimnisvollen Signalisierungen zwischen den Missionshäusern und den Gefangenenlagern, von antibritischer Propaganda unter den Chinesen und von Missionaren, die Briefe an die feindlichen Propagandisten in Kanton und anderswo beförderten. Außerhalb Hongkongs betrieben die deutschen Missionare ihre Propaganda ganz offen und veröffentlichten selbst lügnerische und alberne (scurrilous) Mitteilungen; besonders die in Pankhoi und Schanghai waren „leuchtende“ Beispiele solcher Tätigkeit. Wie weit Pastor Müller an dieser Propaganda und vergiftenden Tätigkeit Anteil hatte, wissen wir nicht. Aber er verschwand still und schnell aus Hongkong,\*\*\*) sehr zur Erleichterung der Bevölkerung, und bald folgten ihm andere seines Gelichters (? kidnay). Die einzigen deutschen Missionare, die am Ende des Krieges noch in Hongkong waren, waren einige Frauen des Blindenheims, und diese sind jetzt auch repatriert worden. Jetzt sind wir vollständig befreit von ihnen und die Verwaltung (Legislature) hat entschieden, daß deutsche Missionare nicht zurückkehren dürfen. Die Maßregel wurde am letzten Sonnabend bei dem Zusammentritt des gesetzgebenden Rates beschlossen (legislative council) und wird mit tiefer Genugtuung begrüßt werden. Das Gesetz befreit Hongkong von dem hinterlistigen (!) Einfluß von Gesellschaften, die unter dem Deckmantel der Religion, während sie sich der größten Gastfreundschaft erfreuten, sich dazu gebrauchen ließen, die britischen Interessen zu untergraben. Die Maßnahme bezweckt nicht allein, die Rückkehr der deutschen Missionare zu verhindern, sondern sie gibt dem Ver-

---

\*) Das ist nicht richtig. Bekanntlich wurden die Männer sofort ausgewiesen, sogar auch die deutschen Schwestern des englischen „Refuges“ (Zufluchthauses). Nur die Schwestern des Berliner Findelhauses und der Hildesheimer Blindenmission durften noch bleiben.

\*\*) „stories“ Man denkt unwillkürlich an den Nebenbegriff, den das Wort „stories“ in Afrika hat.

\*\*\*) Stimmt wieder nicht, er wurde ausgewiesen.

master (custodian) des feindlichen Eigentums das Recht, das Eigentum solcher Missionen (real und personal, also sowohl das den Gesellschaften, als auch den einzelnen Missionaren privatgehörige) zu verkaufen oder darüber zu verfügen. Das wohlthätige Werk, das bisher von den unerwünschten Missionen getrieben wurde, wird durch das Gesetz auf keine Weise berührt. Wie Hongkong über die commerciellen Schwierigkeiten hinweg gekommen ist, die aus der Ausweisung der deutschen Kaufleute erwuchsen, so wird es auch ihre (der Deutschen) missionarischen Unternehmungen auf andere Schultern laden, und man hat allen Grund zu glauben, daß diese, anstatt durch die Unterbrechung Schaden zu leiden, vielmehr beträchtlichen Nutzen haben werden durch die ungeteilten (wholehearted) und selbstlosen Interessen, die bei solchen Körperschaften, wie der kirchlichen Missionsgesellschaft (C. M. S.) und den französischen (!?) Missionen selbstverständlich sind. Das gute Werk wird mit der Beseitigung des schlechten (!) nicht unterbrochen werden, denn, wie der sehr verehrte Herr Abaster ausführte: „Obwohl die Friedensbestimmungen die gepanzerte Faust fesseln möchten, so werden sie doch nicht die Gefühle des Hasses in der germanischen Seele verhindern, die vielmehr sich bei der großen Niederlage, die sie erlitten haben, nur noch steigern werden.“ Se. Excellenz, der Geschäftsträger des Governments sagte, daß das Government nicht in Zweifel sei über die Gefühle der Kolonie im Blick auf die Rückkehr unserer Feinde und die Wiederaufnahme ihrer Tätigkeit hier. Ueber diesen Gegenstand habe sich die Stimme völliger Einmütigkeit Ausdruck verschafft in der Massenfunkgebung in der City Hall im April 1917. Seitdem hätten die schauderhaften Methoden der Kriegsführung, die von den Feinden angewandt wurden, und ihre mutwilligen Zerstörungen, sowohl zur See als zu Lande, die Gefühle gegen sie nur noch verstärkt. Kein Deutscher wird wahrscheinlich je wieder ein Willkommen an diesen Küsten finden, solange das gegenwärtige Geschlecht der barbarischen Hunnen existiert. Zweifellos ist die beste Art, Unannehmlichkeiten mit ihnen aus dem Wege zu gehen, ihnen die Lüre vor der Nase zuzumachen und sie dicht zu verammeln. Es ist ein zu hoher Preis für die Lektion bezahlt worden, als daß er leicht vergessen werden könnte.“

In derselben Zeitung erschien am 30. Juni folgende Bekanntmachung. „Se. Excellenz, der Geschäftsträger des Governments (the Officer Administering the G.) hat verordnet, daß alles Eigentum, das bewegliche und unbewegliche, folgender Missionsgesellschaften: der Berliner Frauenmission für China, der Baseler Evangelischen Missionsgesellschaft, der Rheinischen Mission und der Sildesheimer Mission mit Beschlag belegt wird (vesting in the Custodian). Alle Personen, die irgendetwas von diesem Eigentum in Besitz haben oder verwalten, müssen genaue Verzeichnisse desselben dem Verwalter (custodian) einreichen.“





## Bücherbesprechungen.

D. Dr. Lepsius, Deutschland und Armenien 1914—1918. Sammlung diplomatischer Aktenstücke. Potsdam, Tempelverlag. Pappband 15 M., mit Porto und Verpackung 16 M.

D. Johannes Lepsius, der unermüdlische Vorkämpfer für die Armenier, hat von unserem Auswärtigen Amt den Auftrag erhalten, die Aktenstücke über den amtlichen Verkehr des Deutschen Reiches mit der Türkei über die Armenierfrage zu veröffentlichen, er hat zu diesem Zweck uneingeschränkten Zugang zu der betreffenden Abteilung des Archivs des Auswärtigen Amtes erhalten und legt mit rückhaltloser Offenheit das Ergebnis seiner Untersuchungen dar. Der Band von 541 Seiten gliedert sich in eine Einleitung von 80 Seiten, in der Lepsius eine zusammenfassende Darstellung des Todesverhängnisses des unglücklichen armenischen Volkes gibt. Daran schließt sich der Hauptteil 1—454, der in chronologischer Folge 444 Aktenstücke: Depeschen, Denkschriften und Antworten darauf, Konsularberichte, Briefe von Augenzeugen usw., in zeitlicher Reihenfolge vom 16. Februar 1914 bis zum 5. November 1918 enthält. Der dritte Teil, S. 457—500, enthält Beilagen: Lebendige Einzeldarstellungen von tragischen Episoden in Zeitun, Bitlis, Wan, in den Konzentrationslagern und einen Bericht über das armenische Hilfswerk in Urfa und Umgebung. Das Werk stellt in seiner lückenlosen Folge zweierlei außer allen Zweifel, einmal die geradezu verblendete hartnäckige Entschlossenheit der maßgebenden türkischen Instanzen, das armenische Volk zu vernichten und damit die armenische Frage ein für allemal zu lösen; auf der anderen Seite das unablässige Bemühen Deutschlands, und zwar ebensowohl der deutschen Regierung wie der deutschen Missionskreise, alles Menschenmögliche zur Rettung des unglücklichen armenischen Volkes vor dem Untergang zu tun. Während die Rücksicht auf das türkische Bündnis unsere Regierung rühten, der deutschen Presse weitgehendste Zurückhaltung in der Berichterstattung aufzuerlegen, und leider unbefugte und unorientierte Federn die völlig unzureichende und unwahrhaftige Berichterstattung benutzten, um liebebienerisch die Partei der Türken zu nehmen und auf die Armenier in feindlicher Weise Steine zu werfen, gab sich die Regierung keiner Täuschung hin. Wir führen nur zwei amtliche Berichte des deutschen Botschafters Graf Wolff-Metternich an den Reichskanzler an, in denen die materiellen Zusammenhänge der jung-türkischen Politik rückhaltlos aufgedeckt werden. Unter dem 30. Juni 1916 berichtet er: „Das Komitee verlangt die Vertilgung der letzten Reste der Armenier, und die Regierung muß nachgeben. Von diesen Unglücklichen haben die hungrigen Wölfe des Komitees außer der Befriedigung ihrer fanatischen Verfolgungswut nicht mehr viel zu erwarten. Ihre Güter sind längst eingezogen, und ihr Vermögen ist durch eine sogenannte Kommission liquidiert worden, d. h. wenn beispielsweise ein Armenier ein Haus im Werte von 100 türkischen Pfund besaß, so ist es einem Türken, Freund oder Mitglied des Komitees, für etwa

2 Pfund zugeschlagen worden. Von den Armeniern ist also nicht mehr viel zu holen. Die Meute bereitet sich daher auch schon mit Ungeduld auf den Augenblick vor, wo Griechenland, von der Entente gezwungen, sich gegen die Türkei oder deren Verbündete richten wird. Das Griechentum bildet das Kulturelement der Türkei. Es wird dann vernichtet werden, ebenso wie das armenische, wenn äußere Einflüsse nicht Einhalt gebieten. Türkifizieren heißt, alles Nichttürkische vertreiben oder töten, vernichten und sich gewaltsam anderer Leute Besitz aneignen. Hierin und im Nachplärren freiheitlicher französischer Phrasen besteht vorläufig die berühmte Wiedergeburt der Türkei."

Unter dem 10. Juli charakterisiert Graf Metternich die feilschen Zusammenhänge der jungtürkischen Mentalität:

„Die türkische Regierung hat sich in der Durchführung ihres Programmes: Erledigung der armenischen Frage durch die Vernichtung der armenischen Rasse weder durch unsere Vorstellungen noch durch die Vorstellungen der amerikanischen Botschaft und des päpstlichen Delegaten, noch auch durch Drohungen der Ententemächte, am allerwenigsten aber durch die Rücksicht auf die öffentliche Meinung des Abendlandes beirren lassen."

„Man darf in der zwangsweisen Islamisierung der Armenier zunächst keine von religiösem Fanatismus eingegebene Maßregel erblicken. Den jungtürkischen Gewalthabern dürften solche Gefühle fremd sein. Dagegen bleibt es wahr, daß, um auch im Herzen ein guter osmanischer Patriot zu sein, man vor allem sich zum Islam bekennen muß. Die Geschichte des türkischen Reiches von seinem Beginn bis in die letzten Zeiten ist da, um die Richtigkeit des Satzes zu beweisen, daß im Orient Glaubensbekenntnis und Nationalität identisch sind, und jeder Osmane ist in seinem Innern hiervon überzeugt. Die gegenteiligen amtlichen und nichtamtlichen Versicherungen gehören samt dem begleitenden Apparat von Belegstellen aus Koran und Tradition zu den konventionellen Phrasen, deren man sich seit der Ära der Reformosmane den Europäern gegenüber bedient, um die Toleranz des Islams und der Osmanen zu beweisen. So entsprechen auch die Dementis, welche die Minister den Mitteilungen über die Glaubensverfolgungen entgegensetzen, zunächst den Anforderungen des guten Tons; sie treffen aber insofern zu, als das leitende Motiv nicht religiöser Fanatismus ist, sondern die Absicht, die Armenier mit den muhammedanischen Bewohnern des Reiches zu amalgamieren."

Ebenso deutlich treten nun aber die unermüdlichen Bemühungen der deutschen Regierung und der deutschen Missionskreise hervor, zu tun, was unter den gegebenen Verhältnissen noch möglich war, um wenigstens einen Teil des armenischen Volkes zu retten. Wir haben in unserem Artikel in der Februarnummer S. 32—45 bereits in großen Zügen dieses ganze tragische Erlebnis darzustellen versucht. Die vorliegende Dokumentensammlung bringt auf S. 188, 340 und 368 die dort erwähnten Eingaben der Islam- und Orientkommission im vollen Wortlaut, referiert auch S. 357 über die Audienz bei Djemal Pascha im Hotel Adlon. Sie bringt auch

S. 189 und 242 zwei katholische Eingaben, von denen allerdings die zweite nur ein vergeblicher konfessioneller Rettungsversuch zu gunsten der katholischen Armenier ist. Die unglückliche Vielgeschäftigkeit Erzbergers verleugnet sich auch hier nicht.

Der einleitende zusammenfassende Bericht von D. Lepsius, zumal mit seiner Illustrierung durch die im Anhang gegebenen erschütternden Einzelschilderungen ergänzt und vervollständigt nach vielen Seiten hin das von uns in der Februarnummer gezeichnete Bild. Man lese auch den wertvollen und sachkundigen Artikel von Pfarrer Stier: „Christennot und Christenhilfe in der Türkei“ in der *B.M.N.*, Juni, S. 123 ff. \*)

Das Gesamtbild ist so maßlos traurig und erschütternd, daß man im Blick auf die türkischen Machthaber nur urteilen kann: Quem deus vult perdere, prius dementat, im Blick auf das deutsche Volk es auf das tiefste beklagt, daß die unglücklichen politischen Verhältnisse ein wirksameres Eingreifen zu gunsten der Armenier verhindert haben, und im Blick auf das armenische Volk von Herzen wünscht, daß ihm nach dieser Todesstrüßsal der Auferstehungsmorgen einer helleren, leuchtenden Zukunft in einem freieren Armenien beschieden werde.

---

Viz. Dr. Paul Rohrbach, *Armenien*. Beiträge zur armenischen Landes- und Völkerkunde. Stuttgart 1919. 144 S. Preis 6,60 M. J. Engelhorn Nachfolger.

Diese auf Veranlassung der deutsch-armenischen Gesellschaft herausgegebene und Johannes Lepsius, „dem Helfer des armenischen Volks“ gewidmete Schrift ist eine Zusammenstellung von Aufsätzen oder Stücken von solchen, die zum Teil schon in den letzten Jahren an verschiedenen Orten veröffentlicht, zum Teil von zahlreichen Kennern Armeniens, seiner Geschichte und seiner Kultur für diese Anthologie geschrieben sind. In ihrer bunten Folge geben sie einen guten Einblick in das Land und seine bewegte tragische Geschichte, in das vielseitige Geistesleben des reich be-

---

\*) Pf. Stier wird allerdings nicht müde, meinem Artikel in der Februarnummer Unrichtigkeiten und Ungenauigkeiten vorzuwerfen. Leider hat er gegen den Brauch in unseren Kreisen die „Ausführliche Richtigstellung“ meines Artikels in der deutsch-armenischen Korrespondenz, Nr. 7, mir nicht zugänglich gemacht. Meine Bitte, mir denselben zuzusenden, ist nicht beantwortet. Auch die Vermittlung von D. Schreiber ist erfolglos geblieben. Was in dem Artikel der *B.M.N.* und in der „Christlichen Welt“ Pf. Stier außer der bereits in der Märznummer ausführlich berichtigten Nachricht moniert, ist alles unzutreffend. Ich halte dagegen meine Darstellung in allen Punkten aufrecht. Merkwürdigerweise laufen aber dem Pfarrer Stier seinerseits mehrere seltsame Unrichtigkeiten und Ungenauigkeiten unter. Es wäre aber Kleinigkeitskrämerei, sie ihm nachzurechnen.



gaben armenischen Volks in Literatur und Baukunst. Eine schöne Sammlung von 128 Bildern, Landschaften, Kunstwerken, Porträts schließt die fesselnde Broschüre. —

J. W. E. Sommer, Das armenische Volk in Sage und Geschichte. Ein Beitrag zur Geschichte des Reiches Gottes. Frankfurt a. M. Verlag Orient. 1917. 56 S. Preis 90 Pf. Von demselben: Die Wahrheit über die Leiden des armenischen Volkes in der Türkei während des Weltkrieges. 1919. 43 S. Preis 80 Pf.

Zwei Broschüren zum Werben für die Liebesarbeit des Lohmannschen Hilfsbundes, deshalb mehr volkstümlich geschrieben, aber von einem guten Kenner der Geschichte, dem über die furchtbare Leidenszeit der letzten Jahre zahlreiche Quellen erster Hand zu Gebote standen. Es ist ein Versuch, diese entsetzliche Tragödie im Zusammenhang darzustellen, oder wenigstens wichtige Bruchstücke zu einer solchen Darstellung zu geben. Man wird sie mit tiefer Ergriffenheit lesen.

D. Frohnmeier, Freiherr von Leibniz und die Mission. Basel, Missionsbuchhandlung. 1918. 34 S. 50 J.

Ein in der Aula der Universität Basel zum Leibniz-Jubiläum gehaltenen Vortrag zuerst im Ev. M.-Mag. 1917 veröffentlicht, nun in Sonderabdruck einem größeren Publikum zugänglich gemacht. Der Verfasser skizziert erst kurz den äußeren Lebensgang, dann die vielseitige wissenschaftliche und politische Wirksamkeit des großen Philosophen, um dann auf seine Missionsgedanken und sein Verdienst von dessen Bedeutung in Deutschland einzugehen.

Meine Seele klingt. Nachgelassene Gedichte aus dem Kriege von Dr. Richard Randt, weiland kaiserl. Resident von Ruanda, D. D. M. Berlin, Verlag von Dietrich Reimer (Ernst Vohsen).

Einer anima candida im schlichten Kleide natürlicher Menschlichkeit zu begegnen, ist nicht etwas alltägliches, in unserer Zeit fast etwas ungewöhnliches. Solch ein seltener Mensch war der Resident von Ruanda, Dr. Randt, der seinen köstlichen Schatz in einem sehr gebrechlichen Gefäß trug, das durch den harten Kriegsdienst zerbrochen worden ist. Unter seinen nachgelassenen Papieren fand sich eine kleine Gedichtsammlung, die uns ein treffliches Bild von dem reichen Seelenleben dieses einzigartigen Mannes gibt, sie zeigt uns sein zartes Empfinden für alles Wahre, sein tiefes Mitgefühl für alle Leidenden, sie verbirgt auch nicht die bangen Zweifel, die an seiner Seele nagten, aber sie führt uns auch durch sie hindurch zu mannhaftem Glauben und fröhlichem Dank: „Er ließ mich von den Wölfen nicht verschlingen, O Herz, mein Herz, du darfst Hosanna singen!“ In dieser Siegesgewißheit ließ er den Tod an sich herankommen. Heute, wo die ganze Welt uns von kolonialer Betätigung ausschließen will, erhebt es

jeden Kolonial- und Missionsfreund, solche Blicke in Herz und Gemüt eines Mannes zu tun, der nicht nur einer unsrer erfolgreichsten Kolonialpolitiker, sondern auch ein wahrer Eingeborenen- und Missionsfreund war. Darum seien auch die Missionskreise besonders auf dies Büchlein hingewiesen. Der Verlag hat sich durch die geschmackvolle Ausstattung ein anerkennenswertes Verdienst erworben.

**G. Rascher, Kriegserlebnisse einer ostafrikanischen Missionsfrau. Bethel-Bielefeld. 2 M.**

Eine Missionsfrau aus Ruanda, die den Krieg bis zur Gefangennahme einige Tage nach der Eroberung von Tabora durch die Belgier mitgemacht hat und dann erst in Tabora und von da durch den belgischen Kongo nach England verschleppt und schließlich nach Deutschland entlassen wurde, berichtet über ihre Erlebnisse. Frau Missionar Rascher weiß anziehend und farbenreich zu erzählen, so daß man auch nach Hoeßls Kriegsbuch sich gern von ihr große und kleine Erlebnisse, ernste Arbeit und schweres Leid berichten läßt.

**H. Bätth, E. J. Um die Zukunft der deutschen Missionen. Flug-schriften der „Stimmen der Zeit“. Freiburg i. Br., Herderscher Verlag. Heft 8. Preis 75 Pf.**

In dieser flott geschriebenen jesuitischen Flugchriftenreihe wird mit Recht auch der deutschen katholischen Missionen gedacht. Von 941 deutschen katholischen Priestern waren beim Waffenstillstand 318, von 816 Brüdern und Alerikern 296, von 1830 Schwestern 326 von ihren Missionsfeldern teils ausgewiesen, teils kriegsgefangen, teils interniert. Auch der Waffenstillstand hat den Krieg gegen die Missionen nicht beendet. Nach dem Zusammenbruch Bulgariens und der Türkei begannen sofort die Ausweisungen aus dem näheren und ferneren Orient, so daß nur wenige verschont blieben. Auch aus China sind vorläufig schon 12 Stehler Missionare und 3 Dominikaner nach Deutschland zurückgeschickt. Die Leiden der deutschen katholischen Mission sind den unseren Lesern bekannten der evangelischen Mission fast in allen Beziehungen parallel gegangen. Sie werden in diesem Heft vom spezifisch katholischen Standpunkt aus, aber ohne Hinweis auf die neuesten erfolgreichen Bemühungen des Papstes dargestellt.

**D. Traug. Sahn, Aus meiner Jugendzeit. Nach seinem Tode mit einem Vorwort herausgegeben von D. N. Bonnwetsch. Stuttgart, Bellerjaye Verlagsbuchhandlung. 1919. 363 Seiten. Mit 8 Bildern. Preis gebunden 8,50 M.**

Das hochinteressante, reizend geschriebene Buch ist eigentlich nur für die Kinder des bekannten Hevaler Pastors bestimmt. Es sind lediglich persönliche Erinnerungen, die uns auch das Bild des großen Hieronimionars Hugo Sahn, des Vaters des Verfassers, menschlich näher bringen. Er be-

ginnt mit den ersten Kindheitserinnerungen in Südwestafrika und mit der Reise nach Deutschland, wo L. Hahn dann eine neue Heimat, erst in Viefelsfeld, dann in Gütersloh fand, wo vor allen der reich gesegnete Pastor Braun, der Geistliche des dortigen christlichen Gymnasiums, tiefgreifenden Einfluß auf ihn übte. Der Leser erlebt den heißen Trennungsschmerz der zurückbleibenden Söhne und das nie erlöschende Weh der Trennung von den heiß geliebten Eltern mit. Als nach einigen Jahren die Eltern wieder nach Deutschland kamen, folgten in Gütersloh die köstlichen Jahre des Zusammenlebens mit Vater und Mutter, der Höhepunkt der Jugendzeit. Fast wäre Hugo Hahn in Europa geblieben; man wollte ihn für eine Pfarrstelle in Narva im Baltikum gewinnen, mit der Nebenabsicht, daß er von dort aus die Gründung einer lutherischen Mission Rußlands in die Wege leiten möchte. Nach langem Schwanken entschied sich Hahn, nicht zur Freude seiner Kinder, für die Rückkehr nach Afrika, wo nach dem Tode Jonkers eine neue, hoffnungsreichere Periode der Hereromission zu erwarten war, und wo man Hahn als Führer und Seele der Mission in dieser kritischen Zeit nicht entbehren konnte. Schon früher einmal war sein Leben im Begriff, eine ganz neue Richtung einzuschlagen, als die Lutheraner Windenraversbergs die Mission in Südwest zu einer rein lutherischen machen wollten. Sie waren entschlossen, wenn die Leitung der Rheinischen Mission diesen Gedanken nicht verwirklichen würde, sich von ihr zu trennen, diese Mission als ihre eigene zu übernehmen und Hugo Hahn als ihren Missionsinspektor in Herford anzustellen. Glücklicherweise ist aus dieser verhängnisvollen Trennung nichts geworden. Diese Ereignisse hat Traugott Hahn natürlich damals nicht durchschaut, ihm wäre das liebste gewesen, wenn der Vater so oder so in der Heimat festgehalten worden wäre. Den Missionsfreund interessieren diese Partien des Buches natürlich in besonderem Maße. Weiter wird dann anschaulich und anziehend erzählt von den Studien in Gütersloh, dann auf der Universität Berlin und in Dorpat. L. Hahn hatte ernstlich vor, seinem Vater als Missionar nach Südafrika zu folgen, und meldete sich in Barmen. Dr. Fabri hat ihn aber aus Furcht vor Wiederaufleben der konfessionellen Kämpfe nicht angenommen. Auch andere Führungen legten es ihm schließlich nahe, in Rußland zu bleiben, wo ihm Gott Gattin, Heimat und Arbeit schenkte. Ein gutes Buch, zum Vorlesen in der Familie wohl geeignet und warm zu empfehlen. W.

---

Dr. Friedrich Seiler, *Die buddhistische Versenkung*. Eine religionsgeschichtliche Untersuchung. München, E. Reinhardt. 1918. 93 S. 3,90 M.

Seiler konzentriert unsere Aufmerksamkeit auf eine, allerdings zentrale Seite des Buddhismus, auf die psychologische Methode zur Erreichung des Heilszieles, des Nirvana; sie besteht in den verschiedenen, teils original buddhistischen, teils von dem brahmanistischen Joga überkommenen, Methoden der Samadhi, der Versenkung, von denen die klassische die vierstufige Dhyana ist. Er vergleicht diese psychologische Technik sorgfältig mit den



analogen Entwicklungen in der brahmanistischen, der jainistischen, der neuplatonischen und der mittelalterlich-christlichen Mystik, und weist die wesentliche Gleichartigkeit aller dieser religionsgeschichtlichen Phänomene auf. Dabei arbeitet er den Unterschied der grundverschiedenen spezifisch christlichen Gebetsstimmungen und Inhalte deutlich und überzeugend heraus. Allerdings scheint er uns die Bedeutung des Mystischen im Buddhismus zu überspannen. Wohl ist letzterer „mystische Erlösungsreligion“, aber er geht nicht in der Mystik auf; so wenig wie je eine Religion in der Psychotechnik des „inneren Gebetes“ aufgegangen ist. Die Weltanschauung, also im Buddhismus der endlose Kreislauf der Wiedergeburten in ihrer Verkettung mit dem Karma und der Drang, aus ihm erlöst zu werden, bildet den Hintergrund, an dem sich die mystische Technik orientiert. Die einseitige Einstellung auf die mystische Technik zeigt sich am deutlichsten bei der Beurteilung des Nirvana, das dem Gefühl nach ein Positivum in stärkster Form sein soll, selbst wenn es dem Begriffe nach ein Negativum ist. Valt man den absolut negativen Charakter des Nirvana als des buddhistischen Heilszieles fest, so wird man auch von den mystischen Bewußtseinszuständen, die zu ihm führen, besonders den Upekkha des vierten Dhyana (S. 21) nicht mit gleicher Zuvorsicht als „höchster Spannung geistiger Aktivität“ sprechen. Wie den Weltanschauungshintergrund, so läßt Heiler auch die Lebenspraxis, die das unentbehrliche Korrelat der buddhistischen Kontemplation ist, außer Betracht. Die Studie ist trotz dieser Einstellung auf einen engen Rahmen glänzend und überaus instruktiv. Indem sie den Scheinwerfer einseitig scharf auf einen zentralen Punkt des Buddhismus einstellt, läßt sie auf diesen ganzen Religionskomplex ein neues Licht fallen. R.

Dr. N. A d r i a n i, *Set animistisch heidentom als Gottesdienst*. Herausgeg. von dem Boekhandel van den Bondingsstudie-Raad, den Haag. 81 S. 1919. Preis 0,75 fl.

Drei lehrreiche Vorträge über die animistische Religion einiger Stämme von Celebes. Ihre Religion durchdringt das gesamte Leben und ist durchaus ernst zu nehmen. Interessante Aufschlüsse über die nur zu bestimmten Zeiten erlaubten Rätzel und Gefänge und über Priesterinnen. Das Christentum tritt diesen Animisten als etwas gänzlich Fremdes entgegen; besonders der religiöse Kommunismus hindert am Übertritt. Aktiven Widerstand vermag diese Religion nicht zu leisten. Einzelne tiefer angelegte Naturen werden schließlich die Bahnbrecher, denen andere folgen. Das dritte Kapitel handelt von dem animistischen Erbe, das der Heidentom noch mitbringt, Aberglaube, Heidnisches in der Sprache, Krankenbehandlung, Tagewählen, Trauersitten, falsche Vorstellungen vom Namen und von der Seele usw. Eine feinsinnige Untersuchung, belehrend für jeden Missionar, der mit Animisten zu tun hat. Man lernt auf diesem Gebiet nie aus. Dem Missionsfreund zeigt das Büchlein die Schwierigkeiten der Heidentombesehrung. W.

# Welche Aufgaben ergeben sich aus der Lage des deutschen Missionslebens für die Missionskonferenzen?\*)

Von Julius Richter.

Die 23 Missionskonferenzen mit 15 000 Geistlichen und 3000 Laienmitgliedern sind eine Kerntruppe des deutschen Missionslebens; sie vereinigen zu einem großen Teile die Träger der heimatlichen Missionsarbeit, wie sie auch in deren Ertüchtigung für den heimatlichen Missionsdienst von Anfang an ihre Hauptaufgabe gesehen haben. Welche Aufgabe am heimatlichen Missionsleben sollen sie in der vor uns liegenden dunklen Zukunft lösen? —

Vor allem: Können und dürfen wir überhaupt noch Mission treiben? Die entscheidende Frage! Wir werden gut tun, unseren Ausgang von zwei Tatsachen zu nehmen: Einmal die Weltmission des Protestantismus und der christlichen Kirche überhaupt geht trotz des Weltkrieges fast in vollem Umfang fort und ist sogar auf vielen Missionsfeldern in ein aktuelleres Stadium getreten. Allerdings haben auch die Missionen der andern Völker durch den Krieg manche Einbuße und Einschränkung erfahren. Die Missionen der neutralen Länder waren durch die schweren Hemmungen des Weltverkehrs und vielfach noch mehr durch die rücksichtslose und argwöhnische Kontrolle der Engländer an dem freien Verkehr mit den Missionsfeldern verhindert; die Hinaussendung von Verstärkungen war vielfach geradezu unmöglich gemacht. Die Missionen der feindlichen Länder wurden durch zahlreiche Meldungen für den Kriegsdienst als Ärzte, Pflegepersonal, Offiziere und zur Beaufsichtigung der farbigen Kontingente von den Missionsfeldern erheblich geschwächt, und die Meldungen von jungem männlichen und weiblichen Ersatz liefen weitaus nicht in ausreichender Zahl ein. Auch dem U-Bootkrieg fielen manche ausreisende oder heimkehrende angelsächsische Missionare zum Opfer; andere sind auf den Schlachtfeldern oder in den Lazaretten dahingerafft. Der Missionsbetrieb ist aber auf allen Feldern aufrecht erhalten worden, und die gelichteten Reihen werden bald wieder ergänzt werden. Die Aufschließung der Herzen der Völker für das Evangelium scheint trotz des Krieges Fortschritte gemacht zu haben. In Indien ergreifen die Massenbewegungen unter den Kastenlosen eine niehere Volksschicht nach der andern, und die Missionen können des Andrangs der Massen nicht Herr werden; die Vorbereitungsclassen des Taufunterrichts sind überfüllt; es lassen sich nur mit äußerster Anstrengung die Scharen von Helfern, Katechisten und Evangelisten beschaffen, um alle die zerstreuten Außenposten zu besetzen und die ver-

---

\*) Referat auf der Bernigeroder Vertreterkonferenz der deutschen Missionskonferenzen am 16. September 1919; auf Wunsch der Versammlung in Druck gegeben.

sprengten Christenhäuflein unter Augen zu behalten; die Aufgabe der Einschulung der Kinder in den Variadörfern und der geistig-religiösen Hebung der stumpfen, dumpfen Massen der Analphabeten geht über die Kräfte der beteiligten Gesellschaften; und die wirtschaftliche Hebung der in Trunk, Schmutz, Unzucht und Wucher verkommenen Massen stellt ein ungelöstes Problem nach dem andern. In Westafrika scheint in Ober- und Unternigerien ein Volksstamm nach dem andern aus dem Schlafe zu erwachen. Sie wollen nicht mehr schwarze Barbaren des Hinterwaldes sein, sie streben zum Lichte empor; sie bauen sich selbst Kapellen und Schulen; sie begehren Lehrer und Katechisten; sie sind willig, für christliche Unterweisung persönliche, sachliche und finanzielle Opfer zu bringen. Bei dem Tiefstande dieser westafrikanischen Negerbevölkerung, welcher die christlichen Völker jahrhundertlang durch den Sklavenhandel und später den massenhaften Branntweinimport mit verschuldet haben, und bei der Verwahrheit des ganzen Lebens mit dem Fetischismus und dem öden Zaubereiaberglauben stellt die Reinigung dieses tief verunkrauteten Herzensackers an die religiöse Kraft, die hingebende Treue und die pädagogische Weisheit der Missionare ungewöhnliche Anforderungen. In China ist der äußeren politischen Revolution eine vielleicht noch radikalere innere des gesamten geistigen und Kulturlebens parallel gegangen und ist zu einem elementaren Schrei nach der abendländischen Kultur, ihren technischen Erzeugnissen und ihren militärischen Machtmitteln geworden. Es ist nicht eigentlich eine religiöse Bewegung. Aber sie gibt der christlichen Mission goldene Gelegenheiten. Sie füllt bei den großen Evangelisationsreisen berühmter Männer die größten Säle Abend für Abend mit einer andächtig lauschenden Menge; sie füllt die mittleren und höheren Schulen bis zum Ueberfließen; sie schafft eine unerhörte Nachfrage nach den Schriften, auch den Bibeln und Neuen Testamenten; sie führt durch die eigentümliche Verbindung des republikanisch-demokratischen Jung-Chinas mit der vielbewunderten und kopierten Demokratie der Vereinigten Staaten den angelsächsischen Missionen die Blüte der chinesischen Jugend zu. So wachsen die Missionsgelegenheiten ins Ungemessene.

Aber auch ihre Schwierigkeiten und Gefahren steigern sich. Die Entente hat den Weltkrieg zu einem großen Teile mit den hoch- und höhlötenden Phrasen vom Selbstbestimmungsrecht der Völker und von dem Selbstrechte der kleinen Nationen geführt. Das ist der Dynamit gewesen, der ebenso den russischen Roloß wie den altersschwachen österreichisch-ungarischen Doppelstaat in Stücke zersprengt hat. Es droht ein ebenso gefährlicher Sprengstoff auch in Aegypten, in Indien, in Südafrika, in Korea, in Marokko und Algier, im französischen Indochina zu werden. „Die ich rief, die Geister, werd' ich nun nicht los.“ Noch zumal haben Scharen aller dieser unterdrückten, ausgesogenen Völker der Entente auf allen Kriegsschauplätzen den Sieg gewinnen helfen; sie haben eine hohe Meinung von ihrer Bedeutung und ihrem Wert bekommen. Sie werden sich nicht nach der Weise abspießen lassen: „Der Mohr hat seine



Schuldigkeit getan; der Mohr kann gehen.“ Sie präsentieren ihre Rechnungen. Und diese nationalistischen, nach Unabhängigkeit und Freiheit verlangenden Strömungen machen nicht nur den Politikern heiße Köpfe und schwere Sorgen; sie werfen ihre Schatten tief in die christlichen Gemeinden hinein; sie treiben die Vertreter der andern Religionen zu einer Modernisierung und Wiederbelebung ihres nationalen religiösen Besitzes im Gegensatz gegen das landfremde Christentum. Sie regen zumal in Ostasien eine antiabendländische, antichristliche teils konfuzianische, teils buddhistische Gegenbewegung an. Eine große offene Tür, aber auch viele Widersacher, das ist die allgemeine Signatur der Weltmissionslage.

Dazu die andere Tatsache, in welchem Umfange die deutschen Missionen durch den Krieg in Mitleidenschaft gezogen sind: mehrere Missionsfelder zerstört; von etwa der Hälfte die Missionsleute rücksichtslos repatriiert; durch den Friedensvertrag die deutsche Mission in dem ganzen Bereiche der Weltmacht und Weltgeltung der Entente vogelfrei, und wohin reicht dieser Einfluß nicht. Mehrere deutsche Missionsgesellschaften wie die Göknerische, die Breklumer, sind ganz ihrer Arbeitsfelder beraubt und werden sie nach menschlicher Erwartung sobald nicht wiedererlangen; wenn überhaupt! Andere wie die Basler Mission haben während der Kriegsjahre angesichts der brutalen Missionspolitik der Engländer ein schweres Martyrium erlitten; sie hat von vier großen, blühenden Missionsfeldern nur eines aus dem Sturm heraus gerettet. Nehmen wir dazu die Richtung der Reihen unserer Missionare durch Todesfälle auf den Schlachtfeldern und in den Lazaretten; die Verödung der Missionsseminare durch Einziehung fast aller ihrer Zöglinge zum Kriegsdienste; die trostlose Entwertung der deutschen Valuta, die den Deutschen fast die Existenz im Auslande unmöglich macht; die allgemeine Weltteuerung, welche die Preise auch der notwendigen Lebensbedürfnisse empfindlich steigert; die Schwierigkeiten des Schiffsverkehrs, die die Reisen nach den Missionsfeldern unglaublich teuer machen; dazu der innere Zusammenbruch unseres Volkes, der einen Zustand von innerer Fäulnis und Verwahrlosung kund gemacht hat, den wir noch vor einem halben Jahrzehnt für unmöglich gehalten hätten; die drohenden Gefahren der Trennung von Kirche und Staat, der Säkularisierung unseres gesamten Schulwesens, der Zurückdrängung der Kirche und des Christentums aus dem öffentlichen Leben. Ist es nicht angesichts dieser und vieler ähnlicher Erscheinungen begreiflich, wenn sich mancher kirchlichen Kreise eine Entmutigung gegenüber der Mission bemächtigt; wenn sie urteilen: die Herrn der Welt wollen mit List und Gewalt die deutsche Christenheit von dem Anteil an der Weltmission ausschließen? Mögen sie vor Gott und der Menschheit die Verantwortung dafür tragen. Wir haben im eigenen Volke dringende Arbeit übergenug. Konzentrieren wir uns einmal vorläufig auf unsere armen, verwahrlosten Volksgenossen. Ueberlassen wir die Heiden den Angelsachsen! Die Missionskonferenzen sind das gewiesene Forum, um solche tiefeinschneidenden Fragen zu besprechen. In ihnen sind Tausende der eigentlichen heimat-

lichen Berufsarbeiter für die Mission zusammengeschlossen. Vater Warned betonte wiederholt auf den Missionskonferenzen müssen die Lösungen für das deutsche Missionsleben ausgegeben werden. Wenn wir hier als Vertreter und Führer der Missionskonferenzen im engeren Kreise zusammen sind, lassen sie uns klar die Richtlinien für unser Handeln vereinbaren.

Sie gestatten mir wohl, einige Gesichtspunkte anzugeben: 1. betr. der Notwendigkeit einer sorgfältigen Pflege des Missionsgedankens überhaupt. Die heimatliche Missionsgemeinde hat sich im Ganzen im Kriege trefflich bewährt. Sie hat in Glauben und Geduld und großer Opferwilligkeit auch in schwerster Zeit hinter den Missionsgesellschaften gestanden. Sie kann verlangen, daß sie auch weiter mit hingebender Treue gepflegt wird. Es wäre geradezu ein Unrecht, ihr die Anregungen in Berichten, Literatur und womöglich auch Missionsfesten nicht rechtlich zu gewähren, welche sie zur Erhaltung und Vertiefung ihres wertvollen geistlichen Besitzes bedarf. 2. Es ist möglich, obwohl bisher noch keineswegs mit Sicherheit zu beurteilen, daß sich die breiteren Massen der Mitläufer wieder verlieren, die sich zumal seit der Jahrhundertwende der Missionsbewegung angeschlossen hatten, teils weil sie populär geworden war und auch die Spitzen in Kirche und Staat öffentlich, zumal bei den Januar-tagungen der Missionshilfe Zeugnis für sie ablegten; teils weil sie mehr und mehr die kulturellen und sozialen Nebentwirkungen der Mission schätzten, teils weil sie ihre Mitarbeit für die Lösung der kolonialen Aufgaben brauchten. Die kulturellen Nebentwirkungen, soweit sie eben nicht deutscher Auslandsarbeit zugute kamen, sind eher verdächtig geworden, weil sie der angelsächsischen Kolonialpolitik zunutze kommen. Eine deutsche koloniale Arbeit wird es leider in der nächsten Zukunft nicht geben. Wenn fortan z. B. in China der deutschen Mission von der deutschen Regierung besonderes Entgegenkommen bewiesen werden sollte — wie vor dem Kriege —, weil man von den Missionschulen eine Stärkung des deutschen Kultureinflusses erwartet, so wird sich die Mission sehr zurückhaltend stellen, um auch nicht in den Verdacht nationaler Interessenvertretung zu geraten. Sollten derart manche taube Blüten abfallen, so wird das wahrscheinlich zumal die Einstellung der Arbeit der D. Ev. Missionshilfe beeinflussen. Für uns wird der allgemeine Gesichtspunkt maßgebend sein, daß die deutsche Christenheit die Einengung auf die engen Grenzen der Heimat schlechterdings nicht ertragen kann. Ein Baum, dem das Wachstum in die Höhe versagt wird, wird verkümmern! Der Mangel an Missionstat im deutschen Protestantismus war zu ertragen im 16. und 17. Jahrhundert; damals lebte er eben in Isolierung von der übrigen Menschheit; jetzt legen alle anderen Völker rüstig Hand an das weltweite Missionswesen, die Missionen Schwedens, Norwegens, Hollands, gar nicht zu reden von denen Englands und der Vereinigten Staaten, sind in einem großen Aufblühen. Soll der deutsche Protestantismus allein von der weltweiten Arbeit ausgeschlossen sein? Hat er etwa der Menschheit keine spezifische Gabe mitzuteilen? Ist es nicht eine unberantwortliche Verkürzung des reforma-

torischen Evangeliums, wenn es der nichtchristlichen Welt nur in der angelsächsischen individualistischen und demokratischen Ausprägung zugänglich gemacht wird, und nicht auch in der religiös und kulturell anders geprägten lutherischen Auffassung, die wir für die biblischere, tiefere und wahrere halten? Um unsertwillen, weil unter der Arbeit die Kraft wächst, weil auch in allem religiösen Besitz die alte Wahrheit gilt: *docendo discimus*, indem wir unsere Gabe den andern mitteilen, werden wir ihrer erst recht froh und gewiß; und um der nichtchristlichen Welt willen wäre es ein unerträglicher Verlust, wenn das Volk, das in August Hermann Francke und den Halle'schen Missionaren, in dem Grafen Zinzendorf und den böhmisch-mährischen ersten Streibern, die Pfadfinder der evangelischen Heidenmission gehabt hat, sich von der Heidenmission ausschließen ließe. „Die Weltmission ist die Antwort der Christenheit auf den Weltkrieg.“

2. Es ist zu erwarten, daß in den Kreisen der Missionsgesellschaften einschneidende Änderungen vorgehen werden. Sollte die Goknersche Mission dauernd sowohl von ihren indischen Arbeitsfeldern wie von Kamerun ausgeschlossen sein, so wird es in der Tat eine ernste Frage, ob sie sich irgendwo in der Welt allein ein neues Arbeitsfeld sucht oder sich an eine andere Gesellschaft anlehnt, bezw. mit ihr verschmilzt. Die Basler Mission kämpft seit Jahr und Tag einen schweren Kampf gegen das unablässige Bemühen der britischen Regierung, sie in eine schweizerische und eine süddeutsche Gesellschaft zu zersprengen, und die unzuverlässige Haltung mancher schweizerischen Kreise macht den Ausgang noch immer ungewiß. Noch ist die Sorge nicht behoben, daß wir damit vor einer völligen Umgestaltung des süddeutschen Missionslebens stehen. Die Berliner Mission in der Kwangtung-Provinz in Süchina kann leicht in die eigentümliche Lage versetzt werden, auf diesem verhältnismäßig kleinen Gebiete mit vier nach verschiedenen Grundsätzen arbeitenden Frauen-Missionsgesellschaften oder Vereinen zusammen zu arbeiten, mit dem Fintelhausverein, der sein Fintelhaus von dem englischen Hongkong nach dem chinesischen Festland verlegt, mit dem Morgenländischen Frauen-Verein, der ihr schon vor dem Kriege einen Teil seiner Schwestern zur Verfügung stellte und nach dem Verschließen Indiens hier sein einziges Arbeitsfeld haben wird, mit der Hildesheimer Blindenmission, die auch von dem englischen Kaulum ihre Schritte weiter landeinwärts setzen muß, und mit dem Rhassabund, falls diesem sein Arbeitsfeld in Deutsch-Ostafrika genommen werden sollte. Wird das Holländische Indonesien noch für weitere deutsche Missionen zum neuen Arbeitsfeld, so ist dringend erwünscht, daß unter den dort arbeitenden Missionen eine engere Arbeitsgemeinschaft hergestellt wird. Die Zersplitterung der deutschen Mission in China in zwölf lose nebeneinander stehende, meist kleine Missionen war schon vor dem Krieg ein Uebelstand; er würde noch verschärft, wenn weitere Missionare, wie man hoffen und erwarten muß, in das weite, einladende chinesische Arbeitsfeld eintreten. Derartige allgemeine, über den Bereich der einzelnen Gesellschaft hinausgehende Missionsfragen werden die Missionsgemeinde in der nächsten Zeit viel be-



schäftigen. Wie auch bisher schon, werden die Missionskonferenzen die Gelegenheiten zur öffentlichen Aussprache darüber, zumal in den abgeschlossenen Spezialkonferenzen sein. Möge diese Aussprache immer in einem Sinne und Geiste geschehen, die dem gesunden Gedeihen des deutschen Missionslebens dienlich sind.

3. Es ist mit Recht neuerdings von verschiedener Seite und mit wachsendem Nachdruck darauf hingewiesen, daß angesichts der dringenden Notstände in der heimatlichen Kirche, die Mission die in ihr ruhende evangelistische Kraft stärker als bisher geltend machen sollte. Es handelt sich dabei nicht nur um die früher oft und mit einer gewissen Vorliebe behandelte Frage von dem rückflutenden Segen, den eine kräftig betriebene Heidenmission der sendenden Christenheit bringt; es handelt sich auch für uns nicht um die Frage, in welchem Umfang und mit welchem Erfolg evangelistisch begabte Missionsinspektoren wie Friedrich Würz von der Basler, Hoffmann und Hendrich von der Rheinischen, Bahnsen und Brader von der Breklumer, Knaf, Beher und Weichert von der Berliner Mission eigentliche Missions-evangelisationen, d. h. Evangelisationen mit durchschlagenden Missionsgedanken und auch mit Vorliebe aus der Mission geschöpftem Beweismaterial veranstalten. Sicher sind solche Missions-evangelisationen ein wertvoller, neuer Einschlag in unserem Leben und laden zu kräftigem Arbeiten ein. Mir scheint, für uns als Vertreter der Missionskonferenzen handelt es sich noch mehr um die durchschlagenden Missionsgedanken, um die Ueberzeugung der Missionspredigt in die Höhenlage und die Bedürfnisse der Heimatkirche. Diese Gedankeneinstellung wird sich in dem Grade dringender empfehlen, je mehr unsere Heimatkirche selbst durch die Entfremdung und religiöse Verwahrlosung der Massen wieder Missionskirche wird. Mir scheint, es kommt dabei hauptsächlich auf die Herausarbeitung und kraftvolle Vertretung von religiösen Tatsachen wie den folgenden an: das Christentum als die schlectthin, allgenugsame Gabe Gottes an die Menschheit; die aus dem freudigen Glauben an den Empfang und Besitz dieser Gabe geknüppte Glaubensgewißheit gegenüber allem ratlosen religiösen Taten und Experimentieren unserer Tage; der Geist Jesu Christi d. i. der heilige Geist als die Lebenskraft einer neuen Sittlichkeit; die Gottesgewißheit als der sichere Ankergrund des christlichen Gewissens; die Bekehrung als die Abkehr von allem Nichtgott und die Hingabe und Hingabe an den wahren und lebendigen Gott als den Vater unsers Herrn Jesu Christi; der weltferne Gott, der sich in unser Fleisch und Blut gekleidet hat in Jesu, damit wir ihn finden und haben; die Kirche als die Gemeinschaft derer, die durch Gottes Berufung und Ermählung herausgerettet sind, um Gottes Eigentum und Volk zu werden; die Sünde als das, was uns von Gott trennt, und die Erlösung als das, was uns mit Gott wieder in Gemeinschaft bringt, u. a. mehr. Gewiß würde unsere religiöse Rede auf und unter der Kanzel an Lebendigkeit und Mannigfaltigkeit gewinnen, wenn wir teils aus einem quellfrischen Studium der Missionspraxis des Apostels Paulus, teils aus der reichen modernen Missionserfahrung diese Tatsachen von unmittelbarer evangelischer Kraft herausarbeiteten.

4. Damit komme ich zu der Frage: sollen wir neben den bewährten älteren Veranstaltungen zur Lösung der den Missionskonferenzen obliegenden Aufgaben neue Wege suchen?\*) Die Frage wird uns in diesen Tagen noch wiederholt lebhaft beschäftigen. Haben sie Wünsche und Gedanken wegen einer wirksameren und zeitgemäßerer Ausgestaltung unserer größeren Jahrestagungen? Erscheint ihnen unser Jahressbuch verbesserungsbedürftig, und nach welcher Richtung hin? Möchten sie Anregungen geben betreffs neuer Preisausschreiben für wissenschaftliche Arbeiten, welche unsere Mitglieder zur eingehenden Beschäftigung mit Missionsfragen anleiten würden? Wir haben während des Krieges die Missionslehrcurse älteren Stils im Berliner Missionshause, in welchen meist jüngeren Geistlichen eine grundlegende Einführung in die Mission vermittelt werde, nicht fortgesetzt; wir haben an ihre Stelle kürzere Lehrgänge, meist von drei Tagen, in Berlin und in den Provinzen, auch hier in Wernigerode, treten lassen, in denen der Stamm unserer bewährten Mitarbeiter in die gerade die Herzen beschäftigenden, brennenden Fragen eingeführt und ihnen auf Grund vertraulicher und bis in die Tiefe greifender Information Gelegenheit zu selbständiger Urteilsbildung gegeben werde. Was ist ihre Erfahrung mit beiden Typen von Lehrgängen? Es ist von verschiedener Seite, zumal vom Allg. Ev. Dt. Missions-Verein der auf dem Gebiete der inneren Mission und allgemeiner kirchlicher Bestrebungen erprobte Typus von offenen Missionskonferenzen in Großstädten, ohne geschlossenen Teilnehmerkreis, vielleicht einfach in den akademischen Hörsälen in der Form von akademischen Vorträgen mit anschließender Diskussion angewandt. Wir haben bisher die intimere und intensivere Art unserer Kurse vorgezogen. Wir wären aber dankbar auch für die Mitteilung andersartiger Erfahrungen. Noch zwei literarische Fragen: Es beschäftigt mich seit längerer Zeit der Gedanke, ob der Verband der Missionskonferenzen nicht angesichts der vielen uns beschäftigenden Fragen ein allen Mitgliedern, oder wenigstens den Agenten und Helfern, unentgeltlich zuzufertigendes Korrespondenzblatt, etwa von einem Bogen im Quartal, herausgeben sollte, in welchem unserer engerer Mitarbeiterkreis in Fühlung miteinander stände und für die augenblicklich im Vordergrunde stehenden Fragen die Literatur und die leitenden Gesichtspunkte angegeben würden. Wir scheinen die ungeheuerlichen Preise von Papier und Drucksachen jedes neue literarische Unternehmen fast unmöglich zu machen, und wir müssen uns hüten, unseren sowieo mühsam ringenden allgemeineren Zeitschriften Konkurrenz zu machen. Und vielleicht ließe sich das Bedürfnis auch durch oder in Anlehnung an Schreibers „Allg. Miss.-Nachrichten“ befriedigen. Ich wäre ihnen für ihre Meinungsäußerung in der Besprechung dankbar. Das andere: Unsere wissenschaft-

---

\*) Die aufgeworfenen Fragen riefen in Wernigerode eine lebhafteste Besprechung hervor, die wertvolle Anregungen brachte. Wir geben sie an unsern Leserkreis weiter und würden für Meinungsäußerungen und Wünsche dankbar sein. J. R.

lischen Missionszeitschriften, unsere A. M. Z. und das Ev. Miss. Mag. haben infolge des Krieges einen erheblichen Teil ihrer Abonnenten verloren. Das ist nicht verwunderlich, da viele Hunderte teils im außerdeutschen Europa, teils in den andern Erdteilen zerstreut wohnten. Zudem sind die Papier- und Druckpreise so ungeahnt in die Höhe gegangen, daß dadurch alle Verlagsarbeiten ungemein verteuert sind. Unsere Zeitschriften können die Kosten nicht mehr decken. Die Abonnentenzahl muß erheblich gesteigert werden, wenn ihr Weitererscheinen nicht in Frage gestellt werden soll. Die Missionskonferenzen sind dafür die gewiesenen Werbestellen. Mehrere Kirchenregierungen haben verfügt, daß die A. M. Z. und das Ev. Miss. Mag. auf Kosten der Kirchasse bestellt und dem Pfarrarchiv einverleibt werden dürfen. Die Mitglieder der Missionskonferenzen erhalten die A. M. Z. bei Bezug durch ihre Schriftführer zu dem ermäßigten Preise von 6,50 M. Wissen sie keine Wege, um die A. M. Z. wenigstens zu der Mehrzahl der 18 000 Mitglieder unseres Verbands zu bringen? Eine alle Missionsfragen mit Verständnis und Liebe bewogende und mittragende Leserschaft der A. M. Z. wäre eine Kerntruppe für den Verband der Missionskonferenzen.

Im allgemeinen haben wir weder im Blick auf die heimatlische Missionsgemeinde, noch im Blick auf die deutschen Missionsfelder, noch im Blick auf den Bestand unserer Missionskonferenzen Grund zur Verzweiflung. Unsere Lösung kann nur mit dem Apostel Paulus 1. Kor. 15 sein: „Darum, meine lieben Brüder, steht fest und unbeweglich und nehmet immer zu in dem Wort des Herrn, fintemal ihr wiisset, daß eure Arbeit nicht vergeblich ist in dem Herrn.“



## Die Massenbewegungen in Nigeria.

Von Liz. M. Schlunk-Hamburg.

(Schluß.)

Versuchen wir, die Bewegung in ihrer Eigenart zu verstehen, so ist

1. an ihr hervorzuheben, daß es eine Bewegung unter den jungen Männern ist. Das bedeutet ebensowohl eine Hoffnung wie eine Gefahr. Immer wieder kommen aus den Dörfern Berichte wie diese: „Die Gemeinde setzt sich hauptsächlich aus jungen Leuten zusammen, die tatkräftig genug sind, aber sorgfältigster Anleitung bedürfen. Es ist ein gutes Zeichen, daß sich so viele dieser jungen Männer selbst als Lehrer anbieten.“ Oder: „Es gab eine außerordentliche Bewegung unter den jungen Männern, 42 wurden unlängst getauft, die Erstlingsfrüchte des Evangeliums. Die Schattenseite ist, und das ist bemerkenswert, daß keine älteren Leute von diesen jungen Leuten angezogen werden. Leider ist auch keine Frau bis jetzt zur Taufe gekommen. So besteht hier eine große Zahl junger werdender Christen, die alle in den nächsten Jahren heiraten wollen, und es gibt keine christlichen Mädchen, die sie heiraten könnten.“



2. trägt diese Bewegung die Kraft zur Ausbreitung in sich selbst. Man hat früher wohl gesagt, jeder Mohammedaner sei ein Missionar seines Glaubens. Man darf von den jungen Christen auch wohl sagen, daß sie, wenn vielfach auch oberflächlichen Sinn, Missionare ihres Glaubens sind. Es ist etwas ganz Gewöhnliches, daß Scharen junger Evangelisten Woche für Woche benachbarte Städte besuchen, um zu predigen, und in einigen Fällen sind auch Freiwillige bereit, planmäßigen Unterricht zu erteilen mit einer Regelmäßigkeit, die ein Beweis wirklichen inneren geistlichen Lebens ist. Der Eifer der Taufbewerber zeigt sich auch dann, wenn nach wenigen Jahren das für Schul- und Gottesdienst errichtete Häuslein nicht länger genügt und eine neue Kirche gebaut werden muß. So werden Tausende von Kirchen jedes Jahr gebaut, alle durch die Kraft der Ortsgemeinden ohne jede fremde Unterstützung, und einige zeigen durch ihre Stetigkeit, welche einen Wert die neue Religion in den Gedanken ihrer Anhänger hat.

Die Bewegung zeigt

3. ein Streben nach sozialer Reinheit und wirklicher Religion. Es ist auffallend, welche strenge Gesetze für die Enthaltung von Götzendienst und Unreinheit in diesen, in der Luft der Vertwahrlosung, der Vielweiberei und des heidnischen Aberglaubens groß gewordenen Gemeinden durchgeführt werden. Natürlich fallen Hunderte, die es lernen, was für eine Lebenshaltung von ihnen gefordert wird, ab, ehe sie die Taufe erreichen, und es mag manchen harten Kampf in den Taufbewerbern geben, ehe sie sich für Christus entscheiden. Aber dann sind sie auch entschlossen, den schmalen Weg zu gehen, und bereit, die Kosten zu tragen.

Die Bewegung geht vorwärts, ungeachtet der Verfolgungen, die über ihre Anhänger kommen. Auch das ist ein eigentümlicher Zug in diesen Massenbewegungen, daß sie mit wirklich ernsten Verfolgungen verbunden sind. Die Gründe deutete ich bereits an. Bisweilen weigern sich die Christen, am Sonntag für den Häuptling zu arbeiten oder einen Schrein für den Götzendienst wieder herzustellen. — Die Häuptlinge empfinden den Widerspruch des Christentums gegen die Vielweiberei als eine persönliche Beleidigung und verfolgen diejenigen, die diese ihnen unangenehme Lehre verkündigen. Vor allen Dingen sind die älteren fanatischen Vertreter des Götzendienstes erbitterte Feinde der jungen Christen, und wenn diese dann in ihrer Rindlichkeit töricht und unziemlich handeln, so mag auch das den Zorn der Alten erregen und zu Verfolgungen führen.

Ein ganz eigenartiger Zug kommt in die Erweckungsbewegung durch das Auftreten eines Schwärmers namens Garrid Sofari Braid aus Balana im Bezirk Neu-Calabar. Er wird schon im Jahre 1909 von seinem Missionar als ein bescheidener und ruhiger Mann voll lebendigen Eifers in der Wortverkündigung und als ein Werkzeug, manche Heiden ins Gotteshaus zu führen, erwähnt. Ohne Schulbildung und ohne die Fähigkeit zu lesen oder zu schreiben, scheint er ursprünglich ein Mann von aufrichtiger Frömmigkeit, starkem Glauben und großer Gebetsinnerlichkeit gewesen zu

sein, der sich oft rühmen durfte, Gebetserhörungen erfahren zu haben. Auch Visionen und Träume von zukünftigen Dingen werden von ihm berichtet und weiter Gebetsheilungen in zunehmender Zahl. Diese Gebetsheilungen sollen große Scharen von Kranken, Christen und Nichtchristen, aus allen Teilen des Niger-Deltas, aus Bonnh, Opobo, Braß und Abok und aus dem Innern, aus der Ibo-Gegend, zu ihm geführt haben, denen er entweder durch unmittelbares Gebet oder durch diktierte Gebetsworte oder durch Handauflegung helfen sollte.

Mit der Zeit hat sein Einfluß aber auch üble Folgen gehabt und Verwirrung und Zwietracht in seine Gemeinden getragen. Er galt als Prophet mit Wundergaben und Zauberkraft und genoß bei seinen Anhängern fast göttliche Verehrung. Er nannte sich selbst einen Propheten und bezeichnete sich im Anschluß an Maleachi 4 Vers 5 als den wiedergekommenen Elias. Von seinen Mitarbeitern wurden besonders der Basana-Eingeborene Ngia ngi, der sich als Sohn des Propheten bezeichnete, und ein früherer Regierungsbeamter und späterer Schulmeister, Moses Hart, aus Bonnh, der sich einfach als Prophet oder Diener des Propheten ausgab, genannt. Alle drei traten mit dem Anspruch auf, Offenbarungen Gottes selbst zu vermitteln. Man kann sich vorstellen, wie dieses Selbstbewußtsein auf die leicht begeisterten Eingeborenen, selbst auch die Christen, wirkte. Wer die Ansprüche nicht anerkannte, galt bei seinen Leuten als Vaterlandsverräter oder wenn es sich um Fremde handelte, als befangen und eifersüchtig.

Garriß selbst wurde für so heilig und mit Kraft gefüllt angesehen, daß selbst das Wasser, in dem er gebadet hatte, als mit heilenden Kräften angefüllt galt und zum Trinken oder Waschen benützt wurde. Ja, die Frauen verwandten zum Einreiben ihrer Haut nicht mehr, wie bisher, Kräuter, sondern Lehm, der mit solchem Wasser gemischt war.

Ärztliche Hilfe von europäischen oder eingeborenen Sachverständigen erklärte er für unnötig und sündig. Wer sich seinen Worten entgegenstellte, zog sich den Zorn Gottes zu und verfiel seinem Gericht. Vor allen Dingen kämpfte Garriß gegen die Verbreitung europäischen Alkohols in seiner Heimat. Er hat damit so großen Erfolg gehabt, daß die führenden Häuptlinge und eingeborenen Händler in Bonnh, Neu-Calabar und anderen Plätzen den Alkoholhandel und den Genuß von Spirituosen völlig aufgaben, sodaß der europäische Handel einen deutlichen Rückgang erfahren hat. Bei seinen Gebetsheilungen legte Garriß großen Wert darauf, daß die Kranken ihre Sünden bekannten. Erst wenn das geschehen war, riet ihnen Garriß dringend und ernstlich, um Heilung zu bitten, und während die Beter auf seinem Gehöft auf den Knien lagen, ging er durch ihre Reihen, sprach ihnen zu, legte seine Hand auf dieranken Glieder, mahnte sie, inständig weiter zu beten und an die Heilung Gottes zu glauben, und half auf diese Weise angeblich einer großen Schar, die ihn dafür kniefällig wie einen Gott verehrte. Weiter legte Garriß Wert darauf, Heidentum und Götzendienerei zu zerstören. Er forderte, daß die Kranken alle Gözen-

bilder auslieferten und drohte den Ungehorsamen mit der ganzen Furchtbarkeit des Zornes Gottes und mit ewigem Verderben. Er hatte dabei erhebliche Erfolge und gewann, je länger je mehr, Einfluß auf große Massen. Man rechnete schon 1916, daß etwa drei Viertel der Anhänger der Stephansgemeinde in Bonn zu ihm übergegangen seien. Seitdem soll die Anhängerzahl des falschen Propheten auf 1—1½ Millionen Menschen gestiegen sein.

Die Anhänger Garricks pflegten sich in einem offenen Viereck, das ganz mit weißem Sand bestreut war und heiliger Grund genannt wurde, dreimal am Tage zu treffen, um ihren gottesdienstlichen Übungen obzuliegen. Dazu gehörte kniendes Gebet, bei dem die Stirn den Boden berührt, dazu Sündenbekenntnis und manche schwierige Bußübung. Zum Beispiel lagen einige Tag und Nacht in brennender Sonne und strömendem Regen auf der Erde, bis ihr Sündenbekenntnis dem Propheten genügte und er die Heilung eintreten ließ. Da Garrick auch ausdrücklich Boten sandte, die für seine Lehre werben sollten, ist es begreiflich, daß das Heidentum im Bezirk einen entscheidenden Schlag empfangen hat. Immerhin ist Überwindung des Heidentums noch nicht Übertritt zum Christentum. Es ist überaus betäubend, wie die Stephanskirche in Bonn durch das skrupellose Auftreten Garricks in zwei Teile gespalten ist.

Von ihrem ersten Brennpunkt hat sich die Bewegung weit ausgedehnt, hören wir doch gelegentlich von den Wirkungen seiner Predigt schon in Rom.

Je länger die Bewegung fortging, um so mehr zeigten sich sehr bedenkliche Folgen. Nicht nur, daß Heiden das Badewasser des Propheten zur Zauberei mißbrauchten, auch die Christen nahmen Partei für den neuen Propheten. Auf seinen Befehl mußten Massen ohne Unterweisung oft in der Nacht getauft werden, und wo sich Führer und Lehrer weigerten, seine Sendung anzuerkennen, wurden sie von ihren Gemeinden abgesetzt. Kirchliches Vermögen wurde veruntreut, die Götzenbilder wurden mit Gewalt zerstört, auch da, wo es oft gegen den Willen der Besitzer geschah. Und mit der religiösen Bewegung verband sich eine politische und fremdenfeindliche. Kein weißer Pastor durfte in der neuen Kirche Anstellung finden, ja schließlich nur geborene Iboleute. Garrick forderte, daß die Leute statt der Regierung ihm gehorchen sollten. Im Jahre 1917 mußte der Prophet gefangen gesetzt werden, weil er sich mit falschem Vorwand Geld angeeignet hatte. Das beeinträchtigte eine Zeitlang sein Ansehen, schadete ihm aber auf die Dauer nichts, da die Bewegung immer noch zunahm. Erst jetzt scheint man der Bewegung Herr zu werden, nachdem Garrick auf einer Bootsfahrt von einem Blitzschlag getroffen und getötet worden ist.

Eine solche Bewegung, die in kurzer Zeit Millionen erfasst, bringt natürlich eigentümliche Schwierigkeiten und Aufgaben. Eine der Schwierigkeiten liegt darin, daß das rasche Umsichgreifen der Bewegung verschiedene Missionsgesellschaften in Berührung bringt, die früher ganz getrennte Arbeitsfelder hatten und nun sich darüber einigen müssen, wer in jedem



Gebiet die Führung behält. Diese Entscheidung wird besonders schwierig, wenn es sich darum handelt, Eingeborenearbeit und Europäerarbeit gegeneinander abzugrenzen. Zum Beispiel wird die Arbeit im Niger-Delta-Pastorat ausschließlich von Eingeborenen getragen. Das Wachstum der Bewegung macht es aber nötig, das ursprünglich dem Niger-Delta-Pastorat vorbehaltene Arbeitsgebiet auch durch englische Gesellschaften zu besetzen. Da ist sofort die Gefahr von Reibungen vorhanden. Europäer unter Eingeborene stellen, ist ebenso schwierig, wie Eingeborene zu Gunsten von Europäern ihrer früheren Rechte berauben. Diese Fragen können nur mit zartestem Takt gelöst werden und müssen doch sofort in Angriff genommen werden, weil das schnelle Wachstum der Bewegung das Eingreifen der Europäer nötig macht.

Weil die Bewegung wesentlich eine Eingeborenenbewegung ist, wird die wichtigste Aufgabe der Missionsgesellschaften die sein, die nötigen eingeborenen Kräfte für Schule und Kirche zu stellen. Da es sich um große Scharen von Dörfern handelt, reichen die normalerweise zur Verfügung stehenden Kräfte längst nicht aus. Die Kirchenmission zum Beispiel hat zwei Seminare, eins in Oshogbo, wo zwischen 30 und 40 junge Leute in das Schriftverständnis eingeführt werden, das andere in Oho, wo etwa 100 Jungen zu Missionslehrern ausgebildet werden. Aus beiden Schulen ergänzen sich die Katechisten und Pastoren der Kirchenmission, aber da sich der Kursus in Oho über sechs Jahre erstreckt und der in Oshogbo über zwei bis drei Jahre, stellen beide Seminare im Durchschnitt jährlich höchstens 30 Anwärter für den Missionsdienst, eine Zahl, die längst nicht ausreicht, um die Bedürfnisse zu befriedigen. Infolgedessen sieht sich die Gesellschaft genötigt, Lehrer mit geringerer Vorbildung einzustellen. Das hat nach zwei Seiten hin Bedenken. Entweder reicht die Wissenschaft dieser Lehrer nicht weit genug oder ihre Charakterbildung läßt zu wünschen übrig. Selbstverständlich kann ein Mensch mit einfacher Bildung, der sich aufrichtig zu Gott bekehrt hat, eine Zeitlang als Lehrer arbeiten. Er wird aber bald spüren, daß sein Schulsaß nicht ausreicht, und muß es dann erleben, daß seine Schüler in die Regierungsschulen oder in die Schulen der katholischen Mission abwandern und in beiden Fällen vielfach der eignen Arbeit verloren gehen. Noch bedenklicher ist es, wenn der Lehrer es an christlicher Weise fehlen läßt. Dann muß sehr bald seine Gemeinde innerlich und äußerlich verwahrlosen. Und doch wird die Gesellschaft vielfach gezwungen sein, solche unvollkommenen Kräfte einzustellen, weil sie von weit her mit Bitten um Lehrer bestürmt wird und die Leute nicht nur die Wohnung für den Lehrer und das Schulhaus herstellen, sondern auch dazu das nötige Gehalt aufbringen, dafür aber auch erwarten, sofort erhört zu werden, beziehungsweise drohen, sich bei Ablehnung anderswohin zu wenden oder gar sich selbst zu helfen. Ja, auch der Fall ist nicht selten, daß eine Gemeinde sich selbst einen Lehrer holt, der irgendwie notdürftig lesen und schreiben kann, um auf diese Weise um so sicherer zum Ziel zu kommen.

Berücksichtigt man den Stimmungswechsel, der bei den rasch be-

geisterten und schnell enttäuschten Eingeborenen un vermeidlich ist, so leuchtet einem ein, daß auch eigenartige finanzielle Schwierigkeiten sich erheben können. Im allgemeinen bringt ja die Bewegung selbst die Mittel auf, um sich am Leben zu erhalten, und die Missionsgesellschaften sind nicht genötigt, die Heimatgemeinde um Geld zu bitten. Es kann aber doch leicht eintreten, daß Gemeinden in ihrer Bereitwilligkeit, Steuern auf sich zu nehmen, erlahmen und die Lehrer dann in außerordentliche Notlage kommen. Hier einen Ausgleich zu schaffen, ist eine weitere wichtige Pflicht der beteiligten Missionsgesellschaften. Die wichtigste Aufgabe aber scheint zu sein, die nötigen Aufsichtskräfte aus Europa bereitzustellen. Die weißen Missionare, die man braucht, sollen nicht Schularbeit tun, auch nicht evangelistisch wirken, beides kann den eingeborenen Lehrern und Pastoren überlassen bleiben. Aber sie sollen die Bewegung fortwährend überwachen und ihre eingeborenen Mitarbeiter geistig und geistlich beraten und ausrüsten, damit die Gefahren der Massentaufe und des Mitläufertums möglichst vermieden werden und die Bewegung in gesunden Bahnen bleibt. Und hier setzt die größte Tragik ein. Seit Beginn der Bewegung rufen die beteiligten Missionsgesellschaften nach Kräften und rufen vergeblich. In der Nigermision ist die Zahl der ordinierten Missionare bei steigenden Taufzahlen seit 1912 von 10 auf 8 heruntergegangen. Von den beiden Missionsärzten, die 1912 im Dienst standen, ist keiner mehr draußen und die Zahl der Laienmissionare hat sich von einem auf zwei gehoben. Ähnlich ist es in den übrigen Gesellschaften. Die Anforderungen sind bei der weiten Ausdehnung des Missionsfeldes bei weitem größer, als der normale Nachwuchs der Arbeiter, und nicht einmal der ist sichergestellt. Es wird kein Fehlschluß sein, wenn wir vermuten, daß der Krieg die Ergänzung des Arbeiterstabes höchst ungünstig beeinflusst hat und auf Jahre hinaus keine Aussicht ist, diese Massenbewegung in West-Afrika so zu leiten, wie es um der Sache willen nötig wäre.

Um so weniger versteht man die Politik Großbritanniens gegenüber der deutschen Mission. Durch die Verfehlung der deutschen Missionare werden ja die Anforderungen an den britischen Missionarersatz noch wieder ganz erheblich gesteigert und es ist kaum zu begreifen, wie die englischen Missionschriften die Verantwortung dafür übernehmen können, daß der reisenden Ernte aus nationalem Haß bereitstehende Arbeiter entzogen werden.



## Chronik.

**Vertreterversammlung der Missionskonferenzen.** Die 23 deutschen Missionskonferenzen hielten vom 15. bis 17. September in Wernigerode eine erste gemeinsame Tagung ab, gerade 40 Jahre nach der Begründung der ersten Missionskonferenz 1879. Trotz der Verkehrs-schwierigkeiten und anderer Hindernisse hatten 16 Konferenzen Vertreter entsandt. Auf der

reichbesetzten Tagesordnung standen praktische Fragen im Vordergrund; nach einem einleitenden Referate des Vorsitzenden Prof. D. Haußleiter und D. Richter die Frage: Welche Aufgaben ergeben sich aus der Lage des deutschen Missionslebens für die Missionskonferenzen? Auf den Wunsch der Versammlung ist das Referat in unserer Zeitschrift zum Abdruck gekommen. Wir verzichten daher hier auf eine Wiedergabe der Hauptpunkte. Eine lebhaft, vielfach in die Tiefe führende Besprechung knüpfte sich daran. Ein weiteres Referat erstattete D. Schreiber über „die Bedeutung geordneter Arbeitsgemeinschaft und Arbeitsteilung für das heimatische Missionsleben“. Die anschließende Besprechung richtete sich in erster Linie auf die Frage nach dem Verhältnis der Missionskonferenzen zur D. Ev. Missionshilfe; von letzterer wurde ein organischer Zusammenschluß in der Weise vorgeschlagen, daß ihr Direktor in den Verbandsausschuß der Konferenzen zugewählt werde und dafür die Konferenzen das Büro der Missionshilfe als ihre Geschäftsstelle benutzen wollten. Die Versammlung überzeugte sich indessen, daß eine derartige Verknüpfung nicht rätlich sei, weil die innere Struktur und die Aufgaben beiderseits zu verschiedenartig sind. Man einigte sich dabei, die Missionshilfe als „Geschäftshilfsstelle des deutschen evang. Missionslebens“ anzusehen. Die Versammlung beschloß dann folgende Eingabe an den D. Ev. Kirchenausschuß:

„Die Missions-Konferenzen haben die Aufgabe, Träger des Missionsgedankens in den Deutschen Evang. Kirchen zu sein. Nachdem der Deutsche Evang. Kirchentag die Pflege der äußern Mission unter seine mittelbaren Zuständigkeiten aufgenommen hat, bittet der Verband der Miss.-Konf. den Deutschen Evang. Kirchenausschuß, Vor Sorge zu treffen, daß:

a) an den Universitäten regelmäßige Missionsvorlesungen gehalten, b) bei den Pfarramtsprüfungen eine ausreichende Kenntnis der Mission gefordert, c) auf den Predigerseminaren eine wirksame Einführung in die Mission dargeboten, d) regelmäßige Missionslehrcurse für die berufenen Pfleger des Missionsgedankens in Kirche und Schule eingerichtet, e) in die Lehrpläne und Lehrbücher des Religionsunterrichts auf den niederen und höheren Schulen Missionsstoffe aufgenommen, f) in den Sonntagschulen und Helferkreisen der Missionsgedanke in geeigneter Weise gepflegt werden.“

Neben anderen Anregungen wurde die Versammlung eins, sich kräftig im Bereich aller Missionskonferenzen für eine weitere Verbreitung der wissenschaftlichen Missionszeitschriften, besonders unserer M. M. Z. einzusetzen. Die Konferenzen sollten die Werbestellen werden, zumal man in der bewegten Gegenwart ohne regelmäßige Lektüre eines gut unterrichtenden Missionsblattes sich über die Missionsbewegung nicht auf dem Laufenden halten kann.

---

Konferenz des Weltbundes für Freundschaftsarbeit der Kirchen in Dud Wassenauer bei dem Haag, Holland. Vom 1. bis 3. Oktober fand in dem schönen, unter alten Buchen und Eichen gelegenen Schlosse Dud Wasse-



naer vor den Toren des Haag die erste protestantisch-kirchliche internationale Konferenz statt. Etwa 60 Vertreter von England und den Vereinigten Staaten, Frankreich, Belgien, Italien, den drei skandinavischen Ländern, Finnland, Lettland, Ungarn und Deutschland hatten sich eingefunden. Unter ihnen waren hervorragend einflußreiche Vertreter des kirchlichen Lebens: der Erzbischof D. Nathan Söderblom von Upsala, Bischof D. Talbot von Winchester, Mrs. Creighton, die Witwe des früheren Bischofs von London, Prof. D. Cairns von Aberdeen, Missionsinspektor Dr. Hodgkin von den englischen Quäkern, D. Mac Farland, der Generalsekretär des Federal Council der Protestantischen Kirchen Nord-Amerikas, u. a. Der deutsche Zweig des Weltbundes hatte fünf Vertreter gesandt, darunter auch den Herausgeber dieser Zeitschrift. Es war, wie gesagt, der erste Versuch, die zerrissenen Bande christlicher Gemeinschaft wieder anzuknüpfen. Wir müssen im ganzen sagen, daß wir ein Stück weitergekommen sind, als wir erwartet hatten. Natürlich gab es schwierige Auseinandersetzungen, zumal mit den französischen und belgischen Delegierten. Aber es fand sich nach langen ernsten Aussprachen trotz der trennenden Klüfte der politischen und geschichtlichen Anschauungen eine gemeinsame religiöse Basis in dem gemeinsamen Dienst gegen den erhöhten Herrn. Die englischen und amerikanischen Delegierten kamen uns fast ausnahmslos mit ausgesuchter Höflichkeit entgegen und taten, was in ihren Kräften stand, um uns mit Partgefühl und innerer Teilnahme unsere überaus schwere innere und äußere Lage tragen zu helfen. Politische Verhandlungen waren natürlich ausgeschlossen. Auch politische Besprechungen im kleineren Kreise fanden nicht in den Umfang statt, wie wir erwartet hatten. Man war allseitig entschlossen, den großen gemeinsamen Aufgaben der protestantischen Kirchen ins Auge zu schauen und an ihrer Lösung mit vereinten Kräften zu arbeiten. Dazu gehörte in erster Linie die Missionsfrage.

Zu ihrer Behandlung wurde eine eigene Kommission eingesetzt, die in mehreren langen Sitzungen sich fast ausschließlich mit dem Los der deutschen Missionsgesellschaften und den Mitteln und Wegen zu seiner Besserung beschäftigten. Die Uebernationalität der Mission galt in diesem Kreise allgemein als so selbstverständlich, daß darüber kaum ein Wort verloren wurde. Um diesen Grundsatz festzustellen, wurde der folgende erste Leitsatz angenommen: „Die Freiheit, das Evangelium Christi zu allen Völkern zu tragen, ist wesentlich für das Leben der Kirchen und ist einer der Grundansprüche der Religionsfreiheit. Diese Freiheit sollte den Mitgliedern aller Denominationen und den Bürgern aller Nationalitäten gewährt werden, vorausgesetzt, daß sie sich von der Teilnahme an politischen Angelegenheiten fernhalten und ihre Arbeit in voller Loyalität gegen die Regierung des Landes, in dem sie wohnen, führen. Sollte eine politische Aufsicht für nötig erachtet werden, so sollte sie so ausgeübt werden, daß sie so wenig als möglich das religiöse Werk der Missionare stört.“ Betreffs der deutschen Mission stellte es sich heraus, daß zwischen den deutschen und den englischen Delegierten eine weitgehende Meinungsverschiedenheit

betreffs der Auslegung des § 438 bestand. Während ich, auf dem Wortlaut des Paragraphen fußend und ihn im Lichte der Praxis der britischen und französischen Kolonialregierung seit dem Friedensschlusse beurteilend, auf die furchtbaren Folgen hinwies, die seine völlige Durchführung für die gesamte deutsche Mission, die evangelische wie die katholische, zeitigen würde, wandten die englischen Delegierten ihre Beredsamkeit auf, um nachzuweisen, daß dieser Paragraph vielleicht mißverständlich gefaßt sei, auch vielleicht zu Mißdeutungen Gelegenheit gebe, aber dazu bestimmt sei, die deutschen Missionen davor zu schützen, in dem allgemeinen Untergang des Deutschtums im Auslande mit zu Grunde zu gehen, und vor allen Dingen das Missionseigentum der deutschen Missionsgesellschaften der deutschen Missionsarbeit zu erhalten. Es werde demnach als das zu erstrebende Ziel hingestellt: „daß bei der ersten möglichen Gelegenheit der Weg für die Wiederaufnahme der Arbeiten der deutschen Missionsgesellschaften eröffnet werde, und eine Sicherheit dafür zu erlangen, daß die Missionsvermögen, welche jezt entsprechend dem Friedensvertrage unter der Verwaltung von Treuhänderräten stehen, den deutschen Gesellschaften zurückgegeben werden, sobald die politische Erlaubnis zur Rückkehr der deutschen Mission gegeben ist.“ Die Haager Konferenz, die die Missionsfragen nur nebenbei und ohne Befugnis als Sachverständige behandeln konnte, überlegte ernstlich, in wessen Hand sie wohl die Durchführung dieser als notwendig erkannten Maßnahmen legen könne. Das während des Krieges gebildete, überwiegend angelsächsische Emergency Committee lehnten wir natürlich entschieden ab. Dann blieb aber als internationale Missionsinstanz nur der Edinburgher Fortsetzungsausschuß übrig. Auch gegen ihn bestehen ja erhebliche Bedenken. Wir Deutschen haben infolge seiner Untätigkeit während des Krieges und wegen des Verhaltens Dr. John Motts und einiger anderer Mitglieder das Vertrauen zu ihm weitgehend verloren. Aber auch in den angelsächsischen Kreisen ist man überzeugt, daß der Fortsetzungsausschuß überlebt sei und sich in der alten Form nicht aufrecht erhalten lasse. Immerhin erschien der Haager Konferenz als das unter den vorliegenden Verhältnissen Gegebene, auf eine baldmögliche Zusammenkunft des Fortsetzungsausschusses zu drängen. Als notwendig wurde dabei vorausgesetzt, daß vorher die vorliegenden, tiefgreifenden Spannungen zwischen den deutschen Mitgliedern und den englischen und amerikanischen wie Dr. John Mott, Mr. Oldham und D. Ogilvie durch vorausgehende persönliche Aussprache soweit erledigt seien, daß den Deutschen die Teilnahme an einer solchen Zusammenkunft möglich ist. Was in dieser Richtung geschehen wird, werden wir abwarten. Wir wissen wohl, daß unter den deutschen Missionsfreunden viele dem Fortsetzungsausschuß mit scharfer Ablehnung oder wenigstens mit jedem Vorbehalte gegenüberstehen. Aber alle werden eins sein, daß das erstrebte Ziel ein wichtiger Dienst an der deutschen Mission wäre, und daß wir der Instanz dankbar sein werden, die seine Erreichung glaubt in Aussicht stellen zu können oder wenigstens ernstlich in Angriff nehmen will.

Sehr schwierig gestalteten sich drittens die Verhandlungen über die

Frage des lokalen Verhaltens der deutschen Missionare im Kriege. Nicht daß jemand unter den Anwesenden außer dem kolportierten, leicht zu widerlegenden Klatsch einen einzigen Fall vorzubringen gehabt hatte. Sie wußten unserer mit Nachdruck vertretenen Ueberzeugung, daß die Lokalität der deutschen Missionare außer Zweifel stehe, nur entgegen zu halten, daß die britische Regierung sich auf das in ihren Akten aufgehäufte, aber bisher nicht veröffentlichte Material zurückziehe, und daß auf Grund dieser unkontrollierbaren Beschuldigung sowohl die britische Regierung wie auch mit aller Bestimmtheit die öffentliche Meinung die Wiederzulassung der deutschen Missionare in den britischen Kolonien ablehne. Sie sahen ein, daß das für sie eine ganz unmögliche Position sei, daß sie vielmehr mit allem Nachdruck auf der Herausgabe und sachgemäßen Prüfung dieses geheimnisvollen sogenannten Belastungsmaterials bestehen müßten. Das sei aber nur möglich, wenn die mit der Prüfung beauftragte Instanz der britischen Regierung als so vertrauenswürdig erscheine, daß sie ihr das Aktenmaterial herausgebe, und wenn die deutschen Missionsgesellschaften bereit seien, in eine sachgemäße Prüfung der etwa erhobenen Anklage einzutreten. Das letztere sagten wir deutschen Delegierten bereitwillig zu, wir glaubten der Zustimmung der beteiligten Missionsgesellschaften gewiß zu sein. Aber wie sollte der Prüfungsausschuß zusammengesetzt sein? Das war äußerst schwierig! Es sollte ihm doch ebenso unbefangen das volle Vertrauen der britischen Regierung wie der deutschen Missionsfreunde zur Verfügung stehen. Die Frage schien letztlich die zu sein, ob wir den Versuch einer ehrlichen und sachverständigen Prüfung ablehnen müssen, weil wir zu der Unbefangenheit britischer, vielleicht auch neutraler Mitglieder der betreffenden Kommission kein Zutrauen haben. Die Frage wird den Missionarsausschuß zu beschäftigen haben.

Außerdem wurde beantragt, baldmöglichst eine kurze Denkschrift über die Lage der deutschen Missionen in englischer Sprache auszuarbeiten, um den englischen und amerikanischen Missionsfreunden das Material zur Aufklärung der öffentlichen Meinung in die Hand zu geben. Im Verfolg dieser Haager Zusammenkunft ist D. Arthur Brown, einer der Führer des amerikanischen Missionslebens, nach Deutschland gekommen, um mit dem Missionarsausschuß und den Vertretern der deutschen Missionsgesellschaften teils Maßregeln zum Schutze der deutschen Missionen zu beraten, teils sich über die Zustände des missionarischen und kirchlichen Lebens zwecks Berichterstattung in seiner Heimat zu unterrichten. Im ganzen müssen wir also für diese Haager Zusammenkunft dankbar sein. Es ist uns nichts zugemutet, was der Ehre und Würde des deutschen Namens abträglich wäre, und es bestand auf allen Seiten der beste Wille, den schwer bedrohten deutschen Missionen zu Hilfe zu kommen und den Grundsatz der Übernationalität der Mission kraftvoll zu vertreten.

---

**Missionspolitik der britischen Regierung.** Außer der furchtbaren Katastroph, welche für alle Auslandszahlungen durch die Entwertung der



deutschen Markt entsteht, bedrohen vor allem zwei Gefahren gegenwärtig die deutschen Missionen: Die rücksichtslose Anwendung des § 438 des Friedensvertrages und die Missionspolitik, auf welche sich die britische Regierung nunmehr festgelegt hat. Letzterer reicht weit über die deutschen Missionen hinaus und ordnet in drei offiziellen Denkschriften das Verhältnis der britischen Regierung zu der christlichen Mission überhaupt. Nach einem wichtigen Artikel von D. Ritson in der Julinummer der JMM (331 ff.) hatte die britische Regierung ursprünglich die Absicht, für alle nicht britischen Missionare den Lizenzzwang einzuführen, d. h. sich die Genehmigung für die Zulassung in jedem einzelnen Fall vorzubehalten. Auf eine ernste Vorstellung des britischen Standing Committee im Dezember 1917 — nicht wie in jenem Artikel versehenlich gedruckt ist, 1918 — ließ die Regierung diese Forderung fallen und arbeitete nunmehr drei Denkschriften aus, von denen zwei, die auf britischen und amerikanischen und die auf die neutralen Missionen bezüglichen, in dem erwähnten Ritson'schen Artikel abgedruckt sind; es liegt uns aber auch die dritte, auf die römisch-katholischen Missionen bezügliche vor.

Danach erkennt in einer einleitenden Bemerkung die Regierung „den Wert der in der Vergangenheit durch Missions- und andere philanthropische Gesellschaften und Vereine geleistete Arbeit an und heißt ihre Mitarbeit zur Förderung der sittlichen und materiellen Wohlfahrt der indischen Völker herzlich willkommen.“ Merkwürdiger Weise wird diese allgemeine Belobigungszensur seitens der britischen Missionsfreunde als ein besonders wertvoller Fortschritt gebucht; uns erscheint sie als eine Winsenwahrheit; wir haben von unserer Regierung wiederholt volltönendere Wertschätzungen der Missionsarbeit gehört. Die Memoranda sollen die Missionspolitik festlegen in Bezug auf Britisch-Indien und die Kronkolonien, aber nicht für die Dominions — also Südafrika, Australien und Kanada; für die letzteren und deren Interessensphäre oder die ihnen übertragenen Völkerbundmandate gelten die Bestimmungen nicht; es ist ihnen wahrscheinlich überlassen, ihre eigene Missionspolitik zu verfolgen.

Für die deutschen Missionen ist entscheidend § 3: „Seiner Majestät Regierung hat entschieden, daß Gesellschaften oder Organisationen von feindlicher Nationalität und ihre einzelnen Mitglieder von feindlicher Nationalität oder Geburt, gleichgiltig welcher religiösen Richtung sie angehören, für einen später zu bestimmenden Zeitraum in Indien nicht zugelassen werden können. In diese Bestimmung sind die zu internationalen Gesellschaften gehörigen Häuser oder Zweigvereine und alle ihre Mitglieder eingeschlossen, die in feindlichen Ländern beheimatet sind.“ Diese Bestimmung schließt also vorläufig alle deutschen Missionen und Missionare endgiltig für den bisher noch nicht festgesetzten Zeitraum aus; wir wußten das bereits.

Betreffs der übrigen Missionen wird ein Unterschied gemacht zwischen denjenigen des „Vereinigten Königreiches, Kanadas und der Vereinigten Staaten“ einerseits und der neutralen Länder andererseits. Den ersteren

sollen keine Beschränkungen auferlegt werden, aber unter folgenden Bedingungen: 1. Die britische Regierung verhandelt nur mit der Konferenz der Missionsgesellschaften in Großbritannien und mit der Foreign Missions Conference in den Vereinigten Staaten; die indische Regierung nur mit dem dortigen National Missionary Council. 2. Die erwähnten beiden Konferenzen legen Listen derjenigen Missionsgesellschaften vor, für deren Wohlverhalten sie sich verbürgen; diese Gesellschaften werden von der Regierung „anerkannt“. 3. Ehe sie eine Missionsgesellschaft empfehlen, haben sie sich von ihr eine Erklärung zu verschaffen, „daß der gesetzmäßigen Regierung aller schuldige Gehorsam und Ehrerbietung erzeigt werden wird, und daß es unter Enthaltung von politischen Angelegenheiten ihr Wunsch ist, daß ihr Einfluß, soweit sie einen solchen auszuüben in der Lage ist, in lokaler Kooperation mit der Regierung des betreffenden Landes geübt werde, und daß sie nur Männer anstellen will, die in diesem Geiste wirken.“ Wünscht eine Gesellschaft einen Missionar anzustellen, der nicht von Geburt Brite oder Amerikaner ist, so hat sie der beteiligten Missionskonferenz die Personalakten desselben vorzulegen; die Konferenz hat dann eine Spezialuntersuchung anzustellen, die bei Personen von feindlicher Abstammung oder solchen die irgendwie im Verdacht feindlicher Beziehungen stehen (!), besonders eindringend ist, um ihre politische Zuverlässigkeit festzustellen. Jeder Missionar oder Missionsangestellter, der nicht britischer Untertan ist (also auch alle Amerikaner!) hat sich ein von seiner Konferenz in ordnungsmäßiger Form ausgestelltes Zeugnis zu verschaffen, und dies Dokument dient als die von der Konferenz übernommene Bürgschaft. „Entsteht irgend eine Frage“ zwischen der Regierung und einem Missionar, so wird sich die Regierung zur Erledigung des Streitfalles an die beteiligte Konferenz wenden. Erscheint diese Erledigung nicht als befriedigend, so behält sich die Regierung das Recht vor, der Gesellschaft alle ihr gewährten Privilegien zu entziehen, im äußersten Falle den beteiligten Missionar zu deportieren und die Gesellschaft von der Liste der „anerkannten“ zu streichen. Die Regierung behält sich das Recht vor, die Schulen und andere Anstalten aller Missionare zu inspizieren und sich von dem in ihnen herrschenden Geist zu überzeugen.

Betr. die **neutralen Missionen** wird von allen Missionaren gefordert, „daß sie sich einen Permit verschaffen, der sie autorisiert, ihren Beruf auszuüben.“ Jeder solche Permit unterliegt der Einziehung oder der Veränderung durch die Regierung nach ihrem Ermessen. (!) Um einen solchen Permit zu erlangen, hat man auf dem amtlichen Instanzenwege ein formelles Gesuch einzureichen, welches nach Rücksprache mit der indischen Regierung entschieden wird. Sollte eine Gesellschaft den Versuch machen, diese Permitforderungen zu umgehen, so werden ihr alle Schulsubsidien oder sonstigen Regierungsvergünstigungen nach dem Ermessen der Regierung entzogen.

Betr. die **katholischen Missionen** legt die Regierung — unter dem auch hier aufrecht erhaltenen Verbot von Missionsgesellschaften oder Mis-

fionaren aus den feindlichen Ländern — den Missionaren britischer, alliierter oder internationaler Gesellschaften oder Verbände keine Beschränkung auf, vorausgesetzt, a) daß der Erzbischof von Westminster die betreffenden Gesellschaften empfohlen hat; b) der Superior der zuständigen Häuser die Bürgerschaft für die einzelnen beteiligten Personen übernimmt. Der Erzbischof von Westminster hat also eine Liste der „anerkannten“ Gesellschaften vorzulegen. Ehe er aber einen Namen auf diese Liste setzt, hat er sich von dem Generalsuperior der betr. Gesellschaft dieselben Zusicherungen geben zu lassen, die oben von den protestantischen Missionskonferenzen verlangt wurden. Für jeden Missionar von nichtbritischem Bürgerrecht muß der Superior des betr. Hauses, der seinerseits britischer Bürger sein muß, die Bürgerschaft übernehmen; die Regierung behält sich aber in jedem solchen Falle vor, eigene Nachforschungen betr. der Personalien anzustellen. Gesellschaften oder Verbände, die kein Mutterhaus in Großbritannien haben, brauchen ebenso wie die neutralen Missionen in jedem einzelnen Falle und unter den gleichen Bedingungen wie jene ein Permit.

Diese Missionspolitik der britischen Regierung ist in vielen Richtungen lehrreich. 1. Mit der goldenen Freiheit, deren sich die Missionare bisher in dem gesamten britischen Weltreich erfreuten, ist es für alle, auch die britischen Missionen vorbei. Das ist sehr merkwürdig für eine Regierung, welche die weitgehendste Missionsfreiheit garantierende Pongoaakte mit unterzeichnete und die dem chinesischen Reiche wider seinen Willen die allgemeine Missionsfreiheit abpreßte. Alle Missionen stehen fortan unter strenger Kontrolle der britischen Regierung. 2. Daß jeder neutrale Missionar an einen Permit gebunden ist, der umständlich erlangt wird und jeden Augenblick ohne Angabe von Gründen wieder entzogen werden kann, ist eine unerfreuliche Erschwerung und Unsichermachung der Missionsarbeit. 3. Daß katholische Memorandum registriert einen merkwürdigen Erfolg der päpstlichen Missionspolitik; die sämtlichen katholischen Missionen sind fast so günstig gestellt wie die englischen; allerdings wird allen Orden und Kongregationen, falls sie diese bevorzugte Stellung ausnützen wollen, auferlegt, daß sie in Großbritannien ein „Haus“, d. h. einen britischen Zweig einrichten, an seine Spitze einen geborenen Briten stellen, und diesem eine Kontrolle über alle ihre Missionen einräumen. Die gesamte Weltmission im britischen Weltreiche soll verengländert werden.

---

Die Ausführung des § 438 des Friedensvertrages. Während sich die deutschen und die englischen Missionsvertreter eingehend darüber unterhalten, ob die pessimistische deutsche oder die optimistische englische Auslegung die richtige ist, geben leider die von allen Seiten einlaufenden Tatsachen dem schlimmsten Pessimismus immer neue Nahrung. Auf den Carolinen hatten trotz der japanischen Besitzergreifung einige Liebenzeller Missionare in aller Stille in ihrer Arbeit bleiben dürfen; nun nach dem Friedensschlusse berufen sich die Japaner darauf, daß sie den § 438 ausführten, — und wiesen die letzten deutschen Missionen aus. In Hongkong



sind auf Grund des § 438 nach dem Friedensschlusse die sämtlichen, noch dort arbeitenden Schwestern der Hildesheimer Blindenmission und des Berliner Findelhausvereins ausgewiesen. In der Gohrnerschen Gangesmission ist jetzt im Juli dem Missionar Vorbeer jun. in Ghazipur die Wahl gestellt, entweder sich und seine Arbeit einer britischen oder amerikanischen Mission unterzuordnen oder Platz und Arbeit zu verlassen; Vorbeer ist seit langem britischer Bürger. In Südafrika sind der Berliner Mission jetzt nach dem Friedensschluß bereits in der einen Synode die sämtlichen Grundbesitzdokumente, in einer andern wenigstens die Verzeichnisse davon abgefordert. In Palästina sind die Schulen des Jerusalemvereins, die vor dem Kriege circa 1000 Schüler zählten, aber dann von den Engländern geschlossen wurden, wahrscheinlich als englische Regierungsschulen wieder eröffnet, die ehemaligen Lehrer und Lehrerinnen des Jerusalemvereins sind von der Regierung übernommen; das „armenische Waisenhaus“ bei Bethlehem ist von der britischen Regierung als Regierungswaisenhaus mit 150 Kindern eröffnet; von Übernahmeverhandlungen oder Schadenersatz ist nichts verlautet. Aus Deutsch-Südwestafrika sind drei der einflußreichsten Rheinischen Missionare unter nichtigen und gehässigen Anschuldigungen ausgewiesen, und auch die Lage der im Lande Verbliebenen ist angesichts der Atmosphäre von Argwohn und Übelwollen fast unerträglich.



## Bücherbesprechungen.

G. John Larson, *Vid Ararats* fol. Stockholm. Fr. Miss. Förl.-Förlag, 1919. 136 S. III.

Verfasser führt in das nach Bevölkerung, Sprachen und religiösem Gehalt so bunte Kaukasusgebiet hinein. Islam und Christentum stehen hier einander gegenüber, letzteres in gregorianischer, nestorianischer, russischer und evangelischer Ausprägung, nebst den vielen russischen Sekten, deren Befenner nach Kaukasien verbannt worden sind. Die Bunttheit wird dadurch noch gemehrt, daß Sendboten aus England und Schottland, aus der Schweiz und Deutschland, aus Schweden und Amerika hierhergekommen sind, um die alten Kirchen zu beleben und Nichtchristen zu gewinnen. Der Schwedische Missionsbund ist 1882 hier eingetreten, um seine Landsleute in den Petroleumwerken von Baku geistlich zu versorgen. Seine Boten kamen in Verbindung mit Molokamen, Stundisten u. a. Sekten, sowie mit den Armeniern. Die Arbeit, die sich an Russen, Armenier und Mohammedaner wandte, hatte ihren Mittelpunkt in Tiflis, ging aber auch nach Persien hinein und bis Bockara. Neben schwedischen Männern und Frauen nahmen auch Armenier u. a., die in Schweden ausgebildet waren, an der Arbeit teil, in die oft die schwere Hand der russischen Polizei rücksichtslos hineingriff. Es ist auch an der Hand dieses Buches schwer, der fünfund-

dreißigjährigen Arbeit zu folgen; der Schauplatz ist groß, feste Gemeindebildung war nicht recht möglich, die Arbeitspläne wurden auch oft geändert. Vielleicht ergeben sich für die evangelische Arbeit in Kaukasien bessere Ausichten, wenn es hier wirklich zur Religionsfreiheit kommt.

**Lindborn, M.,** Direktor der Nederl. Zendingsvereniging, **Zendings, licht op den Islam.** Herausgegeben von dem Boekhandel van den Zendingsstudieaad im Haag. 184 S., 1,75 f.

Das Bedeutsame dieser Arbeit liegt darin, daß hier der Islam aus der christlichen Missionserfahrung beleuchtet wird, wie der Titel richtig angibt. Sie ist nicht eine Darstellung des Islam vom christlichen Standpunkt, noch weniger einer der gewöhnlichen religionsgeschichtlichen Vergleiche zwischen Christentum und Islam, sondern sie nimmt ihren Stoff aus den wirklichen Erlebnissen, die das handelnde Christentum, die lebensvolle Missionsverkündigung, mit dem Islam tatsächlich gemacht hat. Darum ist die Lektüre zunächst für Missionsaspiranten außerordentlich lehrreich. Sie ist aber absichtlich so abgefaßt, daß auch der noch unkundige Missionsfreund sie gerne und mit reichem Ertrag lesen wird. Vielleicht hätte der sehr gut eingearbeitete Verfasser manches nur für den Historiker Wichtige z. B. die Erörterung über den Propheten weglassen können. Sie spielt, wie der Verfasser S. 23 richtig andeutet, für die Mission nur eine untergeordnete Rolle; die Stellung Mohammeds im religiösen Bewußtsein des Moslem ist das für die Mission allein Wichtige. Allein der Verfasser schreibt nicht nur für die missionarische Praxis, sondern er will auch auf die Fragen, die heimatlische Kreise beschäftigen, antworten. Die alten Probleme sind ziemlich vollzählig genannt; die Stellungnahme des Verfassers will mir im Ganzen richtig scheinen. In der Stoffverteilung hätte ich den eigentlich missionarischen Fragen mehr Raum gewünscht, z. B. über Gottesbegriff, von dem soviel abhängt für die Auseinandersetzung, hätte mehr gesagt werden, die moslemische Mystik entschiedener abgelehnt, der Unterschied von dem, was der Verfasser neutestamentliche Mystik nennt, — man sollte diese unhaltbare Ausdrucksweise aufgeben und von johanneischem Christusglauben und nicht von Christusbhstik reden — noch schärfer herausgearbeitet werden müssen. Die Ausbreitung des Islam wird aus seiner Anpassungskraft noch nicht vollständig erklärt, der wichtige Heiligenkult wird nicht richtig gewertet, Sarkat Islam hat auf Sumatra und Borneo wenigstens doch christentumsfeindliche Tendenzen deutlich gezeigt; die kulturelle Minderwertigkeit des Islam sollte mehr auf Grund seiner gegenwärtigen Leistung z. B. bei der Islamisierung der heidnischen Völker abgeschätzt werden. Das Buch schließt mit einem ganz kurzen Rückblick auf die Mohammedanernmission. Die Kapitelüberschrift ist wohl kaum so möglich. Erst von Dullais und Franz v. Assisi an kann man von Mohammedanernmission reden, wie Verfasser richtig betont, bis dahin handelt es sich um eine Auseinandersetzung zwischen dem Christentum und der Sekte „der

Agarener" (Joh. Damascenus); an Irrelehrern treibt ja das Mittelalter keine Mission. Die Polemik des Johannes Damascenus bewerte ich dabei doch ein wenig höher als der Verfasser. Man muß doch anerkennen, daß er der erste christliche Dogmatiker war, der die Problemstellung zu formulieren suchte. — Diese Bemerkungen wollen keine Bemängelungen der ausgezeichneten Arbeit sein, ich möchte das Buch nur warm empfehlen. Es orientiert wie kein anderes neuzeitliches Werk zuverlässig und anregend über den Stand der Frage, nämlich der missionarischen Auseinandersetzung zwischen Islam und Christentum. Durch den nüchternen, ruhigen, sachlichen und doch warm christlichen Ton sticht es vorteilhaft von ähnlichen englischen und amerikanischen Erörterungen auf demselben Gebiet ab.

---

**Borenz Bergmann, Missionsvidenskaben** paa Universitetet. Kopenhagen. 1918. (Sonderabdruck aus Nord. Miss. Tidsskr. 1918. Seite. 177 ff.)

Der 1901 zuerst ausgesprochene Wunsch der dänischen Missionsmänner auf Vertretung der Mission an der Landesuniversität ist 1918 durch die Anstellung des als Missionschriftsteller schon bekannten B. Bergmann als Vektor der Missionsgeschichte in Kopenhagen erfüllt worden. Vorliegende Schrift gibt seine Antrittsvorlesung „Die Missionswissenschaft auf der Universität“ (mit Anmerkungen bereichert) wieder. Er bespricht zunächst die Mission und ihre Aufgabe und befaßt dann die Frage, ob es eine besondere Missionswissenschaft gibt. Diese ist historischer Art und muß nach der quellenkritischen Methode behandelt werden. Hilfswissenschaften, die ihr dienen, aber auch von ihr gefördert werden, sind Erd- und Völkerkunde, Religions- und Kolonialgeschichte. Neben der Missionsgeschichte steht als angewandte Wissenschaft die systematische Missionstheorie. Heimatsberechtigt auf der Universität ist die Missionswissenschaft, weil die Universität als Mittelpunkt der wissenschaftlichen Forschung keinen Gegenstand derselben sich fern halten darf, und weil sie als Ausbildungsanstalt für die Beamten des Landes auch den künftigen Pastoren für die ihnen jetzt so notwendige Kenntnis der Mission eine Grundlage vermitteln muß. Ein besonderer Lehrstuhl der Missionswissenschaft ist durch ihr Anwachsen geboten, das ihre Unterbringung bei andern theologischen Fächern unmöglich macht. Die Vorlesung schließt mit dem Wunsche, daß die Missionswissenschaft an der Universität B. sowohl der Wissenschaft wie der Mission zugute kommen möge. Eruen deutschen Leser dieses Vortrages berührt es in dieser traurigen Zeit wohlthuend, aus ihm zu sehen, daß doch wenigstens die deutsche Wissenschaft in der Welt noch etwas gilt.

---

**A. Walder, Vöxlände Bilder.** Kongoskildringar. 249 S. Sv. Miss Förl.-Förlag. **Ansgarius.** 18. årgång. 1918. 1,60 f.

„Wechselnde Bilder“ zeichnet Missionar Walder aus seiner Tätigkeit in Kongo seit 1902. Reisen zu Lande und zu Wasser, eigne Er-



lebnisse und Schilderungen aus dem Volksleben, Religiöses und Wirtschaftliches, aus Rechts- und Familienleben, Typen von Persönlichkeiten, Jagden und Grassbrand, Aberglauben und Christentum, Gefahren und Stillleben werden in geschickter Schilderung und warmer Empfindung in buntem Wechsel vorgeführt. Bei manchen Abschnitten kann man fast vergessen, daß ein Missionar diese Bilder gezeichnet hat. Doch fehlt es auch nicht an anderen Stoffen: so sind die vom Verfasser mitgeteilten Tierfabeln der Pongoneger von Interesse als Zeugnisse ihrer Naturbeobachtung in einer gewissen Einsicht in die Gesetze des sittlichen Lebens. — Während diese Schrift ganz persönlich gehalten ist, herrscht in „Ansarius“, dem Jahrbuch des Schwedischen Missionsbundes, Sachlichkeit. Es hat es mit dem 40 jährigen Bestehen des Bundes zu tun. Die Quelle, aus der er seine Kraft schöpft — Gottes Wort, — der Boden, auf dem er erwachsen ist — das gewohnheitsmäßige, auf das sittliche Leben einflußlose, aber doch von mancherlei oft seltsamen religiösen Bewegungen durchzogene Christentum des 19. Jahrhunderts, — seine Entstehung und Entwicklung, seine verschiedene Gebiete der inneren und äußeren Mission umfassende Tätigkeit werden von verschiedenen Verfassern dargestellt. Mit dem Rückblick auf die Vergangenheit verbindet sich der Ausblick auf die Zukunft. Die zu erwartende Entfernung des Religionsunterrichtes aus den Schulen und die für Schweden bringend gebotene Auseinandersetzung zwischen Staat und Kirche stellen ihre Anforderungen sowohl an seine mehr und mehr zum Zentralismus drängende Organisation, als auch an seine Arbeit für die Jugend in der Heimat und damit für die eigene Zukunft, wie auf seinen drei allerdings in verschiedenem Maße hoffnungsvollen Missionsfeldern. Dadurch erhält dieser 13. Jahrgang des „Ansarius“ eine besondere Bedeutung.

**D. Gerhard Heingelmann. Die Stellung der Religion im modernen Geistesleben.** Ein akademischer Vortrag. Basel, Missionsbuchhandlung. 1,50 M.

Heingelmann wirft die Fragen auf: Ist die Religion ein notwendiges Stück des modernen Kulturbewußtseins? Kann ein in den Methoden modernen Denkens geschulter Mensch sich um des Geistes willen zur Religion bekennen? Kann er sie als ein Stück wirklicher Bildung besitzen? Er antwortet darauf: Er kann es gerade dann, wenn er sich die kritischen Methoden des modernen Geistes gründlich zu eigen gemacht hat, und wenn er die Unruhe des Geistes (das Suchen des Menschengeistes) nach Einheit und Selbsterhaltung des Geisteslebens besitzt. Freilich, die Religion selbst ist eine bodenständige Erfahrung des an sich ruhelosen Geistes; sie kann eine wirkliche Stellung im Geistesleben nur einnehmen, wenn sie mehr ist als frommer Brauch und ehrwürdige Ueberlieferung, wenn sie persönliche Beziehung mit dem lebendigen Gott geworden ist.

# Die Rassenfrage in Südafrika.

Von Missionsinspektor Viz. Martin Schluß = Hamburg.

## I.

Es ist eine sehr merkwürdige, geschichtlich zu begreifende Tatsache, daß Afrika, obwohl es durch die Landenge von Suez in unmittelbarem Zusammenhang mit dem europäischen-asiatischen Kontinente stand und über jene Völkerbrücke wahrscheinlich einen entscheidenden Einschlag sowohl seiner Bevölkerung als auch seiner Kultur erhalten hat, und obwohl es Europa seine ganze Breitseite zuwendet, von seiner äußersten Südspitze aus von der europäischen Kolonisation angegriffen und erobert worden ist. Alle alten Beziehungen Europas und Asiens zu dem dunklen Erdteil, die einst bestanden hatten, ich erinnere an die Geschichte Aegyptens, an die Handelsunternehmungen der Phönizier, an Hannibal, Karthago und Rom, an die jungchristliche Kultur von Alexandria bis Karthago, sind durch das Aufkommen der islamischen Macht in Nordafrika bis hin zu den Säulen des Herkules vollständig abgeschnitten worden, und damit fehlte der europäischen Kultur Weg und Antrieb, nach Süden vorzudringen. Ein Wall islamischer Völker legte sich im Süden und Südosten vor die Christenheit und engte ihren Geltungsbereich ein. Erst als die Venezianer, die königlichen Kaufleute der Adria, in kühnen, ja überkühnen Fahrten nach Osten vordrängten und ihrem Handel neue Wege bahnten und ungeahnte Reichtümer erschlossen, reizte das die Eifersucht der Portugiesen und trieb ihre Schiffe im Westen aufs Weltmeer. Sie fanden weit nach Süden den Weg an der afrikanischen Küste entlang, aber überall war die Küste flach und sandig, nirgends ein Hafen, eine Bucht, die zum Landen einluden. So ging die Fahrt weiter und weiter nach Süden, bis zum Tafelberg. Dort soll in der geschützten Bucht im Jahre 1503 als erster Europäer der Portugiese Antonio de Saldanha die Anker geworfen haben. Ihm folgte, nachdem das Ziel gewiesen war, Doris von Spielbergen, und als bedeutendster Kulturpionier am 6. April 1652 der große Kolonisations Jan van Riebeeck, der die Kapstadt gründete und damit ein Einfallstor in den dunklen Erdteil eröffnete. Als sich dann der Wettstreit holländischer und englischer Kolonisationspolitik auf das Land stürzte, ist Südafrika das Gebiet geworden, dem durch Jahrhunderte neben Indien das Hauptinteresse Europas galt, und da die Missionsarbeit der Kolonisation folgte, auch das Lieblingsarbeitsfeld vieler evangelischer Missionen. Die weiten Hochebenen mit einem besonders durch den empfindlichen Wärmewechsel zwischen Tag und Nacht auch für europäische Siedelung geeigneten Klima waren aber zugleich ein Magnet für zahllose dunkelfarbige Volksstämme, die aus dem Innern des Landes nach Süden zu vordrangen. Und dieses Durcheinander der verschiedenartigsten schwarzen Stämme auf der einen, der Buren und Briten auf der andern Seite, mühsames, tapferes Kämpfen und zähes Kolonisieren, und

in dem allen von Jahrzehnt zu Jahrzehnt an Kraft und Erfolg zunehmend die Arbeit der Mission, — das macht Südafrika zu einem der fesselndsten und lehrreichsten Missionsfelder. Ja, daß hier die Missionsarbeit in einem Riesengebiet europäischer Siedelung getrieben wird, ist so einzigartig und charakteristisch, daß es sich lohnt, ja als notwendig erweist, das Nebeneinander der Rassen, wie es durch das Hineinfluten von Juden und Chinesen und durch das Entstehen von Mischlingsrassen noch komplizierter wird, hier geradezu zum Zeitgedanken des Studiums zu machen.

Aus diesem Grunde hat Missionsinspektor Martin Wilde die Bilder von seiner Reise durch das Arbeitsgebiet der Berliner Mission in Südafrika unter den Titel gestellt: „Schwarz und Weiß“ (M. Wilde, Schwarz und Weiß, Berlin, Missionsbuchh. 1913), und alle Zeitschriften, die sich mit Südafrika und der Eingeborenenfrage dort beschäftigen, berühren immer wieder das Rassenproblem als das wichtigste. Dabei ist naturgemäß die Sachkenntnis der Verfasser meist örtlich beschränkt, und es gehört schon eine Lebensarbeit dazu, die Frage in einen größeren Zusammenhang zu stellen, wie das im Jahre 1911 Maurice S. Evans in seinem Buch: Black and White in South East Africa, a Study in Sociology, (Longmans, Green and Co., London) getan hat. Sein Buch gilt zur Zeit als das bedeutendste über dies Thema, ja eine Besprechung nennt es geradezu das wertvollste Buch, das Südafrika im letzten Halbjahrhundert hervorgebracht habe. (Int. Review of Missions 1912, S. 328.) Da erscheint es als berechtigt, obwohl ein in der International Review of Missions im Aprilheft 1915, S. 177—199 erscheinender zusammenfassender Aufsatz von Evans erst im letzten Jahre in einer Übersetzung des verstorbenen Berliner Missionsuperintendenten C. Minikner in der Zeitschrift Mission und Pfarramt (1918, 3. und 4. Heft, S. 12—28) veröffentlicht worden ist, eine neue, an Evans großes Buch sich anlehrende, aber auch andere Quellen berücksichtigende Darstellung der überaus verwickelten Rassenfrage in Südafrika zu versuchen.

Zuerst ein Blick auf die Kolonialgeschichte und die in ihr treibenden Kräfte.

Die Holländer waren von den Europäern als Kolonisatoren die ersten auf dem Plan. Schon 1602 hatte die holländisch-ostindische Kompanie eine Kolonie am Kap angelegt. Aber 18 Jahre später machte ihr England den Besitz streitig, indem es das Land an der Tafelbai für britisches Kronland erklärte. Seitdem hat der Wettkampf zwischen Bur und Briten gedauert, dessen letzte Regungen sich noch im Weltkrieg bemerkbar machten. Die Engländer duldeten es, als die Holländer 1652 unter Jan van Riebeeck an der Tafelbai eine holländische Festung anlegten und ihrerseits das Land ringsum besetzten. Im Jahre 1657 erhielten neue Bedienstete der holländischen Kompanie, Holländer, Deutsche, Portugiesen, die Stammväter der heutigen Buren, die Erlaubnis, sich als Kolonisten anzusiedeln. Sobald sie ihre Arbeit gesichert hatten, zogen sie, für sie höchst charakteristisch, Sklaven aus Madagaskar ins Land, und indem sie, durch Hugonotten verstärkt, ihre Macht im nächsten Jahrhundert ins Kamaland nach Norden, nach Natal und der



Delagoabai im Osten ausdehnten, begannen sie den Kampf gegen die Eingeborenen, um sich, wenn möglich, zu unbefrreiten Herren des Landes zu machen. Aber England gab seine Ansprüche nicht auf. 1795 besetzte es die Kapstadt von neuem, und nach dem Kriege mit Frankreich im Jahre 1806 erwarb es die ganze holländische Besitzung in Südafrika im Jahre 1815 gegen eine Entschädigung von 60 Millionen Mark. Schon vorher hatte jene charakteristische Kolonisationsform Südafrikas, das sogen. Treffen der Buren, seinen Anfang genommen. Unzufrieden mit den Plackereien der holländischen Kompanie hatten die tapferen Ansiedler alle ihre Habe auf ihre großen Wagen verpackt und waren landeinwärts gezogen, um sich neue Wohnsitze zu suchen, wo sie unbehelligt durch europäische Obrigkeit leben konnten, wie sie es für recht hielten. Das hat sich dann so oft wiederholt, als sich die englische Herrschaft ausdehnte und das englische und das burenische Kolonisationsprinzip in Streit gerieten. Wohl haben dabei die Engländer die Einheit der weißen Rasse festgehalten und zum Teil mit den Buren gemeinsam zur Unterwerfung der Eingeborenen Kriege geführt, aber die Spannung, deren Wesen wir uns sofort klarmachen wollen, blieb, ja sie verschärfte sich nach der Aufhebung der Sklaverei 1834 und führte zur Gründung der Freistaaten Oranje, Transvaal und Natal. Auch dorthin streckte England seine Arme aus. Natal wurde 1843 britische Kolonie, und nur die Gefahr der Kaffernkriege, die die Vorherrschaft der weißen Rasse eine Zeitlang in Frage stellten, vermochte die Engländer dazu zu bestimmen, Transvaal und Oranje vorübergehend als selbständige Staaten anzuerkennen. Vorübergehend, denn Englands Ländergier hatte Raum genug, sich inzwischen anderwärts in Südafrika zu betätigen. Aber als 1869 die ersten Diamanten entdeckt wurden, in demselben Jahre, in dem im Norden Afrikas der Suezkanal eröffnet wurde, da sah der Handelsgeist Englands neue Möglichkeiten und nahm, was er kriegen konnte, Britisch Kaffraria, Basutoland, Ostgrigqualand und Betschuanaland, d. h. es umflammerte mit seinen eisernen Armen die vom Meer abgeschnittenen und darum wehrlosen Burenfreistaaten, um sie sich möglichst bald anzueignen. Der Versuch von 1877 schlug noch einmal fehl, aber 1899—1902, in dem Burenkriege schmachvollen Ungedenkens, wurde die Kraft der Buren gebrochen.

Als bald nach dem Frieden aber setzte eine sehr kluge Versöhnungspolitik ein. Den Burenprovinzen wurde parlamentarische Selbstverwaltung eingeräumt, allgemeines Wahlrecht der weißen Bevölkerung und Gleichberechtigung des holländischen und des Englischen gewährt, und bereits im Jahre 1909 konnte ein Unionsentwurf beraten werden, der tatsächlich seit dem 31. Mai 1910 die vier Urprovinzen Kapkolonie, Natal, Transvaal und Oranje mit Basutoland, Betschuanaland, Südrhodesia und Swasiland, d. h. ganz Südafrika vom Kap bis an den Sambesi mit Ausnahme des deutschen Besitzes im Westen und des portugiesischen im Osten zu einer großen Verwaltungseinheit, der Südafrikanischen Union, zusammengeschlossen hat, ein glänzender Abschluß einer kolonialisatorischen Entwicklung eines Vierteljahrtausends, Kolonisationsarbeit ins Große mit peinlicher Sorgfalt in den Einzelheiten.

Bedenken wir nur einiges. Vor hundert Jahren kannte die Welt von Südafrika nur wenige Küstenorte. Im Innern war Wildnis, Urwald. Da kämpften die Eingeborenen ihre furchtbaren Kämpfe, und ihre Häuptlinge, ein Moschesch, ein Ketschwaho, ein Mosilikatse errichteten ihre Schreckensherrschaft. Und nun durchfährt der Luxuszug ganz Südafrika. Von der Kapstadt seinen Anfang nehmend, arbeitet er sich hinauf in die Höhe, hindurch durch die Karoo, hin zu den Diamantenstädten, die sich innerhalb eines halben Jahrhunderts aus elenden Negerhütten zu Riesenstädten des Weltverkehrs, zum Sammelplatz von Zehntausenden von Arbeitern aus ganz Innerafrika und zum Stapelplatz ungeählter Reichtümer entwickelt haben. Und weiter nordwärts geht der Zug bis an den Sambesi, wo er angesichts der majestätischen Viktoriasälle die Reisenden an Gasthäuser ersten Ranges abliefern — und wer weiß, wie lange es gedauert hätte, wenn nicht der Krieg dazwischen gekommen wäre, daß man ganz Afrika von Süden nach Norden hätte in bequemem Zuge durchqueren können. Ganz Südafrika entwickelt sich immer mehr zu einem großen Kulturlande. Gewiß hat es noch unbebaute Strecken, hat noch Wüsten ohne Menschen und ohne Pflanzen, aber der Hauptcharakterzug bleibt werdendes Kulturland, auf dem sich ein seltsames Menschengemisch zusammenfindet. Die vier Uprovinzen zählen  $1\frac{1}{4}$  Million Quadratkilometer, also mehr als das Doppelte der Grundfläche des Deutschen Reiches, und darauf fast sechs Millionen Einwohner, von denen  $1\frac{1}{4}$  Millionen Weiße sind.

Und hier setzt nun das Eigenartige für die Mission ein. Wir haben nirgends auf der Welt sonst ein so großes Siedlungsgebiet, wo ein so starker Einschlag des Europäertums die Missionsarbeit charakterisiert, und zwar ganz besonders dadurch, daß die Eingeborenenpolitik der führenden Völker diametral auseinandergeht. Der Gegensatz zwischen Bur und Brite, der seit Jahrhunderten die Geschichte des Landes bestimmt hat, ist auch jetzt noch nicht zur Ruhe gekommen. Er fordert vielmehr jetzt erst recht eine grundsätzliche Erlebigung.

Die Buren sind, wie ihr Name sagt, Ackerbauern. Ihnen liegt daran, den Boden zu eigen zu besitzen und ihn unter möglichst geringer eigener Anstrengung von Schwarzen, die am liebsten in einem Hörigkeitsverhältnis zu ihnen stehen sollen, bebauen zu lassen. Daher die Unbotmäßigkeit gegenüber jeder Regierung, die dem freien Bauer dreinreden will in seine Sache. Daher die tiefe Erregung über die Abschaffung der Sklaverei und die Anerkennung des Rechtes auf Landbesitz an die Eingeborenen. England dagegen ist ein Handelsvolk. „Es muß regieren wollen, weil es Handel treibt, und Art und Umfang seiner Regierung wird vom Handelsprinzip bestimmt.“ (Wilde, S. 6.) Daher Freundlichkeit gegen die Eingeborenen, die zu freien, selbständigen, schaffenden und verbrauchenden Leuten erzogen werden sollen. Dazu verbindet sich mit dem Gegensatz des Handels und der Landwirtschaft hin und wieder ein Gegensatz der Glaubensüberzeugungen. Die Buren haben zeitweise und in weiten Schichten unter dem Banne des Prädestinationsgedankens sich als Herren des Landes gefühlt und die

Eingeborenen geschichtlich mit vollem Recht als Eindringlinge, dogmatisch in schlimmer Verblendung als Tiere, als schwarze Schepsel angesehen, die Engländer dagegen unter dem Banne des Humanitätsgedankens in der Freiheit des Menschen die Grundforderung von Religion und Sittlichkeit erkannt und die Forderung mit einer bewundernswerten Rücksichtslosigkeit gegen den eignen Säckel durchgeführt. Das hatte eine grundverschiedene Haltung zu den Eingeborenen zur Folge, die nur deshalb nicht als das, was sie tatsächlich ist, als diametral entgegengesetzt, empfunden wird, weil Buren wie Briten wie alle weißen Siedler Südafrikas von der Voraussetzung ausgingen: Die weiße Rasse ist die Herrenrasse, ihr gebührt die Ehrfurcht und der Dienst der Eingeborenen. Ganz selbstverständlich haben sich diese Gegensätze, nachdem sie Jahrhunderte hindurch geradezu die treibende Kraft der kolonialen Entwicklung abgegeben haben, seit 1910 nicht in ein Nichts verflüchtigt, sondern sie sind in der Form von allerhand gesellschaftlichen, wirtschaftlichen, sozialen Schwierigkeiten in die neue südafrikanische Union übergegangen; Blindstoff für künftige Explosionen, Übungsstoff für diplomatische Gesetzegeber, bestimmen sie das Verhältnis nicht nur zwischen Bur und Briten, sondern, was weit folgenreicher ist, das zwischen Schwarz und Weiß, d. h. den Rassengegensatz in seiner ganzen Schärfe, in dem das Weltendrama der Zukunft liegt. Denn so wichtig der Gegensatz innerhalb der weißen Rasse Südafrikas ist, die entscheidenden Fragen sind nicht innerhalb der einen Rasse zu lösen, sondern sie werden durch das Nebeneinander von Schwarz und Weiß bestimmt.

Es handelt sich kurz gesagt um die Frage, ob es für die weiße Rasse, deren ganzes Streben dahin geht, alle wirtschaftlichen Kräfte des Landes zu entwickeln und deren Glieder alle nur das Ziel haben, zu erwerben und vorwärts zu kommen, möglich ist, mit der schwarzen Rasse zusammen zu leben, die jenes Streben durchaus nicht teilt, und das Zusammenleben für beide Rassen befriedigend und gleichzeitig so zu gestalten, daß sich auch die schwarze Rasse ihren Fähigkeiten entsprechend entwickeln kann. (Evans, S. 24.) Nur dann kann ja von einem befriedigenden Zusammenleben die Rede sein, wenn beide Rassen sich nach ihren Neigungen und Gaben entfalten können, ohne zu entarten. Und das Ziel eines befriedigenden Zusammenlebens muß man ins Auge fassen, da weder die weiße Rasse der schwarzen noch die schwarze der weißen zu weichen die Absicht hat, an ein Aussterben einer Rasse nicht zu denken ist und räumliche Trennung sich als unmöglich erweist.

In der Darstellung der Rassenfrage folge ich im wesentlichen den Ausführungen von Evans, um den reichen Stoff, den er zusammengetragen hat, möglichst fruchtbar zu verwerten.

Bisher haben die Schwarzen, ein Ausdruck, der ebenso unzutreffend ist, weil die Farbe vom häßlichen Gelbgelb bis zum tiefdunklen, rötlichen Bronzeton wechselt, wie der Ausdruck Eingeborene, weil die Bantu genauso gut Einwanderer sind wie die Weißen, die unbedingte Überlegenheit der Weißen willig und und auf allen Gebieten anerkannt. Wo ein Neger in



Südafrika auf schmalem Pfade dem Weißen begegnet, weicht er ihm ehe-  
erbietig aus, und alle schwere, schmutzige Arbeit leistet er willig und ordnet  
sich selbst Weißen unter, die nach Charakter und Fähigkeiten keinen Anspruch  
darauf hätten. Er nimmt dabei manches von der Art der Europäer an, um  
schließlich doch zur Sitte des Vaters zurückzukehren. Er zeigt eine erstaun-  
liche Anpassungsfähigkeit, hervorragende Redebegabung, gutes, gesundes  
Urteil und eine im ganzen nicht hinter dem Europäer zurückbleibende In-  
telligenz. Seine Sittlichkeit ist vielfach andersartig als die europäische, und  
keine ganz geringe, da z. B. in Transkei für 4000 Menschen nur ein Polizei-  
beamter gebraucht wird und in Natal nach dem amtlichen Bericht von 1909  
ernste Verbrechen kaum vorgekommen sind. Pflichttreue ohne Augenbienst,  
Hingebung an die gestellte Aufgabe, Selbstverleugnung und andere an ihm  
zu beobachtende Tugenden sind nicht ohne Gewissensregung denkbar, und  
daß sein ganzes Sein mit der Beziehung zum Übernatürlichen durchsättigt  
ist, ist heute eine allgemein anerkannte Tatsache, wenn auch die religiösen  
Vorstellungen ziemlich dürftig bleiben und entsprechende Wirkungen zeigen.

Im eigentlichen Natal leben jetzt 100 000 Europäer unter 770 000  
Schwarzen. Die meisten sind Briten von Geburt oder Abstammung und  
fast die Hälfte lebt in Durban und Pietermaritzburg. Sie sind im allge-  
meinen wohlhabend, und selbst die bescheidenste Familie hat einen einge-  
borenen Diensthoten. Nur unter den Buren in Utrecht und Brühl  
herrscht Armut, besonders in Folge von Viehsterben (Ostküstenfieber). In  
Zululand kommen auf 250 000 Eingeborene nur wenige hundert Weiße.  
Von den 6 695 000 Acker Land sind 3 887 000 für die Eingeborenen, 2 808 000  
für die Europäer vorbehalten. In Transvaal gibt es nach der Zählung  
von 1904 289 062 Europäer, in den Städten Briten, auf den Farmen Bu-  
ren. Am Witwatersrand mit Johannesburg als Mitte, Germiston, Boks-  
burg, Krugersdorp u. s. f. zählte man allein 158 578, jetzt wohl mehr, alle  
an den Minen oder den dazu gehörigen Betrieben oder im Handel beschäf-  
tigt. Hier, und weniger ausgeprägt in Pretoria, ist ein viel größerer Unter-  
schied zwischen Reichtum und Lebenshaltung der Europäer als in Natal.  
Es gibt hier die schreiendsten Gegensätze von Reichtum und Armut, bis hin  
zu jenen verkommenen Geschöpfen, die etwa ihr Leben fristen vom verbo-  
tenen Schnapshandel mit den Schwarzen. Zum Glück sind nicht viele von  
ihnen verheiratet, doch bilden sie eine ernste Gefahr für die physische und  
sittliche Gesundheit der Bevölkerung. In Johannesburg und Pretoria fin-  
det man auch die in den Städten Natal's völlig fehlenden armen Buren.  
Sie haben früher auf dem Lande ihr Leben gefristet. Solange viel Land  
frei und reich an Wild war und man mit Befördern von Waren Geld ver-  
dienen konnte, war ihre Lage erträglich. Jetzt leben sie in den Außen-  
bezirken der Städte in elenden Wohnungen und in ungesundester Umgebung.  
Hier fehlt ihnen jede Möglichkeit, sich anständig durchzubringen, und da  
sie nicht gelernt haben, zu arbeiten, sinken sie immer tiefer, ein Krebsgeschwür  
am Gemeinwesen. Ganz anders die Burenfarmer im Hochsüd von Ermelo,  
Standerton und Wakkerstroom. Hier ist gesundes Weideland für Pferde,

Rühe und Schafe. Nur der harte Winter ist unbequem. Die Farmen sind groß, die Farmer reich, die Blüte der buntschsprachenden Bevölkerung Südostafrikas. Im Buschfeld in den Tiefebeneen sind die Burenfarmer ärmer, zum Teil völlig verarmt. Auf ihnen lastet wieder der Fluch Südafrikas, daß sie nicht zum Arbeiten erzogen sind und daher nicht arbeiten können. In Transkei wohnen die meisten Europäer im Norden, in Ostgriqualand, einer wohlbewässerten, fruchtbaren Gegend. In Pondoland, Swasiland und Basutoland bilden die Weißen nur einen kleinen Einschlag der Bevölkerung als Beamte, Händler, Missionare.

Das Klima Südafrikas ist gesund, doch kann eine Gegend gesund sein und doch entartend und entnervend auf das kommende Geschlecht wirken. Das Hochfeld ist, wie die Burenbevölkerung dort seit sechzig Jahren beweist, außerordentlich günstig für Europäer. Auch die dort lebenden Briten zeigen bisher keine Spur von Entartung. Vom Mittelfeld kann man das nicht ganz so behaupten. Dort findet man nicht den hohen kräftigen Menschenschlag wie auf dem Hochfeld. Lässigkeit, Blutarmut, Schlaflosigkeit können wohl unter sehr günstigen Wohnbedingungen umgangen werden. Auf niederen Erhebungen und an der Küste ist das Klima für den Durchschnittseuropäer erschlaffender. Man muß sorgfältig auf sich achten, um sich gesund zu erhalten. Das gilt besonders für die Städte mit schlechten Wohnbedingungen. Hier sieht man, wie die Kinder schwächer, blutärmer werden.

Man sagt, die tieferstehenden Rassen, Maori, Indianer, Papua, Kaffern, seien zum Aussterben verurteilt. Wäre dem so, so würde die Frage nach dem Nebeneinander der Rassen sich schließlich selbst lösen. Auf die Bantu trifft das nicht zu. Sie haben eine erstaunliche Anpassungsfähigkeit an neue Lebensformen bewiesen. Schnaps darf ihnen entweder (S.O.A.) nicht verkauft werden oder (Kapkolonie) hat sich nicht als eine so schlimme Gefahr erwiesen. Tuberkulose, Syphilis und Pocken sind den Eingeborenen schon mehr oder minder bekannt. Auch von hier aus ist ein Aussterben der Rasse fürs erste nicht zu fürchten. Tuberkulose nimmt zu, was wohl mit der zunehmenden und doch vor allem in bezug auf die Sauberkeit unzureichenden Bekleidung zusammenhängt. Während aber bei allen Europäern der Geburtenüberschuß sinkt — die Buren mit ihren großen Familien bilden eine rühmliche Ausnahme — sind die Bantu sehr fruchtbare Völker. Nach dem Gesundheitsamt müßten sich die Eingeborenen Natal's alle 37 Jahre verdoppeln. Die Geburtenrate beträgt bei ihnen 34,42, die Sterblichkeitsrate nur 17,76 auf das Tausend. Die Zunahme ist noch größer in der Kapkolonie und noch niedriger in Basutoland. Der Überblick über die Bevölkerungsverhältnisse und ihre Entwicklung ist also für die Schwarzen günstiger als für die Weißen. Wenn das Problem des Nebeneinanders beider Rassen gelöst werden soll, so kann es nur geschehen nach sorgfältigem Studium der Lebensbedingungen, Neigungen und Forderungen beider Rassen.

Die Eingeborenen sind noch heute in ihrem Denken und Empfinden

ganz von den Stammesinteressen beherrscht. Sie kennen das Recht der Persönlichkeit noch nicht, sondern setzen willig alle Rücksichten hintenan, sobald das Stammeshaupt ihre Dienste fordert. Der Kraalhauptling ist für Ordnung und Zucht in seinem Bezirk verantwortlich. Immer erbt der älteste Sohn der Hauptfrau Eigentum, Verantwortung und Verbindlichkeiten seines Vaters, denn nach Auffassung der Eingeborenen erlischt eine Schuld nicht mit dem Tode des Schuldners, sondern der Erbe ist für sie haftbar. Über einer Reihe von Kraalen steht ein größerer Häuptling und über diesem wieder der Stammeshauptling.

Das Volk des Stammes gehört nach Eingeborenenauffassung dem Häuptling. Er hat das Recht, seine Leute zu Diensten, zum Kriege und zu Strafen heranzuziehen. Aber er handelt als Vertreter des Stammes und findet seine Schranken in der Ueberzeugung des Stammes. Er hat große Rechte, trägt aber auch entsprechende Verantwortung, und die Leute folgen ihm auch unter Opfern und Entbehrungen, weil sie im Stammesinteresse ihren Schutz und ihren Halt finden. Von hier aus erklärt sich ihre Pünktlichkeit in der Einhaltung der Gesetze, ihre Gastfreiheit und Bereitschaft, alles mit den Stammesgenossen zu teilen, ihre Grausamkeit und Widerstandskraft gegen Schmerzen, auch das Ungenutzlassen der besten Gelegenheiten, sich ein bequemerer Leben und einen reicheren Erwerb zu verschaffen. Man muß sich tief in die Sinnesart des Schwarzen hineindenken, um zu finden, daß sein Stammesbewußtsein für ihn mancherlei Vorteile mit sich gebracht hat. Es hat ihm ermöglicht, sein persönliches und sein Familienleben zu führen, es hat seinen Charakter gebildet und in der Gemeinschaft infolge der drakonischen Strenge der Gesetze eine Sittenzucht gewahrt, die vielleicht größer war, als die europäische, trotz deren theoretischer Ueberlegenheit. Die Gegenseite ist allerdings Mangel an Entschluß und Tatkraft und das Beharren beim alten. Wohl hat die neue Zeit schon manches geändert, es bleibt aber wunderbar, wie gering der innere Einfluß des neuen Kulturlebens bisher gewesen ist. Seit 1850 ist in Natal weiße Bevölkerung in beträchtlichem Umfang eingewandert. Seitdem hat der Schwarze als Koch, Diener, Stalljunge, Gartenbursche, Melker alle Errungenschaften der Europäer kennen- und verwenden gelernt, ohne sie für sich zu beanspruchen. Er lebt wie sein Vater. Er denkt nicht daran, auch nur ein Pfund Butter seiner Herden auf den Markt zu bringen oder sich den überaus einträglichen Handel mit seinen Landsleuten anzueignen. Dennoch vollzieht sich in ihm allmählich eine Wandlung. Die Individualität erwacht und schwächt sein Verantwortlichkeitsgefühl und seine Abhängigkeit von Familie und Stamm. Söhne und Töchter verweigern den Eltern den Gehorsam und ziehen in die Städte oder auf die Missionsstationen. Außerlich ist der Erfolg der zunehmenden Individualisierung auch nicht immer erfreulich. An Stelle der alten Tracht und Würde tritt neumodisches, aufgeblasenes Wesen und damit schwindet zugleich die bisher allgemein gewährte Ehrerbietung gegen den Weißen. Schon jetzt kann man sehen, wie einzelne Eingeborne die Europäer nicht nach ihrer Rassenstellung sondern nach ihrem wirklichen



Wert behandeln. Die Emanzipation zeigt sich zuerst auf religiösem Gebiet. Sie hat einen stark politischen Beigeschmack. Hinter den meisten Sezessionen, die man als äthiopische Bewegung mit dem unklaren Scherzworte: „Afrika für die Afrikaner“ und „Afrika für die Schwarzen“ meint umschreiben zu können, steckt nach Evans Meinung mehr Gefühl als klares Denken. Immerhin sind alle Selbstständigkeitsregungen als notwendige Folge der bisherigen Erziehung anzusehen.

Darf man der Erziehung, vor allem der Missionserziehung, daraus einen Vorwurf machen? Wahrscheinlich fühlen die Missionare die Schwierigkeit ihrer Aufgabe mehr als die meisten Kolonisten, die schnell mit gedankenlosen Anklagen bei der Hand sind. Denn die Missionare sind vielfach weit über ihre eigentliche Aufgabe hinausgegangen und haben sich bemüht, die Eingebornen auch häuslich, wirtschaftlich, gesundheitlich zu erziehen, ihren Handel, ihre Landwirtschaft, ihr Handwerk, ihre Lohnverhältnisse, ihre Kleidung zu verbessern. Ja bisher ist die Mission in Südostafrika die einzige Macht gewesen, die sich um die Erziehung der Eingebornen bekümmert hat. Die Regierung hat sich auf Unterstützungen beschränkt, die nur einen winzigen Teil der von den Eingebornen aufgebrauchten Steuern ausmachen. Man kann also die Bedeutung der Missionen garnicht hoch genug einschätzen. Allerdings ist der Einfluß der Mission im Vergleich zu dem machtvollen Einwirken der europäischen Kultur gering, aber er ist wenigstens aufbauend und nicht lediglich zerstörend. Die Missionen sollten deshalb kräftig von allen unterstützt werden, die sich für die Frage der Hebung, Erziehung und positiven Beeinflussung der Eingebornen interessieren.

Schon ehe die ersten Kolonisten nach Natal kamen, waren Missionare am Werk, und jetzt finden wir alle Schattierungen bis zu den Trappisten. Diese legen ganz besonderes Gewicht auf das Evangelium der Arbeit, und der Besuch ihres Klosters Marianhill mit ihren mancherlei Werkstätten, Tischlerei, Schmiede, Druckerei, Maurerei, Lederarbeit, Wagenbau, ist für viele geradezu eine Offenbarung. Am deutlichsten kann man die Erfolge missionarischer Erziehung in Basutoland studieren, wo die Pariser Missionare seit den Tagen Moschechs unberührt durch andere europäische Einflüsse unter viel Gefahren und Mühen als Volkserzieher gewirkt haben, ungeachtet des Spottes und der Anfeindung der Europäer, aber getragen von der warmen Anerkennung der Regierung. Auch die Eingebornen-Kommision für Südafrika hat den Kulturwert der Mission restlos anerkannt, ja geradezu regelmäßigen Unterricht in Sittlichkeit und Religion für alle Eingebornenschulen gefordert. In einer dem Emotionalismus und Sensualismus entgegengewirkenden religiös-sittlichen Erziehung wäre zugleich eine Gegenwirkung gegen das Vordringen des Islams gefunden, in dem viele die künftige Religion Südafrikas und des Einheitsbaus der auseinanderstrebenden Basutostämme sehen wollen.

Die Erziehung muß sich natürlich in den richtigen Bahnen halten. Sie darf weder Wünsche wecken und Bedürfnisse züchten, die hernach nicht

zu befriedigen sind, noch darf sie berechnigte Ansprüche leer ausgehen lassen, so daß etwa Eingeborene es vorziehen, sich die Bildung, die sie begehren, in Amerika zu holen, weil sie sie in ihrer Heimat nicht bekommen können. Jeder Zwang ist zu vermeiden, da der Eingeborne allem Zwang zwar nicht offenen, aber um so zäheren passiven Widerstand entgegensetzt. Das ganze System, zu dessen Kosten die Eingebornen tüchtig beitragen müssen, darf nicht in dem Schema der Europäerschulen stecken bleiben, sondern soll mit wissenschaftlichen Methoden nach den besten Mitteln zum Ziel suchen, Landwirtschaft und Handwerk nach den Bedürfnissen und Fähigkeiten der Eingebornen in den Lehrplan einbeziehen. Vor allem Förderung der Landwirtschaft ist nötig. Je mehr das Land hervorbringt, um so mehr können darauf wohnen, und dafür zu sorgen, wird schon sehr bald nötig sein, denn die Eingebornenfrage ist zu einem erheblichen Teil eine Landfrage.

Vor 35 Jahren hatten die Eingeborenen noch alles, was sie brauchten, vor allem reichlich Land für Weide und Acker. Das ist gründlich anders geworden. Zuerst sind die Buren gekommen und haben sich ihre 6—8000 Acker großen Farmen genommen. Es war für sie und für die Eingebornen Platz genug. Die Eingebornen siedelten sich vielfach auf Farmen an und taten in patriarchalischer Unterwerfung alle geforderten Dienste. Dann kam der Brite und mit dem britischen Frieden manche Einwanderung von Eingebornen. Trotzdem blieb noch Raum und Nahrung für alle. Und wo es einmal Mißheiligkeiten gab, konnten sich die Eingebornen in ihre Reservate zurückziehen oder unbebautes Kronland besiedeln. Aber mit der Zeit nahmen Weiße und Schwarze im Lande erstaunlich zu. Die neuen Siedler forderten intensive Wirtschaft, weil Brachland und Unterscheidung von Sommer- und Winterfeld unrentabel sei. Landhunger ergriff das Land. Man beanspruchte das Kronland für die Weißen und wollte die Eingebornen auf die Lokationen beschränkt wissen. So wurde die Lage der Eingebornen immer schwieriger. Man forderte nun Pacht von ihnen und gab ihnen doch das schlechteste Land. Die neuen Gedanken kamen zur Herrschaft und die Eingebornen wurden vom Wirbel der Ereignisse wehrlos fortgerissen. Das ist die Lage jetzt mit mehr oder weniger Unterschied in Natal, Ostgriqualand, Zululand und Osttransvaal. In Natal sind 42 Bezirke mit 2 192 568 Ackern für Lokationen unter dem Natal Native Trust vorbehalten. Der größere Teil dieses beträchtlichen Gebietes liegt nahe der Küste und besteht aus romantischen, aber wenig fruchtbaren Flußtälern, die wohl für Kühe und Ziegen, nicht aber für Pferde und Schafe in Betracht kommen. Die inneren Lokationen sind z. T. wertvoller als Weide für alle Arten Vieh und als Pflugland mittlerer Güte. Auf den Lokationen leben etwa 230 000 von den 770 000 Eingebornen in 18 122 Kraalen, während 47 869 Kraale auf Eigengrund stehen, 3078 auf Missionsreserven und 1018 auf unbefaktem Kronland. Die Eingebornen in den Lokationen müssen keine Pacht, wohl aber eine Hüttensteuer von 1 sh bezahlen, während Unverheiratete eine Kopfsteuer von 20 sh zu zahlen haben. Sie haben gleichzeitig die Pflicht, auf Anfordern der Regierung Wege-

arbeiten in der Kolonie zu leisten. Obwohl sie dafür 1 Pfund Sterling im Monat erhalten, leisten sie diese Zwangsarbeit so ungern, daß sie vielfach vorziehen, auf Privatfarmen zu wohnen, und dort hohe Pacht zahlen ohne Arbeitszwang.

In den Lokationen sieht man von einem Jahr zum andern nur geringe Veränderungen. Am meisten fällt die Zunahme der Kleidung auf und der Gebrauch des Pfluges statt der Hacke sowie die viereckigen Häuser. Vor allem aber die rapide Zunahme der Bevölkerung. Grasland und Busch machte der Kultur Platz und schon klagen die Eingebornen über Überfüllung und fragen, was aus ihnen werden soll. Nach ihrem Verstande ist ihre Obrigkeit verpflichtet, für ihre Unterbringung zu sorgen, und wäre es durch einen Krieg mit einem Nachbarvolk.

Außer den Lokationen gibt es 17 Block Land mit 127 211 Acker, die ursprünglich für Missionen vorbehalten sind. Auch diese Gebiete unterstehen jetzt dem Natal Native Trust. Hier kostet die Niederlassung 30sh für die Hütte. Die Summe wird zwischen der Regierung und der zuständigen Missionsgesellschaft geteilt, die das Geld restlos zum Besten der Eingebornen verwenden muß. Die Mehrzahl der Leute sind Christen oder führen doch ein zivilisiertes Leben.

Das beste und zugänglichsste Kronland haben die Europäer. Nur unfruchtbare, abgelegene Strecken sind den Eingebornen geblieben. Nicht alle Farmen der Weißen werden von diesen selbst bewirtschaftet. Viele Besitzer wohnen außerhalb und haben das Land an die Schwarzen verpachtet, die dafür 2 bis 7 Pfund Sterling und mehr zahlen, lieber, als daß sie eine Arbeitsverpflichtung übernehmen. Diese Art Bewirtschaftung ist vielen Weißen ein Dorn im Auge, weil sie die Verselbständigung der Schwarzen nicht wünschen.

Bei den Buren in Umvoti, Brhheid, Utrecht wohnen auch viele Schwarze auf dem Lande der Weißen. Sie zahlen keine Rente, müssen ihre junge Mannschaft zur Arbeit stellen und bekommen als Geschenk eine junge Kuh oder dergl. In andern Fällen wird Pacht gegeben und die Arbeit bezahlt. Doch handelt es sich um geringfügige Summen. Der Mann bekommt für seine Arbeit im Monat nur 10—15 sh statt 25—35 oder gar 50—65 in Johannesburg. Der Vertrag wird fast nie schriftlich geschlossen. Regelmäßig werden 6 Monate Arbeit von denen gefordert, die nicht Kraalhäuptlinge sind. Der Kraalhäuptling schließt den Vertrag und ist verbindlich für seine Leute. Das macht Schwierigkeit, seitdem die jungen Leute die Freiheit gekostet haben und des Vaters Wort ihnen nicht mehr als Gesetz gilt. Auch daß Bestimmungen fehlen, ob die 6 Monate Arbeit unmittelbar hintereinander oder auf Anfordern des Gutsherrn in beliebigen Zwischenräumen geleistet werden müssen, führt zu Unzuträglichkeiten. Infolgedessen schließen einige Besitzer jetzt andersartige Verträge: sie geben nur wenigen Leuten Niederlassungsrecht, diesen aber genügend Weide und Ackerland, und bezahlen die geforderte Arbeit allen Arbeitswilligen voll. Doch sind das Ausnahmen.



Die Schwierigkeiten werden dadurch noch größer, daß die Leute Hirten sind. Ihre Herde ist ihr Reichtum und ihre Spardasse. Das fordert weite Weidestrecken. Da der Eingeborne aber sorgfältige Pflege der Herde nicht kennt, während der Weiße für sein Vieh äußerste Sorgfalt fordern muß, wünschen sich die Grundbesitzer arme und nicht reiche Eingeborne für ihre Farmen. Nur Rinderpest und Küstenseiher haben es verhindert, daß es schon jetzt deswegen zu ernstern Konflikten gekommen ist. Die Ueberlassung des Kronlandes an die Weißen hat die Lage noch verschärft. Die Regierung ist in übler Lage. Sie hat erst unlängst ein großes Gebiet für die Niederlassung Weißer gekauft, aber da es von altersher von Schwarzen besiedelt ist, muß die Neubesiedelung zu Konflikten führen, zumal der Eingeborne sehr an der Heimat hängt und unangenehme Entscheidungen möglichst hinauschiebt.

Rechnet man auf 1 Morgen  $2\frac{1}{2}$  Acker, so umfaßt

	Morgen	Bevölkerung	Morgen a. d. Kopf der Bevölkerung
Kapkolonie	6 400 000	1 057 610	6,05
Natal	1 104 174	265 603	4,15
Transvaal	789 752	343 522	2,29
Orangefreistaat	98 704	17 000	2,27
Basutoland	3 112 397	347 731	8,95
Betschuanaland	38 592 759	100 000	385,54
Zululand etwa	1 300 000	etwa 250 000	5,69

Betschuanaland kommt nicht in Betracht. Es ist trocken. Man findet allerdings Wasser in mäßiger Tiefe und kann die nicht unbeträchtliche Regenmenge durch Dämme auffangen. Gelänge es, hier Nennenswertes zu erreichen, so könnte ein starker Ueberschuß der Eingebornen hierher verpflanzt werden.

In der Kapkolonie ist der größere Teil des gesunden, fruchtbaren Transkeigebietes für die Eingebornen vorbehalten. Dort wohnen auf 21 000 Quadratmeilen etwa 1 100 000 Menschen, 450 000 außerdem in städtischen oder Privatlokalitäten auf Farmen. Das Besitzrecht des Stammes ist hier dank weiser Vorsee der Regierung schon seit längerer Zeit in das Eigentumsrecht einzelner überführt worden. Nur können die H- sizer ihr Land nicht ohne Genehmigung der Regierung weiterverkaufen, es darf kein Alkohol im Gebiet vertrieben werden, das Land darf nicht gegen Schulden exekutiert werden, und der Besitz verfällt, wenn sich der Eigener empört oder eine Strafe von mehr als 12 Monaten Gefängnis auf sich zieht. Es wird in Transkei bald nur noch Eigenbesitz geben, so sehr hat das Verfahren der Regierung Anklang gefunden. Dazu haben die Eingebornen in Bezirksräten und im Generalrat Anteil an der Selbstverwaltung der Bezirke und des Gesamtgebietes, vor allem bei der Steuereinschätzung und Verwendung. Das ist der Landwirtschaft sehr zugute gekommen und hat zu einer allgemeinen Hebung des Wohlstandes geführt. Die Niederlassung von Eingebornen auf Farmen außer als Farmarbeiter wird nicht ge-

fördert. Dazu muß besondere Erlaubnis eingeholt werden, und die kostet für jeden Bewohner jährlich 1 Pfund Sterling und außerdem 10 sh Hüttensteuer. Die Privatloationen haben deshalb nur 40—50 000 Bewohner.

In Natal hat man bei den Städten Eingebornenloationen, in denen die Leute familienweise zusammenwohnen, während sie in der Stadt in Haus, Laden oder Geschäft Dienst tun. Solche Siedlungen sind gesundheitslich und sittlich nicht ohne Bedenken.

In Transvaal sind die Verhältnisse ähnlich wie in Natal, nur daß für wenige Reserven gesorgt ist. Nur 1 356 800 Acker sind für die Eingebornen vorbehalten. Diese selbst können kein Land besitzen. Für sie nominierte ursprünglich die Location-Commission, dann der Superintendent of Natives, jetzt die Commission for Native Affairs. Gelegentlich haben auch wohlwollende Europäer, z. B. Missionare, ihre Namen dazu hergegeben. Das gilt für mehr als eine halbe Million Acker. Aber das meiste kommt auf gemeinsamen Stammesbesitz. Obwohl nach dem Gesetz nur fünf Eingebornenfamilien eine Farm oder einen Farmteil besiedeln dürfen, lebt die Hälfte der Eingebornenbevölkerung ganz auf Eigenland, das ihr völlig überlassen ist, weil der größere Teil, meist ungesundes Klima, von Europäern nicht besetzt ist.

In Basutoland wird das ganze Land für das Basutovolk verwaltet. Hier gilt noch Stammesbesitz und der Wunsch nach Eigenbesitz ist noch nicht laut geworden. Auf 3 112 397 Morgen kommen 350 000 Eingeborne, also auf den Kopf 8,95 Morgen, aber zum großen Teil ist das Land gebirgig und felsig, unwirtlich und für Kornfrucht ungeeignet.

Ueber die 6 400 000 Morgen für die Million Eingeborne im Kapland ist vergleichsweise schwer zu urteilen. Alles in allem wird die hier für den Kopf zur Verfügung stehende Fläche der im Basutoland annähernd gleich sein.

Die Erfahrung in Basutoland und Kapkolonie zeigt, daß der wirtschaftliche Ertrag nicht an der Bewirtschaftungsform hängt. Daher soll man den Eingebornen die Europäerart nicht aufdrängen. Nur die wunderbare Anpassungsfähigkeit der Schwarzen, die zu Hunderttausenden ihr Heim auf Monate verlassen, um Arbeit zu tun, die gar nicht nach ihrem Sinn ist, um dann in ihre liebgewordene Umgebung zurückzukehren, hat die Entwicklung soweit gefördert, daß sie akut wurde, ehe man es merkte. „Zurück aufs Land“ ist die Sehnsucht der Schwarzen. Das hat die Leute gesund erhalten und das sollte bewußt von den Weißen gefördert werden. Zwar ist das Land überfüllt, aber bei geschickter Ausnutzung (Wassererschließung, Kampf gegen Malaria) kann noch viel Raum verfügbar gemacht werden.

Ist so die Eingebornenfrage von ihrem Standpunkt aus wesentlich eine Landfrage, so wird sie vom Standpunkt des weißen Mannes zu einer Arbeitsfrage.

Ehe der weiße Mann nach Südafrika kam, konnten die Bantu arbeiten, wann es ihnen beliebte. Anfangs forderte der Weiße auch nur bescheidene Dienste. Aber je mehr die Forderungen stiegen, um so mehr leisteten die

Schwarzen. Das war sehr erstaunlich und hat bei keiner Rasse von gleicher Kulturstufe eine Parallele. Dabei ist bestimmte Arbeit den Weißen vorbehalten. Meist ist die Arbeit so geteilt, daß dem Weißen die Aufsicht und das Leichte, dem Schwarzen die Last zufällt. Auch der Dienst im Haushalt ist Rassenarbeit. Aber die Arbeit geschieht nirgends ununterbrochen, wie beim Weißen, sondern dauert sechs bis höchstens neun Monate. Plötzlich verschwindet so ein Bursche. Dann ist die Not groß, denn erstens fehlt Ersatz und zweitens entdeckt man, wieviel der Verschwundene hat verkommen lassen. Kommt Ersatz, so wird er unbesehen genommen und mühsam angelernt, bis auch er verschwindet. Dabei fällt dem Beobachter dreierlei auf. Erstens wird der unbekannte Neuling sofort in die Familie aufgenommen und über Hab und Gut und Geheimnisse gesetzt. Das spricht Bände für die Vertrauenswürdigkeit der Leute. Zweitens setzt man voraus, daß er ohne Befehrmittel alles kann und ein vollendetes Küchenmädchen abgibt. Er muß also außerordentlich anpassungsfähig sein. Drittens zeigt das, wie bescheidene Ansprüche im Europäerhaushalt gestellt werden — wenn der Weiße es nur leicht und bequem hat. Die Ansprüche des eingebornen Arbeiters, für den in normalen Zeiten reichlich Arbeit da ist, sind sehr bescheiden. Bedenkt man, daß in Natal auf einen Europäer elf Schwarze kommen, und daß Natal kein Industriegebiet ist, so begreift man kaum, wo die Arbeit für alle Schwarzen herkommt, und noch weniger, daß man sogar indische Arbeiter einführen mußte, die nun an Zahl die Europäer bereits übertreffen. Das ist ein ganz außerordentlicher Zustand, der dadurch nicht normal wird, daß man ihn nicht anders kennt.

Das Verfahren der ersten Weißen, jede Anstrengung erfordernde Arbeit dem Schwarzen zuzuschieben, wirkte ansteckend auf jeden neuankommenden Weißen, obwohl es eine Vergeudung von Arbeitskraft in sich schloß. Am meisten Vergeudung ist da zu beobachten, wo ein Eingeborner seine Schulden abträgt, weil nun Unlust zur Arbeit, Polizeizwang, vielleicht entehrende Strafen zusammenkommen, um dem zur Arbeit Verpflichteten die Arbeit zu entleiden und sie auf ein Mindestmaß herabzudrücken. Andererseits zieht ein Arbeitgeber, der mit seinen Leuten freundlich umgeht und auf ihre Art zu Arbeiten Rücksicht nimmt, viele willige, aber überflüssig sich sammelnde Arbeiter zusammen. Die Folge ist unrationelles Arbeiten. Kommt eine unvollkommene Unterweisung vorher, unbediente Schelte nachher hinzu, so wird Arbeitslust und Arbeitserfolg in gleichem Maße vermindert, während umgekehrt rechte Behandlung den zum Charakter des Schwarzen gehörenden Willen, seinen Herrn zu befriedigen, nur bestärken wird. Infolge mangelnder Unterweisung und steten Wechsels der Arbeit lernen die wenigsten etwas Ordentliches. Und doch lohnt gute Erziehung hier erfahrungsgemäß mit überraschendem Erfolg.

Dienerinnen sind außer in kleinen Landstädten und auf den Farmen selten. Selbst die intimsten Hausdienste leisten Burschen, die insgedessen manches erfahren, was der Ehre des Weißen nicht förderlich ist. Darüber stübzig geworden hat man schon manchmal auf gesetzlichem Wege Abhilfe



gefordert. Das hätte aber eine völlige Wandlung der bisherigen Hausgewohnheiten zur Voraussetzung. Ehe die nicht verwirklicht sind, kommen fast nur Männer für häusliche Dienste und für die Arbeit in Frage. Besonders gesucht ist der Beruf der Rikschaführer, obwohl bei ihm die Gefahr der Lungenkrankheiten ziemlich groß ist. Aber die Leute sind nicht an die Polizeistunde der Eingebornen (9 Uhr) gebunden und haben verhältnismäßig viel Freiheit. Leider bringt auch dieser Beruf viel Berührung mit den schlimmsten Schattenseiten des europäischen Lebens. In Durban kommen auf 30 000 Weiße allein 2600 Rikschaführer. Dabei darf man aber rechnen, daß mindestens ebensoviel sich zeitweilig in ihrer Heimat ausruhen. In den Goldminen am Witwatersrand und in Johannesburg sammeln sich wohl an hunderttausend Eingeborne aus ganz Südafrika. Das ist für Weiß und Schwarz ein gefährlicher Boden, für die Weißen, weil hier nur mit sittlicher Zucht und Tatkraft durchzukommen ist, für die Eingebornen, weil sie, soweit sie nicht nach vollendeter Arbeitszeit zu ihrem Kraal zurückkehren, und soweit sie bleiben, zu einem verschwenderischen, nichtstuhenden Proletariat werden, all ihr Geld für Anzüge, Weiber, Schnaps ausgeben und eingeweicht sind in alle Sünden der weißen Rasse.

Als stärkstes Uebel empfindet der Weiße die Unstetigkeit des schwarzen Arbeiters, daß er es wohl 6 bis 9 Monate in seinem Dienst aushält, aber dann in seine Heimat entweder dauernd oder auf Zeit zurückkehrt. Da man nicht mit Unrecht den Grund dafür in den ungünstigen Arbeitsbedingungen sucht, daß die Leute ungewohnte, gar nicht genehme Arbeit in der Fremde bei unzureichenden Wohnungen, ohne Familie und bei sehr eintöniger Kost leisten müssen, hat man vorgeschlagen, die Reservebata ganz aufzuheben und günstige Wohnbedingungen in der Nähe der Arbeitsplätze zu schaffen. So könne man sie zu stetiger Arbeit erziehen. Allein eine solche Umwälzung der Lebensgewohnheiten eines ganzen Volkes könnte verhängnisvolle Folgen haben, die Zahl der Landstreicher ohne Gesetz und Bügel vermehren. Das Heimleben einer Rasse sollte uns heilig sein. Wir sollten es bessern, aber nicht stören. Andre schlagen eine hohe Kopfsteuer für jeden Arbeitsfähigen vor, die für jeden Monat geleisteter Arbeit erheblich gemindert werden und nach 9 bis 10 Monaten ganz erlöschen müßte. Allein ein solches Verfahren riecht stark nach Arbeitszwang, und es liegt im Wesen der schwarzen Rasse, allem unüberstandenen Zwange einen passiven Widerstand von erschreckender Kraft und Ausdauer entgegenzusetzen. Zudem sollte man keine Maßregel einführen, die man nicht durchführen kann. Man würde nur die Ordnung untergraben. Auch die Einführung von Arbeitsbescheinigungen hat ihre Bedenken. Mancher Weiße würde in Versuchung kommen, die ihm gegebene Befugnis, Arbeitsbescheinigungen auszustellen zu mißbrauchen.



## Chronik.

**Heimat.** Der Gofnerſche Miſſionsinſpektor Foertsch und der Berliner Miſſionsinſpektor M. Wilbe ſind in landeskirchliche Pfarrämter übergetreten; der erſtere in Friedenau-Berlin, der andere in Kirche Wang-Brücken-berg. Beide haben in der vorderen Reihe ſin der Vertretung des Miſſionsgedankens in der deutſchen Chriſtenheit geſtanden. — Die Breklumer Miſſion erwartet, daß die Verſchlagung ihrer Heimatprovinz Schleſwig-Holſtein auch für ihre Miſſionsarbeit tiefgreifende Folgen haben wird. Miſſionsinſpektor Brader ſchreibt darüber: „Nordſchleſwig iſt ja — daran iſt kaum zu zweifeln — für Deutſchland verloren; die Regierung, die Kirche, die Beamten, alle richten ſich darauf ein. Unſere 7 nordſchleſwiſchen Miſſionare wollen bei ihrem Volk und ihrer heimatlichen Miſſionsgemeinde bleiben, werden alſo, wenn Nordſchleſwig an Dänemark fällt, mitgehen. Ob jemand unter uns ihnen das verdenkt? Die Heimat und die heimatliche Miſſionsgemeinde ſind doch keine Kleinigkeiten, namentlich für einen Miſſionar. Da iſt in uns der Gedanke aufgetaucht: Vielleicht können ſie, falls uns die Rückkehr verſagt wird, in ihrer Eigenschaft als dänische Untertanen, dann aber losgetrennt von unſerer Breklumer Miſſion, nach Indien zurückkehren. Sollte dies ſich ermöglichen, ich würde meinem Gott auf den Knien dafür danken, und ihr wißt es mit mir, daß unſere indiſchen Gemeinden jubeln würden, wenn die alten Sahabs zu ihnen zurückkehrten. Nordſchleſwig hat uns über 20 Jahre außerordentlich treu geholſen. Das kleine Land hat zuletzt  $\frac{1}{4}$  unſerer Jahreseinnahmen beigesteuert. Wenn man die nordſchleſwiſche Miſſionsgemeinde unter Vereinbarung mit dem Generalkonſil, das auf Grund des Abkommens das erſte Recht hat, einen Teil unſeres Miſſionsfeldes übernehmen und mit ſeinen Miſſionaren bearbeiten könnte, wie würde ich Gott danken.“ Schleſw.-Holſt. Miſſ.-Bl. 62. Im übrigen ſieht Brader gerade in der Miſſionsfrage trübe für ſeine Miſſion in die Zukunft: „Breklum hat wohl Geber und Väter, aber kaum Miſſionare. Von ſeinen Miſſionaren und Miſſionszöglingen iſt ein Teil gefallen, ein Teil in heimische Pfarrämter übergetreten, ein Teil bereitet ſich auf das theologische Univerſitätsſtudium vor oder ſtudiert ſchon Theologie, um wahrſcheinlich auch in den heimischen Kirchengdienſt zu kommen. . . Wie viele bezw. wie wenige Miſſionare noch für Breklum verfügbar ſein werden, wenn es gerufen wird, weiß ich nicht.“ N. 71. — Der Sächſiſche Hauptmiſſionsverein hat vom 21.—24. September in Dresden ſeine reichhaltige und eindrückliche Jahrhundertfeier gehalten. Bei dieſer Gelegenheit wurde ein Berufsarbeiter im Hauptamt, der Kandidat der Theologie Gerhard Jaſper, als Generalsekretär in ſein Amt eingeführt, ein wichtiger Schritt vorwärts in der heimatlichen Miſſionspflege im Königreich Sachſen. — Die Miſſionsdirektion der Brüdergemeine hat ſich, ähnlich wie die Miſſionsleitungen der engliſchen und amerikaniſchen Kirchenprovinzen, die ja notgedrungen zeitweilig die Leitung der Mehrzahl der brüderiſchen Miſſionsgebiete übernommen haben, vergleiche S. 271, enger an die deutſche Unitätsdirektion angeſchloſſen und dieſer ein gut Teil der heimatlichen Miſſionspflege (die Leitung und Organisation

der heimatlichen Missionsangelegenheiten, die Fürsorge für die Sammlung der Freunde und Mittel, die Mitarbeit an der Ausbildung der künftigen Missionare und etwa auch die Leitung der Missionsbuchhandlung) übertragen. In der Unitätsdirektion ist zu diesem Zwecke ein neues Dezernat errichtet und mit Missionsinspektor S. Baudert besetzt. (Miss.-Bl. b. Bg., S. 221 f.)

**Die Tamulische Volkskirche.** Die Arbeiten an der Verfassung der aus der Leipziger Tamulen-Mission herauswachsenden tamulischen Volkskirche scheinen nunmehr ihrem Abschluß entgegenzugehen. In einer Konferenz in Tritschinopoli und auf der sich daran anschließenden 12. tamulischen Synode in Tandschaur am 13. und 14. Januar 1919 ist die neue Verfassung angenommen. Folgendes sind die wichtigsten Bestimmungen: Alle Gemeinden der früheren Leipziger Mission und der Schwedischen Kirchenmission sollen eine ungeteilte Kirche bilden, die unter dem Namen Tamil Evangelical Lutheran Church registriert wird. Ihr Ziel ist, sich mit der Zeit ganz selbst zu unterhalten und selbständig weiter auszubreiten. Alle Gemeinde- und Evangelisationsarbeit, sowie die niederen Schulen werden von dieser Kirche übernommen. Sie erhält zu diesem Zwecke die folgenden Kassen: die allgemeine Pastorkasse, die Gemeinde- und Armenkassen, die Kassen der Trankebarer Bibelgesellschaft und des Evangelisationsfonds. Die höheren Schulen und größeren Internat., das Seminar, das Hospital, die Industrieschulen und der Verlag sollen bis auf weiteres der Mission unterstellt sein und vom Missionsrat beaufsichtigt werden mit dem Ziel, daß die Tamulenkirche bei zunehmender Selbständigkeit und Befähigung zur Leitung nach und nach einen dieser Arbeitszweige nach dem andern übernimmt.

Die Tamulenkirche wird von der in der Regel alle drei Jahre zusammentretenden Synode geleitet, in der sie ihre höchste Vertretung findet. Sie setzt sich zusammen aus dem Vorsitzenden des tamulischen Kirchenrats, seinen übrigen Mitgliedern und allen Pastoren, die Seelsorge und Missionsarbeit treiben oder den Schulen vorstehen. Sodann aus gewählten Mitgliedern, d. h. den von den Gemeinden gewählten Vertretern, und endlich aus vier von dem tamulischen Kirchenrat zu ernennenden Mitgliedern. Die Beschlüsse der Synode sind vom Kirchenrat auszuführen. Doch kann die Ausführung verschoben werden, sofern dieser einstimmig dagegen ist. Dann kommen die Beschlüsse noch einmal vor die Synode, welcher der Kirchenrat die Gründe für seine Handlungsweise darzulegen hat. Solange die Schwedische Kirchenmission die tamulische Kirche unterstützt, ist die Zustimmung der Missionsleitung in allen Fragen nötig, welche die Lehre und Verfassung betreffen, und der Präsident der tamulischen Kirche hat das Recht, jede Maßnahme der tamulischen Kirche hinsichtlich der Verwendung der von der Missionsleitung bewilligten Unterstützungsgelder dieser zur letzten Entscheidung zu unterbreiten. Die Synode wählt auch einen aus Pastoren und Laien bestehenden Synodalausschuß, der in der Regel einmal im Jahr zusammentritt und von seinem Vorsitzenden einberufen wird.



Es ist (nach dem Schleswig-Holsteinschen Missionsblatt Nr. 84 f.) geplant, daß dieser Tamulen-Volkskirche außer den ehemaligen Leipziger und den schwedischen auch die von der dänischen Mission gesammelten Gemeinden angeschlossen werden. Der Vorsitzende des Kirchenrats wird von der schwedischen Mission ernannt. Solange die schwedische und die dänische Mission die Volkskirche noch finanziell unterstützen, haben sie außerdem das Recht, noch je ein weiteres Mitglied des aus fünf Männern bestehenden Kirchenrates zu ernennen.

Die schwedische Mission verhandelt mit der dänischen Mission wegen Übergabe der gesamten ehemaligen Leipziger Missionsarbeit in Talna Mejaworen einschließlich der Station Trankebar, da sie sich außerstande fühlt, das ganze Gebiet allein missionarisch ausreichend zu bedienen.

Im Zusammenhang mit dieser Neuordnung wurde unser ganzes Missionsfeld in sechs Diözesen eingeteilt, nämlich: Madura, Majatweram, Trankebar, Landschaur, Tritschinopoli und Madras. Jede Diözese umfaßt durchschnittlich 5 bis 6 Pfarreien, und ihre Angelegenheiten werden von dem Diözesankomitee geregelt, wie auch jede Pfarrei ihr Pastorkomitee hat. Der Pastor hat in letzterem den Vorsitz; er wählt die Mitglieder für das Diözesankomitee, dessen Vorsitzender vom tamulischen Kirchenrat ernannt wird.

Die Nachrichten über die Aussichten für die Weiterarbeit der deutschen Mission in Südafrika lauten neuerdings recht günstig. In den Parlamentsverhandlungen haben die bürischen Vertreter, besonders die sog. „Nationalisten“, eine bemerkenswert kräftige Sprache geführt und erkennen lassen, daß sie unter keinen Umständen gewillt sind, die deutschen Missionen preiszugeben. Dabei sind Worte gefallen, die nach allen den Verleumdungen, die die deutschen Missionare über sich haben ergehen lassen müssen, uns wahrhaft wohlthun können. So hat z. B. der Abgeordnete Zielman Roos am 10. September den deutschen Missionaren in Südafrika hohe Anerkennung gespendet und gegen jede Störung ihrer wertvollen Arbeit Einspruch erhoben. Die deutschen Missionare in Transvaal und im Freistaat besäßen ein besseres Verständnis für richtige Behandlung der Eingeborenen als irgend eine andere Gruppe in Südafrika; diese seine Ueberzeugung werde von der gesamten holländischsprechenden Bevölkerung Südafrikas geteilt. Aber auch General Smuts hat im Namen der Regierung entgegenkommende Erklärungen abgegeben, und auch der Führer der sog. „Südafrikanischen Partei“, auf die sich bisher Botha stützte und jetzt sein Nachfolger Smuts, hat sich auf schriftliche Anfrage dahin geäußert, daß er alles, was in seiner Macht stünde, tun würde, um der deutschen Mission zu helfen, und daß nach seiner Ueberzeugung bei der Regierung durchaus keine Absicht bestehe, sie zu schädigen. Dem entspricht, daß auch unmittelbare Vorstellungen, die seitens der deutschen Missionen bei der Regierung erhoben sind, zunächst eine entgegenkommende Aufnahme gefunden haben.

Nicht als ob wir in Südafrika nun alsbald jenseits aller Schwierigkeiten angekommen wären und nicht die Arbeit für deutsche Missionare unter den Fortwirkungen des Krieges und wegen der gehässigen Haltung des überwiegenden Theils der britischen Bevölkerung und derjenigen Eingeborenen, die sich durch sie verheizen ließen, noch für lange Zeit mit großen Schwierigkeiten beladen wäre und viel Weisheit und Selbstverleugnung erforderte. Aber es scheint doch die Hoffnung begründet, daß hier — und dies gilt auch von Südwestafrika — deutsche Missionare unter ehrenhaften Bedingungen und im Egeren werden weiterarbeiten dürfen. Wer die Parla-mentsverhandlungen über den Friedensvertrag mit ihrer vernichtenden Kritik seiner Ungerechtigkeiten und Grausamkeiten und der Gesinnung, aus der er herausgewachsen ist, liest und dazu die Erklärungen von Smuts, der zwar die Unterzeichnung befürwortete, aber ihn nicht rechtfertigen zu können erklärte, der kann sich dem Eindruck nicht entziehen, daß wir es in Südafrika nicht einfach mit einem Feindesland zu tun haben, sondern mit einem derjenigen, leider nicht allzu zahlreichen Länder der überseeischen Welt, in denen wenigstens ein großer Teil der Bevölkerung deutschfreundlich geblieben ist und auch deutsche Mission gern in seiner Mitte wirken sieht. Wohlthuend berühren auch die Nachrichten über die eifrigen Bemühungen von Kreisen der holländisch-reformierten Kirche zum Schutze der deutschen Missionen. (Argensfeld; Berliner Ver. 180 f. vgl. dazu Miss.=W. d. Bg. 222 ff.)

Die **Gohner'sche Kolsmmission** schien in der letzten Zeit besonders bedroht. Das National Missionary Council, der indische Missionsausschuß, hatte den anglikanischen Bischof von Tschota Nagpur ermächtigt, mit der Berliner Missionsleitung in Verhandlung zu treten, um sie willig zu machen, die Verschmelzung der lutherischen Kolsgemeinden mit den anglikanischen in die Wege zu leiten. Damit schien der Bestand dieser lutherischen Volkskirche mit etwa 100 000 Gliedern ernstlich bedroht. Nun hat die Gohner'sche Missionsleitung aus Indien die Nachricht erhalten, daß die Standhaftigkeit der lutherischen Christen der Gohner'schen Mission es erreicht hat, daß den Gemeinden durch die englische Regierung die erbetene volle kirchliche Selbständigkeit gewährt worden ist. Auch das Missions-eigentum verbleibt der Gesamtgemeinde, die somit in ihrer geordneten Vertreibung in die durch die Friedensbedingungen des § 438 geforderten Rechte und Pflichten des „Treuhänderrates“ eintritt. Immerhin wird es für die Entwicklung der Gemeinde nötig sein, daß die von amerikanischen Lutheranern angebotene Hilfe für die Zeit bis zur Rückkehr der deutschen Missionare dankbar angenommen wird.

Von der **Brüdermission in Deutsch-Ostafrika** hatten bekanntlich die Missionare Gaarde und Spellig, wenn auch interniert, in Tabora zurückbleiben dürfen; sie hatten von dort aus einigen Verkehr mit ihren eingeborenen Christengemeinden unterhalten, und auf einzelnen Stationen hatten mit Erlaubnis und auf Anregung britischer Behörden die Helfer

Gottesdienste halten dürfen. Nun haben Gaarde und Spellig die Erlaubnis erhalten, auf die Stationen Sifonge und Ufofe überzusiedeln. Gerade in den beiden deutsch-ostafrikanischen Missionen der Brüdergemeine waren mehrere nordschleswigsche und dänische Brüder; es steht zu erwarten, daß diesen die Ausreise und die Wiederaufnahme der Arbeit in Verbindung mit der Londoner Missionärsleitung der Brüdergemeine bald wieder gestattet wird. Ob freilich auch die sprach- und landeserfahrenen deutschen Missionare bald werden zurückkehren dürfen, ist unsicher. Immerhin ist auch mit diesem schwer bedrohten Gebiete die Gemeinschaft nicht so empfindlich abgerissen, wie es eine Zeitlang schien.

**Die angelsächsischen Missionen im Weltkriege.** Die Int. Rev.-Miss. beginnt in der IV. Vierteljahrsnummer eine Aufsatzreihe über die Wirkungen des Weltkrieges auf die protestantische Weltmission. Manche Nachrichten darin sind von allgemeinerem Interesse. Die beigegebenen statistischen Tafeln sind leider Bruchstücke; sie geben immer nur nach bestimmten Gesichtspunkten die Ergebnisse für höchstens 12 Gesellschaften und für einige der Hauptfelder. Danach haben Verstärkungen hinausgesandt:

die E. M. S.	1914/15 noch 58, 1917/18 nur noch 19
" Bapt. M.-G.	" " 37, " " " 4
" Wesley. M.-G.	" " 22, " " " 1

in den vier Kriegsjahren zusammen immerhin 583 Männer und Frauen. Dagegen ist in den amerikanischen Missionsgesellschaften die regelmäßige Aussendung von Nachschub fast ungehindert weitergegangen. Das gesamte Missionspersonal (Missionare, ihre Frauen und Missionschwwestern) hat sich bei den 12 als Stichprobe gewählten britischen Gesellschaften von 4900 im Jahre 1914 auf 4630 im Jahre 1918 vermindert, also um 270; dagegen bei den zehn ausgewählten amerikanischen Gesellschaften von 3837 auf 3899, also um 62 vermehrt. Die Zahl der an den Folgen des Krieges, durch den Unterseehootkrieg und auf den Schlachtfeldern dahingerafften Missionare scheint nicht groß zu sein; 10 britische Missionare wurden torpediert, 8 fielen auf dem Schlachtfelde, 12 starben an Wunden und Krankheiten in Lazarett oder in der Gefangenschaft.

Von den Arbeitsfeldern der britischen und amerikanischen Missionen wurden schwer betroffen nur die islamischen Gebiete Vorderasiens und Persiens und die beiden deutschen Kolonien Süd-Kamerun und Deutsch-Ostafrika. In Süd-Kamerun wurde auf drei Stationen, Batanga, Elat und Efulen, die Arbeit zeitweilig empfindlich unterbrochen; die Missionshäuser in Elat wurden vom deutschen Militärkommando besetzt. Aber nach dem Übertritt der deutschen Schutztruppe auf spanisches Gebiet im Februar 1916 kam die Arbeit allmählich wieder in geordnetes Geleis. Schwerer betroffen wurden die Unversitätsmission und die englische Kirchenmission in Deutsch-Ostafrika. Von ersterer wurden die Stationen Tanga, Kigongoi, Nwa Magome, Massafi und Quatala zerstört; 14 Priester, 23 Missionschwwestern und 5 Laien waren



zeitweilig in Kriegsgefangenschaft. Nach der Eroberung der Kolonie durch die britischen und turkischen Truppen wäre es möglich gewesen, die Arbeit wieder aufzunehmen. Sie kommt aber nur langsam wieder in Gang. Die Universitätenmission leidet schmerzlich unter dem Mangel an Personal. Die englische Kirchenmission hat im Februar 1917 einmal zwei Missionare aus dem benachbarten Britisch-Ostafrika zur Rekonnozierung hinübergesandt, hat dann in den Jahren 1918 und 1919 wenigstens einige Missionare auf das verwaiste Arbeitsfeld zurückgesandt, wurde aber empfindlich durch den Schiffsraummangel behindert. Süd-Persien lag zwar außerhalb der eigentlichen kriegerischen Vorgänge; die Lage war aber so unsicher und gespannt, daß die englische Kirchenmission auf Veranlassung des britischen Konsuls im September 1915 Isfahan, und Ende des Jahres auch Vezd und Kirman räumte. Im Laufe des Jahres 1916 fornten die Stationen wieder besetzt werden, aber ganz unzureichend; Kirman ist doch wieder aus Mangel an Personal geschlossen und auch Schiras noch nicht wieder eröffnet. In Nord-Persien waren Urmia und Tabriz im Mittelpunkt der mit wechselndem Geschick hin- und herwogenden kriegerischen Unternehmungen, und zumal Urmia und seine Umgebung hatten furchtbar zu leiden. Die Missionare haben heroisch zur Rettung der von Ermordung, Hungertod und Seuchen bedrohten Christenschar geholfen. Der ehrwürdige Veteran der Urmiamission, Dr. W. A. Shebb, erlag auf der Flucht mit 80 000 irischen Christen in den Bergen bei Hamadan der Cholera. Die umfangreichen Missionen der amerikanischen Board, der amerikanischen Presbyterianer, der britisch-irischen Schulmission, der englischen Quäker, der englischen Kirchenmission und andere kleinere Missionen in der Türkei, Syrien, Palästina und Mesopotamien sind jahrelang im Strudel des Krieges gewesen. Sie litten auch deshalb so schwer, weil die orientalischen Kirchen, unter denen sie arbeiteten, von dem fanatischen Vernichtungswillen der Türken mit dem Untergange bedroht waren. Die beiden größten Missionscolleges, das Robert-College bei Konstantinopel und das Christlich-protestantische College bei Beirut, auch das Frauencollege in Scutari bei Konstantinopel und das Internationale College in Smyrna haben sich durch den ganzen Krieg hindurch behaupten können. Als der Waffenstillstand unterzeichnet wurde, waren von 150 Missionen (Männern und Frauen) beim Kriegausbruch, immerhin noch 36 auf ihren Stationen; in Mardin, Charpat, Tarsus, Hadjin, Sivas und Konia hatten sich wenigstens Missionschwester behauptet. Wichtige Dienste hatte das amerikanische Hilfskomitee und der von dem anglikanischen Bischof Mac Innes von Jerusalem gestiftete „Christlich-Palästinische Hilfsfonds“ zu leisten.

Die finanziellen Schwierigkeiten, welche infolge des trostlos niedrigen Auslands-Kurses der deutschen Mark gegenwärtig fast alle deutschen Missionen bedrohen, werden grell beleuchtet durch die Ausführungen in der November-Nummer der Rheinischen Berichte. Danach schuldet die Rheinische Mission der englischen Unionsregierung in Südwestafrika 30 000 L. Ge-

haltsvorschuße, der holländischen Bank 500 000 Gulden für die Weiterführung der großen Missionen in Niederländisch Indien während des Krieges, und in China 50 000 Dollar. „Alle diese, von mehreren Jahren zusammengekommenen Summen entsprechen durchaus nur den normalen Kosten. Wir würden sie vermutlich ohne besondere Hilfe unserer Freunde aus den erwähnten Rücklagen der Jahresabschlüsse glatt bezahlen können, wenn die deutsche Mark heute noch den Wert hätte, den sie einst in Friedenszeiten, oder auch nur den Wert, den sie noch vor ein bis zwei Jahren gehabt hat. Aber nun wissen wir, wie furchtbar der Sturz des deutschen Geldwertes seit der Revolution, vor allem in den allerletzten Wochen und Tagen gewesen ist. Heute müssen wir das Pfund Sterling statt mit 20 M. mit über 100 M. bezahlen. Mit anderen Worten: jene 30 000 Pfund machen statt 600 000 M. zwei bis drei Millionen aus. Die 50 000 Dollar stellen sich statt auf höchstens 100 000 M. auf eine halbe Million und mehr. Der holländische Gulden statt sonst auf 1,70 M. auf 8—9 M., ja auf 10 bis 11 M. — Und nun vervielfältigte man jene 500 000 damit! Gerade in diesen Tagen ließ uns die holländische Bank wissen, daß wir nach ihren letzten Abrechnungen noch  $\frac{1}{4}$  Millionen Mark hinterlegen müßten, und wenn wir diese Sicherheit nicht böten, müßten sie die Zahlungen in Niederländisch-Indien einstellen. Das aber würde mit nackten dürren Worten heißen: Unsere Missionare in Niederländisch-Indien stehen hilf- und mittellos da. Vorläufig wissen wir noch nicht, woher wir die  $\frac{1}{4}$  Millionen hernehmen sollen. Was von uns gefordert wird, übersteigt die auf Grund unserer Jahresrechnungen gemachten Rücklagen um ein vielfaches. Um bisher die nötigen Sicherheiten zu schaffen, haben wir außer diesen bereits unsere sämtlichen Werte hinzunehmen müssen. Würde uns heute der Kredit entzogen, oder müßten wir heute unsere Verpflichtungen einlösen, dann stände die A. M. u. G. — menschlich gesprochen — vor dem Bankrott.“

Die „**Sanhasi-Geheimmission**“ in Indien hat in den letzten Jahren wiederholt von sich reden gemacht. Der Stifter des Geheimbundes war ein bornhmer Brahmane, der lange Zeit als Eremit in der Schneewüste von Altra Kund lebte. „Als Jesus Christus geboren wurde, offenbarte er sich auf der ganzen Erde allen, die auf ihn warteten. Der Gründer des Bundes hatte die Ehre, den Heiland Christus in menschlicher Gestalt zu sehen. Von da her datiert die Begründung des Bundes. Der Apostel Thomas entfaltete das Banner Christi in Indien. Der Bund erkennt Martin Luther als den großen Reformator an, welcher die Kirche von viel Götzendienst und Verderbniß befreite. Unser wichtigstes Bekenntnis ist das apostolische Glaubensbekenntnis, das in unsern Gottesdienststätten gelesen und gebetet wird. Außer den römischen Katholiken betrachten wir alle jetzt in Indien arbeitenden Missionen als Schwesterorganisationen. Wir bilden Gemeinden von 15 oder mehr Mitgliedern, welche zu ihrer Pflege Geistliche ernennen. . . . Wir beten keine Götzen oder Bilder an. Wir taufen durch Untertauchen in einem Teich oder Fluß im Namen des Vaters und

des Sohnes und des heiligen Geistes. Wir feiern jeden Sonntag das Heilige Abendmahl." Eine neue Form des indischen Synkretismus! Der Bund soll mehrere hundert Missionare zählen. *Ch. M.-Rev.* 1919, 91. 282.



## Bücherbesprechungen.

Witte, D. Dr., Missions-Direktor. *Aus dem Missionsleben draußen für die Arbeit daheim.* 1919. Berlin SW. 11, Schönebergerstraße 8, Guttonverlag. Im Buchhandel 12 M.

Der Verfasser hat mich gebeten, sein neuestes Buch in unserer Zeitschrift zu besprechen. Ich tue es mit herzlichster Dankbarkeit und mit Bewunderung für den Fleiß, der schon wieder ein wertvolles Buch vorzulegen imstande ist, das der theologischen Fakultät in Jena als Dank für die Verleihung der Dokortwürde gewidmet ist.

Der Inhalt ist ungleichartig. Nach einem Geleitwort werden auf etwa 10 Seiten einige Einwände und Bedenken gegen die Mission abgewiesen. Dann folgt auf etwa 90 Seiten eine Darstellung der Missionsgebiete in China und Japan, weiter auf 20 Seiten eine kurze Anleitung für die Heimatarbeit, fünftens auf 250 Seiten ein Blütenstrauß bunter Bilder, Worte, Erlebnisse und Erfahrungen aus der Arbeit draußen zum Erzählen daheim und schließlich ein ausführlicher Literaturnachweis.

Schon diese Darstellung des Inhaltes zeigt, daß das Buch praktische Zwecke verfolgt. Es gibt den Berufsarbeitern des protestantischen Missionsvereins und darüber hinaus allen denen, die sich für die Arbeit in China und Japan einsetzen, erstens das wichtigste Material für die Heimarbeit und zweitens eine Fülle von gut gewählten Einzelerzählungen aus der Sammelmappe des Verfassers.

Ich kann allerdings nicht verhehlen, daß mich die geringe Einschätzung der Leser des Buches etwas erschreckt hat, sowohl nach dem, was es sagt, wie nach dem, was es nicht sagt. Die Übersicht über die Missionsfelder, besonders über die Missionsgeschichte Chinas und Japans ist so kurz, daß man bei genauerem Eindringen auf größere Werke zurückgreifen muß und dabei fehlen uns gerade für China und Japan solche Darstellungen. Der Verfasser bei seiner Kenntnis hätte sie uns gewiß in ausgezeichnete Weise und aller Ausführlichkeit geben können. Das ganze Buch ist offenbar als ein Handbuch gedacht, zu dem man schnell greifen kann, um sich für die Vorbereitung zu Missionsvorträgen und Missionsstunden das nötige Material zusammenzuraffen. Ich wenigstens hätte nicht gewagt, die Ratsschläge für die Praxis der Missionsarbeit und die daran anschließenden Beispiele von Predigtdispositionen und Vortragsthemen den für unseren Freundeskreis arbeitenden Pastoren vorzulegen, aber wenn ich Predigttexte empfohlen hätte, so würde ich sie wörtlich ausgedrückt haben. Ich habe die geistige Höhenlage unserer Mitarbeiter höher eingeschätzt, aber



der Verfasser wird die Notwendigkeit solcher Ratschläge wohl in seiner Arbeit erkannt haben. Es ist ein Unterschied zwischen der Werbearbeit unter Fernstehenden und der Pflege treuer Missionskreise, die der Vertiefung bedürfen.

Ich zweifle nicht, daß das Buch in dem Kreise seiner Mission sehr gute Dienste tun wird und empfehle es gern allen denen, die ein handliches Nachschlagebuch für Ostasien gebrauchen.

Einer neuen Auflage wünsche ich nach meinem persönlichen Empfinden eine erhebliche Ausdehnung der Einführung in die Missionsgebiete, vor allem eine ausführlichere Darstellung der Missionsgeschichte, damit man beim Benutzen des Buches lernt, die Arbeit des Protestantischen Missionsvereins in die Gesamtarbeit richtig einzuordnen, während der zweite und vierte Abschnitt, zum Beispiel die Ratschläge für die Frau Pfarrer und die übrigen Helfer getrost fehlen könnten. Diese Abschnitte gäben in etwas größerer Ausführlichkeit ein in sich wertvolles Handbuch der heimischen Missionsarbeit, gehören aber streng genommen nicht unter das Thema, das das Buch zu behandeln verspricht. Die Sammlung der Geschichten bietet sehr viel recht guten unmittelbar verwendbaren Stoff, immer unter Angabe der Belegstellen.

Schluß.

R. Thomson, I Lappkator och nybyggartorp. Stockholm 1919. 155 S.  
Hakanson, Dr. I. E. Ekman. Stockholm 1919. 223 S.

Zwei neue Veröffentlichungen aus dem Verlage des Schwedischen Missionsbundes, wieder in vorzüglicher Ausstattung, auch in Abbildungen, beides Sammelwerke mit Beiträgen verschiedener Verfasser nach der beim Missionsbunde beliebten Weise, mit dem Vorzuge, daß jeder Abschnitt von sachkundiger Hand geschrieben ist, mit dem Nachteile, daß die Einzelbilder nicht immer eine lückenlose Entwicklung des behandelten Ganzen geben. Die erstgenannte Schrift fügt zu den früheren Werken über die äußere Mission des Bundes eine Darstellung seiner Arbeit an den Lappen und an den Neuansiedlern in den nördlichen Landesteilen, einer überaus mühevollen und anstrengenden Arbeit unter nomadisierenden oder zerstreut wohnenden Leuten in weit ausgedehnten, schwer zugänglichen und von langen und harten Wintern betroffenen Gebieten. Die zweite Schrift führt in die Arbeit des Begründers und langjährigen Leiters des Missionsbundes, Dr. Edman, hinein und bietet zusammen mit der früher angezeigten Schrift von Ottén über Waldenström einen Überblick über die religiöse Entwicklung in Schweden in den letzten 6—7 Jahrzehnten und über die Geschichte des Missionsbundes.



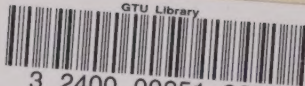


Zahlenmäßige Uebersicht über die Wirkungen des Weltkrieges auf die deutschen evangel. Missionen bis zum Herbst 1917.

Aufgestellt von D. A. W. Schreiber, Direktor der Deutschen Evangelischen Missions-Hilfe, Berlin-Steglitz.

I.		II.				III.					IV.		V.								VI.		VII.				VIII.				IX.				X.		XI.								
Missions-Gesellschaften mit Angabe des Gründungsjahres.		Stationen				Europäische Miss.-Arbeiter					Zöglinge auf dem Semin.		Wirkungen auf die männl. Arb.								Wirkungen auf die weiblichen Arbeiter.		Eingeb. Miss.-Arb.				Heidenchristen				Schulwesen				Einnahmen i. d. Heimat		Bemerkungen.								
		Hauptstat.		Nebenstat.		Summe im Jahre 1913	Im Jahre 1917				Im Jahre 1913	Am 1. Oktober 1917	Miss. Missionare u. Zöglinge								Auf Missionsposten	Im heimisch. Zivildienst	Im heimischen Kriegsdienst	Ordin.		and. besold.		Gesamtzahl 1913	Im Jahre 1917			Schulen		Schüler		im Jahre 1913			im Jahre 1916						
		Im Betrieb 1913	Im Betrieb 1917	Im Betrieb 1913	Im Betrieb 1917		Ordinierte	Missionärsärzte	Sonstige	Missionsschwester			Summe	Auf Missionsposten	In der Heimat	Waffe	Sanität	Soldatenheim	Verbundnet	Gefangen				Gefallen	Auszeichnungen	Auf Missionsposten	Im heimisch. Zivildienst		Im heimischen Kriegsdienst	Im Jahre 1913	Im Jahre 1917	Im Jahre 1913	Im Jahre 1917	Gesamtzahl 1913	Gesamtzahl					Abendmahlberechtigte	Heidentaufen	Im Jahre 1913	Im Jahre 1917	Im Jahre 1913	Im Jahre 1917
1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40						
1. Mission der Brüdergemeine .	1732	156	141	187	?	195	133	1	41	12	187	24	—	120	28	16	5	3	5	21	2	6	7	1	—	48	42	484	?	100 606	?	?	?	440	?	36 454	?	1 150 213	933 616	Im Ganzen 34 interniert, 13 wieder frei					
2. Basler Missionsgesellschaft .	1815	73	55	816	488	417	220	6	29	30	285	117	42	61	79	104	26	11	81	60	42	53	46	?	?	58	38	2038	588	72 101	75 924	42 085	2 401	865	874	56 872	57 332	2 076 200	1 265 190						
3. Berliner Missionsgesellschaft .	1824	95	73	669	476	184	126	1	16	12	155	40	—	75	13	20	2	—	4	30	14	12	4	—	1	31	30	1188	?	73 575	?	?	?	635	?	27 118	?	1 102 406	802 982						
4. Rhein. Missionsgesellschaft .	1828	117	114	683	707	220	174	3	21	25	223	61	10	161	37	46	4	4	11	3	24	43	24	1	—	40	56	1285	1303	219 153	?	?	?	846	?	50 826	?	1 058 449	862 697	Zahl der Heidenchristen ist stark gestiegen					
5. Nordd. Missionsgesellschaft .	1836	9	9	164	90	37	23	—	3	8	34	7	1	5	6	4	1	—	—	11	1	4	2	6	—	6	14	245	143	11 341	12 100	4 943	443	188	96	7 311	3 165	288 536	149 488						
6. Gohnersche Missionsgesellsch.	1836	30	?	507	?	64	41	—	4	8	53	9	—	3	39	4	3	—	5	3	2	3	—	6	1	43	?	1010	?	89 491	?	?	?	344	?	10 172	?	419 688	416 769						
7. Leipziger Missionsgesellschaft	1836	50	47	288	236	80	52	—	6	16	74	31	1	12	29	26	3	—	13	9	7	18	6	4	3	23	28	834	670	23 166	22 693	12 049	407	360	274	19 291	13 773	713 251	614 709	Die zehn Schwestern sind bei den Gesellschaften mitgezählt, in deren Dienst sie stehen.					
8. Morgenländ. Frauen-Verein	1842	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	4	5	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	22 010	20 064								
9. Hermannsb. Missionsgesellschaft.	1849	59	49	220	151	64	61	—	4	6	71	25	—	48	14	10	11	—	12	3	3	14	—	3	3	4	4	330	330	77 213	?	?	?	290	?	10 067	?	566 674	451 192						
10. Berl. Frauen-Verein f. China	1850	1	1	—	—	4	1	—	—	3	4	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	3	—	—	—	—	—	—	130	?	?	?	—	—	83	?	41 530	26 299	Im ganzen 150 blinde Mädchen 1916 in Pflege.				
11. Jerusalemverein . . . . .	1852	2	3	—	—	5	—	—	1	1	2	—	—	—	—	3	—	—	—	—	—	—	1	—	—	3	3	22	15	354	?	?	?	12	12	1 000	1 164	139 832	184 284						
12. Breklumer Missionsgesellschaft	1877	15	?	68	?	33	21	—	2	7	30	14	—	—	22	6	3	—	1	2	3	3	—	6	—	—	?	441	?	16 550	?	?	?	140	?	2 638	?	304 565	213 055						
13. Neufirchner Missionsgesellschaft	1881	21	12	37	42	43	31	1	—	12	44	28	2	15	17	5	9	—	3	6	6	5	12	—	—	—	—	85	94	2 235	2 476	1 777	?	45	45	2 462	2 721	191 704	167 631	Zu ganzen 150 blinde Mädchen 1916 in Pflege.					
14. Allg. Ev. Protest. Missverein	1884	4	3	12	8	14	6	—	—	6	12	—	—	4	—	—	1	—	—	2	—	—	5	—	—	5	5	30	17	399	400	400	21	8	6	500	300	171 826	126 461						
15. Bielefelder Missionsgesellschaft.	1886	16	5	62	?	50	14	—	18	5	37	—	—	6	5	3	3	—	?	13	7	—	4	—	—	—	—	104	90	2 268	2 447	1 202	157	104	?	3 850	2 757	264 010	162 097						
16. Neuendettelsauer Missionsg.	1886	17	16	29	34	40	26	—	9	3	38	27	—	23	2	12	4	—	5	13	10	8	3	—	—	—	—	20	80	4 058	5 000	?	?	44	?	1 523	1 993	240 465	171 664						
17. Dtsch. China Allianz-Mission	1889	10	10	57	?	24	16	—	—	6	22	1	—	22	—	2	1	—	1	—	—	—	4	2	—	—	—	64	106	1 369	1 971	1 971	276	19	34	715	792	79 270	68 401						
18. Dtsch. Blinden-Miss. f. China	1890	2	3	2	1	7	—	—	—	8	8	—	1	—	—	—	—	—	—	—	—	—	6	—	—	—	—	—	—	19	110	113	21	3	4	80	93	34 355	19 447						
19. Deutsche Baptisten-Mission .	1890	6	1	57	25	23	15	—	1	5	21	4	—	1	6	5	6	—	3	2	—	3	—	4	—	3	4	49	?	3 128	?	?	?	54	?	3 582	?	151 160	69 828						
20. Hannösch. ev. luth. Freikirche	1892	9	8	40	?	11	10	—	—	—	10	4	—	10	—	3	1	—	—	—	—	2	—	—	—	—	—	—	—	31	?	6 495	?	?	?	21	?	1 017	?	52 223	34 016				
21. Pilgermission St. Christophona	1895	3	3	4	11	8	2	—	—	5	7	108	33	2	1	1	—	—	—	1	—	?	—	—	—	—	5	12	5	111	180	180	10	2	2	35	23	12 696	6 328						
22. Liebenzeller Mission . . . .	1899	17	20	43	49	59	31	1	—	25	57	38	30	29	3	9	2	—	?	—	5	9	24	—	—	—	—	75	?	3 290	3 813	3 717	96	50	50	2 305	2 338	196 443	224 861						
23. Kieler China-Mission . . . .	1899	2	2	4	4	4	1	—	—	1	2	—	—	1	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	—	10	9	183	235	179	23	7	9	190	210	7 945	5 120						
24. Sudan Pionier-Mission . .	1900	3	1	1	—	12	3	1	—	8	12	2	—	—	4	2	1	2	—	—	2	3	—	6	2	—	—	11	1	4	—	—	—	—	3	—	195	?	45 104	19 876					
25. Deutsche Orient-Mission . .	1900	5	3	4	2	9	2	1	2	4	9	—	—	3	1	1	—	—	—	—	—	—	2	1	1	2	2	13	?	—	—	—	—	4	2	220	?	135 908	99 216						
26. Mission der S. L. Adventisten	1903	22	8	36	29	30	9	1	20	3	33	2	2	13	6	1	—	—	—	11	3	—	2	—	—	—	3	57	55	331	486	486	155	57	66	4 706	3 500	152 589	266 000						
Summe		744	?	3990	?	1657	1018	16	177	219	1430	546	127	614	312	283	86	20	?	190	131	?	155	?	?	266	?	8338	?	698 661	?	?	?	4541	?	242 956	?	9 619 052	7 381 291						





3 2400 00251 3673





